



اصناف شجرہ جدید کبیر مراد علی شاہ

علم الفقه

چھ حصے کا بل

وہ تمام اسلامی احکام و مسائل کہ جن کی مسلمان کو دن آرات ضرورت پیش آتی ہے اس کتاب میں عربی کی ضخیم اور مستند کتابوں کے تمام مضامین سہل اور آسان اردو میں مستقل کر دیے گئے ہیں۔

مصنف

محترم علامہ عبدالحق صاحب دہلوی

کہ کتابت و تصانیف پبلیکیشنز

صِیْلَمُ الْفِقَّ

ارزو

چو پختہ فاض

وہ تمام اسلامی حکام و مسالک کے جن کی ہر مسمیہ کیوں رست
مطہرات پیش آتی ہے۔ اس کتاب میں عربی کی تنبیہ و مستند
کتابوں کے قواعد میں اصل وراثت اور اس میں فقہی اور
سیکھ کے ہیں

حضرت مولانا عبد الشکور صاحب دارالافتوی

کتبخانہ نعیمیہ دیوبند

تفصیلات

نام کتاب

۱۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰

تالیف

۱۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰

اشاعت اول و بعد از تجدید

۱۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰

مطبع

قیمت

۱۰ ملحقہ کاپتہ

۱۰ یو پی کے قلم کتب خانے

۱۰ ناشرین

کتب خانہ نعیمیہ دیوبند

صَلِّمْ الْفَقْدَ

پیش لفظ

یہ ایک قابل فراموش حقیقت ہے کہ ہر صغیر پاک و ہند کے علماء اسلام نے انرا ایک طرف سے اپنے مذہب کی طرف مقرر اور سب کو اس خداوندی انجام دینے میں تو دوسری طرف ہر صغیر پاک و ہند کی تشکیل اور اس کے بعد اس کی ترویج میں اپنی نمایاں اور انھیں خدمات سرانجام دی ہیں۔ اردو زبان پر علم و کمال سب سے بڑا احسان یہ ہے کہ انھوں نے عربی و فارسی زبان کی اہم اور بلند پایہ کتب کو اردو میں منتقل کیا ہے اور قرآن و حدیث و فقہ و تاریخ اور دوسرے اسلامی علوم پر اب تک اردو میں جس قدر ذخیرہ عوام کے سامنے آچکا ہے وہ جتنا بلند پایہ کے مسئلوں کے ساتھ با محنت و اطمینان ہے۔

ہندو پاک کے مسلمانوں کی خوش قسمتی ہے کہ وہ اپنے ان مذہب سے اردو زبان کے اچھے کمال و اوقات میں آگے بڑھ گئے ہیں۔

مذہبی نقطہ نظر سے سب سے زیادہ اہم حقائق و احکامات اسلام میں قرآن کے احکامات اور روایات ہوتا ہے ہر شخص کے لئے ضروری ہے۔ اس سلسلہ میں علماء کے مختلف چھوٹی بڑی کتابیں تصنیف کیں۔ اس دور میں تفسیر مکتبہ مودودی، اشرف علی تھانوی کے تفسیری زیور جو متبولیت و شہرت حاصل ہوئی وہ کسی دوسری کتاب کا حصہ نہ بن سکی۔ لیکن تفسیری زیور صرف فقہی مسئلہ پر ہی مشتمل نہیں بلکہ اس میں فقہی مسائل و احکام کے علاوہ اور بھی بہت سی معلومات ہیں لیکن اس کے حواشی اور تفسیر نے اس کی شہرت اتنی بڑھادی ہے کہ ہر شخص نے اسے اس سے فائدہ اٹھانا مشکل ہو گیا ہے۔ اسی طرح دوسرے علماء نے بھی ایسی کتابیں چھپوائیں کہ ان کے ساتھ شائع کی جائے کہ جس میں نہایت آسان و فہم تر سب کے جذباتی مسائل و مسائل ہوں اور علم و کمال کے ذریعہ مستند ہونے کے ساتھ ساتھ علم و کمال کے ہر شخص اس سے استفادہ کر سکے۔

کافی تلاش و جستجو کے بعد مولانا مہدی علی صاحب فاروقی نے علمی کی مشہور سبب علم الفقہ پر نظر پڑی جو سب سے بڑے کے ساتھ ساتھ اچھے احوال و سہولت اور تمام دینی ضروریات پر مشتمل معجزات کی حامل ہے۔ کافی عرصہ ذرا یہ مقبول کتاب ہندوستان میں شائع ہوئی تھی۔ لیکن پاکستان کی

اور وہ نے اس کی طرف توجہ نہیں کی۔ حالانکہ یہ کتاب اس کی مستحق ہے کہ ہر شخص کو یہ کتاب اپنے گھر میں رکھنا چاہئے۔

تاکہ ہر دینی قوم کا ہر فرد اسلامی احکام کا پورا چوراہا علم حاصل کر سکے اور ہماری آئندہ نسل صحیح معنی میں مسلمان بنانے کی مستحق بن سکے۔

اس کتاب علم الفقہ میں فقہ کی ان تمام فہیم اور مستند کتابوں کے مضامین یکجا اور آسان اور دو میں منتقل کر دیئے گئے ہیں جنہیں عربی میں ہونے کی وجہ سے اردو اس طبقہ کے لیے پڑھ سکتا۔

علم الفقہ اسلامی احکام و مسائل کی ایسی جامع اور مستند کتاب ہے کہ لوگ اس کی مدد جو دینی میں دوسروں سے مسائل پوچھنے کی زحمت سے بے نیاز ہو جائیں گے۔ اس لئے اس کتاب کا ہر گھر میں ہونا انتہائی ضروری ہے تاکہ وہ روزمرہ پیش آنے والے مسائل کو خود ہی حل تلاش کر سکے اس پر مبنی ہوا ہو۔ اس لئے اس کتاب کی اشاعت میں انتہائی اہتمام اور احتیاط برتی گئی ہے۔ چنانچہ اصل نسخہ پر نظر جانی کرائی گئی اور پھر اس کے بعد کئی کرائی گئی ہے تاکہ کتاب صحیح چھپے اور یہ پاکستانی نسخہ غلط سے پاک ہو۔ حتی الامکان کتابت و طباعت میں بھی پورا اہتمام کیا گیا ہے اور کاغذ بھی عمدہ گلبرہ استعمال کیا جا رہا ہے۔ یہ پوری کتاب چھ حصوں پر مشتمل ہے جن کی مختصر تفصیل درج ذیل ہے۔

(۱) علم الفقہ حصہ اول (مسائل مہارت)

اس حصہ میں پاک کی ناپاکی، وضو و غسل وغیرہ کے تمام احکام درج کئے گئے ہیں۔

(۲) علم الفقہ حصہ دوم (مسائل نماز)

اس حصہ میں فرض نماز، سنتیں، نوافل اور ہر قسم کی نمازوں اور ان کے احکام درج ہیں۔

(۳) علم الفقہ حصہ سوم (مسائل روزہ و رمضان)

جس میں رمضان کے فضائل اور روزہ کے تمام مسائل اور ان کا کف رویت، ہلال کا تفصیلی

بیان ہے۔

(۴) علم الفقہ حصہ چہارم (مسائل زکوٰۃ و صدقات)

اس حصہ میں مسائل زکوٰۃ و صدقات کی تفصیل قرآن و سنت کی روشنی میں بیان کی گئی ہے

اور یہ بھی بتایا گیا ہے کہ زکوٰۃ کن نوعوں پر اور کس صورت میں واجب ہے اور کن صورتوں میں نہیں اور یہ کہ زکوٰۃ صدقات کے کون لوگ مستحق ہیں۔

(۵) علم الفقہ حصہ پنجم (مسائل حج)

اس میں حج اور عمرہ کے تمام احکام و مسائل درج کئے گئے ہیں اور یہ بھی بتایا گیا ہے کہ حج کن لوگوں پر فرض ہے اور اس کے شرائط کیا ہیں؟ اور ساتھ ہی تمام مقامات زیارت کے احکام اور طریقے تفصیل کے ساتھ لکھے گئے ہیں۔

(۶) علم فقہ حصہ ششم (مسائل معاشرت)

اس حصہ میں نکاح، طلاق، خلع، مہر و میراث وغیرہ کے مسائل و احکام درج ہیں۔ اس کے علاوہ دوسرے ایسے تمام مسائل جو روزمرہ زندگی سے متعلق ہیں۔ کتاب کا یہ ایک مجمل خاکہ ہے۔ تفصیل اصل کتاب میں ملاحظہ فرمائیں۔ امید ہے کہ لوگ اس کتاب سے زیادہ سے زیادہ فوائد حاصل کریں گے۔ دارالاشاعت کراچی کی ابتداء ہی سے یہ کوشش رہی ہے کہ یہ کام مسلمانوں کے فائدے کے لئے مفید اسلامی کتابیں اعلیٰ معیار پر شائع کی جائیں کہ جو عرصہ سے نایاب ہیں اور جن کی فی زمانہ ہر شخص کو ضرورت ہے لیکن یہ ایک مشکل اور صبر آزمایاں کام ہے۔ اس کو صرف اللہ تعالیٰ کی مدد و فوراحباب و اہل ذوق حضرات کا تعاون ہی پورا کر سکتا ہے۔

تقریظ

مفتی اعظم پاکستان مولانا مفتی محمد شفیع صاحب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حضرت مولانا عبدالغفور صاحب نگہبوی دامت برکاتہم کی تہ تیغ اعلیٰ غم فقہ اردو زبان میں کھل فقہ اسلامی کی بہترین کتاب ہے اس کے مستند اور معتبر ہونے کے لئے تو خود حضرت معترف کا اسم گرامی کافی ضمانت ہے جو اپنے علم و فضل اور خدمات کی بناء پر محتاج تعارف نہیں کتاب کی ترتیب اہل اور عام لوگوں کے فائدہ کے لئے عبارت آسان کرنے کا خاص اہتمام کیا گیا ہے تاکہ عام اردو خواں حضرات بآسانی اس سے فائدہ اٹھ سکیں۔

بند محمد شفیع عطا اللہ عنہ

جمادی الاول ۱۳۸۱ھ

فہرست مضامین علم الفقہ چھ حصے کا مل اردو

صفحہ نمبر

مضامین

۵

تقریظ حضرت مفتی محمد شفیع صاحب

۶

پیش لفظ

۲۳

علم الفقہ حصہ اول (مسائل ضہارت)

۲۴

اس کتاب میں جن امور کا لیا گیا ہے

۲۵

پانی کے مسائل

۲۵

مفتی پانی کی پانچ قسمیں ہیں

۲۶

پانی کی دوسری قسمیں

۲۶

تیس پانی کی تینوں قسمیں

۲۷

پانی کے مسائل میں کارۃ اصول

۲۸

ماہ مطلق طاہر مطہر غیر مکروہ کا بیان

۳۱

غیر مستعمل پانی

۳۷

طاہر مطہر مکروہ پانی

۳۸

چاندروں کا جھون پانی

۳۹

آئینوں کے احکام

۴۵

کنوئیں کے پائے کرنے کا طریقہ

۴۶

مفرق اقدام

۴۸

(نجاہتوں کا بیان)

۵۱

نجاہت کے مسائل میں کارۃ اصول

۵۳

ان چیزوں کا بیان جن میں نجاہت غلیظ ہے

۵۷

جن چیزوں میں نجاہت نفیس ہے ان کا بیان

۶۱

نپاک ہونے والی چیزوں کی قسمیں

صفحہ	مضامین
۶۱	زمین و خیمہ کی پائی کا طریقہ
۶۲	جمن چیز اس میں مسام نہیں ان کی پائی کا طریقہ
۶۳	جمن چیزوں میں تمام مسام ہیں ان کی پائی کا طریقہ
۶۴	مسام والی چیزوں کی پائی کا طریقہ
۶۵	رقیق و سیال چیز کی پائی کا طریقہ
۶۵	کڑھی اور ہست چیزوں کی پائی کا طریقہ
۶۶	نصاف کی پائی کا طریقہ
۶۶	بسم کی پائی کا طریقہ
۷۰	مختار قیاسوں
۷۲	(استنباط کے مسائل)
۷۲	ورش ب پانہ دیوان درست نہیں
۷۳	چیشاب پانہ کے وقت جمن اور سے چننا چاہئے
۷۳	جمن چیز اس سے استنباط درست نہیں
۷۴	جمن چیزوں سے استنباطی یا تراشیت درست ہے
۷۴	استنباط کا طریقہ
۷۵	استنباط کے احکام
۷۹	نہی مست لغویہ سے پاک ہونے کا طریقہ
۷۹	(بضموکا بیان)
۸۰	بضموکا۔ اسب ہونے کی شرطیں
۸۰	بضموکا۔ سن ہونے کی شرطیں
۸۱	بضموکا۔ بچہ
۸۱	بضموکا۔ خیر و مستحب طریقہ
۹۵	بسم کے اثر و بخش
۹۵	بضموکا۔ اثر و

صفحہ	مضامین
۸۸	وضو کی سنتیں
۹۰	وضو کے مستحبات
۹۱	وضو کے مکروہات
۹۱	سعد و رکاز وضو
۹۲	وضو و قسم کی چیزوں سے نوتا ہے
۹۴	پہلی قسم کی اول صورت
۹۶	پہلی قسم کی دوسری صورت
۹۷	دوسری قسم
۹۸	وضو جن چیزوں سے نہیں نوتا
۱۰۲	(سج کا بیان)
۱۰۲	سجوں کو مسح
۱۰۳	مسح کی شرطیں
۱۰۴	وہ چیزیں جن پر مسح درست ہے
۱۰۵	جن کو مسح درست ہے اور جن کو درست نہیں
۱۰۶	مسح کے احکام
۱۰۷	مسح کا سنون و ترتیب طریقت
۱۰۷	مسح کے قرآن
۱۰۷	مسح کے سنن و مستحبات
۱۰۸	مسح کے بخل ہو جانے کی صورتیں
۱۰۹	حد ث الصغر کے احکام
۱۱۱	وضو کے احکام
۱۱۲	(تفسیر کا بیان)
۱۱۲	تفسیر کے واجبات ہونے کی شرطیں
۱۱۳	تفسیر کے صحیح ہونے کی شرطیں

صفحہ	مضامین
۱۱۳	غسل کے فرض ہونے کی صورت
۱۱۷	استنوافہ کی صورتیں
۱۱۹	جن صورتوں میں غسل فرض نہیں
۱۲۱	جن صورتوں میں غسل واجب ہے
۱۲۱	جن صورتوں میں غسل سنت ہے
۱۲۱	جن صورتوں میں غسل مستحب ہے
۱۲۲	غسل کا مسنون و مستحب طریقہ
۱۲۳	غسل کے فرائض
۱۲۳	غسل میں جن اعضاء کا دھونا فرض نہیں
۱۲۴	غسل کے واجبات
۱۲۴	غسل کی سنتیں
۱۲۵	غسل کے مستحبات
۱۲۵	غسل کے مکروہات
۱۲۶	حدت اکبر کے احکام
۱۲۷	غسل کے متفرق مسائل
۱۳۲	(تیمم کا بیان)
۱۳۲	تیمم کے واجب ہونے کی شرطیں
۱۳۳	تیمم کے صحیح ہونے کی شرطیں
۱۳۳	پانی کے استعمال سے معذور ہونے کی صورتیں
۱۳۵	جن چیزوں سے تیمم جائز ہے اور جن سے نہیں
۱۳۶	تیمم کے احکام
۱۳۷	تیمم کا مسنون و مستحب طریقہ
۱۳۷	تیمم کے فرائض اور واجبات
۱۳۸	تیمم کی سنن اور مستحبات

صفحہ	مضامین
۱۳۹	تیمم جن چیزوں سے ٹوٹ جاتا ہے
۱۴۰	علم الفقہ حصہ دوم (مسائل نماز)
۱۴۰	نماز کی تاکید اور اس کی غنیمت
۱۴۵	اصطلاحات
۱۴۷	اوقات نماز
۱۵۲	قرآن اور اقامت کا جہن
۱۵۳	اذان کے صحیح ہونے کی شرطیں
۱۵۵	اذان اور اقامت کا مستنون طریقہ
۱۵۶	اذان و اقامت کے احکام
۱۵۹	اذان و اقامت کے سنن و مستحبات
۱۶۱	(متفرق مسائل)
۱۶۲	نماز کے واجب ہونے کی شرطیں
۱۶۴	نماز کے صحیح ہونے کی شرطیں
۱۷۳	فرض نمازوں کا بیان
۱۷۹	نماز وتر کا بیان
۱۸۲	نفل نمازوں کا بیان
۱۸۳	نماز شبہ
۱۸۶	نماز چاشت
۱۸۷	نماز تحیۃ المسجد
۱۸۸	سنت و نفل
۱۸۸	نماز سفر
۱۸۹	نماز استحارہ
۱۹۰	نماز حاجت
۱۹۱	صلوٰۃ الایمان

صفحہ	مضامین
۱۹۱	صلواتِ حبیب
۱۹۲	نمازِ توحہ
۱۹۳	نمازِ اقل
۱۹۴	نمازِ تراویح
۱۹۵	نمازِ اعراس
۱۹۸	نمازِ کسوف و خسوف
۲۰۱	نماز کے شرائط
۲۰۵	نماز کے واجبات
۲۰۹	نماز کی سنتیں
۲۱۶	نماز کے مستحبات
۲۱۷	جماعت کا بیان
۲۱۸	جماعت کی فضیلت اور تاکید
۲۲۵	جماعت کی حکمتیں اور نفع سے
۲۲۶	جماعت کے وایب ہونے کی شرطیں
۲۲۶	ترک جماعت کے قدر و قدر وین
۲۲۸	جماعت کے صحیح ہونے کی شرطیں
۲۳۶	جماعت کے احکام
۲۳۸	مقتدی اور لان کے متعلق مسائل
۲۴۵	جماعت حاصل کرنے کا طریقہ
۲۴۷	نماز جن چیزوں سے فاسد ہو جاتی ہے
۲۵۰	نماز جن چیزوں سے مکروہ ہو جاتی ہے
۲۵۹	نماز میں حدیث کا بیان
۲۶۱	پہاؤتہ
۲۶۴	دوسرا نقشہ

صفحہ	مضامین
۲۶۲	تیسرا وقت
۲۶۶	نماز میں سہو کا بیان
۲۷۰	نقص نمازوں کا بیان
۲۷۶	مریض اور معذور کی نماز
۲۸۰	مسافر کی نماز
۲۸۳	خوف کی نماز
۲۸۶	نماز جمعہ کا بیان
۲۸۷	جمعہ کے فضائل
۲۹۰	جمعہ کے آداب
۲۹۲	نماز جمعہ کی فضیلت اور تاکید
۲۹۲	نماز جمعہ کے واجب ہونے کی شرطیں
۲۹۶	نماز جمعہ کے صحیح ہونے کی شرطیں
۲۹۷	خطبے کے مسائل
۳۰۰	نبی ﷺ کا خطبہ جمعہ کے دن
۳۰۳	نماز کے مسائل
۳۰۵	عیدین کی نماز کا بیان
۳۰۹	کعبہ مکہ کے اندر نماز پڑھنے کا بیان
۳۱۱	قرآن مجید کے نزول جمعہ ورتیب کے حالات
۳۱۵	قرآن مجید کے فضائل اور اس کی تلاوت کا ثواب
۳۲۲	قرآن مجید کی تلاوت وغیرہ کے آداب
۳۲۶	سجدہ تلاوت کا بیان
۳۳۵	(چنانچہ کی نماز وغیرہ کا بیان)
۳۳۵	بیاد کی حیات کا بیان
۳۳۷	قریب الہرگ کے احکام

صفحہ	مضامین
۳۴۸	فہمیں میت کے مسائل
۳۴۲	کفن کے مسائل
۳۴۵	نماز جنازہ کے مسائل
۳۵۲	دفن کے مسائل
۳۵۶	شہید کے احکام
۳۵۹	مترق مسائل
۳۶۱	ایصال ثواب کے مسائل
۳۶۸	مسجد کے احکام
۳۷۰	نماز کے اذکار غیر عربی زبان میں پڑھے جاسکتے ہیں یا نہیں
۳۷۰	پہلا مسئلہ نماز میں قرآن کی اصل عبارت کا پڑھنا فرض ہے یا
۳۷۰	اس کا ترجمہ بھی پڑھ سکتے ہیں
۳۷۷	دوسرا مسئلہ اذان و اقامت غیر عربی زبان میں جائز ہے یا نہیں
۳۷۷	تیسرا مسئلہ نماز کی نیت صرف عربی میں کرے یا اپنی زبان میں
۳۷۷	چوتھا مسئلہ تحکیر تحریر اور اسی طرح دوسری بھیجی راست غیر عربی میں
۳۷۷	کہنا جائز ہے یا نہیں
۳۷۸	چہل حدیث متعلق نماز
۳۹۳	چہار ہادید الامیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ
۴۰۵	عظم الفقہ منہر سوم (مسائل روزہ رمضان)
۴۰۷	روزہ کی فضیلت تاکید اور رمضان کی بزرگی
۴۱۶	روح اللہ کے احکام
۴۲۰	روزے کے واجبات ہونے کی شرطیں
۴۲۱	روزے کے کج ہونے کی شرطیں
۴۲۳	روزے کے اقسام
۴۲۳	روزے کے فرائض

صفحہ

مضامین

۴۴۵	روزے کے سنن و مستحبات
۴۴۶	روزہ جن چیزوں سے فاسد ہو جاتا ہے
۴۴۷	وہ صورتیں جن میں روزہ فاسد نہیں ہوتا
۴۴۷	مغذوہین کے احکام
۴۴۸	قضا واداء گزارے کے مسائل
۴۴۸	روزے کے متفرق مسائل
۴۴۹	اعکاف کا بیان
۴۴۹	اعکاف کے مسائل
۴۵۳	جہل حدیث متحقق حیا
۴۵۴	جہل آہر و میراث و مین فاروق العظم رضی اللہ عنہ
۴۷۳	علم للفقہ حصہ چہارم (مسائل زکوٰۃ و صدقات)
۴۷۴	زکوٰۃ کی فضیلت لغزاس کی تاکید
۴۸۶	زکوٰۃ کے وجوب ہونے کی شرطیں
۴۹۰	زکوٰۃ کے صحیح ہونے کی شرطیں
۴۹۱	سائید جانوروں کی زکوٰۃ کا بیان
۴۹۲	اونٹ کا نصاب
۴۹۳	گائے بھینس کا نصاب
۴۹۳	بکری بھیتڑ کا نصاب
۴۹۵	چاندی سونے اور تہائی مال کا نصاب
۴۹۷	زکوٰۃ کے مسائل
۵۰۲	عشرین زمین کی پیداوار کی زکوٰۃ
۵۰۷	ساقی اور عاشر کا بیان
۵۰۸	زکوٰۃ اور عشر کے مستحقین کا بیان
۵۱۳	رکاز کا بیان

صفحہ	مضامین
۵۱۵	صدقہ فطر کا بیان
۵۱۶	مسائل
۵۲۰	تہیل حدیث متعلق زکوٰۃ
۵۲۳	چہل آمار امیر المؤمنین فاروقی اعظم رضی اللہ عنہ
۵۲۸	علم الفقہ حصہ پنجم (مسائل حج و عمرہ)
۵۳۹	حج کی تاکید اور فضیلت
۵۵۲	اصطلاحی الفاظ اور مقامات کے ناموں کی تشریح
۵۵۷	حج کے فوائد اور اس کی حکمتیں
۵۵۹	حج کے احکام
۵۵۹	حج کے واجب ہونے کی شرطیں
۵۶۲	حج کے صحیح ہونے کی شرطیں
۵۶۲	حج کی فرضیت سابقہ ہونے کی شرطیں
۵۶۳	حج کا سنوں و مستحب طریقہ
۵۶۸	حج کے فرائض
۵۶۹	حج کے درجات
۵۶۹	حج کے مسائل
۵۷۸	حلق و تقصیر
۵۷۹	عمرہ
۵۷۹	قرآن
۵۸۰	تہنیت
۵۸۳	جناتوں کا بیان
۵۸۳	احرام کی جنائتیں
۵۸۸	درباری کی جنائتیں
۵۹۲	مفسد حج و عمرہ

صفحہ	مضامین
۵۹۲	شکاری جزا
۵۹۶	حرم کی جہالتیں
۶۰۱	اخراج پر اجراء باندھنا
۶۰۳	ادب و گلیان
۶۰۳	ادب کی صورتیں
۶۰۴	ادب کا حکم
۶۰۶	دوسرے کی طرف سے حج کرنا
۶۱۴	حج کی نذر ماننا
۶۱۴	مفروق مسائل
۶۱۶	رسول اکرم ﷺ کے دو خدا قدم کی زیارت کا بیان
۶۱۷	مدینہ منورہ کے فضائل
۶۲۲	زیارت روضہ مقدس کے فضائل اور اس کا حکم
۶۲۸	زیارت کا طریقہ اور اس کے آداب
۶۳۶	نہایت اتفاق کے ساتھ میر کی وصیت ہے
۶۳۳	جنت خلدی کی مختصر کیفیت
۶۵۸	جہل حدیث متعلق حج
۶۷۱	جہل آثار امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ
۶۸۳	علم الفقہ حصہ ششم (مسائل معاشرت)
۶۸۶	نکاح
۶۹۳	نکاح کی ترغیب اور فضیلت
۶۹۶	نکاح کے احکام
۶۹۷	نکاح کا سنون و مستحب فریضہ
۷۱۳	رسوم نکاح
۷۰۴	نکاح کے ارکان اور اس کے صحیح ہونے کی شرطیں

صفحہ	مضامین
۷۰۷	اجنباء قبول
۷۱۳	گواہی
۷۱۶	محرمات کا بیان
۷۱۷	پیدائش: نفی ارشاد
۷۱۸	دوسرا سبب: سرکاری ارشاد
۷۲۲	تیسرا سبب: دودھ کا ارشاد
۷۲۴	دودھ کے ارشاد کی شرطیں
۷۲۶	چوتھا سبب: اختلاف مذہب
۷۲۸	پانچواں سبب: اتحاد ذریعہ
۷۲۸	چھٹا سبب: اختلاف جنس
۷۲۸	ساتواں سبب: طلاق
۷۲۸	آٹھواں سبب: لعان
۷۲۹	نواں سبب: ملک
۷۳۰	دسواں سبب: جمع دوہاں کا مطلب
۷۳۰	جمع کا دوسرا مطلب
۷۳۱	گیارہواں سبب: تعلق حق غیر
۷۳۲	محرمات کا بیان
۷۳۴	ولی کا بیان
۷۳۱	سکھو کا بیان
۷۳۲	مہر کا بیان
۷۳۶	نقشہ مہر و مہنات المومنین
۷۵۲	مہر کی مقدار: اجنب کا بیان
۷۵۲	مہر حق
۷۶۵	نکاح قاسد و باطل کا بیان

صفحہ	مضامین
۷۶۷	حقوق زوجین
۷۶۷	زوجہ کے حقوق
۷۶۷	نقد کے مسائل
۷۷۳	زوجہ کے حقوق
۷۷۳	رمولہ اللہ علیہ السلام کا حسن معاشرت
۷۷۵	نوعمری نظام اوصان کے نکاح کے احکام
۷۷۹	نابالغ بچوں کے نکاح کا بیان
۷۸۱	کافروں کے نکاح کا بیان
	خاتمہ کتاب



بسم اللہ الرحمن الرحیم

علم الفقہ حصہ اول

الحمد لله كما يليق بجلاله والصلوة والسلام على مظهر كماله عبده
ورسوله سيدنا ومولانا محمد والہ واصحابہ المتحابين بخصاله
چونکہ اس کتاب کے مقدمہ میں فقہ کی تعریف اور اس کے بنی حقائق اور اس کی
اہمیت اور ضرورت جو ہر مسلمان کو ابتدائے پیدائش سے آخر وقت تک رہتی ہے نہایت دلچسپ
تقریر اور بہت دلکش تحریر میں پڑھنا ضرور ہوگی اور اس کے متعلق دوسری مفید اور کارآمد بحثیں
نہایت عمدہ تفصیل سے پیش کی جائیں گی۔ اس لئے اس مقام پر صرف بعد نظر کرنے ان امور
کے مبنی کا التزام اس کتاب میں کیا گیا ہے: اصل مقصود کی طرف توجہ کی جاتی ہے۔

اس کتاب میں جن امور کا لحاظ کیا گیا ہے

- ۱۔ ہر شے کے متعلق جس قدر احکام ہیں وہ سب لایک جگہ جمع کر دیئے جائیں تاکہ ہر شخص کو
مسئلہ نکالنے میں آسانی ہو۔
- ۲۔ ہر مسئلہ میں اسی قول کو لکھنا چاہئے گا جس پر فتویٰ ہے۔ مختلف اقوال اور روایات کا ذکر نہ کیا
جائے گا تا کہ رد کیے والے کے ذہن کو متاثر نہ ہو۔
- ۳۔ وہ بہت سے مسائل جو مذہب اہل حقینہ رحمت اللہ علیہ کی طرف منسوب ہیں حالانکہ ان کے
مبانی یا بعض ضروری مسائل جو ملحق پاکو دیا گیا ہے اس کی بھی تحقیق کی جائے گی۔
- ۴۔ بعض مسائل کی بھی ضرورت نہیں تھی لیکن بیان کی جائے گی۔
- ۵۔ ردائے کئے ہوئے سے جو احکام بدل گئے ہیں اور تجارت کے لئے اسباب مشرب میں
جودہ کوک، نمک، شامپ، ٹوٹ وغیرہ دیکھ کر احکام کا بھی بیان ہوگا۔
- ۶۔ جب کوئی ایسا مسئلہ پیش آئے کہ جس کا حکم کتب فقہ میں نہیں یا سخت اختلاف کی وجہ

استاد اہل بیت علیہم السلام نے جو شخص کو سجدے میں مشغول دیکھا تو اس کے قتل کو واجب ٹھہرایا۔
۷۔ جن کتاب معتبرہ سے مانا نہیں گئے یا جن کے نام و کمال تصدیق و مصلحت و
باب سمجھ نہ گئے جائیں گے یا کسی اور اصول کا دلچسپی منظر و قوت اس وقت نہ ہو جس میں مسائل
میں اتفاق ہے یہ مشہور ہیں ان کے حوالہ نہ دیا جائے گا۔

۸۔ اردو و فارسی ہوں۔ محنت و مصداق کی بھرت نہ دینی تاکہ ہر ملک بھی سمجھ سکیں۔ میں
نہ اذیت دینی کی اہمیت پر بھروسہ کرتے ہیں کہ ہر کسی کو اس کتاب سے استفادہ حاصل ہو
کو قطع ہوگا۔ ضرورتوں کو بھی اور بنیادیوں کو بھی جو ضرورتیں اس سے کہ اس کی
محنت اس قدر آسان اور سہل ہے جس کو سمجھنا اس پر ہر کوئی مشکل نہیں ہے۔ وہ معتبرہ یا اب
نہ نہیں جس سے اس کتاب میں کام لیا گیا ہے غالباً ہر شخص کو کسی طرح سے خدا نے پہنچا تو اس
کتاب کے بعد مفتی براہ کرم مستور یا حجت کرنے کے لئے پھر کسی اور فقہ کی کتاب کی ضرورت
نہ رہے گی۔ چونکہ فقہ میں عبادات اور عبادات میں نماز کا رتبہ سب سے زیادہ ہے اور وہ بغیر
طہارت کے نہیں ہو سکتی اور طہارت پانی پر موقوف ہے اس لئے پہلے پانی کے مسائل لکھے پانے
پس اس بعد فقہی مسائل لکھے۔ آمین۔

پانی کے مسائل

مقدمہ:- اس میں ان اصطلاحی الفاظ کے معنی بیان کئے جائیں گے جو پانی کے مسائل میں برلے جاتے ہیں۔ پانی کو عربی میں مائتہ ہے میں اور اس کی دو قسمیں ہیں۔ مطلق، مقید۔
۱۔ مطلق:- وہ پانی جس کو دوسرے میں پانی کہتے ہیں اور پانی کے لفظ سے بغیر کسی خصوصیت کے جو عام ہر جگہ سمجھے جاتے ہیں۔

پانی:- اخیف شے ہے۔ اثر نروغبار کی آمیزش اس میں نہ ہوتو جس برتن میں رکھا جاتا ہے اس کی تمام اندرونی چیزیں اس میں دکھائی دیتی ہیں۔ روغن اور پتا ایسا ہے جس کو کپڑے سے بخوبی نچوز سکتے ہیں اور جسم اور اعضا پر بہت آسانی سے بہا سکتے ہیں۔ چند اور چیزوں کی زندگی اور زمین سے اشیاء کا اکٹھا ہونا اس پر موقوف ہے۔ یہ بگلی اس کا رنگ ہے۔ مزہ اس کا اس سے پوچھے جس نے ٹری کی شدت اور پیاس کی حالت میں اس کو پینا ہو۔

۲۔ مقید:- یہ وہ پانی ہے جس کو دوسرے میں پانی نہیں کہتے، جیسے گلاب، کیوڑ و دوسرے مرکبات پانی کے ساتھ کوئی اور خصوصیت رکھتے ہیں۔ جیسے تربوز کا پانی، مارل کا پانی۔

مطلق پانی کی پانچ قسمیں ہیں

۱۔ ظاہر مطہر غیر مکرور:- وہ پانی جو خود پاک ہو اور اس سے وضو اور غسل وغیرہ بغیر نہایت کے درست ہے۔

۲۔ ظاہر مطہر مکرور:- وہ پانی جو خود پاک ہو مگر ظاہر مطہر غیر مکرور کے ہوتے ہوئے اس سے وضو، غسل وغیرہ مکرور و تریجی ہے۔ اس اثر وہ نہ ہو تو مکرور نہیں۔

۳۔ ظاہر غیر مطہر:- وہ پانی جو خود پاک ہے مگر وضو یا غسل اس سے جائز نہیں۔

۴۔ مشکوک:- وہ پانی جو خود پاک ہے مگر مطہر یا غیر مطہر ہونا اس کا یقینی نہیں۔ یعنی اگر اس سے وضو یا غسل کیا جائے تو اس کو نہ جائز کہہ سکتے ہیں نہ ناجائز۔

۵۔ ظاہر غیر مطہر اور مشکوک میں فرق یہ ہے کہ اگر کسی کے پاس پانی ظاہر غیر مطہر ہو تو اس کو صرف تمیز کرنا چاہئے۔ اس لئے کہ اس پانی سے وضو اور غسل کا جائز ہونا یقینی ہے اور اگر کسی کے پاس مشکوک ہو تو اس کو وضو و غسل دونوں نہ چاہئیں۔ اس لئے کہ وہ مشکوک ہے وضو اور غسل کا جائز ہونا یقینی نہیں۔

پانی کی یہ چاروں قسمیں ناپاک، کوپاک، کروپتی ہیں۔ مذکورہ بالا فرق صرف وضو اور غسل کے احکام میں ہے۔

۵۔ نجس :- وہ پانی جو خود ناپاک ہو اور وضو اور غسل اس سے جائز نہیں ناپاک چیزیں اس سے پاک نہیں ہوتیں بلکہ پاک چیزوں کو ناپاک کر دیتا ہے۔ چونکہ اس کی تین قسموں کا سمجھنا پانی کی دوسری قسموں کے معنوں کو دینے پر مستوف ہے۔ اس واسطے پہلے وہ دوسری قسمیں لکھی جاتی ہیں۔

پانی کی دوسری قسمیں

- ۶۔ جاری :- وہ پانی جو بہتا ہو، وضو میں کوئی مہلور پر محارہ میں بہتا پانی کہتے ہیں۔
- ۱۔ کثیر :- اس (۱) قدر پانی کہ جس کی نجاست ایک طرف گریے تو دوسری طرف اس کا پتھر نہ ہو نجاست کا رنگ، ہو، حرہ و پانی کے دور طرفوں میں معصوم نہ ہو۔
- ۲۔ قلیل :- وہ پانی جو کثیر نہ ہو یعنی اگر اس کے ایک طرف نجاست گرے تو دوسری کسی طرف نجاست کا رنگ یا حرہ معصوم ہو۔

نجس پانی کی تینوں قسمیں

- ۱۔ وہ جاری جس کے رنگ، بو، حرہ کو نجاست نے بدل دیا ہو۔
- کثیر و اکثر :- جس کے دور طرفوں کے رنگ، بو، حرہ کو نجاست نے بدل دیا ہو۔
- قلیل و اقل :- جس میں نجاست گری ہو، خواہ تھوڑی یا بہت اور پانی کے رنگ، بو، حرہ میں (۲) فرق ہو نہ ہو۔

مستعمل :- وہ پانی جس سے زندہ آؤں فرض ادا کرنے و ثواب حاصل کرنے کے لئے وضو کرے یا نہائے یا کسی عضو کو دھوئے بشرطیکہ وہ پانی اس کے جسم سے نیک چکا ہو اور جسم پر کوئی نجاست (۳) اھمقیہ نہ ہو۔

نہیہ تکرر :- وہ پانی جو کھجوروں کے بھیگنے سے شیر میں ہو گیا ہو مگر اس کی اصل وقت و مکان

(۱) زندہ کے معنی قرقر نہیں ہیں۔ بلکہ وہ معلوم نہ ہونے والے سائنس دانانہ طور کا کہی نہ سبب سے (شامی ج ۱)
(۲) (۱) کی نسبت (۲) سے آج کل جو مشہور ہے کہ جو پانی درختوں میں گزرمیں مرع ہو، اسی سے اس سے مراد ہوتا
لکھا۔ یہ قول صحیح نہیں ہے۔ اصل مذہب میں اس کا پتھر نہ ہونا شرط ہے۔ کوئی زندہ ہے۔
(۳) جیسے پانی و خاتم ازہب سے دھوئی قریب تک دھوئے نجاستوں کے بیوت میں لے کی۔

میں کوئی خرق نہ رہا ہوا اور اس کے چپے نہ نشہ پیدا ہو۔

در پانی جانور :- جن کی پیدائش اور زندگی پانی میں ہو۔ خواہ پانی سے جدا ہو کر زندہ رہ سکیں یا نہیں جیسے گھریلو اور جنگلی وغیرہ۔

جنگلی کے جانور :- جن کی پیدائش اور زندگی پانی میں ہو۔ خواہ پانی سے جدا ہو کر زندہ رہ سکیں یا نہیں جیسے بطخ وغیرہ۔

دوسوی جانور :- جن میں ذبح کر کے یا کسی عضو کے کاٹنے سے خون بہنے لگے۔

غیر دوسوی جانور :- جن میں ہاتھ خون نہ ہو یا ایسا خون ہو جو بے جگہ کاڑھا ہو جو بہہ نہ سکے۔

کنواں :- پانی کا وہ حصہ جو کثیر فی حد تک نہ پہنچا ہو۔

اسراف :- بے ضرورت یا ضرورت سے زیادہ پانی کو خرچ کرنا۔

پانی کے مسائل میں کارآمد اصول

(اصل ۱) :- الماء الطہارۃ

ترجمہ اصل پانی میں پائے جانے۔

پانی اصل میں پاک ہے اور جب تک کسی دلیل سے اس کا پاک ہونا معلوم نہ ہو پاک سمجھا جائے گا۔

مثال :- جنگل میں گڑھوں میں جو پانی بھرا ہوا ہے یا قلیل قرائن سے اس کے پاک ہونے کا یقین ہو جائے پاک ہے۔

(اصل ۲) :- الیقین لا یبرئ بالشک

یقین شک سے نہیں جاتا۔

جس بات کا یقین ہو اس کو محض وہیہ شک سے بھڑکانا نہ چاہئے۔

مثال :- کسی مکان میں پاک پانی رکھا ہوا ہے وہاں سے گناہ گار نکلتے ہوئے دیکھا، کہنے کو پانی چہے ہوئے نہیں دیکھا اور نہ کسی قرینہ سے اس کا پنا معلوم ہوا۔ اگر گمان ہوتا ہے کہ شہرے گتے نے پانی پی لیا ہو تو وہ پاک ہے اس لئے کہ پانی کا پاک ہونا یقینی ہے۔ تا پاک ہونے کا شک ہو تو اس شک سے یقین نہ جائے گا۔

(اصل ۳): غلب الظن علی حقہ البقین

گمان غالب یقین کا قسم رکھنا ہے

یقین کی طرح گمان غالب بھی محض وہی ہو جیسا کہ سے بھروسہ اندھا جائے گا۔

مثال :- کسی پانی کو دو مسلمان پاک کہیں اور ایک عورت یا کافر اس کو نہ پاک کہے تو وہ

پانی پاک ہے۔ دو مسلمانوں کے کہنے سے اس کے پاک ہونے کا گمان غالب ہے اور ایک عورت

یا کافر کے کہنے سے اس کے ناپاک ہونے کا شک ہے۔ اس لئے اس کے پاک ہونے کا تصدیق

ہے۔

(اصل ۴): الاصل بقاء ما كان علی ما كان

اصل یہ ہے کہ مرچیز اپنی پہلی حالت پر باقی رہتی ہے۔

مرچیز اپنی پہلی حالت پر باقی بھی ہوئے گی جب تک کہ اس کی پہلی حالت کا چلا چا نہ کسی

دیکھ سے مصروف نہ ہو۔

مثال :- گھڑے سے گلاس میں پانی لینا۔ گلاس کے پانی میں نجاست دیکھی تو گھڑے

کے پانی کو نہ پاک نہ کہیں گے۔ گھڑے کا پانی پاک تھا۔ اب بھی پاک ہے گا اور نجاست شنیعہ

گلاس میں ہو۔ ہاں گلاس دھو کر دیکھ کر پانی نہ جائے تو پھر یقیناً نجاست گھڑے سے ملنا بھی جائے

گی۔

(اصل ۵): الاصل اضلاله للحادث الی غروب اوقاته

اصل یہ ہے کہ سنی پیدا ہونے پر کوئی گئے کہ وہی وقت پیدا ہوئی ہے۔

جو چیز گئی پیدا ہوئی ہو اور اس کے پیدا ہونے کا وقت مضموم نہ ہو تو اس کو سمجھیں گے کہ ابھی

پیدا ہوئی ہے۔

مثال :- کوئیں میں مرہ ہو جو باریکھ جائے اور گرنے کا وقت کسی قبیلہ سے مضموم نہ ہو تو

ہیں کوئیں کے پانی کو دیکھنے کے وقت سے ناپاک کہیں گے اور اس سے پیشتر اس پانی سے جو وضو

یا غسل کیا گیا سب کو جائز رکھیں گے۔

(اصل ۶): المشقة تجلب التيسير

حقی سے آسانی پیدا ہوتی ہے۔

قیاسی احکام ضرورت اور حرج کے وقت بدل سکتے ہیں۔

مثال :- پرنسوں کی بیعت پاک ہے۔ کوئیں میں گر جائے تو پانی نہ پاک نہیں ہوتا، اس

سے امر کنویں کے پانی کو مانگا۔ کہیں تو بہت دقت ہوئی کیونکہ پرندوں کی بیٹ سے کنوئیں کی حفاظت مشکل ہے۔

(اصل ۷): - لا صاع للجهاد في سواد النصار

شرعی قہم میں قتال کو فاس نہیں۔

مثال: - کنوئیں میں مرد ہوا چوبانگے تو میں ذول بھینچے سے پاک ہو جاتا ہے۔ میں ذول سے ختم پانی کا پاک ہونا سمجھ میں نہیں آتا تو یہاں تک کہ میں ذول سے پانی پاک نہیں ہوتا۔

(اصل ۸): - ما ثبت علي خلاف القياس فغيره لا بغاس عليه

جو حکم قیاس کے خلاف ہو اس کو دوسری جگہ پر قیاس نہیں کرتے۔

شریعت کا جو قہم خلاف قیاس کے ہوا اس کو دوسری چیزوں کے لئے جاری نہیں کر سکتے۔
مثال: - پانی سے وضو اور غسل درست ہے۔ عرق سے جو پانی کے شکل ہے۔ وضو اور غسل کو درست نہ سمجھیں گے۔

(اصل ۹): - الضرورات تنبيح المحظورات

دراستہ نہ ہو کر چیزیں کو جائز کر دیتا ہے۔

ممنوعہ ہونا جو چیزیں ضرورت کے وقت جائز ہو جاتی ہیں۔

مثال: - تھکنی میں پانی پرا پڑے تو پاک پانی میں سے درست ہے۔

(اصل ۱۰): - العبرة بالثائب لا بالمغلوب

اعتبار ثائب کا ہوتا ہے نہ مغلوب کا

چند چیزیں جب ثابت ہوئیں تو یمن میں ہوتا لب ہے اس کا قسم اور مجموعہ کا حکم آیت الیٰ ہے۔

مثال: - مستعمل اور مطہر پانی اگر مل جائے نہیں اور مستعمل زیادہ ہو تو یہ کل پانی مستعمل سمجھ جائے گا اور اگر زیادہ مطہر زیادہ ہو تو یہ کل پانی مطہر سمجھ جائے گا۔

پاک شے اگر پانی میں مل جائے اور پانی کی رقت، میدان کو کھودے یا پانی کے حرے اور رنگ یا رنگ اور یونیورسٹی اور سڑک کے بدن دے تو سمجھ جائے گا کہ وہ شے پانی پر فاسب ہے اور اس پانی کو ماء مطلق نہ سمجھیں گے۔

ماء مطلق ظاہر مطہر غیر مکروہ کا بیان مسائل

مسئلہ ۱:- پاش (۱) دوریہ مستدر، نہر، تالاب، چشمہ، کنوئیں کا پانی، چشم، برف اور اولہ کا پانی جو گرمی سے پگھل کر ٹپکے، یہ تمام پانی پاک ہیں۔ وضو اور غسل کن سے بلا کراہت درست ہے۔

مسئلہ ۲:- نجاست جیسے پاخانہ، گوبر و نید وغیرہ سے پانی اگر گرم کیا جائے تو اس سے پانی میں کچھ نقصان نہ آئے گا۔ وضو اور غسل بلا کراہت درست ہے۔

مسئلہ ۳:- پانی کا زیادہ ٹھہرے رہنے، رکنے، بند رہنے یا برتن میں بہت دن رکھنے سے رنگ بدلتا جائے یا بد مزہ ہو جائے یا بو کرنے لگے تو وضو اور غسل بلا کراہت اس سے جائز ہے۔ جیسے تالاب، حوض کا پانی زیادہ روز رکھنے سے بو کرنے لگتا ہے۔ حاجی بیچوں میں دھرم کولتے ہیں تو اس کا رنگ و مزہ بدل جاتا ہے۔

مسئلہ ۴:- جنگل میں چھوٹے گڑھوں میں جو پانی بھرا رہتا ہے تا وقتیکہ قرآن سے اس کے پاک ہونے کا یقین یا ظن غالب نہ ہو اس وقت تک اس کو پاک ہی کہیں گے۔

مسئلہ ۵:- راستوں پر ٹپکے گزرے وغیرہ میں پانی پینے کو رکھا دیتے ہیں اور اس سے ہر قسم کے لوگ شربتی، پینتی، میوہ لے کر مراد و عورت پانی لے کر پیتے ہیں اور احتیاط نہیں کرتے تو یہ پانی پاک ہے، ہاں اگر ناپاک ہونے کا کسی طور سے یقین ہو جائے تو پھر پاک نہ ہوگا۔

مسئلہ ۶:- کافروں کے برتن کا پانی بھی پاک ہے مگر اس لئے کہ نجاست سے ہر مذہب و ملت کے لوگ پیتے ہیں۔ ہاں جو کافر کج نواست سے نہیں پیچھے اور کسی طرح قرآن سے معلوم

(۱) ویقول علیکم من النساء ماء لطیف کو جو ویضوب عنکو وجو فیضظان اور بے مقام میں ہے اور ان میں سے مسما ماء طہور اور وہی آجوں کا حاصل ہے کہ نہ نہ تہیہ ہے پاک رکے کو میری سادہ میں ہے طہور ہو کر ہے اور نہ نہ پاک ہے اور تا پاک ہی کو پاک نہ رہتا ہے۔ قرآن مجید میں ایک اور مقام میں ہے انسان لیس جمعوا ماء، فیسموا صلیبا طیباً تمہیں پانی نہ شہ تہ کرلو۔ اس سے معلوم ہوا کہ پانی پاک ہے۔ اس سے قسطل درست ہے۔ یا اگر نہ ہو تہ کرنا چاہئے۔ حدیث میں ہے الماء طہور پانی پاک نہ کہ نہ تہ ہے۔

ہو جائے کہ ان کے برتن پاک نہیں تو پھر ان کے برتن کا پانی پاک نہ ہوگا۔

مسئلہ ۷:۔ چھوٹے بچے جن کے ہاتھوں کا کچھ اعتبار نہیں جو ست سے وہ احتیاط نہیں کرتے، اگر پانی میں ہاتھ ڈال دیں تو پانی پاک ہے۔ ہاں اگر اس کے ہاتھ کا پانی پاک ہو جائے تو پانی پاک ہے۔

مسئلہ ۸:۔ وہ کنویں جن سے برتن کے لوگ پانی بھرتے ہیں اور میلے ٹرو وغیرہ آلود برتن اور ہاتھوں سے بھرتے ہیں ان کا پانی پاک ہے تاہم کچھ برتنوں اور ہاتھوں کا پانی پاک ہو جائے تو پانی پاک ہے۔

مسئلہ ۹:۔ گھڑے یا مٹکے سے لوٹے یا آنکھوں سے پانی لینا جائے اور پانی پیتے وقت اور اس کے قبل لوٹے اور آنکھوں سے کوئی دیکھا جس سے معلوم ہو کہ ان میں کچھ تنہا نہیں ہاں پانی لینے کے بعد دیکھا تو لوٹے میں یا آبِ خود سے جس نجاست پانی تو ایسی حالت میں مٹکے اور گھڑے کا پانی پاک (۱) ہے۔ اس لئے کہ اس صورت میں اس کا یقین نہیں کہ یہ نجاست گھڑے یا مٹکے میں تھی۔ ممکن ہے کہ لوٹے یا گلاس ہی میں ہو اور اسی طرح قوں سے بد دیکھے ہوئے پانی بھرا جائے اور کھینچنے کے بعد قوں میں نجاست نکلے تو پانی تنویں کا پاک ہے۔

مسئلہ ۱۰:۔ درخت (دکنی پتی) گرنے کی وجہ سے پانی اگر بوکرنے لگے یا بد مزہ ہو جائے یا رنگ بدل جائے یا مزہ اور رنگ اور بو میں تبدل جائے تو یہ پانی پاک ہے وضو اور غسل اس سے درست ہے۔

غیر مستعمل پانی

مسئلہ ۱۱:۔ باروضو شخص باجمیت وضو کے ہاتھ پر ٹھنڈا کرنے یا مرد و عورت دونوں کی غرض سے یا دوسرے شخص کو وضو سکھانے کے لئے اگر وضو کرے تو اس وضو کا پانی مستعمل نہ دگا اور استعمال شدہ پانی سے وضو اور غسل درست ہے۔

(۱) جس پانی کے پاک ہونے کا شبہ ہو پاک نہ دیکھیں کہ اس سے وضو اور غسل کرنا مکروہ ہے جو مکروہ پانی مکروہ ہے۔ اگرچہ اس کا استعمال طہی مالا ہو ایک شہید ہے تو چھوڑ دو اور چھٹی نیز شہید کو لے کر (شاکر صفحہ ۱۷۱)

(۲) جس شخص کو پانی میں ہے کہ اس سے وضو اور غسل درست نہیں۔ یہ قول صحیح نہیں اس لئے کہ پھر اسے گرنے سے پانی پاک نہیں ہوگا اور خود سے شرب اس کو پانی کہتے ہیں اور جب یہ پانی مطلق ہو بلکہ ہوا تو پھر وضو و غسل اس سے درست ہے اس لئے کہ کوئی حد نہیں۔ اسی طرح اگر وہ کسی دلی میں لے کر دیکھے یا اس پانی برسات میں دے یا اسے پانی سے بد مزہ دیکھ کر اس پانی نہ لے۔

مسئلہ ۱۲- با وضو مرد یا عورت جس کو نہانے کی ضرورت نہ ہو اور غسل نہ کرنا مستحب ہو اور نہ جمہ پر کسی جگہ نجاست لگی ہو اور پھر نہانے تو یہ پانی مستعمل نہ ہوگا اور اس سے وضو اور غسل درست ہے اور اسی طرح وہ شخص جس کو نہانے کی ضرورت نہ ہو اور اس وضو کو جو وضو میں نہیں دھویا جائے مثلاً یہ وضو پاک ہو تو یہ پانی بھی مستعمل نہیں۔ خواہ وہ سر کے بال ہی کیوں نہ دھوئے۔

مسئلہ ۱۳- منقطعہ یا دو عورت جس کو بچہ پیدا ہونے کے بعد خون آگاہ ہے خون بند ہونے سے پہلے اگر نہانے اور جمہ اس کا پاک ہوتو یہ پانی مستعمل نہیں اور وضو درست اس سے درست ہے۔

مسئلہ ۱۴- مرد (۱) یا بچہ سال کا ایک ایسا لڑکا جو وضو نہیں سمجھتا اور وضو کرے یا نہ کرے وضو کرے تو یہ پانی مستعمل نہیں۔

مسئلہ ۱۵- پاک کپڑا بہر تن دور دوسری پاک چیزیں جس پانی سے دھوئی جائیں اس سے وضو اور غسل درست ہے۔ بشرطیکہ دور سے جس اس کو یہ مطلق سچے ہوں اور پانی سے متین و غلبہ میں سے دو صنف باقی ہوں اور اگر دو صنف بدل جائیں تو پھر درست نہیں۔ مثلاً چاول دھونے جائیں تو ترکاری وغیرہ دھوئیں تو اگر رنگ بدو اور جن کیوں بدل جائیں وہ رنگ بدو بدل جائے یعنی دو صنف بدل جائیں تو وضو اور غسل درست نہیں۔ بان اگر کچھ نہ بدلے یا ایک بدلے تو درست ہے۔

مسئلہ ۱۶- سوراخ کے علاوہ کوئی قندہ یا نور جس پانی سے نہانے یا دھوئے وہ پاک ہے۔ بشرطیکہ جمہ پر نجاست لگی ہوئی نہ ہو اور نہ بواہن نہ ملنا ہو اور اسکی طرح سوراخ کے علاوہ یا نور جس پانی میں جائے یا اگر چائے اور اس کا منہ پانی تک نہ پہنچے اور جسم پر نجاست بھی نہ ہو تو یہ پانی پاک ہے اور وضو اور غسل اس سے درست ہے۔ ہاں گھوڑا اور دو یا نور جن میں دھماکی نہیں اور وہ یا نور جن کا گوشت درست ہے ان کا عاب و تن بھی اگر پانی میں مل جائے تو پانی پاک ہے۔ (در مختار)

مسئلہ ۱۷- بدن (۲) یا کپڑا صاف کرنے کے لئے یا خود پانی تن صاف کرنے کی غرض سے کوئی شے مثل صابن وغیرہ کے پانی میں جوش دیا جائے تو اس سے وضو اور غسل درست ہے۔

(۱) پاک ہونے کے بعد اگر کسی سے متعلق ہو تو پھر اس کا سر اور ہاں پانی کا قسم ہوگا۔
(۲) اس کے کوہر سے جس آب کو یہ مطلق جوش میں اور بعد بوشرف میں ہے کہ وہ نہ لڑی کی پانی میں جوش دے نہ لڑی دلوں نہ ہو۔ اس سے تین صنف نکلیں جائیں گے۔

بشریکہ پانی کی اصل رشتہ میں کچھ فرق نہ ہوا ہو اور پانی کا زخم نہ ہو جائے، خواہ حرد ہو، اگر تک
تنبہں جاتے رہے ہوں۔ (مراقی القلانت)

مسئلہ ۱۸:- پائے پانی میں خشک چیز شامل آئے، ستورہ امیج وصفہ کے ذیل دی جانے یا
خشک روٹی بھڑوی جائے یا گاڑھی چیز شامل شربت ہفتہ نیو فرمخون لکھنؤ کے ذیل دی جائے
اور پانی کے تینوں وصفہ حرد ہو، اگر تک جائے رہیں لیکن جوش نہ دے جائے اور پانی کی رشتہ (۲)
وہی ان اصلوں میں کچھ فرق نہ آئے اور حرد سے اس کو پانی بھی کہتے ہیں تو اس سے وضو درست
ہے اور اگر حار۔ میں پانی اس کو نہ کہیں بلکہ اس کا وضو اس میں ہو تو وضو درست نہیں۔ خواہ رشتہ
سیلان پانی کا رہے۔

مثال:- شکر محلوں کو پانی میں شربت بنائیں تو اس سے وضو درست نہیں، اگرچہ اس میں
پانی کی ہی رشتہ ہوتی ہو۔ اس لئے کہ اس کو حرد۔ میں پانی نہیں کہتے بلکہ شربت کہتے ہیں۔

مسئلہ ۱۹:- ایسی رقیق (۲) سیال شے جو پانی سے رنگ، جو، حرد و تھوڑے دھنوں میں خلیف
ہو جیسے سرکہ، دودھ، دوسرے اس کا حرد ہو، اگر تک تینوں مخالف ہیں۔ اگر پانی میں مل جائے اور پانی
کے کسی ایک وصفہ کو محو، خواہ حرد ہو، جائے یا رنگ یا پانی تو اس پانی سے وضو درست نہیں، اگر تک
ہے۔ باں اگر دو وصفہ جائے رہیں تو درست نہیں اور جو رقیق شے پانی سے دو وصفہ یا ایکہ میں
مخالف خواہ ایکہ یا دو میں موافق ہے جیسے طرق یا دین، کیوڑ و وغیرہ کہ جن کی جو، حرد و تھوڑے
اور رنگ میں موافق ہے تو پھر پانی میں مل جائے میں حرد پانی کے حرد، رنگ اور جو میں یہ حقیر نہ ہو تو
اس سے وضو درست ہے اور نہ نہیں۔ یعنی اگر وصفہ ہل جائے گا تو وضو درست نہ ہوگا۔

مسئلہ ۲۰:- رقیق (۲) سیال شے جو پانی سے کسی وصفہ میں خلیف نہیں اس کا حرد، رنگ،
جو، سب پانی کا سب سے تھوڑا اگر تک پانی میں مل جائے اور اس سے قلیلی پانی وزن میں زیادہ ہو، مثلاً یہ
و غیر اگر ایک پیر ہو اور تھوڑی سا حیر و حیر، وہ اس وقت اس قلیل سے وضو درست ہے۔

۱۔ امارت کے بلی رشتہ کی حالت ہے کہ کچھ سے کچھ وزن کو زیادہ ہے اور پانی کی طاقت سے بے کار ہو، پھر پانی
کی طرف نکلتا ہے۔

(۲) پانی سے نہیں وصفہ میں ہو، مخالف ہیں۔ اگر حرد، وصفہ کو محو کر دیکھ جائے گا کہ پانی کی حالت ہے اور پانی کی
ہو، لیکن ان کی اور سب پانی کا، جو پھر اس کا پانی کا حکم ہے، تاہم پانی کی طرف من کر رہا ہے۔

(۳) اس سے وضو ہو، اگر کسی میں وہی حالت ہو، مثلاً اس میں پانی کی حالت ہے اور اس کے وضو کی حاجت نہ ہو
پانی کی حالت ہے اور اس کی طرف من کر کے اس میں مشغول پانی کے وضو کی حاجت نہ ہو، لیکن اس سے کہ
مشغول پانی یا نسبت غیر مستحق سے تمیز ہے، اور اس سے وضو کی حاجت نہ ہو، لیکن اس سے کہ

مثال :- مستعمل پانی ایک مہر جو کہ پانی سے کسی نصف میں تحلف نہیں دوسرے پانی میں مل جاتے تو مہر پانی غیر مستعمل ہوتا اور اس سے وضو اور غسل درست نہیں۔

مسئلہ ۲۱ :- جس چادر میں دم (۱) سائل نہ ہو یا دریائی یا خورد پانی میں مرجا کے یا بھول کر چھت جاسکے تو یہ پانی پاک ہے وضو اور غسل اس سے درست ہے۔

مسئلہ ۲۲ :- کثیرہ جاری پانی میں نجاست گرے یا کوئی چادر گرہ کرے اور پانی کا مزد رتک جو ان تینوں میں سے ایک بھی نہ ملے اور پانی اپنی جس حالت پر رہے تو ان سے وضو اور غسل درست ہے، باقی اگر تینوں میں سے ایک بھی بدلے جوئے تو درست نہیں۔

مسئلہ ۲۳ :- جاری یا کثیر پانی میں مستعمل یا نجس پانی جو کہ جاری اور شیرازہ زید و بول جاتے تو اس سے جاری اور کثیر نہ چاہے نہ ہوگا۔

مسئلہ ۲۴ :- نواں، چٹا، پاک، اگر خشک ہو جائے اور پھر دوبارہ اس میں خشک ہونے کے بعد پانی لگے تو یہ پانی پاک ہے۔ بشرطیکہ اس میں اس وقت نجاست نہ ہو۔

مسئلہ ۲۵ :- جس پانی سترے دیو لے اگلاں وغیرہ میں ہو، وہ نجاست کی وجہ سے پانی کا رنگ، مزہ و بویوں میں سے کوئی بھی نہ بدلا ہو تو اس کی حالت میں پاک پانی اوپر سے برے یا ان برتنوں میں اس قدر ملا جائے کہ پانی کھانڈے سے نکل کر پیچھے نہ جائے تو اس سے پانی اور نجس دونوں پاک ہو جائیں گے۔ (شرعی، صفحہ ۳۳، ابن ۱)

مسئلہ ۲۶ :- پاک زمین پر اگر اس قدر پانی ملا جائے کہ ایک گز بعد جائے یا اس قدر بارش ہو کہ ایک گز بعد جائے تو زمین اور پانی دونوں پاک ہیں (شرعی، صفحہ ۳۴، ابن ۱)

مسئلہ ۲۷ :- جاری پانی سے چند آدمیوں کو برابر مستعمل ہو کر وضو غسل کرے درست ہے، خواہ یہ پانی جاری کسی چھوٹے سے نہ لے میں ہو جیسے کہ ہندوستان میں چھوٹے چھوٹے بڑے ناٹ ہوتے ہیں جن سے کھیتوں کو پانی دیا جاتا ہے۔

مسئلہ ۲۸ :- جاری (۱) پانی اگر نا پاک ہو جائے یعنی نجاست اس سے کسی نصف کو بدل

(۱) ایک چادر نہ پانی میں چھت کرے اور نہ پانی میں کسی کو پین کر دے۔ (شرعی، صفحہ ۳۴، ابن ۱)
(۲) کثیرہ جاری پانی میں نجاست نہ لگے کہ اگر کسی کو نا پاک کرنے کا حکم ہو تو اس کی وجہ سے نجاست بیٹھ جاتا ہے نہ۔ دوسری نجاست کا کہ وجہ بیٹھنے پر ہے۔ کسی صیغہ بدلتے میں پانی کے حلقوں کو برا جائے۔ اور نہ کسی کو نا پاک لے۔ خواہ کسی کو پین کر دے پانی میں اگر نجاست گرے اور اس کا اثر معصوم نہ ہو تو اس کی طبیعت سے نجس نہیں مستعمل سے مگر اگر نہ رہتا کہ جس نے نجاست پانی سے کسی نصف کو بدلے تو غیرہ اس کے استعمال سے نجاست اپنی اس وقت یہ نجس پاک ہے۔ کسی موقع پر یہ نجس گلا بار دیکھنے کے واسطے کہ کسی صیغہ میں جو غیرہ سے اور سترے پانی کا اثر ہے جو دور ہو کر دانتے اور پانی کا کوئی واسطہ اس کی وجہ سے خشک نہ ہو تو پانی پاک ہے اور چادر کے پیچھے کی طرف وضو اور غسل کرے جس کے خلاف نہ سمجھے ہیں بلکہ جہ علم نہیں ہوتی۔

یہ تو عجیب شے ہے کہ جو بے گناہی کے جوہر کے لئے

منہ ۲۹۔ حجاب (۱) منہ چلی میں ششمنہ پانی پرانہ پتھر جو کہ چلی کو ہستھار
میں تھمہ ہو گا۔ اس آکر منہ پر پڑے تو تھمہ ہو گا۔

مسئلہ ۳۲ :- آپ رضوانہ فرمادیں کہ کیا آپ کسی عضو کو جو کہ جس کا عضو میں وجود نہیں ہے
حتیٰ ذوق پر ہی مشتمل ہوگا۔ اور اس صرح ہذا و خواص کے ارادے سے اگر عضو کے تین و دونوں
عضو ایک مقام پر نہ ہوں تو یہ پنی بھی مشتمل ہو جائے گا۔ ہاں اگر ایک چند عضو ہوں اور پھر باقی اعضاء
اسی شے و ہر اعضاء کو دوسرے عضو کا ہی مشتمل نہ ہوگا۔

مسئلہ ۳۳۔ اس شخص کی پانی کا استعمال مسنون پر مستحب ہے یا ہر جو پانی استعمال نہ کرے گا وہ مستعمل بنے گا۔ مثلاً کھانے سے پہلے یا پیچھے ہاتھ دھونا مسنون ہے تو جس پانی سے کھانے سے پہلے یا پیچھے ہاتھ دھو لیا جائے وہ مستحب ہے۔

مسئلہ ۳۲- کافر کے بدن پر تباہی مت نہ ہو لیکن نہانے کی ضرورت ہو تو وہ جس پرانی تہ نے وہ مستعمل ہوگا۔ اگر تہ کی ضرورت نہ ہو اور وہ بدھو کچھ نہایت مستعمل ہوگا۔

مسئلہ ۳۵ :- باغیہ شخص وضو کے ارادہ سے درود وضو کرے یہ بے وضو شخص ہے ارادہ وضو کا احاطہ نہ وضو کو جوے تو وہ بی مستعمل ہوگا۔

۱) باہر کے قلمدانے میں بہت مختصرات اور اس کے ذمہ داروں میں جو کچھ سے متعلق ہونا چاہیے۔ ج۔ ۱۵۰۔ پہلے میں
گواہ کی مجلس جو کہ ہر وقت ہوتی ہے وہاں سے ہر ایک کی مجلس میں جو کچھ سے متعلق ہونا چاہیے۔ ج۔ ۱۵۰۔ پہلے میں
۲) جب باہر کے قلمدانے میں ہر ایک کی مجلس میں جو کچھ سے متعلق ہونا چاہیے۔ ج۔ ۱۵۰۔ پہلے میں
۳) جب باہر کے قلمدانے میں ہر ایک کی مجلس میں جو کچھ سے متعلق ہونا چاہیے۔ ج۔ ۱۵۰۔ پہلے میں
۴) جب باہر کے قلمدانے میں ہر ایک کی مجلس میں جو کچھ سے متعلق ہونا چاہیے۔ ج۔ ۱۵۰۔ پہلے میں
۵) جب باہر کے قلمدانے میں ہر ایک کی مجلس میں جو کچھ سے متعلق ہونا چاہیے۔ ج۔ ۱۵۰۔ پہلے میں
۶) جب باہر کے قلمدانے میں ہر ایک کی مجلس میں جو کچھ سے متعلق ہونا چاہیے۔ ج۔ ۱۵۰۔ پہلے میں
۷) جب باہر کے قلمدانے میں ہر ایک کی مجلس میں جو کچھ سے متعلق ہونا چاہیے۔ ج۔ ۱۵۰۔ پہلے میں
۸) جب باہر کے قلمدانے میں ہر ایک کی مجلس میں جو کچھ سے متعلق ہونا چاہیے۔ ج۔ ۱۵۰۔ پہلے میں
۹) جب باہر کے قلمدانے میں ہر ایک کی مجلس میں جو کچھ سے متعلق ہونا چاہیے۔ ج۔ ۱۵۰۔ پہلے میں
۱۰) جب باہر کے قلمدانے میں ہر ایک کی مجلس میں جو کچھ سے متعلق ہونا چاہیے۔ ج۔ ۱۵۰۔ پہلے میں

راکند قلیل

مسئلہ ۳۶۔ قلیل پانی قنویں نجاست سے نہ پاک ہو جاتا ہے۔ مثلاً ایک آغرو شراب یا چیشاب یا خون نہیں پانی کا چڑ جائے یا ایک رقیق خاند گر جائے تو سب پانی نجس ہو جائے گا اگرچہ نجاست سے پانی کا رنگ، بو و مزہ میں کچھ فرق نہ آیا ہو۔

مسئلہ ۳۷۔ خون ساقل جن جن نوروں میں ہوتا ہے ان کا بدن مر جانے کے بعد نہ پاک ہو جاتا ہے تو اگر ایسا جانور قلیل پانی میں گر کر مر جائے تو پانی پاک ہو جائے گا اور جن جانوروں میں خود خون ساقل نہیں ہوتا مگر جب دوسرے جانوروں کا مثل انسان وغیرہ کے خون پیتے ہیں تب ان کا خون ساقل ہو جاتا ہے۔ جیسے بڑا بھٹل، جو تک، بڑا چھرا، بڑا وغیرہ۔ پس اگر یہ جانور ایسے وقت میں کہ ان میں خون ساقل ہو قلیل پانی میں گر کر مر جائے تو پانی پاک ہو جائے گا۔ بھٹلی مینڈک جن میں خون ساقل ہو پانی میں مر جائے گا۔ مرے ہوئے گر جائیں تو پانی پاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۳۸۔ چھان اور کسی نجاست سے جو کیز پیدا ہو جاتا ہے وہ نجس ہے، قلیل پانی میں گر جائے تو پاک ہو جائے گا۔ (شامی صفحہ ۱۴۵ ج ۱)

مسئلہ ۳۹۔ قلیل پاک پانی میں اس قدر پانی چھوڑا جائے کہ وہ شیر ہو جائے تو وہ پانی پاک نہ ہوگا جسٹ پاک ہو جائے گا اور اس طرح نجس حوضوں میں پانی نہ ہو تو حوض اٹھوڑا جائے یا حوض میں نہانی کے ذریعہ سے پانی بھرا جائے تو ان دونوں حالتوں میں پانی پاک ہوگا۔ حوض میں یہ کہ حوض پانی نجس پانی یا کسی دوسری نجس چیز سے ملے تو کل پاک نہ رہے گا۔

راکند قلیل میں ہے کہ پانی پاک نہیں نہ ہو تا کیوں نہیں۔ بھٹلی مینڈک کی حالت یہ ہے کہ اس سے بڑی مچھلیوں میں نجس نہ ہو۔ اہل بیت و اہل زمان میں خون ساقل۔ ان کے مرنے سے پانی نجس نہیں ہوگا۔

طاہر مطہر مکروہ پانی

مسئلہ ۳۰:- جو پانی گرم ہو گیا ہو اس سے وضو غسل مکروہ ہے۔ (شامی صفحہ

۱۳۲ ج ۱)

مسئلہ ۳۱:- جس قلیل پانی میں آدمی کا قہقہہ پاتا تک مل جائے اس سے وضو غسل مکروہ

ہے۔ (غزالی، مفتاحین)

مسئلہ ۳۲:- مستعمل پانی کا پینا اور کمانے کی چیزوں میں استعمال کرنا مکروہ ہے اور وضو

غسل اس سے درست نہیں۔ (شامی، صفحہ ۱۳۷ ج ۱)

مسئلہ ۳۳:- جس پانی کے ناپاک ہونے کا یقین اور گمان غالب نہ ہو بخشش نیک ہو اس

سے وضو غسل مکروہ ہے۔

مثال:- چھوٹا بچہ جس پانی میں ہاتھ ڈال دے اور اس کے ہاتھوں کا ناپاک ہونا یقینی نہ ہو

بلکہ ناپاک ہونے کا شک ہو تو اس سے وضو غسل مکروہ ہے۔

مسئلہ ۳۴:- مرد کو خوبصورت لڑکے اور غیر محرم عورت کا جمونا پانی پینا مکروہ ہے بشرطیکہ اس

پانی کے پینے سے شہوت کا گمان ہو، اس میں وہ لطف ملے جو محبوبوں کے جمونے میں ملتا ہے اور

اسی طرح عورت کو لڑکی غیر مرد کا جمونا پینا مکروہ ہے۔ (مطہادی و عراقی، الفلاح)

مسئلہ ۳۵:- زحرم کے پانی سے بے وضو کو وضو نہ کرنا چاہئے اور اسی طرح وہ شخص جس کو

نہانے کی حاجت ہو اس سے غسل نہ کرے اور اس سے ناپاک چیزوں کا دھونا اور استنجا کرنا مکروہ

ہے۔ (عراقی، الفلاح، صفحہ ۱۲)

مسئلہ ۳۶:- عورت کے وضو اور غسل کے بچے ہوئے پانی سے مرد کو وضو غسل مکروہ ہے۔

(شامی)

مسئلہ ۳۷:- دریائی یا غیر درمی جانور پانی میں سر کر پھٹ جائے اور ریزہ ریزہ ہو کر پانی

میں مل جائے تو اس پانی کا پینا مکروہ ہے۔ اس وضو، غسل اس سے درست ہے۔ اس لئے کہ ان

کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ شامی، صفحہ ۱۳۵ ج ۱)

مسئلہ ۳۸:- وضو کے بچے ہوئے پانی سے استنجا کرنا مکروہ ہے۔

مسئلہ ۳۹:- جن مقاموں پر خدا کا عذاب کسی قوم پر آیا ہو جیسے عمو اور عادی قوم اس مقام

کے پانی سے وضو اور غسل مکروہ ہے۔ (شامی، صفحہ ۹۰ ج ۱)

جانوروں کا جھوٹا پانی

مسئلہ ۵۱:- اگر کسی کا جھوٹا پانی مطہر غیر ضروری ہے۔ خواہ مسلمان کو بیوہ کا فر کا ہو، چھوٹے کا ہو یا بڑے کا۔ مرد کا ہو یا ایسے شخص کا جس کو نہانے کی ضرورت ہو یا بعض اور نفس والی عورت کا بشر جیکہ کوئی ناپاک چیز پیش شراب اور سود کے کھانڈ فروانہ چاہو۔ (المختار فی شرح مراقی الفوائد)

مسئلہ ۵۲:- کھوڑے کا جھوٹا، حلال جانوروں کا جھوٹا، چاندی یا چمک، غیر موسمی جانوروں کا جھوٹا حرام نہیں بلکہ حلال، اور پانی جانوروں کا جھوٹا حرام ہوں یا حلال، خارج مطہر غیر ضروری ہے۔ بشرطیکہ ان کا نہ اس وقت نہ پاک نہ ہو۔ یعنی نجاست کھالی نہ فرورانی نہ چاہو اور ایسے بھی نہ ہو کہ نجاست اکثر کھنیا کرستے ہوں یہیں کہ بعض جانوروں کو نجاست کھانے کی عادت ہوتی ہے اور دوسری چیزوں سے اس کو زیادہ کھاتے ہیں۔ (شرعی)

مسئلہ ۵۳:- جوچہ فور حرام ہیں اور کانون میں رہتے ہیں جیسے بلی، چونہ، سہاگہ اور حرام پرند اور اسی طرح وہ طحال جانور جو پھونکے پھرتے ہیں اور جو چاہتے ہیں وہ کھاتے ہیں، جس چیز میں چاہے ہیں مذال دیتے ہیں ان کا بھونکر وہ حرام نہیں ہے۔

مسئلہ ۵۴:- پرندوں کے سوا حرام جانوروں کا کھانا میں نہیں رہتے جنگل میں رہتے ہیں۔ جیسے شیر، بھیرا، چیتا، گدہ، بچھو، وغیرہ ان کا جھوٹا ناپاک ہے۔

مسئلہ ۵۵:- جن جانوروں کا جھوٹا ناپاک ہے اگر وہ ناپاک چیز کھانڈ فرورانی پکس تو یہ جھوٹا ناپاک ہے۔ اس لئے کہ ناپاک چیز کے نکلنے سے زبان، دھڑ، وغیرہ ناپاک ہو جاتے ہیں۔ ان کی کچھ توقف کے بعد جس میں وہ ایک دفعہ لب نکلنے سے نہ صاف ہو جائے اور نہ کسی پانی کو نہیں چھو ناپاک نہ ہوگا۔

مسئلہ ۵۶:- جس ٹھیکر کی پیدائش مدھی یعنی روزِ خروست ہو اس کا جھوٹا اور گدھے کا جھوٹا حلال ہے۔

کنوئیں (۱) کے احکام

کنوئیں میں گرنے والی چیزوں کی تین قسمیں ہیں۔
 پہلی قسم وہ ہے جس سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا۔
 دوسری قسم وہ ہے جس سے کان پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔
 تیسری قسم وہ ہے جس سے کل پانی ناپاک نہیں ہوتا بلکہ تھوڑا پانی۔

پہلی قسم

مسئلہ ۵۶:- پاک چیز کے کنوئیاں میں گر جانے سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا اور وضو، غسل
 اس کے پانی سے اس وقت تک درست ہے کہ اس کو پانی مطلق کہیں۔

مثال:- کنوئیں میں شکر چھوڑ دی جائے تو اس سے وضو اس وقت تک درست ہے جب تک
 تک کہ وہ شربت نہ ہو جائے۔

مسئلہ ۵۷:- دیوانہ غیر دھوئی یا دریائی مکے کنوئیں میں گر کر مر جانے سے کنواں ناپاک
 نہیں ہوتا بشرطیکہ ان کے جسم پر نجاست نہ ہو۔

مثال:- بھیلی، معرزال، وہ سانپ جس میں خون نہ ہو، اگر کنوئیں میں گر کر مر جائیں یا سر کر
 کر جائیں تو کنواں ناپاک نہ ہوگا۔

مسئلہ ۵۸:- مسلمان (۱) کی لاش نہ جانے کے بعد اگر کنوئیں میں گر جائے تو پانی ناپاک
 نہ ہوگا بشرطیکہ جسم پر نجاست نہ ہو اور لاش چھٹی نہ ہو۔

(۱) فقہاء نے کنوئیں کے پانی کو راکھ قرار دیا ہے اور راکھ کی دو قسمیں ہیں۔ کثیر الجملی، لیکن چونکہ کثیر کا حکم یہاں بھی ہے
 ہے جو اس کے کثیر یا نادر کا ہے۔ جود فقہاء نے اس کا اعتبار نہیں کیا۔ اختلاف کنوئیں کے پانی کے گرنے کے بعد دوسرے مسئلے
 پانڈوں کے مخالف ہے۔ دوسرے مسئلے میں پانی ناپاک ہونے کے بعد پاک نہیں ہوتے اور یہ پاک ہو جاتا ہے۔ اس وجہ سے
 فقہاء نے کنوئیں کے پانی کے احکام بطور حد بیان کئے ہیں اور کنوئیں سے ان کی مراد وہی کنوئیں ہے جس میں طہل پانی
 نہ ہو۔

(۱) یہ دنیاوی کا جسم مرنے کے بعد نفیس ہو جاتا ہے۔ اس کے موافق چاہئے تھا کہ مسلمان کا جسم بھی حق کا قرار
 دوسرے دھوئی محانت کے لیے نفیس ہو جاتا ہے۔ نیز ہوتے ہی پاک نہ ہوتا۔ لیکن اسما نے اس کے دل و جسم کو ایہ
 پاک کر دیا ہے کہ دوسرے کے بعد بھی ایسا نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۵۹:- شہید تبار نے کئے جس بھی ٹکر جائے تو کنواں نپاک نہ ہوگا بشرطیکہ جسم پر تپ نہ ہو اور خون اس کا پانی میں نہ ملے۔

مسئلہ ۶۰:- زندہ آدمی کنویں میں گر جائے یا غوطہ کھائے اور پھر زندہ نکل آئے تو کنواں نپاک نہ ہوگا بشرطیکہ جسم پر نجاست نہ ہو کہ یقین یا ظن غالب نہ ہو اور مستحجابی سے لکھے ہوئے ہوں یا کفر و بی مسلمان و مردہ ہو یا عورت یا وہ شخص جس کو نہانے کی ضرورت ہو یا حیض و نفاس والی عورت بشرطیکہ ٹکر سے وقت خون زندہ ہو۔

مسئلہ ۶۱:- ۳۲ کے سوا کُل جانور ان کی خشک جڑی یا زخمین یا دل کے ٹکر جانے سے کنواں نپاک نہیں ہوتا۔ (قاضی خان)

مسئلہ ۶۲:- جن (۱) جانوروں کا جھوٹا پاک ہے وہ اگر کنویں میں گر جائیں اور زندہ نکل آئیں تو پانی نپاک نہ ہوگا بشرطیکہ ان کے جسم پر نجاست ہوئے کا یقین یا ظن غالب نہ ہوگا اور یہی قسم ان جانوروں کا ہے جن کا جھوٹا ٹکر وہ تیز بہن ہے۔ ہاں احتیاطاً اگر ہمیں ڈول نکال کر ڈالے جائیں تو بہتر ہے۔ (قاضی خان)

مسئلہ ۶۳:- سور کے سوا جو بے نور ایسے ہیں کہ ان کا جھوٹا پاک یہ مخلوک ہے وہ اگر کنویں میں گر جائیں اور زندہ نکل آئیں تو کنواں نپاک نہ ہوگا بشرطیکہ ان کے جسم پر نجاست نہ ہوئے کا یقین یا ظن غالب نہ ہو اور مسلمان کا پانی میں نہ ڈوے۔ پانی سے علاحدہ رہے، جس سے ان کے منہ کا احباب پانی میں نہ ملے پائے۔ ہاں احتیاطاً ہمیں ڈول نکال ڈالنے چاہئیں تو بہتر ہے۔

مسئلہ ۶۴:- ظاہر مطہر کھرو پانی یا مستعمل پانی کنویں میں گر جائے تو پانی نپاک نہ ہوگا۔ ایسا جھوٹا لڑکا جو نجاست سے احتیاطاً نہیں کرتا اور اس کے جسم کا پاک یا نپاک ہونا معلوم نہ ہو اگر کنویں میں گر جائے اور زندہ نکل آئے تو پانی نپاک ہے۔ ہاں احتیاطاً ہمیں ڈول نکال ڈالنے چاہئیں تو بہتر ہے۔

مسئلہ ۶۵:- مرغی یا کسی ایسے جانور کا امراض کا گوشت حلال ہے اگر کنویں میں گر جائے تو کنواں نپاک ہے۔ (قاضی خان)

مسئلہ ۶۶:- زندہ عورت بچہ بنے اور وہ بچہ اسی وقت کنویں میں گر جائے اور زندہ نکل آئے تو پانی نپاک نہ ہوگا بشرطیکہ اس کے جسم پر خون یا اور کسی جسم کی نجاست نہ ہو۔ (شرعی)

(۱) اگر زور کا جسم انھوں میں مردانہ غیرہ قوی سے متقابل ہوں تو مردانہ کے جسم ہونے کا یقین یا ظن غالب ہے اس لئے نپاک ہوگا۔

مسئلہ ۶۲:- مرغی اور بچہ کے سوا کسی پرندہ کے پاتھ نہ پیشاب سے نکوانا پاک نہیں ہوتا۔
(المطہاوی شرح سرائی الفلاح)

مسئلہ ۶۸:- چوہ (۱) اور بلی کے پھانہ پیشاب سے نکوانا پاک نہیں ہوتا۔
مسئلہ ۶۹:- بونٹ یا بکری کی تھوڑی (۲) یا بھٹی کنویں میں گر جائے تو نکوانا پاک نہ ہوگا خواہ بھٹل کے کنویں میں گرے یا پانی کے پانی میں گر کر ٹوٹ جائے یا نہ ٹوٹے۔

مسئلہ ۷۰:- جس کنویں میں لید اور گوبر سے احتیاط و شوہر ہے جیسے ان لوگوں کا نکوانا جو گائے جھینس پالتے ہیں یا وہ نکوانا جس سے ہر جسم کے لوٹ پانی بھرتے ہیں جن میں اینٹوں بھی ہیں جن کے برتنوں میں گریا سیدھلی ہوتی ہے یا وہ نکوانا جس کے قریب جو قورائے بیٹھے ہیں تو ان سب صورتوں میں تھوڑی سپرد گوبر سے نکوانا پاک نہ ہوگا۔ (سرائی الفلاح ج ۱ شامی)

مسئلہ ۷۱:- قوری کا گھوٹلہ و تھال، ناخن سے لہرا کر گر جائے تو نکوانا پاک نہ ہوگا۔
(المطہاوی شرح سرائی الفلاح)

مسئلہ ۷۲:- جس شے کے ناپک ہونے کا محال غائب یا یقین نہ ہو وہ اگر کنویں میں تیرا ہی جائے تو پانی پاک نہ ہوگا۔

مثال:- آٹا کل کنویں میں اکر پیڑی دیا میں چھوڑی جاتی ہیں اور ان کی نسبت یہ نہیں کیا جاتا ہے کہ شہرہ میں میں شراب ہو تو بعض استغنیاء سے پانی ناپک نہ ہوگا (۱) قنبد اس میں شراب ہونے کا یقین نہ ہو۔

مسئلہ ۷۳:- بکری شیر سے بھٹ کر یا چوہ بلی سے یا وہ جانور جس کا ذکر نہیں ہوا کسی جو قور سے ذکر کنویں میں گر جائے اور نہ بھٹل آئے تو پانی پاک نہ ہوگا۔ (شامی)

مسئلہ ۷۴:- خوں کا پانی جو آج کل ہندوستان کے اکثر شہروں میں رنگ ہے ہادی پانی کے تنک میں ہے۔ یعنی باری کی طہارت نجاست ٹھرنے سے غائب نہیں ہوتی جب تک کہ مزہ اور رنگ ہو میں فرق نہ آئے۔

(۱) اگر کسی نے پانی میں شراب ملا کر پی لیا ہے تو اس کا شکوکہ ہے کہ شراب میں گھول گیا ہے۔
(۲) اگر کسی نے پانی میں گھول دیا ہے تو اس کا شکوکہ ہے کہ گھول گیا ہے۔

دوسری قسم

مسئلہ ۵ کے نہ جن جانوروں کا بیان اور خصوصیات نمبر ۷ سے نمبر ۱۷ تک زندگی میں رہیں گے سوا اسی جانور کا پانچویں باب کنویں میں کر جائے، تھوڑا پانی ہو یہ بہت کنواں ناپاک ہو پانے کا اور اسی طرح نمبر ۱۷ میں جن جانوروں کا ذکر ہوا ہے ان کا پانچویں باب نہ کر جائے تب بھی کنواں ناپاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۶ کے نہ نجاست تھوڑی ہو یہ بہت، خفیہ ہو یا غلیظ کنویں میں کر جائے تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔

مثال (۱)۔ ایک تھوڑی خون کا یا بیشب یا بیکہ کر جائے۔

مثال (۲)۔ ایک دلی جانور جس کے زخم سے خون یا حلیہ چھری ہو کنویں میں کر جائے نہ ناپاک نہ نجاست۔

مثال (۳)۔ ناپاک شے جیسے پانکھڑا یا بیکہ کنویں میں کر جائے۔

مثال (۴)۔ آبی یا کسی جانور کے جسم پر نجاست ہو اور وہ غوطہ لگائے یا پانی سے بہت جائے تب بھی کنویں میں ناپاک ہو۔

مسئلہ ۷ کے نہ جو بچہ گھبراہٹ ہو کنویں میں کر جائے تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔ وہ بچہ انسان کا ہو یا کسی اور کا۔

مسئلہ ۸ کے نہ آدمی (۱) غیر دلی جانور کنویں میں کر کر پھول (۲) پھٹ ج میں یا پھولنے پھٹنے کنویں میں کر جائے تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۹ کے نہ سور سے گرنے سے نجاست پانی ناپاک ہو جائے گا۔ خواہ مراد اٹکے یا زندہ کھل آئے۔ اس لئے کہ سور کا نہ پینا یا پانی کی طرح نجاست ہے۔

مسئلہ ۱۰ کے نہ آدمی (۲) جو دلی جانور کنویں میں کر کر مر جائے تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔

(۱) جو بچہ نہ جن سے نہ کسی جانور کی نجاست پانی میں کر جائے کسی جسم سے نجاست پانی ناپاک ہو جائے گا۔
(۲) جس نے کسی بچہ کو نہ کسی جانور کی نجاست پانی میں کر جائے کسی جسم سے نجاست پانی ناپاک ہو جائے گا۔
(۳) اس کے پاس نہ کسی جانور کی نجاست پانی میں کر جائے کسی جسم سے نجاست پانی ناپاک ہو جائے گا۔

(۴) کنویں میں کر کے نہ کسی جانور کی نجاست پانی میں کر جائے کسی جسم سے نجاست پانی ناپاک ہو جائے گا۔
(۵) کنویں میں کر کے نہ کسی جانور کی نجاست پانی میں کر جائے کسی جسم سے نجاست پانی ناپاک ہو جائے گا۔
(۶) کنویں میں کر کے نہ کسی جانور کی نجاست پانی میں کر جائے کسی جسم سے نجاست پانی ناپاک ہو جائے گا۔

اور اسی طرح بکری یا بکری کا بچہ یا بکری سے بڑا جانور جیسے ہاتھی، گھوڑا، اونٹ، بیل یا ان کا بچہ اگر کنویں میں گر جائے تب بھی تو سپانی ناپاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۸۱: دو بلیاں (۱) یا دو سے زیادہ ایک بلی اور تین چوہے یا چھ سے زیادہ اگر کنویں میں گر کر مر جائیں تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔ اگر چہ ان میں سے کوئی بھی پھولا پھٹا نہ ہو۔

مسئلہ ۸۲: مشکوک پانی جیسے گدھے، تھوڑے جھوٹا پانی کنویں میں گر جائے تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔ (شامی ج ۶ ص ۱۰۶ ج ۱)

مسئلہ ۸۳: جس کنویں کا تمام پانی ناپاک ہو تو نہ شہاس کا پانی اگر کسی کنویں میں گر جائے تو اس کا بھی تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔ (قاضی نان)

مسئلہ ۸۴: کنویں کے قریب نالہ یا ٹڑھا ایسا ہو جس میں ناپاک پانی جمع رہتا ہے اور اس کا اثر کنویں کے پانی میں معلوم ہو تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا اور اسی طرح اگر پختہ وغیرہ کسی ٹڑھے میں ڈال دیا جائے اور کسی طرح اس کا اثر کنویں میں معلوم ہو تو ناپاک ہو جائے گا۔

تیسری قسم

مسئلہ ۸۵: چوہا یا اس کے برابر کوئی اور جانور یا اس سے چھوٹا یا اس سے بڑا لیکن بلی سے چھوٹا اگر کنویں میں گر کر مر جائے تو تمام پانی ناپاک نہ ہوگا بلکہ تھوڑا پانی اور یہی حکم ہے دو چوہوں کا۔ اس سب صورتوں میں میں ذول نکالنے سے کنواں پاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۸۶: بلی یا کبوتر یا ان کے برابر کوئی دوسرا جانور کنویں میں گر کر مر جائے یا مرنا ہو اگر جائے مگر پھولا پھٹا نہ ہو تو تمام پانی ناپاک نہ ہوگا بلکہ تھوڑا پانی چائیس ذول نکالنے سے پاک ہو جائے گا اور یہی حکم (۲) ہے اگر ایک بلی اور ایک چوہا گر جائے۔

مسئلہ ۸۷: جس کنویں کا کل پانی ناپاک نہیں ہو بلکہ تھوڑا پانی ناپاک ہو جائے اس کا پانی اگر کسی کنویں میں گر جائے تو اس کنویں سے بھی اسی قدر پانی نکالنا چاہئے جس قدر اس کنویں سے نکالنا واجب ہے۔ مثلاً ایک کنویں میں چوہا گر تو اس سے میں ذول نکالنا واجب ہے۔ اب

(۱) اس لئے کہ درختوں کو ایک بکری کا ختم ہے اور اسی طرح چوہوں کو ایک بکری کا ختم ہے۔

(۲) چھوٹا جانور نہ ہو بلکہ جانور نہ ہو کہ جس کے تو اس کا اثر ہو۔ بڑے جانور کے گرنے سے چھوٹا پانی ناپاک نہیں ہوتا۔

اگر اس کنویں کا پانی کسی دوسرے کنویں میں گر جائے تو اس سے بھی نہیں ڈول نکالنا واجب ہوگا اور اگر پہلے کنویں سے دس ڈول نکل چکے تھے صرف دس اور نکالنا باقی تھے اس وقت اس کا پانی دوسرے کنویں میں گر تو اس دوسرے کنویں سے بھی صرف دس ہی ڈول نکالنے ہوں گے۔ حاصل یہ ہے کہ پانی گرتے وقت جس قدر ڈول ناپاک کنویں سے نکالنا واجب ہوگا اسی قدر اس دوسرے کنویں سے بھی نکالنا چاہئے گا۔ جس میں اس کا پانی گرا ہے۔ (حاکمگیری)

مسئلہ ۸۸ :- جو (۱) کنواں کسی چیز کے گرنے سے ناپاک ہوا ہے اس کو گرنے کے وقت سے ورنہ جس وقت سے دیکھا ہے ناپاک کہیں گی اور اس سے پہلے اس کو پاک سمجھیں گے۔ اگر چہ اس میں کوئی پھول پھلا چا نور بھی کیوں نہ نکلے۔

(۱) یہ نہ سب مرہمیں رموز نے طہار کا جہاد بعض فقہاء کا فتویٰ بھی ہے۔ چونکہ یہ وہ نہیں ہے جو سوانحی ہے اور اس پر اگر کلمہ لکھ دیا جائے تو اس کے بعد روایت صحیحہ کی ضرورت ہے۔

کنوئیں کے پاک کرنے کا طریقہ

مسئلہ ۸۹۔ جس چیز کے کرنے سے کنواں ناپاک ہو اسے پہلے اس چیز کا نکالنا ہوتا ہے۔ بعد اس کے شریعت کے حکم کے موافق اس کا پانی نکالنا چاہئے۔ جب تک وہ چیز نہ نکالی جائے گی کنواں پاک نہ ہوگا۔ اگرچہ کتا ہی پانی کیوں نہ لگاتا جائے۔ (ورعنا و نرید اکتھین)

مسئلہ ۹۰۔ اگر وہ نجاست ایسی ہے جو کل نہیں نکلتی تو اس کی دھو دھیں ہیں۔ ایک یہ کہ اس کی ناپائی دوسرے کی وجہ سے نہ ہو بلکہ خود ہی ناپاک ہو۔ جیسے مردہ جو نور کا گوشت و وہ یہ نور جو کنوئیں میں نہ کر سکر رہا ہے۔ دوسرے یہ کہ وہ ناپاک چیز خود ناپاک نہ ہو بلکہ دوسرے کی وجہ سے ناپاک ہو گئی ہو۔ جیسے ناپاک کپڑا اور مٹی وغیرہ۔

پہلی صورت میں کنوئیں کو اتنی مدت تک چھوڑ دینا چاہئے جس میں وہ ناپاک چیز مٹی ہو جائے جس کی مقدار فقہاء چھ سبھتھتے ہیں۔ پھر اس مدت کے بعد بقدراہوسب پانی نکال ڈالا جائے تو کنواں پاک ہو جائے گا۔ (شامی)

دوسری صورت میں اس وقت پانی نکال ڈالنے سے کنواں پاک (۱) ہو جائے گا۔ (شامی) مسئلہ ۹۱۔ جن صورتوں میں تمام پانی ناپاک ہو جاتا ہے ان میں کنوئیں کے پاک کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ کل پانی نکال (۲) ڈالا جائے۔ مٹی کنوئیں سے اس قدر پانی نکال ڈالا جائے کہ پھر اس میں اگر ڈولیں ڈالیں تو اس کا دھول نہ بھر سکے۔ اس کے بعد کنواں ڈولیں دبی کھینچے و انوں کے ہاتھ پیر پاک ہو جائیں گے۔ دھولے کی حاجت نہیں۔ (شامی۔ کاظمی۔ زہبی)

مسئلہ ۹۲۔ جس کنوئیں کا تمام پانی نہ نکل سکے اس سے تین (۳) سو ڈولیں نکال دیئے جائیں تو پاک ہو جائے گا۔

(۱) اس سے مراد یہ ہے کہ تمام پانی نکال دیا جائے۔ یہ ہے جس جیسے جلد و اجب پانی نکالنے سے کنواں پاک ہو جائے۔ اگر کسی چیز میں پانی نہ ہو تو اسے نکال دینا واجب ہوگا۔ اگر پانی نہ ہو تو اسے نکال دینا واجب ہوگا۔

(۲) تمام پانی نکال دینا۔ اس سے فقہاء میں اختلاف ہے کہ اس قدر پانی نکال دینا چاہئے کہ اگر ڈولیں ڈالیں تو اس کا دھول نہ بھر سکے۔ (۳) اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔ پہلا یہ کہ تین سو ڈولیں نکال ڈالنے سے کنواں پاک ہو جائے گا۔ دوسرا یہ کہ صرف پانی نکال دینا کافی ہے۔ جب اس کا دھول نہ بھر سکے۔ (۴) اگرچہ تین سو ڈولیں نکال دینے سے کنواں پاک ہو جائے گا۔ (۵) اگرچہ تین سو ڈولیں نکال دینے سے کنواں پاک ہو جائے گا۔ (۶) اگرچہ تین سو ڈولیں نکال دینے سے کنواں پاک ہو جائے گا۔ (۷) اگرچہ تین سو ڈولیں نکال دینے سے کنواں پاک ہو جائے گا۔ (۸) اگرچہ تین سو ڈولیں نکال دینے سے کنواں پاک ہو جائے گا۔ (۹) اگرچہ تین سو ڈولیں نکال دینے سے کنواں پاک ہو جائے گا۔ (۱۰) اگرچہ تین سو ڈولیں نکال دینے سے کنواں پاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۹۸:- تپاک پانی کا استعمال جس کے قیوں وصف جو مست کی وجہ سے بدل گئے ہوں کسی صرح درست نہیں اللہ جانوروں کو چلانا درست ہے، نہ ٹھکی میں ڈال کر گھارانا چہ تر ہے اور اترتیوں وصف نہیں چہ گئے تو اس کا جانوروں کو پینا اور ٹھکی میں ڈال کر گھارانا اور مکان میں چھڑکن درست ہے۔ (کاغذگیری)

مسئلہ ۹۹:- دریا ہندی و تالاب جو ٹھکی کی زمین میں نہ ہو اور وہ جس کو پینے والے نے وقف کر دیا ہو تو اس تمام پانی سے عام لوگ فائدہ لے سکتے ہیں، کسی کو یہ حق نہیں ہے کہ کسی کو اس کے استعمال سے منع کرے یا اس کے استعمال میں ایسا طریقہ اختیار کرے جس سے عام لوگوں کو نقصان ہو جیسے کوئی شخص دریا یا تالاب سے نہر کھود کر لے گئے اور اس سے وہ دریا یا تالاب خشک ہو جائے یا کسی گاؤں یا زمین کے غرق ہو چکے گا اندیشہ ہو تو یہ طریقہ استعمال کا درست نہیں اور ہر شخص کو اختیار ہے کہ اس ناچ کر طریقہ کے استعمال سے منع کرے۔

مسئلہ ۱۰۰:- جو تالاب یا کنواں کسی کی زمین میں ہو اس سے انسان اور دوسرے حیوانوں کو پانی پینے کا حق ہے اور مالک کو اس سے منع کرنے کا اختیار نہیں۔ ہاں پانی پینے کے سوا اور کسی ضرورت میں بے اجازت مالک کے استعمال کرنا درست نہیں۔

مسئلہ ۱۰۱:- دریا یا تالاب، کنویں وغیرہ سے جو شخص اپنے کسی برتن میں مٹی، مٹھے، وغیرہ کے پانی بھر لے تو وہ اس پانی کا مالک ہو جائے گا۔ اس پانی سے بغیر اس شخص کی اجازت کے کسی کو استعمال کرنا درست نہیں۔

مسئلہ ۱۰۲:- جو کنواں یا تالاب کسی کی زمین میں ہو تو مالک کو اختیار ہے کہ وہ لوگوں کو اس کنویں سے پانی نہ بھرنے دے۔ بشرطیکہ اس کے قریب زیادہ سے زیادہ ایک میل کی دوری پر نہیں اور پانی نہ دلو پھر نہیں منع کر سکتا۔

مسئلہ ۱۰۳:- جس شخص کا پیاس سے وہ بھٹتا ہو اور دوسرے شخص کے پاس پانی ہو جو اس کے پینے کی ضرورت سے زیادہ ہو اور وہ خوشی سے نہ دے تو اس سے زبردستی چھین لینا درست ہے۔

مسئلہ ۱۰۴:- راکند قلیل میں پختہ چیشاب کرنا اور بے ضرورت اس کا نجس کرنا اور اس میں نجاست ڈالنا حرام ہے اور راکند کثیر میں مکروہ تحریمی اور جادوی میں مکروہ تنزیہی ہے۔ (مراقی انھار)

مسئلہ ۱۰۵:- بے ضرورت پانی میں تھوکانا، ناک صاف کرنا، یہ ہے۔ (در مختار، صفحہ ۹۸، ج ۱)

مسئلہ ۱۰۶:- صرف ڈھیلے سے جس نے اشتیاق کیا ہو اس کو راکد قفل میں غوطہ دگانا اس میں ٹھس کرنے کا حرام ہے اور راکد کثیر میں مکروہ تحریمی اور جاری میں مکروہ تنزیہی ہے۔
 مسئلہ ۱۰۷:- دریا کے سفر کرنے والوں کو دریا میں پاخانہ پھینکنا درست ہے۔
 مسئلہ ۱۰۸:- ناپاک پانی جیسے پاخانہ کی نالیوں، ان کو نہر، تالاب میں ملانا اور چھوڑنا درست نہیں۔

مسئلہ ۱۰۹:- لوگوں کے پینے کے لئے جو پانی رکھا ہوا ہو جیسے گرمیوں میں پانی رکھ دیتے ہیں اس سے وضو منسل درست نہیں اور نہ دوسری ضرورت میں استعمال کرنا جائز ہے۔ اس امر زیادہ ہوتا مضافتہ نہیں اور جو پانی وضو کے واسطے رکھا ہو اس سے چٹا درست ہے۔

نجاستوں کا بیان اور ان سے پاکی کے طریقے

مقدمہ اس میں ان اصطلاحی الفاظ کے معنی بیان کئے جائیں گے جو نجاست کے مسائل میں بولے جاتے ہیں۔

- (۱) نجاست کی دو قسمیں ہیں خشکیہ اور ہطیرہ۔
- (۲) خشکیہ انسان کی وہ حالت جس میں نماز اور قرآن مجید درست نہیں اور اس کو حدیث بھی کہتے ہیں اور حدیث کی دو قسمیں ہیں۔ حدیث اکبرہ حدیث اصغر۔
- (۳) حدیث اکبرہ انسان کی وہ حالت جس میں بغیر نہائے یا تیمم کئے نماز یا قرآن مجید کا پڑھنا درست نہیں۔
- (۴) حدیث اصغر انسان کی وہ حالت جس میں بغیر وضو یا تیمم کئے نماز پڑھنا درست نہیں۔ اس قرآن مجید پڑھنا درست ہے۔

(۵) نجاست ہطیرہ وہ چیز جس سے انسان نفرت کرتا ہے اور اپنے بدن اور کپڑوں اور کھانے پینے کی چیزوں کو اس سے بچاتا ہے۔ اسی وجہ سے شریعت میں اس سے بچنے کا حکم ہوا اور اگر کسی چیز میں تلک جائے تو اس کے دور کرنے اور اس چیز کے پاک کرنے کا حکم کیا گیا۔ (بخاری، مسند ۱۹۸)

اور نجاست ہطیرہ کی دو قسمیں ہیں۔ غلیظہ اور خفیفہ اور خفیفہ کی بھی دو قسمیں ہیں۔ اس لحاظ

ہاتھ کی پھیلی کو خوب اچھی طرح جان کر پھیلائے اور اس پر پانی ٹھہرا ہے جتنی روز تک پانی ٹھہرے وہی روز تک بیکار رہنا ہے۔ یہ پانی کثیر تر بہ تر بہ روز بہ روز کے برابر ہوتی ہے اس سے تم نہیں۔
(۱۲) کسی (۱) وہ پانی جس کے ٹپکنے سے انسان کی طبعی خواہش کا خاتمہ ہو پاۓ۔ چار اور انسان کی اس جنش و اضطراب خاص کو تسکین ہو جاۓ۔ سردی نمی سپید روکھ گرمی ہوتی ہے اور عورت کی ناک بہ زردی وریگی۔

(۱۳) مذی وہ سپید اور پتلا پانی جو انسان کے سینے خواہش نفسانی اور اس جنش اور اضطراب کے وقت نکلتے ہے اور چونکہ انسان کو اس وقت ایک قسم کی بے خودی ہوتی ہے لہذا اس کے ٹپکنے کی خبر نہیں ہوتی اور اس کے بعد جب مٹی لگتی ہے تو اس کا ٹپکنا بند ہو جاتا ہے۔

(۱۴) وہی وہ کارہا پانی جو اکثر پیشاب کے بعد نکلتا ہے اور مٹی، مذی کے ٹپکنے کے جو اوقات ہیں اس میں نہیں ٹپکتا۔

(۱۵) جیسا کہ خون جو جوان عورت غیر حاملہ کو کم سے کم تین روز آئے اور کسی مرض و بچہ پیدا ہونے کے سبب سے نہ ہو۔

(۱۶) نفاس وہ خون جو عورت کو بعد بچہ پیدا ہونے کے آئے۔

(۱۷) استخارہ (۲) وہ خون جو نفس، نفاس کے علاوہ عورتوں کو آئے۔

(۱۸) مزہ بھرے ہوئے جو آدمی کے منہ میں بڑا تکلف نہ ہو سکے۔ (مراتی اقلان)

(۱۹) وباغت کھانسی یا بد بو اور رطوبت کے دور کرنے کو کہتے ہیں۔ خواہ مٹی سے ہو یا کسی اور مٹی چیز سے، ایسے بول کی چھان وغیرہ یا دھوپ میں رکھ کر اور جس کھل کو وباغت دیں اس کو دباؤ بخوبی کہتے ہیں۔

(۲۰) امتحانی جو خواست کر انسان کے اعضائے مخصوصہ سے نکلے اس کے انہیں اعضاء سے اور کرنے کو کہتے ہیں۔

(۱) یہ اصطلاح طہرہ اور استحاضہ ہے کہ جس کو کتابوں میں جاتے ہیں اور ہم اس کے معنی بیان کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ لیکن مذی (۱) کی فی حاشیہ ہے کہ مٹی میں لکھ دئے گئے۔ ۱۲
(۲) ان خیالات کی تحصیل ممکن نہ تھی کہ خواست کر انسان کے اعضائے مخصوصہ سے نکلے اس کے انہیں اعضاء سے اور کرنے کو کہتے ہیں۔ ۱۳

نجات کے مسائل میں کارآمد اصول

اصل ۱:- المشقة والمحرج تعارض فيما لا بد فيه

مشقت اور محرج کا استہارہ ایک کام میں ہے جو نہ ہو سکتا ہے۔

یہ دو کام روکنا چاہیے (جیسے قرآن مجید آیت ثابت ہے) وہ مشقت و محرج کی وجہ سے نہیں

ہو سکتے۔

مثال:- مردہ ایک عورت کو چاہے کہ بیرون ملک سے ثابت ہے۔ یہ نہ ایسی ہی وقت یا نہ

نہ ہوں گے۔

اصل ۲:- المشقة تعجل التيسير

تخت سے آسانی ہو جاتی ہے۔

ایک امر قریبی کو ایسے وقت میں کرنا کہ پریشان کرنے سے محرج یہ مشقت ہو چھوڑ دینا درست

ہے۔

مثال:- مردہ ایک عورت کو چاہے کہ بیرون ملک سے ثابت ہے۔ یہ نہ ایسی ہی وقت یا نہ

نہ ہوں گے۔

مثال:- مردہ ایک عورت کو چاہے کہ بیرون ملک سے ثابت ہے۔ یہ نہ ایسی ہی وقت یا نہ

نہ ہوں گے۔

اصل ۳:- عموم البراء من المشقة

اگر امر میں عام لوگ ہوں تو اس کا بچہ نہ ہو سکتا ہے۔

یہ بھی مشقت ہے۔ تو اگر کسی کا مذکورہ تینوں اور قریبی سے ناجائز ہو اس کا ترک

نہ ہونا چاہیے اس شخص پر عمل نہ کریں گے۔

مثال:- مردہ ایک عورت کو چاہے کہ بیرون ملک سے ثابت ہے۔ یہ نہ ایسی ہی وقت یا نہ

نہ ہوں گے۔

اصل ۴:- لعمدوم لا يعود

جو شرطیں ہوئی ہو وہ پھر مجھ سے نہ ہوں گی۔

شرط نے کسی چیز کے چلنے جانے کا ختم ہونے کا ہے جو کہ وہ نہیں ہوتی۔

مثال :- کپڑے سے مٹی کھدائی نہی جائے تو کپڑا پاک ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد اگر کپڑا پانی میں بھیج دیا جائے یا پانی میں نہر جائے تو کپڑا اور پانی ناپاک نہ ہوگا۔
اسی طرح نجس زمین خشک ہو جانے سے پاک ہو جاتی ہے۔ اگر زمین بھیج دے تو پھر اس کی تباہی نہ لوئے گی۔

اصل ۵ :- ما ابیح للضرورة بقدره بقلوہا

ضرورت سے جو شے ناجائز کی گئی وہ وہیں جائز ہو گئی جہاں ضرورت ہے۔
جو امور کہ ناجائز ہیں اور ضرورت کی وجہ سے جائز ہو گئے وہ وہیں جائز ہوں گے جہاں ضرورت ہو اور باضرورت جائز نہ ہوں گے۔

مثال :- کنہیان ہارنے کے وقت اگر نکل غصہ پر پیشاب کر دیں تو ضرورت کی وجہ سے وہ معاف ہے۔ یعنی غصہ اس سے ناپاک نہ ہوگا اور کنہیان کے مارنے کے سوا دوسرے وقت میں پیشاب کر میں تو ناپاک ہو جائے گا۔ اس لئے کہ یہاں ضرورت نہیں۔

اصل ۶ :- اذا جتمعوا الحاطور و المصحح و جح الحاطور

جب منع کرنے والی اور اجازت دینے والی دلیل جمع ہو جائیں تو منع کرنے والی دلیل کو ترجیح دی جائے گی۔

جس چیز کے جائز اور ناجائز، حرام اور حلال، پاک اور ناپاک ہونے کی زمین پر طرح سے برابر ہوں تو منع کرنے والی دلیل (جس سے ناجائز، حرام، ناپاک ہونا نکلتا ہے) کا اعتبار ہوگا۔

مثال :- نجاست پاک چیز میں اثر مل جائے تو حرام و ناپاک نہیں گئے۔ اسی طرح نجاست غلیظہ اور خفیفہ دونوں ایک شے پر لگ جائیں تو نجاست غلیظہ کا اعتبار ہوگا یعنی اس کے پاک کرنے میں وہی شرط معتبر ہوں گے جو غلیظہ میں ہیں بشرطیکہ خفیفہ غلیظہ سے زیادہ نہ ہو۔

اصل ۷ :- الحاجة تنزل منزلة الضرورة عامة كانت او خاصة

حاجت اور ضرورت کا ایک کلمہ ہے۔ وہ عام لوگوں کی ہو یا خاص لوگوں کی۔
ناجائز شے ضرورت کے وقت جیسے ناجائز ہو جاتی ہے اسی طرح حاجت کے وقت بھی جائز ہو جاتی ہے۔ حاجت عام لوگوں کی ہو یا خاص لوگوں کی۔

مثال :- نجاست گھی ہوئی، تو اس کا احرام واجب ہے۔ لیکن جب اس قدر پانی ہو کہ جو پینے کی ضرورت سے زائد ہو اور اگر اس پانی کو دھونے میں صرف کیا جائے تو تنگی سے اسے ہلاک نہ کرنے کا اندیشہ ہو تو ایسی ضرورت میں حاجت کی وجہ سے یہ معاف ہے۔

اصل ۸ :- لا عبرۃ لہم

یقین اور یقین کے متعلق میں وہم اور شک کا اعتبار نہیں۔

مثال :- کچھ پک ہوئے یا یقین و یقین غائب ہوئے یا اس کے پاک ہوئے یا یقین اور یقین
یہ سب نہ ہو تو یقین وہم و شک کے پاک ہوئے یا یقین و یقین غائب ہوئے یا اس کے پاک ہوئے یا یقین اور یقین
مثال :- کوئی شخص نے یہ جو بات کہی ہے کہ یقین اور یقین غائب ہوئے یا اس کے پاک ہوئے یا یقین اور یقین
نہیں ہے یہ یقین اور یقین غائب ہوئے یا اس کے پاک ہوئے یا یقین اور یقین غائب ہوئے یا اس کے پاک ہوئے یا یقین اور یقین

اصل ۹ :- الغایۃ بطریق کذا ثبت بالعیۃ

جو شے بطریق کذا ثابت ہو چکے ہو وہ شے بطریق کذا ثابت ہو چکے ہو۔
مثال :- کوئی شخص نے یہ بات کہی ہے کہ یقین اور یقین غائب ہوئے یا اس کے پاک ہوئے یا یقین اور یقین
مثال :- کوئی شخص نے یہ بات کہی ہے کہ یقین اور یقین غائب ہوئے یا اس کے پاک ہوئے یا یقین اور یقین
مثال :- کوئی شخص نے یہ بات کہی ہے کہ یقین اور یقین غائب ہوئے یا اس کے پاک ہوئے یا یقین اور یقین
مثال :- کوئی شخص نے یہ بات کہی ہے کہ یقین اور یقین غائب ہوئے یا اس کے پاک ہوئے یا یقین اور یقین

اصل ۱۰ :- العادۃ محکمۃ

عادۃ سے بھی حکم معلوم ہو جاتا ہے۔

رواج اور عادت سے بھی حکم معلوم ہو جاتا ہے۔

مثال :- عادت یہ ہے کہ اگر آدھی طرح کھانے کو اور نیم و نیم چیزیں کھائی جائیں۔ سے پتہ چلتے
ہے تو کافروں کو پاک نہ کہیں گے۔ و فقیر قرینہ یہ دلیل سے اس کا پاک ہوئے یا یقین اور یقین غائب ہوئے یا اس کے پاک ہوئے یا یقین اور یقین

مسائل

ان چیزوں کا بیان جن میں نجاست غلیظہ ہے

مسئلہ ۱۔ چاند اور چیزوں میں سورنچس ہے یا نہ اور ذوی مردہ۔ (مرقاۃ المفاریح)
 مسئلہ ۲۔ جن جاندار چیزوں میں خون ساکس ہے اور مرنے کے بعد انچس ہو جاتی ہیں بشرطیکہ دریائی نہ ہوں، خواہ انسان اور یا دوسرا حیوان، مگر وہ مسلمان جو شہید ہوا یا ناپاک نہیں ہوتا۔ (شامی مصری، صفحہ ۱۵۴، ۱۵۵)

مسئلہ ۳۔ وہ مردہ بچہ جس میں چھین چڑی ہو انسان کا ہو یا کسی دوسرے حیوان کا اور اسی طرح خوان بستہ اور وہ گوشت کا تو کھڑا جس میں اعضا نہیں ہیں۔ (شامی، صفحہ ۱۵۵، ۱۵۶)
 مسئلہ ۴۔ وہ جن جانوروں کا جھولہ پٹا نہ جان کا پینہ اور لعاب داکن بھی ناپاک ہے۔ (منہج المستمل)

مسئلہ ۵۔ مردہ جو ذریعہ ہو یا نور یا اذان کے سرب سے انسانی ہڈی، ستلک، ہاں جو کاٹے گئے ہوں، پر، چوخی، اکھ، پٹہ، انت کے سوا چھین ان اعضاء کے سوا جن میں خون نہایت نہیں رہتا تمام نجس ہیں جیسے گوشت، پیرہنی، پھول، کھال، کھال، دانت سے پاک ہو جاتی ہے۔ بخلاف گوشت وغیرہ کے۔

مسئلہ ۶۔ وہ جو چیز میں اور اعضاء مردہ چاروں کے پاک ہیں وہ حرام ذوی پور کے بھی پاک ہیں، اور کسی کے سوا کتا سنا پور پاک ہیں۔ جیسے گوشت، چربی وغیرہ اور جو پاک ہیں وہ اثری طور سے وقت کے بعد پاک ہو جاتی ہیں اور کھال سب کی سب کے سوا دانت کے بعد پاک ہو جاتی ہے۔ (شامی مصری، صفحہ ۱۵۵، ۱۵۶)

(۱) مشکوک پانی کو کھنکھڑا کر کے بہا کر دیکھو کہ جہاں کا پینہ اور لعاب داکن بھی پاک ہوگا۔ جیسے نچر
 (۲) کھال کے اندر سے ہر حصہ میں پانی پھیرنا
 (۳) اگرچہ کھال جوچہ فی ثیر وغیرہ کی مثال فرماتے ہیں مگر اس کا پاک نہ ہونے کا پتہ یہ دیتا ہے کہ وہ کھال داکن کی دکان کو کھال کا طاق سنا ہے جس کی دکان کو کھال کا طاق سنا ہے۔

مسئلہ ۷:- خون سرقل نجس ہے خواہ انسان کا ہو یا اور کسی حیوان کا اور اس میں یہ شرط نہیں کہ یہ فعل سین ہو یا سر یا بغض خیمہ ہو یا کفن میں ہو کہ اگر رقیق ہو تو بہرہ دو صاحب بھی نجس ہے۔
(مرآتی الفلاح، صفحہ ۸۳)

مسئلہ ۸:- زندہ دیوانہ ہونی کا کوئی عضو مت جائے یا نوت کر طبعہ ہو جو بے تو نجس ہے بشرطیکہ ان اعضا میں سے جو جن میں خون سرایت کرتا ہے جیسے ہاتھ، پیچ، کان، آنکھ اور اگر ایسا عضو ہو جس میں خون سرایت نہ کرتا وہ تو وہ نجس نہیں۔ جیسے بال، ناخن وغیرہ۔

مسئلہ ۹:- حرام چہ نور کا دورہ مرد، زہ یا زندہ اور مرد جانور کا دورہ حرام ہو یا جان نجس ہے۔ (عقیمی)

مسئلہ ۱۰:- میدان، زمینی کے جسم سے مرنے کے بعد جو رطوبت نکلے وہ نجس ہے۔
(شامی، صفحہ ۵۵، ۵۶)

مسئلہ ۱۱:- انسان کا پانچ نہ، پیشاب، منی (۱) مذی، وری نجس ہے اور اسی ضرورت تمام جانوروں (۲) کی ملتی۔

مسئلہ ۱۲:- عورت (۳) کی شرمگاہ سے جو رطوبت نکلے وہ نجس ہے۔ (شامی)
مسئلہ ۱۳:- منہ بھر (۴) کے پڑے کی ہو یا بچہ کی اور شخص و شخصہ کا خون نجس ہے۔

مسئلہ ۱۴:- ہر جموی جہ نور کا جگال رہ کر کرتے وقت جو کف منہ سے نکلتا ہے نہ پاک ہے۔ (مرآتی الفلاح)

مسئلہ ۱۵:- انسان کے جسم سے دھسائل یا پیپ وغیرہ نکلے یا کوئی رقیق یا غلیظ سے جو وضو کوڑھوے وہ نجس ہے۔

مسئلہ ۱۶:- شہید کا خون جب اس کے جسم سے بہہ کر گر جائے تو نجس ہے۔
مسئلہ ۱۷:- جہ نور کے ذائقہ کرنے کے بعد رگوں، اچھوں میں گوشت اور ہڈی پر جو خون سرائل نکلے وہ نجس ہے بشرطیکہ جہ نور اور کسی عضو نہ ہو۔

(۱) مرد، عورت کی منی میں پھوٹتی نہیں۔
(۲) جہ نور کی منی حرام ہے ورنہ نجس ہے۔
(۳) عورت کی منی حرام ہے۔
(۴) منہ بھر کا خون نجس ہے۔
(۵) عورت کی منی حرام ہے۔
(۶) عورت کی منی حرام ہے۔
(۷) عورت کی منی حرام ہے۔
(۸) عورت کی منی حرام ہے۔

مسئلہ ۱۸:- اگر مہاجرین کا بیعتِ شاپ (۱) اور انہ انہس ہے۔ پندہوں یا غیر پندہ چھوٹے ہوں یا بڑے۔ (طحاوی کی تفسیر حرقی افلاح و سطر ۱۸۹ شریعی، سطر ۱۳۲ ج ۱)

مسئلہ ۱۹:- پندہوں کے ساتھ مہاجرین کو روکنا یا نہ روکنا ہے۔ (در مختار)

مسئلہ ۲۰:- جو یہ (۲۰) ہے جاننا کہ اسے نہیں ان کا پندہ نہیں ہے۔ نیچے سرخی، بیچ، غیر ہو۔

مسئلہ ۲۱:- شراب اور ترمانی روقیہ، سیال، اشیاء جو کھانے لائق ہیں انہیں نہیں چاہئے۔ (شامی کی تفسیر)

۲۳۳ ج ۱، حرقی افلاح و سطر ۳۳ ج ۱)

مسئلہ ۲۲:- مہاجرین کے جو مرق تھینے والے وہ ان کو پندہ نہ کہلائے گا۔ (شامی کی تفسیر)

(شرعی، سطر ۲۳ ج ۱)

مسئلہ ۲۳:- جس پر قرض ہو تو اسے نہیں چھوڑ دینا چاہئے۔ پندہ نہیں ہے۔ (شامی کی تفسیر)

دوسری دفعہ کی تفسیر دیکھئے۔

مسئلہ ۲۴:- مرد و زنانہ جس پر قرض ہو تو اسے نہ پندہ نہ کہلائے گا۔ (شامی کی تفسیر)

مسئلہ ۲۵:- سہاگہ کی حالت نہیں ہے۔ (عائلیہ)

مسئلہ ۲۶:- مرد و زنانہ کے مرق کا حجب نہیں ہے۔ (عائلیہ)

مسئلہ ۲۷:- نجاست طہیثہ اور خفیہ اگر مل جائے تو مجھوہ و طہیثہ (۳) کہیں مرق اور اس طرح

پاک چیز میں اگر نجاست طہیثہ مل جائے تو اسے بھی مجھوہ و طہیثہ کہیں گے۔

مسئلہ ۲۸:- کسی چیز پر قرض ہو تو اسے نہ پندہ نہ کہلائے گا۔ (شامی کی تفسیر)

نجاست خفیہ ہو اور ہر نجاست خفیہ اسی قدر ہو جس قدر شریعت میں معاف ہے یا اس سے کم لیکن

اگر دونوں طہیثہ تو اس قدر سے بڑھ جائے تو اسے (۳) نجاست میں اگر نجاست طہیثہ خفیہ کی

بابت یاد ہو تو وہ خفیہ بھی طہیثہ کہیں گے۔ یعنی دونوں کا مجموعہ ایک درجہ سے کم یا برابر ہو تو

معاف ہے ورنہ نہیں اور اگر نجاست خفیہ طہیثہ سے زیادہ ہے تو کل خفیہ کہیں گے۔ یعنی پندہ ہے

کے پر قرض کی صورت میں معاف ہے اس سے زیادہ نہیں۔

(۱) اگر کسی نے بیعتِ شاپ کو متفقہ قرار دیا ہے تو اسے نہ پندہ نہ کہلائے گا۔ (شامی کی تفسیر)

بیعتِ شاپ کی حالت یہ ہے کہ (۲) اگر کسی نے بیعتِ شاپ کو متفقہ قرار دیا ہے تو اسے نہ پندہ نہ کہلائے گا۔ (شامی کی تفسیر)

(۳) اگر کسی نے بیعتِ شاپ کو متفقہ قرار دیا ہے تو اسے نہ پندہ نہ کہلائے گا۔ (شامی کی تفسیر)

(۴) اگر کسی نے بیعتِ شاپ کو متفقہ قرار دیا ہے تو اسے نہ پندہ نہ کہلائے گا۔ (شامی کی تفسیر)

(۵) اگر کسی نے بیعتِ شاپ کو متفقہ قرار دیا ہے تو اسے نہ پندہ نہ کہلائے گا۔ (شامی کی تفسیر)

جن چیزوں میں نجاست خفیفہ ہے ان کا بیان

مسئلہ ۱۔ حلال جانوروں کا پیشاب نہیں ہے۔ "وہی طرح تمھو نے کاپیہ ثاب بھی۔"
مسئلہ ۲۔ حرام جانوروں کے میں ان کا پانچواں حصہ ہے اور یہ بھی حاصل پرندوں کا بشرطینہ۔
پرندہ ۲۰۰۔

حافیا جو شریعت نے کی

شریعت نے احکامات اور اس کی معافیوں بے شمار ہیں۔ خود نے کی خبر پر پانچ سو سے زائد
نکسے پائے ہیں۔ یہ کہ یہ قدر جان و مالوں کا حاصل ۳۰۰۲ میں بیان ہو چکا ہے۔

(۱) نجاست خفیفہ صرف دو تو درہم کی برابر وزن و معاف ہے اور غیر مرئیہ دو تو درہم کی برابر
پچاس میں معاف ہے۔ یعنی کسی شخص کے جسم پر پچاس کے برابر اس قدر نجاست ملی سو و دو فیہ اس
نے دور کے نماز پڑھ لے تو نماز ہو جائے گی۔ (۱) نیکون وھونا بہتر ہے شریعت نے جو نے پر قدرت ہو
اور پاد و قدرت کے نہ دھونا ضرور ہے اور یہی حکم ہے اس نجاست خفیفہ کا جو دھونا اس نے نماز
ہو (شرعی، صفحہ ۲۳، ج ۱)

(۲) نجاست خفیفہ مرئیہ یا غیر مرئیہ اگر نہ سمجھا پڑے یا ٹپ جائے تو پچاس میں معاف ہے۔
معاف ہے۔

(۳) نجاست اسی قدر گئے جس قدر معاف ہے یا اس سے بھی کمتر پچاس میں معاف ہے۔
جائے تو وہ معاف نہیں اور اس کا وہی حکم ہے جو اس نجاست کا ہے جو پہلے ہی سے زیادہ ٹپ
جائے۔ (شرعی، صفحہ ۲۳، ج ۱)

(۴) اکبر نے پیر۔ میں ایک طرف مقدار حافی سے کم نجاست لے اور دوسری طرف
بہایت کر جائے اور ہر طرف مقدار سے کم ہو تو اس کے مجموعہ اس قدر سے زیادہ ہو جائے تو وہ
بھی نجاست ہے اور معاف ہوگی۔ ہاں اگر کچھ اور ہر اسو یا دیگر چیزوں کو اس قدر سے زیادہ
جائے تو وہ نجاست بھی جائے گی اور معاف نہ ہوگی۔ (نکسے، صفحہ ۲۳)

(۵) نجاست غیظہ منیہ وزن میں درہم سے کم ہو مگر پیاکشی میں درہم سے زیادہ ہو تو ہنچہ
واج نہیں ہونے کو اسی میں درہم کا وزن معتبر ہے۔ پیاکشی کا اعتبار نہیں۔

(۶) کھنیاں پھٹاتے وقت جو جانور غصہ پر ہی ثواب کر دے وہ معاف (۱) ہے۔

(۷) کسی نجاست کی بھیٹیں اگر کپڑے یا بدن پر پڑ جائیں اور اس قدر ہار یکہ ہوں جیسے
سوئی کی نوک تو وہ معاف ہیں۔ اگرچہ بعد از ان کا اس مقدار سے زیادہ ہو جو شریعت میں
معاف نہیں ہے اور اسی طرح جو نوک گائے، بکری، بھینس وغیرہ پانتے ہیں جیسے گائے بان، بکے
بان وغیرہ تو ان پر بھی اثر ان کا پانہ نہ ہی ثواب۔ بل معتبر طریقہ طور پر لگ جائے کہ جس کا مجموعہ درہم
سے زیادہ ہو تو معاف ہے۔ (شامی، صفحہ ۱۳۸)

(۸) مرد کو کوئی شخص نبھانے اور سنبھالنے والے پر اس کے پاس کی بھیٹیں پڑیں تو یہ

معاف ہے۔

(۹) راستوں کی کچھڑ اور ناپاک پانی معاف ہے بشرطیکہ اس میں نجاست کا اثر معلوم

ہو۔ (مراتی الفقہاء)

(۱۰) فرش یا مٹی یا اور کسی ناپاک چیز پر جیسے بدن سے لیت جائے یا ناپاک زمین پر قدم

رکھے یا کسی ناپاک فرش پر سونے کی حالت میں پیسہ نکلے تو یہ سب معاف ہے بشرطیکہ نجاست کا
اثر بدن پر نہ معلوم ہو۔ (مراتی الفقہاء، صفحہ ۸۵)

(۱۱) ناپاک چیز پر اگر تر کھیر بھیلادیا جائے تو معاف ہے بشرطیکہ نجاست کا اثر اس پر نہ پڑا

جائے۔

(۱۲) دو درود وچھ وقت دوا کی بیٹگی دو درود میں پڑ جائیں یا تھوڑا سا گویہ کر جائے تو معاف

ہے بشرطیکہ گرتے ہی نکال دیا جائے۔ (خزانة الفقہاء)

(۱۳) چوہے کی بیٹگی آئے میں نہیں جائے تو معاف ہے بشرطیکہ اس کا اثر آٹے میں نہ

معلوم ہو اور اسی طرح اگر روٹی میں چب جائے وہ بھی معاف ہے بشرطیکہ کھلی نہ ہو اور دسکری
نہیں ہو۔ (خزانة الفقہاء)

(۱) یہاں فقہاء کہتے ہیں کہ جب اس غلطی سے کچھ ٹھوڑا دم دیا جائے تو تمام ناپاک ہونے کا درہم میں سے ایک کر سنا کا
خریدنے کے لئے نہ سب اس کے دماغ سے نکلتے تو کسی ایک کو باقی نہیں کا ایک نہیں کھینچتے۔ لیکن اس وجہ سے نجاست
ناپاک ہوتا ہے لیکن اسے اور کچھ ہونے کا شک ہے۔ لیکن اسے نہ جانے گا۔ کلمہ بھی (۲) مسلمان اب ۹۔ سو، چاہئے
کہ کلمہ ۹۔ (۳) سن و شہادت کی وجہ سے شریعت نے معاف کر دیا۔ ۱۲

میراں اگر چہ ناپاک چیزوں کا بیان ہے مگر بعض وہ چیزیں جو پاک نہیں ہیں اور ان کا مضبوط ہو جانہ مفید ہے تبھی جاتی ہیں۔

- (۱) شہید کا خون جو اس کے بدن پر لگا ہوا پاک ہے۔ (شامی، صفحہ ۲۳۲، ج ۱)
 (۲) خون، پیپ وغیرہ جو جسم پر دم سے نکلے اور اس قدر نہ ہو جو بیدار ہو سکے پاک ہے۔ خواہ وہ چند بار کے ٹٹے سے نہ ہو ورنہ ہم سے ہو جائے۔ (شامی، صفحہ ۲۳۲، ج ۱)
 (۳) حلال ذبح کئے ہوئے چنور کے گوشت وغیرہ پر جو ای جگہ کا خون ہوتا ہے وہ پاک ہے۔

- (۴) خون مساکین بن بنوروں میں نہیں ہوتا جیسے بکھر، کھنکھن، پسو وغیرہ ایسے جانور اگر انسان کا خون ہو تو وہ پاک ہے بشرطیکہ مساکین نہ ہو۔ (شامی، صفحہ ۱۳۵، ج ۱)
 (۵) دریا کی جانور اور وہ جانور جن میں دم مساکین نہیں مرنے کے بعد بھی ناپاک نہیں ہوتے، حرام ہوں یا حلال، جیسے بھلی، بچھو، بھٹ، سانپ، چھکلی، بکڑ۔ (مرآۃ المفاتیح، صفحہ ۸۲)
 (۶) یہ صحیح ہے کہ کتا اور بکھی نہیں۔ (۱)

- (۷) سال پرندوں کا کھانا پاک ہے بشرطیکہ بردار نہ ہو۔ (خرائید المختصین، ذمہ شکاری)
 (۸) جن کا جھونا پاک ہے ان کا پسینہ بھی پاک ہے۔ جیسے دی مسلمان ہو یا کافر، مرد ہو یا عورت، خواہ حائل ہو یا نفسہ، یا وہ شخص جس کو نہانے کی ضرورت ہو۔ (شامی، صفحہ ۲۳۷، ج ۱)
 (۹) منہ مست اگر چلائی جائے تو اس کا دھواں پاک ہے وہ اگر بھجے اور اس سے کوئی چیز بنائی جائے تو پاک ہے۔ جیسے نوشادر کو تبتے ہیں کہ نجاست کے دھوئیں سے بننا ہے۔ (شامی، صفحہ ۲۳۷، ج ۱)

- (۱۰) نجاست کے اوپر جو گرد و غبار ہو وہ پاک ہے بشرطیکہ نجاست کی تری نے اس پر اثر کر کے اس کو تر نہ کر دیا ہو۔ (شامی، صفحہ ۲۳۷، ج ۱)

- (۱۱) نہیں چیز جیسے پانخانہ، سورہ وغیرہ نمک کی کان میں اگر کر تک ہو جائے تو وہ پاک ہے اور اسی طرح مٹی ہو جانے یا جن کر راکھ ہو جانے تو بھی پاک ہے۔ حاصل یہ ہے کہ جس چیز کی اگر حقیقت بدل کر دوسری چیز بن جائے یا جس کو راکھ ہو جائے تو وہ بھی پاک ہو جائے گا جیسے شراب مرکہ بن جانے یا نجاست مٹی کر راکھ ہو جانے۔ (شامی، صفحہ ۲۳۷، ج ۱)

(۱۲) فضائیں جو ہوائی، آبی، آگ، زمین، آسمان، آبی، زمین، آگ، ہوائی ہیں۔

(۱۲) توجہ سقوں سے جو بذرات انھیں وہ چاک ہیں۔ (شامی، صفحہ ۲۳۷، ج ۱)

(۱۳) پھل وغیرہ سے کئے گئے چاک ہیں۔ (شامی، صفحہ ۲۵۵)

(۱۴) کھانے کی چیزیں، مگر سب سے نہیں اور جو کئے گئے تھیں تو چاک (۱) نہیں ہوتیں، جیسے

دوشت، حلوہ، غیر بھرا توغصاں کے ذیل سے ان کا کھانا اور اسے کس۔ (شامی، صفحہ ۲۵۵، ج ۱)

(۱۵) انہماقوں سے جو کئے گئے پیدا ہوتے ہیں جیسے پانی، شراب وغیرہ سے وہ کس ہیں (شامی، صفحہ ۲۵۵، ج ۱)

(۱۶) سور کے ساتھ عربی نووس سے چٹا، بیل، مہرئی، چھٹے، گھرا، نہت یعنی وہ شے جس میں خون نہیں مرایت کرتا چاک سب سے بڑا مفید جسم کی بطور ہے اس پر نہ ہو، خواہ یہ چیزیں مردہ یا نووسنی ہوں یا نہ ہوں۔ (شامی، صفحہ ۲۵۵)

(۱۷) اس کے ہوا کا کانل چاک ہے، اسی طرح چھڑا وغیرہ۔

(۱۸) نہ بھرتے سے چاک ہے۔ (امامی، صفحہ ۲۵۵، ج ۱)

(۱۹) سوتے میں آدمی کے منہ سے جو پانی نکلتا ہے وہ چاک ہے۔ (عزیز، صفحہ ۲۵۵، ج ۱)

(۲۰) نہ اندازہ ہاں جو نو رو چاک ہے۔ (عزیز، صفحہ ۲۵۵، ج ۱)

(۲۱) ناپ کی کچلی چاک ہے۔ (عزیز، صفحہ ۲۵۵، ج ۱)

(۲۲) گھری کا وہ چاک ہے جو اس کا کھانا اس سے نہیں۔ (عزیز، صفحہ ۲۵۵، ج ۱)

جو چیزیں نہیں ہیں وہ بھی چاک کہہ سکتے ہیں۔ ان کی حقیقت اگر پتا جائے تو چاک یا نہیں فی۔ چھٹے چھوٹے بن جائے۔ ہوتا جو چاک چیزیں کہ جس چیز کے نلے سے چاک بہ رہتی ہیں چاک کہہ سکتے ہیں چاک وہ بھی ہیں اور یہ چاک چیزیں چونکہ مختلف اقسام پر ہیں اور ہر قسم کے چاک کہنے کا طریقہ جدا جدا ہے ان کے پہلے ان چاک چیزوں کی قسمیں لکھی جاتی ہیں جو بننا سوتے سے چاک ہوں۔ پھر ہر ایک کے چاک کہنے کا طریقہ لکھ جائے گا۔

ناپاک ہونے والی چیزوں کی قسمیں

- (۱) زمین اور زمین سے اٹنے والی چیزیں جو کہ اس پر مٹی نہونی ہیں جیسے درخت، لکڑی وغیرہ اور چیزیں جو زمین سے چپاں کر دی گئی ہوں جیسے پوارا، لٹ، پتھر وغیرہ۔
- (۲) اور چیزیں جن میں سب اشیاء یعنی اس قسم کی چیزیں جو پانی کو جذب نہیں کرتیں جیسے لوہا، پاندی، کانچ، پتھر، شیشہ وغیرہ۔
- (۳) اور چیزیں جن میں سب اشیاء اور روایت کو جذب کرتی ہیں۔ جیسے جڑا وغیرہ۔
- (۴) اور چیزیں جن میں بہت سب اشیاء اور روایت کو جذب کرتی ہیں جیسے کچرا وغیرہ۔
- (۵) رقیق چیزیں جیسے ثمرات، جھبہ، رویت، تل، تلی، حرق، مرسہ وغیرہ۔
- (۶) گاڑھی اور ریت چیزیں جیسے بڑا کھی، جھلا، اسی، گلچہ، گولہ، جھلا، اور وغیرہ۔
- (۷) لٹاں۔
- (۸) کمر۔
- (۹) پانی۔

زمین وغیرہ کی پاکی کا طریقہ

- ۱۔ زمین، لکڑی، پاک ہو جانے کو اونچا ستھ مریے سے یا غیر مریے سے تو خشک ہونے سے پاک ہو جاتے ہیں۔ دھوپ سے خشک ہو یا ہوا سے پاک سے اور خشک ہونے کا یہ مطلب ہے کہ اس کی تری اور پانی، بے نہ ہو کہ نہ نکھ جائے۔
- ۲۔ پاک زمین اور خشک ہونے سے پہلے دھواؤں جو بے حب بھی پاک ہو جائے گی۔ لیکن اس کے جوئے کا یہ طریقہ ہے کہ اس پر اس قدر پانی چھوڑ دیا جائے کہ پانی بہ جائے اور اس پانی میں کسی طرح نہایت کا اثر معلوم نہ ہو یا پانی اسی کر اس کو کپڑے وغیرہ سے جذب کریں۔ اسی طرح تین بار کریں۔ (شرعی ۲۲، ج ۱)

(۱) میں نے اس پر پندرہ فصلیں لکھی ہیں، تاکہ پانچویں مسئلہ میں اس سے زیادہ جگہاں کے ماضی سے۔

۳۔ مٹی سے دھیلے درخت، ٹکڑے ٹکڑے ہوئے سے پاک ہو جاتے ہیں اور اسی طرح وہ پتھر جو پتھر نہیں اور پانی کو جذب کریتا ہے خشک ہونے سے پاک ہو جاتا ہے۔ (شرعی صفحہ ۲۲۲، ج ۱)

۴۔ زمین سے اٹنے والی چیزیں جو اس پانچویں دہائی کی مٹی میں جیسے اسٹیل، گھاس وغیرہ بھی خشک ہونے سے پاک ہو جاتے ہیں۔ (شرعی صفحہ ۲۲۲، ج ۱)

۵۔ زمین پر ہو چیزیں قائم ہیں جیسے دیوار، مٹی کے ستون، مٹی وغیرہ یا وہ چیزیں جو زمین سے چسپاں ہیں جیسے لمانٹ، پتھر، چاکٹ کی مٹی وغیرہ تو یہ بھی خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہیں۔ (شرح مراقی الفلاح، صفحہ ۲۲۲، ج ۱)

۶۔ پاک زمین کی مٹی اوپر کی نیچے اور نیچے کی اوپر کر دینے سے پاک ہو جاتی ہے۔ (شرعی صفحہ ۲۲۲، ج ۱)

۷۔ تورا، مرکا پاک ہو جائے تو اس میں آگ جوانے سے پاک ہو جانے کا بشرطیکہ بعد از مر دہ سے نجاست کا اثر نہ رہے۔ (شامی صفحہ ۲۳۱، ج ۱)

۸۔ پاک مٹی سے جو برتن بنا دیئے وہ پاکانے سے پاک ہو جاتا ہے بشرطیکہ پاکانے کے بعد نجاست کا اثر نہ معلوم ہو۔ (شرعی صفحہ ۲۳۱، ج ۱)

۹۔ پاک زمین پر مٹی وغیرہ داخل کر نجاست پھیل جاتی ہے اس طرح کہ نجاست کی پوش آئے تو وہ پاک ہے۔ (خرائج المستعین)

جن چیزوں میں مسامہ نہیں ان کی پاکی کا طریقہ

۱۔ آئینہ، گوار، چھری، چو تو اور تمام وہ چیزیں جو وہ ہے سے مٹی میں پانچویں سے بچنے پر اور وغیرہ ہونے یا تانبے، پیتل سے یا اور کسی مٹی کی چیز سے جس میں مسامہ نہیں ہونے یا پتھر جو پتھر جو ہوتا ہے جسے جب گرہ یا رخن یا ٹکڑے ہو گئے مٹی کے برتن میں پانی جذب نہیں ہو گیا یا رانے استعمال کئے ہوئے برتن ایسے کہ پانی کو جذب نہ کریں تو یہ سب چیزیں اگر نجاست ہو چکیں تو اس نجاست میں سے وغیرہ مٹی سے تو زمین پر نہ ڈالنے یا تر پڑنے سے پاک ہو جاتے ہیں۔ (شرعی صفحہ ۲۲۲، ج ۱)

۲۔ بشرطیکہ نجاست نہ ہو اور اس قدر مٹی نہ ہو جو مٹی سے پاک ہو جائے اور اگر نجاست خشک ہو تو مٹی نہ ڈالنے اور پو پھنے دونوں سے اور غیر مٹی سے مٹی سے پاک ہو جاتی ہیں اور ان

تھام ہو رہا تھا میں یہ شرط ہے کہ یہ چیز نقشین نہ ہوں۔ (شرعی صفحہ ۳۶، ۳۷ ج ۱)

اور نجی مست لیسر مرئیہ تمین در دھونے سے بھی پاک ہو جائے گی اور اس میں یہ شرط نہیں کہ ہر مرتبہ دھونے کے بعد خشک بھی کر دیا جائے بلکہ دھونے سے بھی پاک ہو جائے گی اور نجی مست مرئیہ اس قدر دھونے سے پاک ہو جائے گی کہ اس کا اثر نہ رہے۔ (شرعی صفحہ ۳۷، ۳۸ ج ۱)

۲۔ دو چیزیں جو نقشین ہوں جیسے زہیر یا نقشین برتن وغیرہ تو بغیر دھونے پاک نہ ہوں گی۔ پس اگر ان میں نجاست مرئیہ لگ چکے تو اس قدر دھوئی جائیں کہ وہ نجاست دور ہو جائے اور اگر بغیر مرئیہ نہ پاک ہو تو تین مرتبہ دھوئی جائیں۔ (شرح مرقاۃ المفاتیح صفحہ ۹۹)

۳۔ چٹائی اگر نجس ہو جائے تو نجاست غیر مرئیہ تمین یا در دھونے سے اور مرئیہ تمین یا در دھونے سے پاک ہو جائے گی۔ (فتاویٰ مفتیین)

جن چیزوں میں کم مسام ہیں ان کی پاکی کا طریقہ

۱۔ موزینہ جو کہ اور کوئی ایسی چیز جو جڑ سے جانی مٹی ہو یا دھن اس طرف سے جس طرف ہاں نہ ہوں یا در باغیت دی ہوئی کہ لٹا ہوئی مست مرئیہ سے پاک ہو جائیں تو یہ نجی مست تمین کر پانی میں کر دھو کر دی جائے تو پاک ہو جائیں گی۔ نجاست خشک ہو کر اور اگر نجی مست غیر مرئیہ سے پاک ہو جائیں تو بغیر دھونے پاک نہ ہوں اور ان کے دھونے کا یہ طریقہ ہے کہ تین مرتبہ دھوئی جائیں اور ہر مرتبہ اتنا توقف کیا جائے کہ خشک ہو جائیں اور پانی ٹپکتا بند ہو جائے۔ (شرعی صفحہ ۳۶، ۳۷ ج ۱)

۲۔ مٹی کے نئے برتن یا ایسے پتھر کے برتن جو نجی مست و جذب کرنا ہو یا ایسی ٹھری کے برتن جو نجی مست کو جذب کریں تین مرتبہ اس طرح دھونے سے پاک ہو جائیں گے کہ ہر مرتبہ خشک کر لے جائیں کہ پانی ٹپکنا نہ ہو جائے اور اگر کوئی چیز اس میں رکھی جائے تو اس پر بھی نہ آئے اور یہ شرط اس وقت ہے کہ جب یہ چیزیں کسی برتن میں ڈال کر دھوئی جائیں اور اگر جاری پانی میں دھوئی جائیں یا پانی اوپر سے ڈال دیا جائے تو یہ شرط نہیں بلکہ جاری پانی میں صرف اتنی دیر تک رکھنا کہ کافی ہے کہ پانی ایک طرف سے دوسری طرف نکل جائے اور اوپر سے پانی چھیننے میں صرف اتنی قدر رکائی ہے کہ اب اٹھ جائے اور پانی بالکل ٹپک جائے۔ (مطالعہ شرح مرقاۃ المفاتیح)

(۱) جب مسام مرئیہ کا مسام بھی وہی ہے جو ان چیزوں کا ہے مٹی میں مسام نہیں رہتے غیر مرئیہ کا مسام یہاں اور ہے۔

اور اگر مٹی پر پتر کے برتن کو ٹکڑے میں ڈالیں تب بھی پاک ہو جائے گا۔

۳۔ غلہ اگر نہ پاک ہو جائے تو تین مرتبہ دھو لیں۔ چائے اور ہر مرتبہ دھونے کے بعد پانی ہلکے سے دھو لیں۔
چائے سے لے کر پانی تک ہر مرتبہ دھو لیں۔ چائے اور ہر مرتبہ دھونے کے بعد پانی ہلکے سے دھو لیں۔
صریح ہے۔ (بخاری، مستحکمین)

مسام والی چیزوں کی پاکی کا طریقہ

۱۔ کپڑے میں اگر مٹی ٹکڑے تو مٹنے اور مٹی کے ٹکڑے پٹنے سے پاک (۱) ہوجاتے ہیں۔
یہ طریقہ مٹی، خشک ہو، کپڑا ہلکا ہو، پانی آکھرا ہو یا دھواؤں کو ہلکا ہو یا دھواؤں کا اور پھر اگر یہ کپڑا پانی
میں بھیج دیا جائے تو پاک ہے۔ اگر دھواؤں سے مٹی نہ نکلے تو دوسری مرتبہ ٹکڑے تو پھر دھو۔
پاک نہ ہوگا۔

تیسری مرتبہ پاک کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ اس چیز کو پاک پانی یا اور مٹی ایسی
رقیق سیانی سے جو کچھ مٹی نہ ہو دو مرتبہ دھو لیں خواہ ایک دفعہ دھو لیں۔ یہ مٹی رقیق دھو لیں۔ اور
دب تک دھو لیں۔ پھر پاک نہ ہوگا اور اگر تیسری مرتبہ دھو لیں۔ مٹی دھو لیں۔ دھواؤں سے باقی رہ
جائے تو چھ مرتبہ دھو لیں۔ صرف تیسری مرتبہ کی ذات کا دھو لیں۔ کافی ہے۔ مثلاً مٹی ٹکڑے ہوں اور اس
کو دھو لیں۔ اس کا دھو لیں۔ باقی رہ جائے یا دھو لیں۔ مٹی ٹکڑے چائے یا خون ٹکڑے چائے تو صرف
اس قدر دھو لیں۔ انا چاہتا ہوں کہ پانی صاف ٹھنکے ٹھکے۔ (شرعی، صفحہ ۱۲)

۲۔ اگر تیسری مرتبہ سے پاک نہ ہوگا تو پھر یہ ہے کہ اس کو تین مرتبہ دھو لیں اور اگر یہ مٹی
پانی میں اتکی دیر تک ڈال دیں۔ وہ بھیج جائے اور پانی ایک مرتبہ سے دوسری مرتبہ
تک کے کل چائے تو ایک مرتبہ دھو لیں۔ انا چاہتا ہوں کہ پانی صاف ٹھنکے ٹھکے۔ (عراقی، افغان)

۳۔ ہر ایک چیز پر پانی پھر اس میں اگر تیسری مرتبہ دھو لیں۔ پھر مٹی ٹکڑے جائے اور دھو لیں۔ پھر
کپڑے سے پھٹ جانے کا اندیشہ ہو تو صرف تین مرتبہ دھو لیں۔ کافی ہے۔ ہر دھو لیں۔ پھر
ضرورت نہیں۔

(۱) کسی قوم نے کہا: ہر چیز کو مٹی سے پاک دھو لیں۔ مٹی سے پاک دھو لیں۔ مٹی سے پاک دھو لیں۔ مٹی سے پاک دھو لیں۔
ہر دھو لیں۔ مٹی سے پاک دھو لیں۔ مٹی سے پاک دھو لیں۔ مٹی سے پاک دھو لیں۔ مٹی سے پاک دھو لیں۔

۳۔ نہایت غیر مریدانہ انداز میں کہہ دیا کہ جس کا نتیجہ نہ دیکھا ہے جیسے ثابت ہو جائے،
 بڑی دہری تو تین مرتبہ دھونے سے پاک ہو جاتی ہے، اس طرح کہ ہر مرتبہ پانی خشک ہو جائے،
 خشک ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اگر اس پر کوئی چیز دیکھیں تو وہ تر نہ ہو۔ (شامی، صفحہ ۱۳۳، ج ۱)
 ۴۔ پاک، قیل یا پاک ٹھیک انداز میں کہہ کر۔ جس ٹکے چائے تو تین مرتبہ دھونے سے پاک
 ہو جائے گا اگرچہ اس کی چکن بیٹ باقی ہو اس لئے کہ قیل اور بھی خون پاک نہیں ہوا کسی نچاست
 کے نکلنے سے پاک ہوا ہے اور وہ جو مست تین مرتبہ دھونے سے چنی رہے گی بخوف مرداری
 پر پل کے کہ وہ خود پاک ہے بہذا جب تک اس کی پختہ بیٹ نہ جائے گی پاک نہ ہوگا۔ (مراقی
 اغنیاء، صفحہ ۸۶)

رہیق و سیال چیز کی پاکی کا طریقہ

۱۔ نہایت سادہ درجہ لیا کا کہ جن (۱) لہو تو پاک ہو جائے گا۔ (شامی، ج ۲، ص ۱۴۳)
 ۲۔ قیل یا کھینچ پاک ہو جائے تو اس میں پانی ذرا بکے۔ جب یہ قیل یا ٹھیک پانی کے اوپر
 آ جائے تو وہاں دلیو جائے۔ اسی طرح تین مرتبہ کہہ کر پاک ہو جائے گا۔ (مراقی اغنیاء،
 صفحہ ۸۶)

۳۔ شہد یا شربت اگر نہ پاے ہو جائے تو اس میں پانی ذرا ل کر جوش دیو جائے۔ جب کہ مر
 پانی خشک ہو جائے اور دلیو اسکی حالت میں آ جائے تو پھر پانی ذرا ل کر جوش دیا جائے اسی طرح
 تین مرتبہ کرنے سے پاک ہو جائے گا۔ (مراقی اغنیاء، صفحہ ۸۶)

گاڑھی اور بست چیزوں کی پاکی کا طریقہ

۱۔ حدیث یا ہر کوئی جو بھی چنی ہوئی چیز پاک ہو جائے تو جس قدر پاک ہے اسی قدر
 لیجئے کہ گراہنے سے پاک ہو جائے گی جیسے کہ ہو گا۔ (مراقی اغنیاء، صفحہ ۸۶)

۳۔ صورت مکملہ پستان پر نہ ہوگی نجاست غیر مرئی تک جائے تو حسب نر کا اس توہین مرتبہ چلیں (۱) پاک ہو جائے گا اور نجاست مرئی تک صرف اس قدر پڑے گا کافی ہے کہ نجاست دور ہو جائے۔ شہن مرئی کی شریعتیں۔ (تحریر: المستفتین و شامی ۳۱ ج ۲، ۲۲۵ ج ۱)

۵۔ انسان کے جسم پر البتہ تک جائے تو نہ ہوگی کہ لائے سے بھی پاک ہو جائے کہ۔ یہ طریق صرف مٹی کے پاک کرنے کا ہے اور نہ مرئی نجاست وغیرہ جو کہ پانی سے پاک نہ ہوگی۔ (شامی، صفحہ ۲۲۶ ج ۱)

۶۔ قصہ کے مطابق اگر کسی عضو جو خون پہنچنے کے نکلنے کے بغیر ہو تو نجاست اور حیوان نجاست کرنا نہ ہو صرف تر کھڑے سے پچ بھڑکے کوئی ہے۔ (شامی، صفحہ ۲۲۶ ج ۱)

۷۔ پاک دھبہ کو نہ سمجھیں بلکہ جانے یا پا پا پاک دھبہ سے غٹھیں نہ جائیں تو صرف اس قدر دھوا کہ پانی صاف ٹھہرے ٹھکائی ہے اگر چہ رنگ دور نہ ہو۔ (شامی، صفحہ ۳۴۰ ج ۱)

۸۔ پاک چیز اگر چند گنہ اور نجاست کے بعد دھوا کہ نجاست کے جانے مسلمان کیا کرتے ہیں جس کو دھوا کہ عرف میں گونا گتے ہیں تو دھوا کہ سے پاک نہ ہو جائے گا۔ جلد چھلے اس رنگ و ناگنا نہ پاسے۔ (شامی، صفحہ ۳۴۱ ج ۱)

۹۔ اگر گتے ہوئے نجاست جو جوٹ کر چند دھوا کہ ہے اس کو جلد پر نہ لگایا جائے خواہ پاک چیز سے یا ناپاک چیز سے اور نجاست اگر کوئی نجاست نہ ہو اور اس کے بدلے کوئی نجاست نہ ہو تو نجاست نہ ہو جائے گا۔ (شامی، صفحہ ۳۴۱ ج ۱)

اگرچہ ہم پاک چیزوں کے پاک کرنے کا طریقہ اور ان کیا جائے کرنے والی چیزیں نجاست محدود نہیں سے نکالنے ہیں جس کے دیکھنے کے بعد ہر چیز کی پاک و نجاست اور اس کے کرنے کے بعد دھوا کہ ہے ہر شخص کو بہت آسانی سے معلوم ہو سکتے ہیں۔ اب ہم پا جتے ہیں کہ ایک شخص اس قسم کا بدن دھو جس کو دیکھ کر ہر شخص کو پاک کرنے سے طریقوں کی تعداد دھوا کہ چیز جس طرح دھوا کہ ہے پاک ہو سکتی ہے اس کی نجاست سے بخوبی واقف ہو جائے اور وہ مسلمان بن کر دھوا کہ نہیں گئے ہیں ایک سو مرتبہ میں صفحہ ۱۱ پر غٹھیں نہ جائیں۔

(۱) شہن و عذر کرنے کے بعد جس شخص سے نجاست دھوا کہ ہے اور نجاستوں میں لگے کر عذر نہ ہو جائے۔ (۲) شہن و عذر کرنے کے بعد جس شخص سے نجاست دھوا کہ ہے اور نجاستوں میں لگے کر عذر نہ ہو جائے۔ (۳) شہن و عذر کرنے کے بعد جس شخص سے نجاست دھوا کہ ہے اور نجاستوں میں لگے کر عذر نہ ہو جائے۔

وہ نقشہ یہ ہے

نمبر شمار	پاک کرنے والی چیزیں	پاک ہونے والی چیزیں
۱	دھونا خواہ پاک پانی سے ہو یا کسی ایسے بے دلی چیز سے جو نجاست کو دور کر دے جیسے کپڑوں، گلاب اور دوسرے عقیقت بخلاف ادویہ شش وغیرہ کے کہ یہ بوجہ چکناہٹ کے نجاست کو دور نہیں کر سکتے	اس طریقے سے وہ چیزیں پاک ہو جاتی جس میں نجاست (آبی نہیں ہے بلکہ کسی دوسری نجاست کی وجہ سے نا پاک ہو جاتی ہیں، نجاست غیر مرئیہ جس پر حریقہ میں مرتبہ مثل لانا چاہئے اور سب میں صرف اسی قدر کہ وہ نجاست دور ہو جائے
۲	حقیقت کا بدل چانا خواہ بدلنے سے یا کسی دوا سے یا اور کسی ترکیب سے	اس طریقہ سے تمام نجاستیں پاک ہو جاتی ہیں خواہ ان کی نجاست آبی ہو یا عارضی یعنی کسی دوسری نجاست کی وجہ سے
۳	چاشما غیر وہ انسان چانے یا غیر وہ یا مسلمان عورت ہو یا مرد، بچہ ہو یا بوڑھا یا کوئی ایک جانور چانے جس کا جھوٹا پاک ہے	اس طریقہ سے صرف وہ نا پاک چیزیں پاک ہوتی ہیں کہ جن کی نجاست عارضی ہو جیسی عورت کا پستان، نا پاک ہونے تو بچہ کے چوٹ نے سے پاک ہو جاتا ہے
۴	آگ سے جلا دینا	مٹی اور پتھر کی چیزیں یا وہ چیزیں جن سے سانس نہیں۔
۵	تخت (چھیلنا) خواہ چوڑا، بھری، کھری وغیرہ سے یا تخت سے یا اور کسی چیز سے یا رُز یا لٹے سے	اس طریقہ سے وہ چیزیں پاک ہو جاتی جس میں جو چیز سے مٹی ہو جسے سوزا وغیرہ

<p>۶ صلیح (پا چھنا)</p> <p>اس سے دونا پاک چیزیں پاک ہو جاتی ہیں جن کو دھونے سے دھوئیں میں زخمی نہ ہوں وہ دھونے سے پاک ہو جاتے ہیں۔</p>	<p>۷</p> <p>ترکیز سے سے یا ترہانہ سے یا اور کسی ترچیز سے خوش روئی، غیرو کے</p>
<p>۸</p> <p>دلک (مٹا)</p> <p>اس سے وہ ناپاک چیزیں جو پختہ ہو چکی ہوں ان کے قسم سے ناپاک ہو جاتی ہیں۔</p>	<p>۹</p> <p>فرک (باتھ سے کھر چنا)</p> <p>زمین پر ڈال کر یا خود اس پر مٹی پھونکر</p>
<p>۱۰</p> <p>قلب (الٹ دینا)</p> <p>یہ عریضہ صرف جسم اور لپٹے ہوئے ہو جاتا ہے جو پختہ ہوئے کے ناپاک ہو جاتا ہوئی خواہ برائی ہو یا نیک ہو۔</p>	<p>۱۱</p> <p>قلب (الٹ دینا)</p> <p>اس عریضہ سے صرف ناپاک دھبے پاک ہو جاتی ہیں</p>
<p>۱۲</p> <p>یس (سوکھ جانا)</p> <p>یہ عریضہ صرف ان ناپاک چیزوں کے پاک کرنے کا ہے جو زمین سے لگنے والی چیزیں ہوں بشرطیکہ وہ پر گئی ہوں جیسے درخت، ٹھاس، ستون، دروازہ کی پوکھت، بازار وغیرہ۔</p>	<p>۱۳</p> <p>کروج (توڑ سے پانی نکالنا)</p> <p>خود روپ سے یا آگ سے یا ہوا وغیرہ سے</p>
<p>۱۴</p> <p>کروج (توڑ سے پانی نکالنا)</p> <p>اس طریقہ سے صرف تھوڑے تھوڑے پانی اور تھوڑی سی مٹی اور ان کی اینٹیں اور وہ دھول جس سے پانی نکال دیا ہے وہ پانی نکالنے والوں کے ہاتھ پر پاک ہو جاتے ہیں۔</p>	<p>۱۵</p> <p>کروج (توڑ سے پانی نکالنا)</p> <p>اس طریقہ سے صرف تھوڑے تھوڑے پانی اور تھوڑی سی مٹی اور ان کی اینٹیں اور وہ دھول جس سے پانی نکال دیا ہے وہ پانی نکالنے والوں کے ہاتھ پر پاک ہو جاتے ہیں۔</p>

۱۲	ذبیح (کسی چ نور کو حلال کرنا)۔ اس طریقہ سے سور کے سوا تمام جانوروں کی کھال پاک ہو جاتی ہے حرام ہوں یا حلال اور حلال چ نوروں کا گوشت بھی پاک ہو جاتا ہے۔
۱۳	دباغت (پنرے کی دباغات کا اور کرنا) خواہ کسی داسے یا بغیر داسے اس طریقہ کو اس کی ہو جاتی رہے۔

متفرق مسائل

مسئلہ ۱۔ جو چیزیں بغیر دھوئے پاک ہو جاتی ہیں، خواہ نئے سے یا فشب ہوئے سے وہ
اُسی طرح تر ہو جائیں تو پاک نہ ہوں گی، اور ان کو خرچ اگر یہ چیزیں کسی قلیل پانی میں گر جائیں
وہ پانی نہ پاک نہ دکا۔ (شامی، صفحہ ۲۲۹، ج ۱)

مسئلہ ۲۔ نجاست نمازی کے جسم پر نہ ہوا اور نہ اس کے جسم سمٹی ہوئی ہو اور نہ اس پر نہ
پر ہو۔ جس کو دھوئے چاہئے ہوئے بجا اور نہ ایسی چیز پر ہو جس کا قیام ہو اور نمازی کے جسم کی وہ سے ہو تو اس
کا اعتبار نہیں۔

مثال (۱)۔ کسی جانور کے جسم پر نجاست ہوا اور نمازی کے سر پر آ بیٹھے۔

مثال (۲)۔ خشک نجاست زمین پر ہوا اور نمازی کا پیر اس پر پڑ جائے۔

مثال (۳)۔ بوز کا جو خوراک دیکھ بیٹھ سکے ہو اور اس کے جسم پر نجاست ہو وہ نمازی کی مود
میں آ کر بیٹھ جائے۔ (شامی، صفحہ ۲۳۲، مع ۱۱۰ طحاوی، مرقی الفلاح، صفحہ ۸۵)

مسئلہ ۳۔ کوئی چیز اگر پاک ہو جائے اور نجاست کا مقام مبادی نہ رہے اور نہ کسی مقام خاص پر

شمار نہ لگے ہو تو ایسی صورت میں وہ پیر پور کی دھوئی چاہئے۔ (شامی، صفحہ ۲۳۹، ج ۱)

مسئلہ ۴۔ کپڑے کی چیزیں جو چھوئے ہوئے ہیں، اگر وہ دھوئی چھوئی جائیں، اگر کسی چیز میں ٹک
جائے اور اس قدر دھوئی جائے کہ پانی صاف نکلے، نکلے تو پاک ہو جائے گا۔ اگر چاس کپڑے کی چیز

نی چٹناہٹ پائی ہو۔ (شامی، صفحہ ۳۴۱، ج ۱)

مسئلہ ۵:- آپاک چیز پانی میں گرتے اور اس کے ٹکڑے سے چھکھکیں اڑ کر کسی بچہ نہ پائیں تو وہ آپاک چیز بشرطیکہ نجاست کا پتھرا یا پتھر پھینکوں میں نہ ہو۔ (مرآۃ المفاتیح، صفحہ ۸۵)

مسئلہ ۶:- کپڑا اگر آپاک اور تر ہو مگر دیر تا دیر ہو کہ بچہ نہ لپکے تو اس میں اگر کوئی خشک چیز پڑے جائے تو وہ آپاک نہ ہوگا۔ بشرطیکہ وہ آپاک کپڑا زمین چا ست سے ہا پاک نہ ہو بلکہ ایسی چیز سے جس کو نجی مس سے ہا پاک نہ ہو یا نہ دیکھے ہا پاک پانی اور اگر زمین نجاست بھیجے چھٹا پ وغیرہ سے ہا پاک ہو یا ہو پھر وہ خشک چیز جو آگ سے لپٹ کر لینے ہا پاک ہو جائے گا۔ (مرآۃ المفاتیح، صفحہ ۸۵)

مسئلہ ۷:- زمین یا اور کسی نجس چیز پر ہلکے کپڑا موکھنے کو ڈالیں یا اس سے کسی دھواں تو ہا پاک نہ ہوگا بشرطیکہ نجاست کا اثر اس میں نہ معلوم ہو، خواہ زمین وغیرہ خشک ہو یا تر۔ (مرآۃ المفاتیح، صفحہ ۸۵ و مشکوٰۃ)

مسئلہ ۸:- تھری یا نور یا نوروں کے سر اور پی پر توخ کر کے کے بندہ جو خون دوتا ہے وہ ہا پاک دیتے سے پاک ہو جاتا ہے۔ (مرآۃ المفاتیح)

مسئلہ ۹:- کتے کا لعاب اگر کسی برتن میں لگ جائے تو زمین بار دھوئے سے پاک ہو جائے گا۔ برتن خواہ مٹی کا ہو یا اور کسی چیز کا، لیکن سات بار دھو جائے پھر ہے اور ایک بار آبی سات بار میں مٹی سے دھوئے ہو جائے۔

مسئلہ ۱۰:- دو ہرا کپڑا یا روئی کا کپڑا اگر چٹا نجس ہو جائے اور ایک جانب پاک ہو تو کل ہا پاک سمجھا جائے گا۔ نیز اس پر دھست نہیں۔ (خزانة المفتاحین)

مسئلہ ۱۱:- چکھنے والے گوشت یا اور کسی چکنی ہوئی چیز میں نجاست پڑ جائے تو پاک نہیں ہوگا۔ (مرآۃ المفاتیح، صفحہ ۸۶)

مسئلہ ۱۲:- مرئی یا اور کوئی پتھر پینے چاکے کرے اور اس کی آتش نکالنے سے پہلے پانی میں جوش دی جائے جس سے کہ آتش نکلے انگریزوں اور ان کے ہم مشن ہندوستانوں کا دستور ہے تو وہ کسی طرح پاک نہیں ہو سکتا۔

ایسی جگہ جہاں لوگ وضو نہ کھاتے ہوں راستہ (۱) میں، اواسے درج پر سورج میں راستہ کے قریب اور قاصد یہ کسی مجمع کے قریب گھر و گھر کی ہے۔

۱۰۔ جس یہ ہے کہ ایسی جگہ جہاں لوگ بیٹھتے بیٹھتے ہوں اور ان کو تکلیف ہو اور انہی جگہ جہاں سے بہ کراچی صرف اے نہ گروہ ہے۔ (شامی خزانہ المفتیین)

پیشاب پاخانہ کے وقت جن امور سے بچنا چاہئے

۱۔ نہ کرنا، بل ضرورت کھانا، کسی آیت یا حدیث اور تبرک چیز کا بڑھنا، ایسی چیز جس پر خدا یا نبی یا کسی فرشتہ یا کسی مقیم گناہ ہو یا کوئی آیت یا حدیث یہ دی گئی ہو، وہ اپنے ساتھ رکھنا، با ضرورت لیٹ کر یا کھڑے ہو کر پاخانہ پیشاب کرتا، تمام گنہ گار کر رہے ہو، دوسرے پاخانہ پیشاب کرتا، وہ اپنے ہاتھ سے امتیاز کرے۔ (خزانہ المفتیین، شامی، مراقی الفلاح)

جن چیزوں سے استنجی اور مست نہیں

ہندی، کھانے کی چیزیں، لید اور کل، ناپاک چیزیں، وہ ڈھیلے، پتھر جس سے ایک مرتبہ استنجی ہو چکا ہو، پتھر، خشک، لوہا، چاندی، سونا، قیل و غیرہ، کوئلہ، چوہ۔ (مراقی الفلاح)

اور ایسی چیزوں سے استنجی کرنا جو نجاست کو صاف نہ کرے جیسے سرکہ وغیرہ۔ (اصحاحی و خزانہ المفتیین)

۱۱۔ وہ چیزیں جس کو جانور وغیرہ کھاتے ہوں، جیسے بھس اور اٹھاس وغیرہ اور ایسی چیزیں جو قیمت (۱) والی ہوں۔ خواہ قحوظی قیمت ہو یا بہت ہو۔ جیسے کپڑا، عرق (۲) وغیرہ۔ آدمی کے اجزاء جیسے دل، ہڈی، گوشت وغیرہ، میوان کا وہ جز جو اس سے متصل ہو، مسجد کی چٹائی یا کوز لیا جھڑا وغیرہ، درختوں کے پتے، کاغذ، خواہ لکھا (۳) ہو یا نہ ہو، ساو، مذہب کا پانی، وضو کا پانی، دوسرے کے مال سے بلا اس کی اجازت و رضہ ہندی کے خواہ وہ پانی ہو یا کپڑا لیا اور کوئی چیز، روٹی تمام ایسی چیزیں جن سے انسان یا ان کے جانور نفع اٹھا سکیں۔

ان تمام چیزوں سے استنجی کرنا مکروہ ہے۔ (شامی و خطاوی)

(۱) اگر سے مال، اگر سے مال، خواہ چھوڑا ہو یا نہ ہو، بہت وقت اس راستہ سے گزرتے ہوں یا نہ ہو۔

(۲) چٹائی سے استنجی کرنا اس وقت مکروہ ہے جب چٹائی نہ لگائی گئی ہو، چٹائی لگائی ہو جائے گی یا نہ لگائی گئی ہو، چٹائی سے استنجی کرنا مکروہ ہے، چٹائی سے استنجی کرنا مکروہ ہے، چٹائی سے استنجی کرنا مکروہ ہے۔

(۳) عرق سے استنجی کرنا مکروہ ہے، لیکن پانی سے استنجی کرنا مکروہ ہے، چٹائی سے استنجی کرنا مکروہ ہے۔

(۴) اگر اس پر گھر یا کسی مکان کی حفاظت کوئی چیز ہو جو اس سے استنجی کرنا مکروہ ہے۔

جن چیزوں سے استنجا بلا کراہت درست ہے

پانی، مٹی کا ڈھیلا (۱)، چتر، کپڑا اور کل وہ چیزیں جو پاک ہوں اور نجاست کو دور کر دیں۔
بشرطیکہ مال باور محترم نہ ہوں۔ (درمکارہ، مراقی الفلاح و خزائن المستعین)

استنجا کا طریقہ

جس شخص کو پاخانہ یا پیشاب کی ضرورت ہو اس کو چاہئے کہ اس سے پہلے کہ وہ اس کو مجبور کر دے اسے اخص اور کسی طہیثہ مکان میں جائے اور اگر جنگل میں جائے تو اتنی دور نکلا جائے کہ لوگوں کی نظروں سے غائب ہو جائے اور تنگے سر نہ ہو۔ جب پاخانہ کے دروازے پر پہنچے تو بسم (۱) اللہ اسی اعوذ بیک من الخبث والنجاسات پڑھے اور پاخانہ میں پہلے بایاں پیر رکھے اور بیٹھنے کے بعد اپنے جسم کو کھولے اور بائیں پیر پر زور دے سر پیر پھینکا کر بیٹھا اور اپنے خیال کو پاخانہ کے سوا اور کسی طرف نہ لے جائے۔ خاص کر دین کی باتوں کی طرف اور اس حالت میں کسی سے بات نہ کرے۔ یہاں تک کہ سلام یا سلام کا جواب پا چھیتک کے بعد الحمد للہ بھی نہ کہے اور اذان کا جواب بھی نہ دے اور اپنے جسم خصوصاً شرم گاہ کو نہ دیکھے اور نہ پاخانہ پیشاب کو اور پاخانہ پیشاب میں نہ ٹھوکرے اور بلا ضرورت زیادہ دیر تک نہ ٹھہرے اور نہ اپنے بدن سے شغل کرے اور نہ نگاہ کو اونچا اٹھائے بلکہ نہایت شرم و حیا کی حالت میں بیٹھے اور اس امر کی کوشش کرے کہ اپنی ضرورت سے صحیحی طرح فارغ ہو جائے اور فارغ ہونے کے بعد بغیر ضرورت ڈھیلوں کا استعمال نہ کرے اور اس طرح کہ پہلا ڈھیلا آگے سے پیچھے کو لے جائے اور دوسرا پیچھے سے آگے کو اور تیسرا پھر پہلے کی طرح بشرطیکہ مٹی کا زمانہ ہو ورنہ ڈھیلا پیچھے سے آگے کو اور دوسرا اس کے خلاف اور تیسرا پہلے کی طرح اور یہ صورتیں مردوں کے لئے ہیں۔ عورتوں کو ہر زمانہ میں دوسری صورت کے موافق کرنا چاہئے اور خزانے ہونے سے پہلے اپنے جسم کو بند کر لے اور نکلنے وقت پیٹنے و دبنا پھر نکالے اور بعد نکلنے کے یہ دعا پڑھئے غفرانک (۲) اللھم الحمد للہ الذی اذهب عنی ما یرذی

(۱) اس سے یہ شرط ہے کہ نہایت کمزور اور جوانکلیف و عذاب پکنا جو نجاست کو دھونے کے (مراقی الفلاح)

(۲) ترجمانِ سلامت کہ ہے کہ شاکا نام نے اس حالت میں پھینکا تھا وہ تیسرے سے پاک اور پاک چیزوں سے۔

(۳) ترجمانِ کاپ ہے۔ (۱) ایسا شخص جس سے عیسیٰ کی تعظیم ہو یا اللہ کو جس نے دور کر دیا مجھ سے وہ چیز جو کوئی تکلیف دہنی اور پانی رنگی وہ چیز جو کھانا یا کھانہ نہ کرے۔ (۲) ایسا جس کا غسل دینا ہو یا کھانا یا کھانا۔ اگر غسل ہو تو پانی کا خوف ہے اور خون و غیرہ جس سے چھٹا ہے پانی رہتا ہے یا نہ رہتا۔ (۳) کوئی صحت نہیں۔

وامسک ما یعنی اس کے بعد ڈھیلے سے اتنی دیر تک استنجا کرے کہ پھر قطرہ نے کاشیہ رہے اور پورا طہینان ہو جائے خواہ حرکت کرنے اور چلنے سے یا اور کسی طرح، پھر جب ڈھیلے سے استنجا کر چکے تو پانی سے استنجا کرے۔ پانی سے استنجا کرنے سے لئے کسی دوسری جگہ جائے اور پیسے اپنے ہاتھ میں مرتبہ دھوئے اور نسیم کھلنے سے پیسے یہ دعا پڑھے بسم اللہ العظیم و بحمدہ الرحمن لا خوف علیہم ولا هم یحزنون۔ پھر پانی سے پیسے اپنے پاخانہ کے مقام کو دھوئے۔ اس کے بعد پیشاب کے مقام کو اور سہانہ کے ساتھ استنجا کرے۔ اس طرح کہ نجاست کی بوجائی رہے اس کے بعد اپنا ہاتھ زمین یا شیئی متل کرتین مرتبہ دھوئے اور کوئی کپڑا وغیرہ نہ تو جس سے اپنے نسیم کے پانی کو صاف کرے۔ پھر پاؤں پر یا ازار یا دھوئے اور اس کے بعد نکتے وقت یہ دعا پڑھے۔ الحمد للہ ۲۰ والذی جعل الماء طهوراً فالاسلام نوراً قائمہ ابو دلیلاً والی اللہ والی جنات النعیم اللہم حصن فرجی و طہر قلبی و محض ذنوبی۔ (شامی)

استنجا کے اذکار

- (۱) استنجا کرنا سنت بہکدو ہے بشرطیکہ اپنے نکتے کی جگہ سے نہ پڑھے اور اگر اپنی جگہ سے پڑھ جائے خواہ درہم (۲) سے یا زباد تو اس کا وضو ناقض ہے۔ (راقی الخاقانی)
- (۲) جس جگہ پاخانہ پیشاب کیا جائے اگر وہاں سے کوئی شخص بنا استنجا کئے انحرہ جائے اور اس وجہ سے نجاست اپنا جگہ سے بڑھ جائے تو استنجا کرنا واجب ہے اور اگر نہ پڑھے تو نہ خوان (۴) ہے۔
- (۳) نسد اور خروج رت اور سونے کے بعد استنجا کرنا بدعت ہے۔

- (۱) پورے خاندان میں نماز میں کسی تکلیف کے لئے فطر کے بعد یا کسی سلام پر اپنے ہاتھ کو نماز ہوئے کہ جو تکلیف میں سے نہ کرے جس کو جو تکلیف سے پاسد بھی ہیں اور ان کو نہ ہونا بدعت ہے۔
- (۲) ان کا فطر ہے۔ اس کے پانی کو پاک کرنے والا ہے اور اس کو پاک کرنا بھی بدعت ہے۔ اس کی بارگاہ تک رسائی ہوتی ہے۔ جہاں تک فطر ہے۔ اس کے اندر شرف و کوناد ہے اور ہر سال کو پاک کرنا دھوئے کہ جس کو صرف طہرہ ۱۷
- (۳) یہ مذہب امام محمد رحمہ اللہ میں ہے اور کاشیہ اور غسل اور امام صاحب رحمہ اللہ شمس الدین کے کماؤ فرمائی ہیں
- (۴) کاشیہ دھوئے کہ اگر غیر سختی کے ہوئے دھو جائے تو اس کو استنجا کرنا واجب ہے۔ خواہ وہ صحت یا صحت نہ ہو۔

- (۴) جو پاک چیز پاخانہ کے مقام سے نکلے جیسے کوئی کنکری یا دانہ وغیرہ تو اس کے بعد احتیاج نہ رہتا ہے، بشرطیکہ اس پر نجاست نہ لگی ہو۔ (۱۱)
- (۵) دھبہ کوئی نہ پاک چیز پاخانہ پیشاب کے مقام سے نکلے تو اس کے بعد احتیاج نہ رہتا ہے، خواہ وہ پاخانہ پیشاب ہو یا اس کے مواجیسے خون، پیپ وغیرہ۔
- (۶) پاخانہ پیشاب کے مقام پر کسی دوسرے کی نجاست لگ جائے تو اس کا دھوا چلنے سے قہرٹ سے ادا کر دیا جائے۔ پھر دوسرے کو احتیاج نہ رہے تو درست نہیں۔
- (۷) نجاست و نہر لکڑی خشک ہو جائے عود چھپے نہ پھوٹ گئے تو پھر صرف پانی سے احتیاج نہ رہتا ہے۔
- (۸) احتیاج میں طاق عدد کا استعمال مستحسن ہے۔ خواہ دو تین ہوں یا بیانیہ یا سات۔ مثلاً تم سے گھر میں قدر ضرورت ہوں جن سے دو نجاست دور ہو جائے اور یہ شرط ہے کہ تین سے کم نہ ہوں اگرچہ اس کے کم میں بھی نجاست دور ہو سکتی ہے۔
- (۹) جودھیلے کے پانی سے احتیاج (۱) نہر (۲) مستحسن (۳) ہے۔

نجاستِ حکمیہ سے پاک ہونے کا طریقہ

نجاستِ حکمیہ کا ایک قسم یعنی حدیثِ اصغر کی طہارت و نضار اور تیمم سے ہوتی ہے اور دوسری قسم یعنی حدیثِ اکبر کی طہارت غسل اور تیمم سے ہوتی ہے اس لئے پہلے ایک مقدمہ لکھ دیا جائے جس میں وضو، تیمم اور غسل کے اصطلاحات (۱) الفاظ کے معانی ظاہر کئے جائیں گے۔ اس کے بعد ہر ایک کا بیان تفصیل سے لکھا جائے گا۔

- (۱) اور تیمم میں نجاست لگی ہوئی ہوتی ہے اور اس نجاست کے احتیاج نہ رہتا ہے۔ (۲)
- (۲) پانی اور دھیلے دونوں سے احتیاج نہ رہتا ہے۔ نہر اور دھیلے سے نہ ہوئے تو پانی سے احتیاج نہ رہتا ہے۔ (۳)
- (۳) اس میں یہ فرق ہے کہ جب پانی میں احتیاج نہ رہتا ہے تو اس کے بعد اگر کوئی چیز اور اگر کبھی اتفاق سے بیابان ہو جائے تو پانی سے احتیاج نہ رہتا ہے۔ (۴) اگرچہ اس کے بعد اگر کوئی چیز اور اگر کبھی اتفاق سے بیابان ہو جائے تو پانی سے احتیاج نہ رہتا ہے۔ (۵)
- (۴) اور تیمم میں نجاست لگی ہوئی ہوتی ہے اور اس نجاست کے احتیاج نہ رہتا ہے۔ (۵)

مقدمہ

جو احکام الہی بندوں کے افعال و اعمال کے متعلق ہیں۔ ان کی آٹھ قسمیں ہیں۔

(۱) نذر، (۲) وجب، (۳) سنت، (۴) مستحب، (۵) حرام، (۶) مکروہ و تحریمی، (۷) (۸)

مکروہ و تحریمی، (۸) مباح

(۱) نذر وہ فعل ہے جس کو بلا عذر چھوڑنے والا فاسق و فاجر عذاب کا مستحق ہو اور اس کا مستحق کافر ہے

اور اس کی دو قسمیں ہیں۔ نذر عین اور نذر عین

(۲) نذر عین عین ہے جس کا کرنا یا نہ کرنا ایک پر شر و دھن ہے اور جو شخص بلا عذر چھوڑ دے وہ فاسق اور

مستحق عذاب ہے جیسے چاقوئی اور جہاد کی نماز وغیرہ۔

(۳) نذر عین نذر عین ہے جس کا کرنا یا نہ کرنا ایک پر شر و دھن ہے جس کو لوگوں کے ادا کرنے سے روک

ہو جائے گا اور اگر کوئی نہ کرے تو سب نذر عین ہو جائے گا۔ جیسے جنازہ کی نماز وغیرہ۔

(۴) واجب وہ فعل ہے جس کا بلا عذر چھوڑنے والا فاسق اور عذاب کا مستحق ہے۔ بشرطیکہ

ذاتی تاویل اور شبہ کے چھوڑنے اور جو شخص اس کو بھلا بکھڑ کر چھوڑ دے وہ مکروہ و تحریمی اور مستحق اس کا

کافر نہیں۔

(۵) سنت وہ فعل ہے جس کو نبی ﷺ یا صحابہ رضی اللہ عنہم نے کیا ہو اور اس کی دو قسمیں

ہیں۔ سنت مکرہ و سنت غیر مکرہ۔

(۶) سنت مکرہ وہ فعل ہے جس کو نبی ﷺ یا صحابہ رضی اللہ عنہم نے ہمیشہ کیا ہو اور بلا عذر بھی

ترک نہ کیا ہو لیکن ترک کرنے والے پر کسی قسم کا جزا اور تنبیہ نہ کی ہو اور اس کا حکم بھی عین کے اعتبار

سے واجب ہے۔ یعنی بلا عذر چھوڑنے والا اور اس کی عادت کرنے والا فاسق اور مستحق عذاب ہے اور

نبی ﷺ کی شفاعت (۱) سے مکروہ رہے گا۔ اس امر کی بھی پھوٹ جائے تو قصداً نہ کہیں مگر واجب

کے چھوڑنے میں بہ نسبت اس سے چھوڑنے کے گناہ زیادہ ہے۔

(۱) حدیث شریف میں ہے من لم یؤک مسکرم بلل شدہ عینی (جس نے مہرے چھوڑ دی وہ مہرے کی شفاعت

سے مکروہ ہے)۔ ۱۴۹

۷۔ حلت غیر مہکدہ۔ وہ فعل جس کو نبی ﷺ پر کسی یا چند ختم نے کیا اور بنا حذر بھی
جائز بھی کیا اور اس کا کرنے والا ثواب کا مستحق ہے اور چھوڑنے والا مذاب کا مستحق نہیں اور
اس کو سنت زادہ اور سنت دادیہ بھی کہتے ہیں۔

۸۔ مستحب۔ وہ فعل جس کو نبی ﷺ نے یا مکیں ہمیشہ اور اکثر میں حکم بھی بھی اس کا
کرنے والا ثواب کا مستحق ہے اور نہ کرنے والے پر کسی قسم کا عذاب نہیں اور اس کو ثوابی اصطلاحات
میں انش اور مندوب اور تھویج بھی کہتے ہیں۔

۹۔ حرام۔ وہ فعل جس کا مذکر کرنے والا ناسخ اور مذاب کا مستحق اور تکرر میں کما مشا فرض (۱۰)
کا تکرر کا فر ہے۔

۱۰۔ مکروہ تحریمی۔ وہ فعل جس کا مذکر کرنے سے باعث عذاب اور اس کا تکرر مذاب کے تکرر کی
ضرت کا فرض نہیں بلکہ ظالم کے واجب اور مکروہ تحریمی برابر ہیں۔ فرق صرف اعتقاد کا ہے۔ یعنی
انکار حر و مکفر ہے اور مکروہ تحریمی کا انکار کفر نہیں۔

۱۱۔ مکروہ تنزیہی (۲)۔ وہ فعل جس کے کرنے میں ثواب ہے اور نہ کرنے میں مذاب نہیں۔

۱۲۔ مباح۔ وہ فعل جس کے کرنے میں ثواب ہونے سے مذاب نہیں۔

۱۳۔ دنات۔ مرد یا عورت کی وہ حالت جس میں اس پر مسلسل فرض ہو جائے بشرطیکہ حیض نہ

تھامے ہو۔

۱۴۔ نکرہ۔ وہ عورت سے مخصوص کوئی عمل جس میں عذاب نہیں ہے اور پائمانہ کے مقام پر

مشترک ہے۔

(۱) اگر فرض حرام ہے۔ فرق اتنا ہے کہ فرض یا مکروہ تحریمی یا حرام یا مکروہ تنزیہی یا مباح ہے۔

(۲) مستحب یا مکروہ تنزیہی یا مباح ہے۔

(۳) مستحب یا مکروہ تنزیہی یا مباح ہے۔

وضو کا بیان

صحیح یہ ہے کہ وضو پہلی امتوں میں بھی تھا، اس امت کے ساتھ نہیں۔ (۱) (محدوث بخاری)

(۲) نبی ﷺ نے طہارت و (۳) جس کا ایک ثر وضو ہے (کشف ایمان فرماید۔ (قرطبی)

ایمان کے دو حصے ہیں۔ (۱) اعتقاد اور (۲) عمل۔ عمل کا جزا وضو۔ یعنی نماز، طہارت پر موقوف ہے۔ جنہیں لئے اس کو وضو ایمان فرمایا گیا۔

نبی ﷺ نے فرمایا کہ وضو کرنے سے اللہ تعالیٰ مستغیر و متغیر ہو سنا ہوں کہ عافیت لیتا ہے اور آخرت میں بڑے مرتبے دیتا ہے اور وضو کرنے سے تمام بدن (۱) کے تہ و نعل بدل جاتے ہیں۔ (بخاری و مسند)

(۲) نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی مسنون طریقہ سے وضو کرے اور اس کے بعد کلمہ شہادت پڑھے اس کے لئے جنت کے آسمان دروازے کھول دیئے جائیں گے جس دروازے سے جانا ہے جائے۔ (مسند)

(۳) نبی ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن میری امت کہہ کر پکاری جائے گی۔ یہ جس لئے کہ وضو کا پانی جن اعضا پر پڑتا ہے وہ اعضا قیامت کے دن تہذیب و تمدن اور روشن ہو جائیں گے۔ (بخاری و مسلم)

جنسِ انسانی میں ہے کہ سر اور بالوں پر پانی نہ پڑے کہ جس اچھا امت کو قیامت کے دن پیمانہ اس کا کسی نے پوچھا کہ حضرت! اسے شیر میں آپ کیسے پیمانہ میں گئے؟ ارشاد ہوا: کہ ایک پیمانہ ہوتا ہے کہ وضو کرنا۔ اس لئے کہ تمہیں پچھتے ہو گے۔

(۴) وضو کرنے سے آدمی شیطان کے شر سے محفوظ رہتا ہے۔ احادیث میں ہے کہ ہر وقت وضو کرنا سوائے چمن کاٹنے کے ہر کسی سے نہیں ہو سکتا۔

(۱) اس حدیث سے وضو کا ہر امتوں میں ہونا ثابت نہیں کیا جاتا ہے۔

(۲) بعض محدثین نے کہا کہ وضو کا ہونا صرف ہر امتوں میں ہونا تھا، مگر بعد ازاں بعض نے وضو کو مستحب قرار دیا۔ (۳) وضو کا ہونا صرف ہر امتوں میں ہونا تھا، مگر بعد ازاں بعض نے وضو کو مستحب قرار دیا۔ (۴) وضو کا ہونا صرف ہر امتوں میں ہونا تھا، مگر بعد ازاں بعض نے وضو کو مستحب قرار دیا۔ (۵) وضو کا ہونا صرف ہر امتوں میں ہونا تھا، مگر بعد ازاں بعض نے وضو کو مستحب قرار دیا۔

- (۶) پاؤں نہ رکے لئے مسجد جانے میں ہر قدم پر کُن و معاف ہوتے ہیں اور ثواب ملتا ہے۔
 (۷) پاؤں نہ رکے لئے مسجد میں نہ رکنا اور نہ رکھنے سے بے وقت انتظار میں نہ رہنا ہے وہ سب نہ رکھنے کی شہادت دیتا ہے اور نہ رکھنا ثواب ملتا ہے۔

وضو کے واجب ہونے کی شرطیں

- (۱) مسلمان (۱) ہونا یا کافر پر وضو واجب نہیں۔
 (۲) بالغ ہونا یا بالغ پر وضو واجب نہیں۔
 (۳) عاقل ہونا اور عاقل ہونا پر وضو واجب نہیں۔
 (۴) پانی کے استعمال (۱) پر قدر ہونا جس شخص کو پانی کے استعمال پر قدر نہ ہو اس پر وضو واجب نہیں۔
 (۵) نہ رکنا یا قدر وقت باقی رہنا کہ جس میں وضو اور نہ رکنا کی توجہ بخش ہو اگر کسی شخص کو اتنا وقت نہ ملے تو اس پر وضو واجب نہیں۔ مثلاً کوئی کافر ایسے وقت وضو کر لیا کہ وضو اور نہ رکنا دونوں کی توجہ بخش نہیں کوئی بالغ ایسے وقت بالغ ہو۔

وضو کے صحیح ہونے کی شرطیں

- ۱۔ تمام اعضاء پر پانی کو پہنچ جانا اگر کوئی جگہ ہانی کے برابر بھی خشک رہے تو وضو نہ ہوگا۔
 ۲۔ جسم پر ایسی چیز نہ ہونا جس کی وجہ سے جسم پر پانی نہ پہنچ سکے۔
 مثلاً اعضاء وضو پر چربی، خشک موثر کا ہو۔ انگلی میں تلک لگوا ہو۔
 ۳۔ جن حالتوں میں وضو نہ رہتا ہے اور جو چیزیں وضو توڑتی ہیں وہ حالت وضو میں ان چیزوں کا ہونا بشرطیکہ وہ شخص معذور (۳) نہ ہو۔ جنس یا خفاش والی عورت وضو کرتے تو درست نہیں۔
 جب اگر وضو کرتے تو نہ ہوگا، پختہ نہ ہوگا، پختہ نہ ہوگا۔

- (۱) جسے وضو واجب ہے اور کفران کو مہدوت و غرضیں دیکھ کر اس کی مہدوت قبول ہوتی ہے۔ جب تک وہ ایمان نہ لائے۔
 (۲) پانی نہ استعمال پر قدر نہ ہونے کی صورت میں جسم کے بیرون میں آئینہ کی۔
 (۳) معذور یا عیوان جانوں نے ساتھ کی توجہ ہو جائے جسے کسی کی توجہ یا کفر یا کفر نہ ہو۔ نہ رکنا یا کفر نہ ہو۔
 (۴) وضو کی حالت میں درست ہے۔

(وضو کے احکام)

وضو فرض ہے نماز کے لئے۔ نفل ہو یا سنت، واجب ہو یا فرض، چنانچہ کی نماز ہو یا سجدہ

خلاوت۔

واجب ہے کہ ہر مکرمہ کے طواف کے لئے۔ قرآن مجید چھولنے کے لئے۔

موت سے پہلے۔ غسل سے پہلے۔

مستحب ہے اذان، بکبیر کے وقت، خطبہ پڑھنے کے وقت، خود انکاح کا ہو یا جماع کا اور کسی چیز کا اور علم و دین کی تعلیم کے وقت، دین کی کتابیں چھولنے کے وقت، سلام یا سلام کا جواب دینے کے وقت، اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے وقت، ہوا شیخے کے بعد، اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد، میت کو غسل دینے کے بعد، چناڑہ اٹھانے کے لئے، ہر وقت با وضو ہونا، نبی ﷺ کی زیارت کے لئے، عرفات (۱) میں ٹھہرنے کے لئے، سعی، صفا (۲) سروہ کے لئے، جب کو قتل غسل کھانا کھانے کے لئے اور اپنی زوجہ سے خواہش پوری کرنے کے لئے، دو حالتیں (۳) ہیں جن میں دوسرے نزدیک وضو فساد جاتا اور دوسرے ائمہ کے نزدیک جاتا رہتا ہے۔ حیض یا نفاس والی عورت کو ہر نماز کے وقت وضو کرنا۔

وضو کا مسنون و مستحب طریقہ

وضو کے لئے کسی مٹی کے برتن میں پانی لے کر وہ نیچے مقام پر قبلہ رو نہ کر ڈیٹھے اور وہی یہ ارادہ کرے کہ میں یہ وضو خاص اللہ تعالیٰ کی خوشی اور ثواب کے لئے کرتا ہوں۔ بدن کا صاف کرنا، منہ ہاتھ کا دھونا مجھے مقصود نہیں۔ یہی ارادہ ہر عضو کے دھونے یا مسح کرتے وقت رہے۔ پھر بسم (۴) اللہ العظیم والحمد لله علی دین الاسلام پڑھ کر دابے چلوں پانی سے اور دونوں ہاتھوں کو منوں تب مل کر دھوئے، اسی خیرت تین بار کرے۔ پھر دابے ہاتھ کے چلوں پانی لے کر گل کرے اور مسواک کو دابے ہاتھ میں اس طرح چلا کر چھوٹی انگلی مسواک کے ایک سرے پر اور اٹھ مسواک کے دوسرے سرے کے قریب اور باقی انگلیاں مسواک کے اوپر ڈالیں۔

(۱) عرفات کے قریب ایک مقام ہے، حاجی ٹوک وین تارٹ کو اپنی تصویر تہیں۔ ۱۴

(۲) صفا، سروہ پہنچنے والی جگہ، زمین میں پانی ڈالتے ہیں۔ اسی روز نے کوفہ فرم دیا ہے۔ ۱۵

(۳) دو حالتیں، ایک یہ کہ پانی چھوئے، دوسری یہ کہ پانی نہ چھوئے، بلکہ ہاتھ سے دھوئے۔ ۱۶

(۴) اللہ کا نام لے کر دابے چلوں، پانی سے غسل کر دے۔ ۱۷

اپنے کے دائروں کے حول میں دائیں طرف سے متہ ہوا ہے میں طرف مائے ایچ۔ اسی طرح نیچے کے دائروں کو ت۔ پھر سواک کہتے سے نکالی کر چھوڑا اسلے اور دھوکہ دیا اسی طرح گئے۔ اس طرح تین بار کر۔ اس کے بعد وہ طریاں اور کر۔ تاکہ تین کلی پوری ہو یہ نہیں آئیں سے تیرہ ہو چکی نہ ہوں۔ کلی اس طرح کر کے کہ پانی حق ۱۰ اشک پہنچے جو کے اگر روزہ دار نہ ہو۔ کلی کرتے وقت بعد اسم اللہ کھ شہادت کے یہ دعا پڑھتا ہے۔ **اللھم** ۱: یعنی علی تلاوة القرآن و ذکر کرک و شکر کرک و حسن عبادتک۔ تاکہ میں پانی دیتے وقت بعد اسم اللہ اور کلمہ شہادت کے یہ دعا پڑھتا ہے **اللھم** ۲: ارحم منی و ارحمہ الجنة و لا ترحم منی و ارحمہ النار پھر دابنے ہاتھ کے چو میں پانی کے لڑکے میں اس طرح کہ ہتھوں کی جڑ تک پہنچے جو کے اگر روزہ دار نہ ہو اور یہ میں ہاتھ سے تاکہ صاف کرے۔ اس طرح تین بار کر۔ اور یہ پانی دو پھر دوں چلوں میں پانی کے ساتھ ہم من و توں کر دھو کے ہاتھ طرح کر کے کوئی چھ پانی برابر بھی چھوئے نہ پائے۔ پھر اگر غریب نہ ہو تو داہنی کا خیال کر۔ اس طرح کہ وہ اپنے چلوں میں پانی کے تاکہ داہنی کی جڑ کو نہ کرے اور بائیں کی پشت ٹہرنے کی طرف کر کے انگلیوں بائیں ہاتھوں میں دائیں سے نیچے سے داہنی کی جڑ تک لے کر۔ اسی طرح دوسری بار من و توں کر دھو کے اور داہنی کا خیال کرے تاکہ کہ تین مرتبہ دھوئے نہ کر تین بار داہنی کا خیال ہو جائے۔ تین بار سے زیادہ نہ ہونے پائے اور من و توں کرتے وقت بعد اسم اللہ اور کلمہ شہادت کے یہ دعا پڑھتا ہے۔ **اللھم** ۳: بیض و جہی یوم بیض و حور و مسعود و حور پھر اپنے چو میں پانی لے کر ہاتھوں تک رسا کر اور من و توں کر دھوئے کہ انیس پانی برابر بھی خشک نہ رہ جائے اور مرد کے ہاتھوں میں انگلی ہر دو ہاتھوں کو حرکت دے تاکہ پانچ انگلیں اکٹلی ہو اور اسی طرح عورت اپنے چھوں، آدھی انگلیں، بیوی کی وغیرہ کو اس طرح دھو کر دابھے ہاتھوں کو اور دھوئے۔ پھر اسی طرح تین بار یا میں ہاتھوں کو دھوئے اور داہنی ہاتھوں کو دھوئے وقت بعد اسم اللہ اور کلمہ شہادت کے یہ دعا پڑھتا ہے۔ **اللھم** ۴: اغفر لی و عاف عینی و عاف عینی حمداً یسر بایاں ہاتھ دھوئے وقت بعد اسم اللہ اور کلمہ شہادت کے یہ دعا پڑھتے۔ **اللھم** ۵: لا تھملنی

(۱) من و توں دے دلی میں غم نہ کہتے ہیں۔ ۱۰

(۲) کہتے ہیں کہ اگر تو نے اپنے چھو اور من و توں کر دھوئے تو میری عبادت کرتے ہیں۔ ۱۱

(۳) کہتے ہیں کہ تو نے میری عبادت کی تو میں نے تجھے عاف کر دیا۔ ۱۲

(۴) کہتے ہیں کہ تو نے میری عبادت کی تو میں نے تجھے عاف کر دیا۔ ۱۳

(۵) کہتے ہیں کہ تو نے میری عبادت کی تو میں نے تجھے عاف کر دیا۔ ۱۴

(۶) کہتے ہیں کہ تو نے میری عبادت کی تو میں نے تجھے عاف کر دیا۔ ۱۵

کناسی بشمائی ولا۔ میں وراء ظہری۔ پھر انوں ہاتھوں کو کر کے پڑے سر کا
صبح اس صبح کر کے کہ دونوں پتھلیوں میں انگلیوں کے سر کے نیچے سے پڑھ کر آئے سے
پچھنے نے پڑے اور پھر پیچھے سے آئے سے آئے اور انہیں ہاتھوں سے اگر شک نہ ہو گئے ہوں تو
دوسری دفعہ کر کے کانوں کا مس کرے۔ اس طرح کہ چھوٹی انگلی دونوں کانوں کے سوراخ میں
ڈالت اور سر کا رخ کرتے وقت بعد میں اٹھ اور کھڑک شہادت کے یہ پڑ ہے۔ اللھم : اظنی
نحت عوشک یوم لا ظل الا ظل عرشک اور سر کا رخ ایک ہی بار کرے اور کانوں کے
کے وقت بعد میں اٹھ اور کھڑک شہادت کے یہ دعا پڑ ہے۔ اللھم (۲) اجعلنی من الذین یسمعون
القول فیبعون احسنہ۔ پھر رات بیا تو سے پانی ڈالے اور یہ نہیں باتجہ سے پیسے دانت پر تین
بار دھوئے اور میرا۔ اس کی انگلیوں کا بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے تھپکت کرتے ہوئے
بائیں چہرہ کا بائیں ویر کے آٹھ حصے سے شروع کرے۔ دانت پر دھوتے وقت بعد میں اٹھ اور
کھڑک شہادت کے یہ پڑ ہے۔ اللھم : نست قلبی علی الصراط المستقیم یوم
قول الا قلم۔ اور بیاں پر دھوتے وقت بعد میں اٹھ اور کھڑک شہادت کے یہ پڑ ہے۔ اللھم : (۳)
اجعل ذنبی مغفورا وسمی مشکورا و فجازنی عن عبور آب و صوفاء و بچا و صوفاء و دنی
کرتے دیکھ دوسرے سے نہ کرے اور انہیں مضہ اٹھانے کے بعد فوراً دوسرا عضو دھوئے اس کے پہلے
عضو بنا جوڑوا اور جسم کے معتدل ہونے کے شک نہ ہونے پڑے۔ آخر وضو سے پہلے پانی ڈال
پڑے تو تھپکتے ہو کر پانی اور کھڑک شہادت پڑا کر یہ پڑ ہے۔ اللھم : اجعلنی من
التوابین و اجعلنی من المعطھورین اور اٹھ اٹھانے کی صورت پڑ ہے۔ یہی وضو ہے کہ جس کی
نسبت نبی کریم کا ہر شہادت کے سر کر کوئی میرا۔ وضو کرے اور اگر کوئی میرا (۱) این وضو کرے تو اس
کے اگلے دن بخشش دے گا میں سے۔

یہ نقشہ اس کے کھینچنے پر تاجپوش کا حرم میں لایا گیا تھا۔ یہ نقشہ ۱۸۵۰ء کے کراچی کے نقشہ میں
کون کون اور نقشہ میں اس کو کون یا ادیب اور کون سنت اور کون مستحب۔ اس نقشہ کے بعد انشا اللہ
یہ ایک کامیاب و مفصل بھی کیا جائے گا۔

(۱) منہ مجھ کو تو موت میرا ہے عزت کے لئے ہر چیز قربان

(۲) چاند کے پڑنے سے پہلے چاندی کی تھالی میں کچھ گندہ لکڑی کا ٹکڑا رکھ کر اس پر

۱۳) معادله حرکت را بنویسید.

(۴) یہاں سے کہیں گے، اس کو چاہئے کہ وہ میری خوشنودی میں نہ رہے اور میری نفرت و عداوت نہ ہو۔

(د) نے قہر گھمسنے پر طہارت اٹھایا۔ ۱۲

(۹) : $\frac{1}{2} \left(\frac{1}{2} + \frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2}$

نقشہ

تکرویات ۹ ہیں	<p>(۱) جو چیزیں مستحب ہیں ان سے خذف کرنا (۲) پانی میں اسراف (۳) پانی میں کمی (۴) وضو میں باوجود نیکی بات کرنا (۵) اسطوانے وضو کے علاوہ اعضاء کا بلا ضرورت دھونا (۶) اعضاء سے وضو پر زور سے چھیننا (۷) تین بار سے زیادہ اعضاء کو دھونا (۸) نئے پانی سے تین بار برکات مسح (۹) وضو کے بعد ہاتھوں کا پانی بھٹکانا</p>
مستحبات پندرہ ہیں	<p>(۱) وضو کرنے کے لئے اونچے مرتبہ پر بیٹھنا (۲) قبلہ دھونا (۳) سنی کے ہاتھ سے وضو کرنا (۴) خورج کرنا (۵) فرض و نایاب کی سر سے زیادہ اعضاء کو دھونا (۶) راستے یا حق سے لگی دور ناک میں پانی لینا (۷) ہاتھ میں ہاتھ سے ناک مسال کرنا (۸) وحشی اٹھنے کی حالت میں دھونا (۹) کانوں کے مسح کے وقت بچھنی انگلی کانوں کے سوراخ میں ڈالنا (۱۰) ہر وضو دھوتے پر مسح کرتے وقت ہمدانہ اور کلمہ شہادت پڑھنا (۱۱) وضو میں جوارے نہیں وارد ہوتی ہیں ان کا پڑھنا (۱۲) بعد وضو کے دعا کے ثواب اور انعامات پڑھنا (۱۳) حج و عمرہ کے وقت بائیں ہاتھ سے پانی ڈالنا (۱۴) اور داہنے ہاتھ سے سنا (۱۵) جو زوہ میں پیسے ہاتھ پاؤں کا تر کر لینا</p>
مستحب پندرہ ہیں	<p>(۱) وضو کی نیت کرنا (۲) بسم اللہ اور الحمد للہ پڑھ کر وضو کرنا (۳) منہ اٹھانے سے پہلے دونوں ہاتھوں کو نیت کرنا (۴) تین بار لگی کرنا (۵) مسواک لینا (۶) تین بار ناک میں پانی لینا (۷) غیر عزم کو تین مرتبہ ڈالنے کی مثال کرنا (۸) ہاتھوں کو انگلیوں کی طرف سے دھونا (۹) ہاتھوں کی انگلیوں کا خلال (۱۰) حج کی انگلیوں کا خلال (۱۱) پورے سر کا مسح (۱۲) کانوں کا مسح (۱۳) ہر عضو کا تین بار پے درپے اعضاء کا دھونا (۱۴) دھونے کے وقت اعضاء کا سنا (۱۵) ترتیب وار وضو کرنا</p>

(۱) اعضائے وضو، جو جن یا جن سے چھپایا، وان کا دھونا (۲) کہنیوں کا دھونا (۳) ٹخنوں کا دھونا (۴) چوتھائی سر کا مسح	واجبات ۴ ہیں
(۱) تمام منہ ایک مرتبہ دھونا (۲) دونوں ہاتھوں کا کہنیوں تک ایک مرتبہ دھونا (۳) سر کے کسی جز کا مسح کرنا (۴) دونوں پیروں کا ٹخنوں تک ایک مرتبہ دھونا۔	فرائض ۴ ہیں

وضو کے فرائض

وضو میں چار فرض ہیں۔ (۱) منہ کا دھونا۔ (۲) دونوں ہاتھوں کا دھونا۔ (۳) سر کا مسح کرنا۔ (۴) دونوں پیروں کا دھونا۔ انہیں چاروں چیزوں کا نام وضو ہے۔

پہلا فرض۔ تمام (۱) منہ کا ایک مرتبہ دھونا، خواہ وضو کرنے والا خود دھوئے یا کوئی دوسرا دھوئے۔ یہ خود بخود محل جوئے۔ جیسے کوئی شخص دریا میں غوطہ کھائے یا جہنہ کا پانی چمکے پر پڑ جائے اور تمام منہ دھل جائے۔

(۱) تمام منہ سے مراد دو سطح ہے جو ابتدائے پیشانی سے خضوڑی تک اور دونوں کانوں کے درمیان میں ہے۔

(۲) آنکھ کا جو گوشہ آنکھ کے قریب ہے اس کا دھونا فرض ہے اور اکثر اس پر مکمل آجاتا ہے اس کو دور کر کے پانی پہنچانا چاہئے۔

(۳) جو سرخسار اور کان کے درمیان میں ہے اس کا دھونا فرض ہے۔ خواہ داڑھی ٹھکی ہو یا نہیں۔

(۴) خضوڑی کا دھونا فرض ہے بشرطیکہ داڑھی کے بال اس پر نہ ہوں یا، دونوں تو اس قدر کم ہوں کہ جلد نظر آئے۔

(۵) ہونٹ کا جو حصہ کہ ہونٹ بند ہونے کے بعد دکھائی دیتا ہے اس کا دھونا فرض ہے۔ دوسرا فرض۔ (۱) دونوں ہاتھوں کا کہنیوں تک ایک مرتبہ دھونا، خواہ وضو کرنے والا خود دھوئے یا کوئی دوسرا دھوئے یا اور کسی طریقہ سے دھل جائیں دونوں ایک مرتبہ ملا کر دھونے یا علیحدہ۔

تیندہ۔

(۱) ایہم: ہاتھ کے نزدیک اس کا نام ہے کہ چوٹی وضو کے ایک قدم سے دوسرے قدم پر پہنچ جائے اور کمر سے چھوٹنے کے بعد نہ آگے نہ پیچھے۔ (۲) شای: (۱) شای

(۲) کھینچوں کی گھاٹی میں بغیر خصال کے پانی نہ پہنچے تو خصال گرنے فرض ہے۔

(۳) کسی شخص کے ایک جانب میں پیر سے وہ پیر یا دو ہاتھ ہوں تو وہ اگر دونوں ہاتھوں میں

ہو ایک سے کام لیتا ہے یعنی چیزوں کو نگہداشت ہے اور اٹھ سکتا ہے تو دونوں ہاتھوں کا دھونا

فرض ہے۔ اس طرح اگر دونوں ہاتھوں میں یہ ایک سے پیر کو کام لیتا ہے چل سکتا ہے تو دونوں کا

دھونا فرض ہے اور اگر دونوں سے کام نہیں لے سکتا تو اگر دونوں جڑے ہوئے ہوں گے تو اب بھی

دونوں کا دھونا فرض ہے اور اگر ٹٹے ہوئے نہ ہوں بلکہ جدا ہوں تو صرف ان کا دھونا فرض ہے جو

کام لیتا ہے۔

تھوڑے پیر کے درمیان سے اگر دو ہاتھوں کا دھونا فرض ہے بشرطیکہ اس

درمیان سے ہاتھوں کے جوڑ و ٹھوڑ میں فرض ہے۔ مثلاً ہاتھ میں کھنٹی یا کھنٹی کے نیچے سے ہو جائے

میں نکلنے کے نیچے سے جو ہو اور اگر کھنٹی یا نکلنے کے اوپر سے ہو تو اس قدر حصہ کا دھونا فرض ہے

جو کھنٹی یا نکلنے کے نیچے حصہ کے متعلق ہو۔

تیسرا فرض۔ سر کے کسی جزو کا

چوتھا فرض۔ دونوں ہاتھوں کا نکلنا صرف ایک مرتبہ دھونا بشرطیکہ وہ پہنچے ہوئے نہ ہو۔

اگر ان دونوں گھاٹی میں بغیر خصال کے پانی نہ پہنچے تو غلٹ بھی فرض ہے۔

فرض نہیں۔ (۱) آنکھ کا۔ (۲) اندر کا۔ (۳) بازو۔ (۴) ہاتھ یا ہاتھوں اگر

اس قدر کھنٹی ہو کہ حصہ نظر نہ لے تو اس حصہ کا دھونا جو اس سے چھکی ہوئی ہے فرض نہیں۔

(۵) بوضو جس میں اعضا کا دھونا فرض ہے اگر ان پر کوئی چیز لگ جائے جو حصہ تک پانی نہ پہنچے

تک نہ نکلے تو اس کا چھڑانا فرض نہیں۔ مثلاً منہ یا ہاتھ یا پیر پر مٹی وغیرہ لگ جائے تو اس کا

چھڑانا فرض نہیں۔

وضو کے واجبات (۱)

وضو میں پانچ واجب ہیں۔ (۱) نیت یا ارجمی۔ مونپھہ اگر اس قدر حقنی ہوں کہ میں نے نیچے کی جگہ پیسہ پڑے اور نہ شربت آئے تو انکی صورت میں اس قدر پاؤں کا دھونا واجب ہے جن سے جگہ چھوٹی ہوئی ہے۔ باقی پاؤں جو صحت سے آئے ہو نہ گئے ہیں ان کا دھونا واجب نہیں۔

(۲) کہنوں کا دھونا اگر ایک ہی جانب نمی کے دو ہاتھ ہوں تو دوسرے ہاتھ کی ہڈیاں دھونا بھی واجب ہے بشرطیکہ پاؤں سے کام لے سکتا ہے ورنہ اگر پاؤں ہاتھ سے ہوئے ہوں تب بھی دوسرے ہاتھ کی نیچی کا دھونا واجب ہے اور اگر بے ہوش تو صرف اسی ہاتھ کی نیچی کا دھونا واجب ہے بخلاف دیتا ہے۔ ہاتھ کے درمیان سے اگر دھونا ہوتا تو اس کی نیچی یا دھیر کا جو کئی کے متہ میں ہو دھونا واجب ہے۔

(۳) چوتھائی مزا مسح مین واجب ہے۔ اگر سر پر بال ہوں تو صرف انیس بالوں کا مسح کرنا واجب ہے جو چوتھائی سر پر ہوں۔

(۴) دونوں پاؤں کے ٹخنوں کا دھونا واجب ہے اگر موزوں نہ چپے ہو اگر ایک ہی ہاتھ میں کسی ٹخنے کا دھونا ہو تو اس میں بھی وہی تفصیل ہے جو ٹخنے کے بیان میں گذری۔

(۵) اگر چہ فقہائے ائمہ میں مذکور ہے کہ وضو کے ایک سے زائد واجب کی تفصیل نہیں کی ہے۔ اور اس کو ایک ہی جگہ میں کر دینا واجب ہے بلکہ بعض نے واجبات کو بھی فرض ہی کے عنوان سے بیان کیا ہے اور بعض نے یہ بھی تصدیق کر دیا ہے کہ وضو کے ایک سے زائد واجب کی تفصیل نہیں کی ہے بلکہ وضو کے ایک سے زائد واجب کی تفصیل نہیں کی ہے بلکہ وضو کے ایک سے زائد واجب کی تفصیل نہیں کی ہے۔

مسواک کا کام پھینکا جائے۔

(۲) تاک میں تین بار پانی لینے اور میرزا دنیا پانی پلا اور اس قدر مبالغہ کرنا جائے کہ پانی نگوں کی جڑ تک پہنچ جائے بشرطیکہ دوزخ و دار نہ ہو۔

(۷) تین بار اس شخص کو منہ دھونے کے بعد جو حکرم (۱) سے دو آدمی کا خیال کرنا بشرطیکہ از محمی تھیں ہوں۔ عدل کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ واسطے چلو میں پانی لے کر ٹھوڑی کے نیچے کے بالوں کی جڑوں میں ڈالے اور ہاتھ کی پشت گردن کی طرف کر کے انگلیاں باؤں میں ڈال کر نیچے سے اوپر کی جانب سے لے جائے۔

(۸) ہاتھوں کو انگلیوں کی طرف سے دھو کر انگلیوں کی طرف سے۔

(۹) نیچوں تک تیس بار ہاتھ دھونے کے بعد ہاتھوں کی انگلیوں (۱۰) کا تین بار خیال کرنا اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ ایک ہاتھ کی پشت دوسرے ہاتھ کی پھٹی پر رکھ کر اوپر کے ہاتھ کی انگلیاں نیچے کے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈال کر پھینچ لے۔

(۱۰) تین بار پیر کے دھونے کے وقت پیر کی انگلیوں کا ہر بار خیال کرنا پیر کی انگلیوں کا خطاب یا کہیں ہاتھ کی پھٹی انگلی سے کرنا چاہئے۔ اس طرح کرنا کہ وہ بنے پیر کی انگلی سے شروع کرے اور بائیں پیر کی پھٹی انگلی پر ختم کرے۔

(۱۱) پورے سر کا ایک بار مسح کرنا۔ اس کا طریقہ (۱۲) یہ ہے کہ دونوں ہاتھ منہ انگلیوں اور انگلیوں کے درمیان کے سر کے آگے کے حصہ پر رکھ کر آگے سے پیچھے لے جائے اور پھر پیچھے سے آگے لے لائے۔

(۱۲) سر کے مسح کے بعد کانوں کا مسح کرنا۔ لیکن کانوں کے مسح کے لئے از سر نو ہاتھوں کو تازہ کرے ہر سر کے مسح کے لئے تر کرنا اس لئے بھی کافی ہے۔ ہاں اگر سر کے مسح کے بعد عدی مدیا نوئی یا اور کوئی ایسی چیز چھوئے جس سے ہاتھوں کی تری جاتی رہے آج بعد دوبارہ تر کرے۔ کانوں کا مسح کا یہ طریقہ ہے کہ چھوٹی انگلی نوکان کے درمیان میں داخل کر عزت دے۔ اور شہادت کی انگلی سے کان کے اندر دھنی دھکے کو انگوٹھے سے الٹائی پشت پر مسح کرنے۔ (۱۳/۱۴/۱۵)

(۱۳) اگر منہ نہیں دھیتے ہیں جو بوجہ تھوڑے اور بڑے حرام ہونے کی تر جاسے کی کسی چیز سے نہ کرنا

(۱۴) بائیں ہاتھ کے مسح کے بعد دائیں ہاتھ کا مسح کرنا۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ جب ہاتھوں کی تری جاتی ہو تو بائیں ہاتھ سے دائیں ہاتھ کی تری جاتی ہو۔

(۱۵) اگر منہ نہیں دھیتے ہیں جو بوجہ تھوڑے اور بڑے حرام ہونے کی تر جاسے کی کسی چیز سے نہ کرنا

(۱۳) ہر عضو کا تئیں یا داس طرح دھونا کہ جہر بہر پورا دھو جس چے اور اگر تئیں پاؤں اور پیر اور ہاں بدیتی دھو تو یہ وہ بدو نہ سمجھا جائے گا۔ ایک ہی دھو سمجھا جائے گا۔

(۱۴) دھونا ہی ترتیب سے کرنا جس ترتیب سے نکلا گیا۔ یعنی پہلے پانی پھر نہک تئیں پانی پیر پیر۔ دھونا پیر دھو ہی کا خلال پھر ہاتھوں کا دھونا پیر انگلیوں کا خلال پھر سر کا مسح پھر کانوں کا مسح پھر چہرہ کا دھونا پیر پیر پانی پانی کا خلال۔

(۱۵) اپنے عضو کو پانی میں دھو کر پہلے دھو۔

(۱۶) اپنے عضو کو دھونے کے بعد دوسرے عضو کو دھونے میں اس قدر دیر نہ کر کہ پانی عضو وجود اور جسم کے معتدل ہونے کے خشک ہو جائے۔ ہاں اگر کسی ضرورت کی وجہ سے اس قدر دیر ہو جائے تو مضر نہ کہی۔

(۱۷) دھونے کے وقت اعضا کو ہاتھ سے ملنا اور ہاتھ کا اعضا پر پھیرنا۔

وضو کے مستحبات

وضو میں چار مستحبات ہیں۔
(۱) وضو کرنے کے لئے کسی اونچے مقام پر بیٹھنا تاکہ شمس پانی نہ ملے اور کپڑوں پر نہ

پڑے۔

(۲) وضو کرتے وقت قبلہ رو ہو کر بیٹھنا۔

(۳) وضو کا پرتن منی کا ہونا۔

(۴) وضو کرنے میں کسی سے حد نہ لینا۔ یعنی دوسرے شخص سے اعضا کے وضو کو نہ دھونا تاکہ خود ہی دھونے اور اگر کوئی دوسرا شخص پانی دیتا جائے اور اعضا خود خود ہی دھوئے تو تکبیر مشا بعد نہیں۔

(۵) وضو نہ کرنا جب تک وضو کا فرض واجب ہے اس سے زیادہ وضو نہ کرنا۔

(۶) اپنے ہاتھ کے کئی ٹرن اور نہک میں پانی ڈالنا۔

(۷) اپنے ہاتھ سے نہک نہک کرنا۔

(۸) تئیں پیر دھونا کہ نہک پانی پانی سے مسح نہ کرنے داس کا احتیاط نہ کرنا۔

(۹) کانوں کے مسح کے وقت پھونکی آبی و دھوئی کانوں کے سوراخ میں ڈالنا۔

(۱۰) پیر پھوٹے وقت راستے پہنچو سے پانی ڈالنا اور انہیں ہاتھوں سے ملنا۔

(۱۱) چاروں کے دھڑ میں پہنچے ہاتھ پیروں کو تر پھوٹے سے دنا تاکہ تر عضو پھوٹے وقت پانی آسانی سے پھنک جائے۔

(۱۲) ہر عضو دھوئے وقت یا صبح کرتے وقت بسم اللہ اور نکلے شہادت پڑھنا اور عبادت کی نیت کرنا۔

(۱۳) وضو میں اور وضو کے بعد جو انہیں حدیث شریف میں وارد (۱) ہوئی ہیں، ان کا

پڑھنا۔

(۱۴) وضو کے پچے ہوئے پانی کا کھڑے ہو کر پینا۔

وضو کے مکروبات

۱۔ جو چیزیں وضو میں مستحب ہیں ان کے خلاف کرنے سے وضو مکروہ ہو جاتا ہے۔

۲۔ پانی مکروہ مت سے زیادہ جریح کرنا۔

۳۔ پانی کا اس قدر کھریج کرنا کہ جس سے اعضاء کے دھوئے میں نقصان ہو۔

۴۔ حالت وضو میں کوئی دنیا کی بات یاد نہ کرنا۔

۵۔ اہل مذہب دوم سے اعلیٰ کا وضو میں دھونا۔

۶۔ منہ اور دوسرے اعضاء پر زور سے چھینٹنا مارنا۔

۷۔ تین بار سے زیادہ اعضاء کا دھونا۔

۸۔ ستے پانی سے تین بار مسح کرنا۔

۹۔ وضو کے بعد ہاتھوں کا پانی چھڑکنا۔

مذکورہ کا وضو ۱۔ کسی مرض کی وجہ سے اگر کوئی حکیم عازق کسی عضو کے دھوئے کو منع کرے تو ایسی وجوہ قریض نہیں کہ مسح کرنا اثر معفوٰ زور مسح بھی حلال ہے۔

۲۔ وضو میں جن اعضاء کا عضو قریض ہے اگر ان میں زخم ہو یا پھٹ گئے ہوں یا اور ایسی وجوہ تو ایسی حالت میں ان پر پانی کا پینچنا یا تکلیف نہ دینا ہوا اور نقصان نہ کرنا۔ تو دھونا قریض ہے ورنہ مسح کرے اور مسح بھی نہ کرے تو ایسے ہی چھوڑ دے۔ (مختار)

(۱) ایک حدیث میں ہے کہ ہر پیر پھوٹے میں پانی ڈالنا۔

۳۔ ہاتھ میں زخم ہو جو پھٹ گئے ہوں جس کی وجہ سے وہ ہاتھوں و اوروں ہاتھوں کے ذریعہ سے دوسرے انسان کو دھونے سے بے پروا نہ کرے اور نہ ہی کسی دوسری چیز سے بڑھ کر اس کے ہاتھوں کو دھوا سکتا ہو تو ایسی صورت میں وضو فرض نہیں بلکہ نہ کرنا کرنا ہے۔

۴۔ ہاتھ بیچ منہ پر اگر کسی وجہ سے دھوا گاٹی گئی ہو تو ایسی وہ اپنی بالی بہرہ نافرمانی سے بشرطیکہ منہ سے دھوا نہ پانی بہہ چکے ہو بعد ازاں وہ خود بخود چھوٹ جائے یا پھر ادا الی جائے تو اگر اچھے ہونے کی وجہ سے چھوٹی یا چھڑائی گئی ہے تو مسح باطل ہو جائے گا حتیٰ ان انسان کو دھونا چاہیے کہ۔

۵۔ کسی شخص کے ہاتھوں میں کسی چیز کے یا بیچ میں ٹخنوں کے ٹکٹے ہوں تو ایسی حالت میں ہاتھ بیچ دھونا فرض نہیں اور منہ اگر کسی خریقہ سے دھونے سے دھوا نہ کر سکا ہو تو اگر سے دھوا نہ بھی فرض نہیں بلکہ منہ کو دھوا نہ دھوا نہ وغیرہ پر ہے۔

۶۔ کسی شخص کے بیچ یا ہاتھ کے ٹکٹے ہوں یا ٹخنوں کے ٹکٹے یا اس سے زیادہ اور ٹکٹے یا اس سے زیادہ اور جو وہاں تو ایسی حالت میں کہیں اور ٹکٹے کا دھوا نہ واجب ہے اور اس کے لیے کے حصہ کا دھونا فرض ہے۔

۷۔ ہاتھوں میں کسی چیز کے یا بیچ میں ٹخنوں کے ٹکٹے ہوں اور منہ زخمی ہو اور منہ کا دھونا نہ مسح کرنا ممکن نہ ہو تو ایسی حالت میں وضو فرض نہیں رہتا۔

۸۔ جو شخص کسی چیز سے دونوں کانوں کا مسح ایک دفعہ نہ کر سکے مثلاً اس کے ایک ہی ہاتھ ہو یا ایک ہاتھ بیکار ہو یا اس کا چپا ہونے کہ پہلے دائیں کان کا مسح کرے پھر بائیں کان کا۔

۹۔ وضو کے اعتناء میں کوئی عضو نہ پائے یا زخمی ہو جائے یا اور کسی وجہ سے اس پر پانی یا دھوا نہ پائے تو اس کی حالتیں سمجھیں۔

پہلی صورت :- پانی کا کھونا مسخر ہو تو دھونا نہ کرنا دھونا مسخر ہو جائے ہو جیسے نوئے آئے ہاتھ پیر کی پانی کھولنا مسخر ہو ہے تو ایسی حالت میں اگر پانی پر مسح کرنا نقصان نہ کرے تو قیام پانی پر مسح کرے خواہ وہ پانی زخم کے برابر ہو یا زخم سے زیادہ اور جسم کے کچھ حصہ پر بھی ہو اور اگر مسح پانی نقصان نہ کرے تو ایسے کی چھوڑ دے۔

دوسری صورت :- پانی کا کھونا مسخر ہو لیکن کھونے کے بعد خواہ نہ باندھنے اور نہ کوئی یہ نقصان ہو تو باندھنے کی حالت میں مسح کرے بشرطیکہ نقصان نہ کرے اور مسح بھی واجب ہے۔

تیسری صورت :- پانی کا کھونا مسخر نہ ہو اور نہ کھونے کے بعد باندھنے میں وقت ہو تو

ایسی حالت میں ذکر و ختم کا دھونا نقصان نہ کرے تو پٹی کھول کر تمام عضو کو دھوئے اور اگر ذکر کا دھونا نقصان کرے تو زخمی حصہ کو چھوڑ کر باقی عضو کو دھوئے بشرطیکہ معطر نہ ہو اور زخمی حصہ پر اگر مسح نقصان کرے تو مسح کرے ورنہ پٹی باندھ کر پٹی پر مسح کرے بشرطیکہ معطر نہ ہو اور اگر معطر ہو تو مسح معاف ہے۔

۱۰۔ پٹی اگر اس طرح بندھی ہوئی ہو کہ درمیان میں جسم کا وہ حصہ بھی آگیا ہو جو صحیح ہے تو اس پر بھی مسح کرے بشرطیکہ پٹی کھولنا کھول کر اس جسم کا دھونا معطر ہو۔

۱۱۔ پٹی پر اگر پٹی باندھ دی جائے تو اس پر بھی مسح درست ہے۔

۱۲۔ اگر کسی شخص کو کوئی ایسا مرض ہو جس میں وضو کی توڑنے والی چیزیں برابر جاری رہتی ہوں یعنی اس کو کسی نماز کے وقت اتنی مہلت نہ ملتی ہو کہ وہ اس مرض سے ہو کر نماز پڑھ سکے تو ایسے شخص کو ہر نماز کے وقت نیا وضو کرنا چاہئے۔ اس لئے کہ اس کا وضو نماز کا وقت جانے سے ٹوٹ جاتا ہے جو مرض اس کو ہے اس سے نہیں ٹوٹتا اور نماز کا وقت آنے سے نہیں ٹوٹتا۔ اگر کسی ایسے شخص نے آفتاب نکلنے کے بعد وضو کیا اور سوا اس مرض کے اور کوئی وضو کو توڑنے والی چیز نہیں پائی مگر تو ظہر کا وقت آنے سے اس کا وضو نہ ہوئے گا۔ ہاں ظہر کا وقت جانے سے اس کا وضو ٹوٹ جائے گا اور عصر کے واسطے اس کا دوسرا وضو نہ ہوگا۔ پھر جب تک اس کا وہ مرض بالکل دفع نہ ہو جائے یعنی ایک نماز کا پورا وقت اس کو ایسا ملے کہ جس میں وہ مرض ایک دفعہ بھی نہ پایا جائے تو وہ شخص مستفاد سمجھا جائے گا۔

مثال (۱)۔ کسی کی آنکھ سے نچ (سہل) آتی ہو اور ہر وقت آنکھوں سے پانی جاری

رہتا ہو۔

(۲) کسی کو مسلسل البول یعنی ہر وقت اس کا بیضاب جاری رہتا ہو۔

(۳) کسی کو خروارہ رت کا مرض ہو۔ یعنی اس کے مشترک حصہ سے ہر وقت ہر آنکلی ہو۔

(۴) کسی کو احتلاق عین کی بیماری ہو۔ اس کے مشترک حصہ سے ہر وقت پانچاں جاری ہو۔

(۵) کسی کے زخم سے ہر وقت خون یا پیپ یا پانی جاری رہی ہو۔

(۶) کسی کو کبیر کا مرض ہو۔ یعنی اس کی ناک سے ہر وقت خون آتا ہو۔

(۷) کسی کے خاص حصہ سے مٹی یا فدی ہر وقت بہتی ہو۔

(۸) کسی عورت کی استحاضہ (۱) ہو۔

وضو و قسم کی چیزوں سے ٹوٹتا ہے نہ وضو جن چیزوں سے ٹوٹتا ہے ان کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ جو انسان کے جسم سے ٹکس دوسری وہ جو اس کو طارک ہوں۔ جیسے بے ہوشی اور سونا وغیرہ۔ پہلی قسم کی دو صورتیں ہیں۔ ایک وہ جو خاص حصہ اور مشترک حصہ سے نکلے۔ جیسے پیشاب، پاخانہ وغیرہ۔ دوسری وہ جو جسم کے باقی مقامات سے نکلے جیسے تے، خون وغیرہ۔ پہلی قسم کی اول صورت:۔ کہ زندہ آدمی کے خاص حصہ سے کوئی چیز سوا ہوا کے نکلے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ خواہ وہ چیز پاک ہو۔ جیسے ٹکڑا، پتھر وغیرہ یا ناپاک ہو جیسے پاخانہ، پیشاب، مٹی وغیرہ۔

۲۔ مرد یا عورت اگر اپنے خاص حصہ میں کپڑا روئی وغیرہ رکھیں اور یہ کپڑا پیشاب سے تر ہو جائے اور کپڑے کے باہر کی جانب میں اس کا اثر معلوم ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ بشرطیکہ یہ کپڑا وغیرہ خاص حصہ کے اندر چسپ نہ گیا ہو (۱) حاصل یہ کہ نجاست کے نکلنے سے وضو اس وقت جاتا ہے کہ جب وہ نجاست جسم سے جدا ہو جائے یا ظاہر ہو۔

۳۔ زندہ آدمی کے مشترک حصہ سے اگر کوئی چیز نکلے خواہ پاک ہو جیسے ٹکڑا، پتھر، ہولو وغیرہ یا ناپاک ہو جیسے پاخانہ وغیرہ تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۴۔ اگر کسی عورت کا خاص حصہ مشترک حصہ سے مل کر ایک ہو گیا ہو تو اس کے جس حصہ سے ہوا نکلے وضو ٹوٹ جائے گا۔ اس لئے کہ اس کے دونوں حصوں میں اب فرق باقی نہیں رہا۔ ۵۔ اگر کسی شخص کے جسم میں مرد اور عورت دونوں کے اعضاء ہوں اور اس کا مرد یا عورت ہونا متعین نہ ہو تو اس کے جس عضو سے ہوا نکلے وضو ٹوٹ جائے گا۔

۶۔ اگر کسی شخص کے مشترک حصہ کا کوئی جزو باہر نکل آئے جس کو ہمارے عرف میں کانچہ کہتے ہیں تو اس سے وضو جاری ہے گا۔ خواہ وہ خود خود (۲) چلا جائے یا کسی لکڑی، کپڑے، ہاتھ وغیرہ کے ذریعہ سے اندر پہنچا دیا جائے۔

۷۔ اگر کوئی چیز مشترک یا خاص حصہ سے کچھ نکل کر پھر اندر چلی جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۸۔

(۱) پچھلے اس لئے کہ اگر چسپ جائے گا تو پھر تر ہونے سے وضو نہ جائے گا۔

(۲) اس مسئلہ میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے۔ اکثر یہ کہتے ہیں کہ اگر خود خود اور چلا جائے تو وضو نہ جائے گا۔ بعض یہ کہتے ہیں کہ یہ حال میں وضو جاری ہے۔ لیکن مذکورہ رائے کے موافق ہے۔ ۱۳۔

مثال :- ۱۔ عورت کے نام نہ ملے لڑکے کا کوئی چیز مثل سر وغیرہ کے کچل کے پھر اندر چل جائے تو وہ چیز جو باہر نکلا تھا نصف دوہ نصف سے کھم یا زیادہ بشرطیکہ خون (۱) نہ آئے۔

۲۔ مرد یا عورت کے مشترک حصہ سے یا خاندان وغیرہ کو کوئی حصہ پر نکال کر نالہ و چل جانے۔

۳۔ اور ای طرح آنت وغیرہ کو کوئی حصہ پر نکال کر نالہ چلا جائے۔

۴۔ اگر کسی کے مشترک یا خاص حصہ کے قریب زخم ہو کر یا اور کسی صرح کوئی سوراخ

ہو جائے تو اس کا وہی حکم ہوگا جو اس حصہ کا ہے۔ بشرطیکہ اس سوراخ سے وہ نفاست خارج نہ ہو چکی ہو۔ اس کے قریب کے حصہ سے نہ نکلتی ہے۔

مثال :- ۱۔ مشترک حصہ کے قریب ہو اور اس سے نہ پانہ نہ قسط نہ ہو۔

۲۔ نام نہ ملے کے قریب ہو اور اس سے پیچ شاپ وغیرہ۔

۵۔ اگر کسی کے مشترک حصہ میں کوئی چیز مثل کُترق یا انگلی ہو پڑے تو وغیرہ کے ذیلی جائے یہ

عمل (حق) کیا جائے خواہ وہ کُترق اسے اور لے یا کوئی دوسرا تو حسب وہ چیز پر نکلتی ہو تو وضو نہ پائے گا۔

۱۰۔ منی اگر بغیر شہوت (۱) کے نہ رن ہو تو وضو نہ پائے گا۔

مثال :- ۱۔ کسی شخص سے کوئی جو مجہ اضایا کسی اونچے مقام سے گر پڑا اور اسے مدام سے منی

غیر شہوت نہ رن ہوئی۔

۲۔ جن چیزوں کے نکلنے سے منی واجب ہوتا ہے جیسے بعض انگلی منی وغیرہ ان سے

کبھی وضو نہ پائے گا۔

۱۔ اگر شہوت نہ ہو تو منی نہ نکلتی ہے۔

۲۔ اگر شہوت نہ ہو تو منی نہ نکلتی ہے۔ اگر شہوت نہ ہو تو منی نہ نکلتی ہے۔ اگر شہوت نہ ہو تو منی نہ نکلتی ہے۔

پہلی قسم کی دوسری (۱) صورت

۱۔ زندہ آدمی کے جسم سے اثر خون یا پیپ یا اور کوئی ناپاک چیز نکلے تو وضو ٹوٹ جائے گا بشرطیکہ کوئی چیز انسان کے جسم سے لپک جائے یا اپنے مقام سے بہے اس قدر کہ وہ پڑ جائے جس کا جھونکا وضو غسل میں فرض یا واجب ہے۔

۲۔ اگر کسی زندہ آدمی کے جسم سے کوئی ناپاک چیز نکلے اور اپنے مقام سے نہ بہے مگر ایسی ہو کہ اگر جسم پر چھوڑ دی جائے تو ضرور اپنی جگہ سے بہے کہ دوسری جگہ چلی جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۳۔ زخم سے خون یا پیپ نکلے یا نکالا جائے مگر زخم ایسی جگہ ہو جس کا جھونکا وضو نہ ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۴۔ نفع میں خون اثر اپنے مقام سے نکلے لیکن جسم سے کسی حصہ پر نہ بہے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۵۔ ایک یا کھنسل یا اور کوئی چادر اگر اس قدر خون پڑے کہ وہ اگر جسم پر چھوڑا جائے تو اپنی جگہ سے بہے کہ دوسری جگہ چلا جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۶۔ خون پاک سے نکلیں گے (۲) میں آجائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۷۔ اگر زخم سے زرداثر اس خون یا پیپ لگی جائے اور جربہ یا کپڑے سے صاف کر لیا جائے یا مٹی وغیرہ ڈال کر ختم کر دیا جائے تو ہر ذرہ جو نکلے ہے وہ اگر اس قدر زور کہ اثر نہ پونچھ جائے تو اپنی جگہ سے بہے کہ دوسری جگہ چلا جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۸۔ زخم پر پٹی یا ہندھی لگنی بولہ خون یا پیپ پٹی کے اوپر سے نہ پڑے تو اگر اس قدر ہو کہ اگر پٹی نہ بندھی جاتی تو اپنی جگہ سے بہے کہ دوسری جگہ چلا جاتا تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

(۱) پہلی قسم کی دوسری صورت سے امام صاحب کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ مگر فقہی نے زور دیا نہیں۔ اور امام صاحب کے نزدیک اگر کسی میں ایسی چیز ہے جو ہرگز نہ ہو اور اس وضو میں ایسی چیز نہ ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا بشرطیکہ وہ چیز ایسی ہو کہ اگر زخم سے نکلے اور جربہ یا کپڑے سے صاف کر لیا جائے یا مٹی وغیرہ ڈال کر ختم کر دیا جائے تو ہر ذرہ جو نکلے ہے وہ اگر اس قدر زور کہ اثر نہ پونچھ جائے تو اپنی جگہ سے بہے کہ دوسری جگہ چلا جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۹۔ وہ نیک یا بیعت یا منہ سے اگر منہ کی طرف سے خون سرکل نکلتے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ خواہ منہ بھر کر ہو یا ٹپکتا۔

۱۰۔ اگر کسی کے منہ یا ناک سے خون اچھوٹ یا ایک کے لعاب کے ساتھ ملے تو نیک تو وضو ٹوٹ جائے گا بشرطیکہ (۱) خون نہ نسیب ہو یا برادر کی خیمہ چھپ چھوٹ وغیرہ سے غالب یا برابر دو تو ٹوٹ جائے گا۔

۱۱۔ تھوک اور چاکلے کے ٹکڑے کوئی نہ پاک شے سے قے میں نکالے تو وضو ٹوٹ جائے گا بشرطیکہ نیک تھکی سے ہو اور منہ بھر کر نہ دواوہ خون بہت نہ ہو یا پیت ہوں یا کھانے۔

۱۲۔ اگر ٹوٹن بہت نہ پت یا کھا وغیرہ کسی پاک شے کے ساتھ مل کر نکلیں جیسے تھوک، خیمہ وغیرہ تو اگر تھوک کم ہو یا برابر تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۱۳۔ اگر آئینہ (۲) تھکی سے کسی یہ دھوڑی تھوڑی سی قے ہو اور برادر کی قے سے منہ بھر کے مگر سب دفعہ قے اگر ملائی جائے تو منہ بھر ہو جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۱۴۔ کسی شخص کی آنکھ سے سچ (نیل) اور کچھی بھی آنکھوں سے پانی بہتا تو دوسرے وضو پانی بہتے وضو ٹوٹ جائے گا۔

۱۵۔ جسم کے کسی حصے سے خلیہ پانی نکلے اور اس کے نکلنے سے انسان کو تکلیف ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ خواہ ظاہر میں کوئی زخم معصوم ہو یا نہ ہو یا کسی اور اس سے نکلنے سے تکلیف نہ ہو مگر کوئی طبعیب حاذق جو بوجھ کر اسے یا اور کسی طریقہ سے معصوم ہو جائے گا۔ یہ چھپ ہے اور کسی زخم سے نکلنے سے جب بھی وضو ٹوٹ جائے گا۔

دوسری قسم کی تھکیوں میں ہوش و جاہل اور مست نہیں رہتے ان میں وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ مثلاً :- چیت یا چٹ یا کروت یا اور کسی ایسی حالت پر سو جائے گا۔ جس میں سرین زمین سے بلند ہو جائے اور وہ شخص سوئے جس کو زبردستی کا مرض ہو یا بھوک ہو۔

۲۔ نماز اور تلاوت اور شکرانہ کے بعدوں کے سوا کسی اور عہدہ میں حیثیت مستثنیہ کے خلاف سو جائے۔

(۱) خون کا مریض نہ ہو یا تکلیف نہ ہو یا منہ سے نہ نکلتا ہے۔ اگر منہ سے نکلتا ہے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ خواہ منہ بھر کر ہو یا ٹپکتا۔ (۲) آئینہ کی شکل میں ہونے کی کوئی چیز ہو یا نہ ہو یا کسی اور اس سے نکلنے سے تکلیف نہ ہو مگر کوئی طبعیب حاذق جو بوجھ کر اسے یا اور کسی طریقہ سے معصوم ہو جائے گا۔ یہ چھپ ہے اور کسی زخم سے نکلنے سے جب بھی وضو ٹوٹ جائے گا۔

۳۔ جو مریض ایٹ کر نماز پڑھتا ہے وہ نہ زینیں سو جائے۔

۴۔ خارج نماز میں دو زانو بیٹھ کر سو جائے خواہ دانوں پر سر رکھ کر یا کسی اور طرح بشرطیکہ دونوں ایذائی زمین سے علیحدہ ہوں۔

۵۔ جو شخص زمین پر اس طرح بیٹھا ہو کہ سرین زمین سے علیحدہ ہوں وہ اگر سو جائے اور سونے کی حالت میں زمین پر اس طرح گرے کہ سرین زمین سے علیحدہ ہو جائیں تو وہ اگر زمین پر گرنے سے پہلے بیدار نہ ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۶۔ کسی مریض یا صمدہ وغیرہ سے بچے ہوئے سو جائے۔

۷۔ کسی لاشی چیز کے استعمال سے نشہ پیدا ہو۔

۸۔ کسی بائغ کا مرد ہو یا عورت بحالت بیداری جنازے کے سوا اور کسی نماز میں قبچہہ (۱)

بارتا۔

(۹) دو بائغ آدمیوں کی شرمگاہیں بھوس تل جائیں خواہ دونوں مرد ہوں یا عورت یا ایک مرد اور دوسری عورت بشرطیکہ درمیان میں کوئی ایسی چیز داخل نہ ہو جس کی وجہ سے ایک کو دوسرے کے جسم کی حرارت محسوس نہ ہو سکے۔

وضو جن چیزوں سے نہیں (۲) ٹوٹتا

۱۔ نماز میں سونے سے وضو ٹوٹتا، خواہ قعدہ سونے یا بچے قعدہ سرین زمین سے جدا ہوں۔

۲۔ اگر کسی شے سے ٹیک (سہارا) لگا کر سو جائے لیکن سرین زمین پر جس تو وضو نہ جائے گا اگرچہ ٹیک (۳) اس طرح لگائے گا کہ وہ شے جس پر ٹیک لگائی ہے علیحدہ کر جائے تو سرین زمین سے علیحدہ ہو جائیں۔

(۱) قبچہہ، ہلکی جس میں کچھ سے کم اس قدر آواز ہو کہ پاس کا آدمی سن سکے ۱۲

(۲) یہ باب ہم نے اس لئے قائم کیا کہ بعض صورتوں میں ٹیک لگنا یا کسی جہت میں ہمارے ماس صاحب کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے اور دوسرے حالت کے نزدیک نہیں ہوتا، لہذا ہر ایک صورتوں کے بیان کرنے کی ہم کو وجہ سے ضرورت ہے۔ ہم سبقت میں لکھ چکے ہیں کہ جن صورتوں میں ہم سے پیش وضو نہ چاہیے ہمارے ساتھ کے نزدیک نہیں ہوتا، ان میں وضو مستحب ہے۔ لہذا اگر ہم یہ باب قائم نہ کرتے تو وہ صورتیں ہمارے عزیز باطنین کو کیسے معلوم ہوتیں کہ یہ بھی ہم کو دکھاتا ہے کہ ہم صاحب کا مذہب کیسہ راہ راست و راجح کے موافق ہے اور ہم کو یہ بھی معلوم ہے کہ ہمارے عزیز باطنین فقیر نہ بن جائیں۔ ۱۳

(۳) لکھا حالت میں صاحب چاہیے وضو نہ کرنا تھا۔ مگر یہ بھی نہیں ہے کہ ٹیک نہ کرنا ۱۴

۳۔ جہد و جہد کرنے سے وضو نہیں چاہتا، خواہ جہد ہنہاز کا ہو یا سخاوت کا یہ شکرانہ کا۔

۴۔ نماز اور تلاوت اور شکرانہ کے جہد کے ساتھ کسی نماز جہد و جہد کرنے سے وضو اس وقت نہ کرنے کا جب کہ یہ جہد واقعی عزت سے کیا جائے جس عزت سے مسنون (۱) ہے۔ لیکن یہ شرط دو تین لئے ہے عزت کے لئے۔ عورت کا وضو غیر مسنون جہد و جہد کرنے سے بھی نہ پائے گا۔

۵۔ اگر کوئی شخص زمین پر بیٹھ کر اس حالت میں جائے سرینہ زمین سے جہد دے ہوں پھر وہ تینہ ہی میں زمین پر گر پڑے تو اس کا وضو نہ جائے گا بشرطیکہ زمین پر گرنے سے پہلے ہی نماز ہو جائے۔

۶۔ اور وضو نہ پائے گا۔

۷۔ اگر کسی نے حواس میں غلطی ہو جائے لیکن یہ غلطی چونکہ بوشی کی مدد کو پہنچا ہوتا

وضو نہ پائے گا۔

۸۔ نابالغ کے قبضہ سے وضو نہیں ٹوٹتا اگرچہ نماز میں ہو۔

۹۔ نماز میں اگر کوئی شخص سو جائے اور سونے کی حالت میں قبضہ لگائے تو وضو نہ پائے گا۔

۱۰۔ اگرچہ نماز اور تلاوت کے جہد و جہد قبضہ لگائے سے وضو نہیں جاتا۔ نابالغ نہ بوشی نہ

الہ تحکیم (۲) اور تحکیم (۳) سے وضو نہیں ٹوٹتا، اگرچہ نماز میں ہو۔

۱۱۔ مرد یا عورت اپنے خاص حصہ میں پیش پا کوئی دوا یا پانی ڈالیں پیکاری سے یا اسی حالت

اور وہ پھر نکلتے تو اس سے وضو نہ پائے گا۔ اس لئے کہ خاص حصہ میں ہی مست نہیں رہتی تاکہ

یہ اجزاء نہ کہ یہ تمام وغیرہ اسی ہی مست پر برقرار رہیں یا ہے۔

۱۲۔ اگر آواز سے وضو نہیں چاہتا، خواہ بولتا ہو۔

۱۳۔ کان سے یا جسم سے کسی حصہ سے کوئی ایسی چیز نکلے جس کے نکلنے سے تکلیف نہ ہو اور

کسی حرکت سے ڈھکے ہو، معلوم نہ ہو تو وضو نہ پائے گا۔

مثلاً: کان سے نکلے یا جسم کے کسی حصہ سے سفید پانی نکلے۔

۱۴۔ عورت کی پستان سے دودھ نکلے سے وضو نہیں چاہتا، خواہ دودھ خود نکلے یا پھوڑا جائے

یا ترکہ پڑے۔

(۱) کہ وہ کسی مسنون چیز کا بیان نہ کرے بیان میں نہ ہوگا۔

(۲) تحکیم نامی صفت میں کسی نافع آواز ہو کہ ذہنی کا آواز نہ ہوگا۔

(۳) تحکیم نامی صفت میں ہونا آواز نہ ہو کہ جسم سے نکلے جس سے نہ ہوگا۔

۱۶۔ تاک سے اگر خون نکلے مگر اس مقدس جگہ نہ پہنچے جو نرم (۱) ہے تو وضو نہ جائے گا۔

۱۷۔ اگر کوئی شخص کسی چیز کو امانت سے کالے یا پٹے اور اس پر خون کا اثر پایا ہے تو کپڑا یا تھوڑا تھوڑا پر رکھ کر دیکھا جائے۔ اگر اس پر خون نہ نکلے تو وضو نہ جائے گا۔

۱۸۔ مرد یا بالغ یا عورت کا ستر دیکھنے سے یا ستر برہنہ ہو جانے سے یا ستر دیکھنے سے وضو نہ پڑے گا۔

۱۹۔ مرد کو عورت یا عورت کا خاص حصہ یا کسی کا مشترک حصہ یا اپنا خاص حصہ چھونے (۲) سے وضو نہ جائے گا اور اسی طرح عورت کا وضو مرد کا خاص حصہ یا مشترک حصہ یا اپنا خاص حصہ یا مشترک حصہ چھونے سے نہ جائے گا۔

۲۰۔ اگر کوئی مرد یا عورت اپنے خاص حصہ میں کوئی چیز مثل روئی، پٹے وغیرہ کے رکھ دے اور نہ ہمت اندر نکل کر اس کپڑے کو تر کر دے تو وضو نہ پڑے گا بشرطیکہ کپڑے کے باہر کی جانب اس نجاست کا کچھا اثر نہ ہو یا وہ کپڑا اس خاص حصہ میں اس طرح رکھا ہو کہ باہر سے نظر نہ آئے۔

مثال: ۱۔ کسی مرد نے اپنے خاص حصہ میں روئی رکھ لی اور پیشاب یا منی نے اپنے مقدس سے آکر اس روئی کو تر کر دیا مگر اس روئی کا وہ حصہ جو باہر سے دکھائی دیتا ہے تر نہیں ہوا یا وہ روئی اس حصہ میں لٹکی چھپی ہوئی ہو کہ باہر سے بالکل نظر نہیں آتی ہو تو اس صورت میں اگر پوری روئی تر ہو جائے تب بھی اس مرد کا وضو نہ جائے گا۔

۲۔ کسی عورت نے اپنے خاص حصہ میں روئی یا کپڑا رکھ لیا اور پیشاب یا منی نے اپنے مقام سے آکر اس روئی یا کپڑے کو تر کر دیا مگر روئی یا کپڑے کا وہ حصہ جو باہر سے دکھائی دیتا ہے تر نہیں ہوا یا وہ روئی یا کپڑا اس خاص حصہ میں ایسا چھپ گیا ہو کہ باہر سے نظر نہ آتا ہو تو اس صورت میں اگر پوری روئی یا کپڑا تر ہو جائے تب بھی اس عورت کا وضو نہ جائے گا۔

(۱) جس کو ہر طرف میں چھنا کہتے ہیں۔ ذریعہ میں زبردستی

(۲) ۲۲ کاس مسئلہ میں ہے کہ مرد اور عورت دونوں کے لیے عین اختلاف ہے۔ اور فرماتے ہیں کہ مرد کو اپنا خاص حصہ یا عورت کا خاص حصہ یا کسی کا مشترک حصہ چھونے سے وضو نہ پڑتا ہے۔ ہمارا دلی چاہتا ہے کہ ہم یہاں نہ ہٹا سکیں اور ان کے مقتدرین کے نزدیک دلائل نقل کر کے ان کو ہرگز نہ ہٹا سکیں۔ مقتدرین فقہاء کے یہاں وہ لوگوں سے نکلے ہیں۔ لیکن عوام کا خوف ہے اور اگر صرف یہی کہہ دیا کہ عین عین ہے تو اس سے عوام کے حریف سے دھڑکنے میں تباہی ہو جائے گا۔ ہذا جمہور قلوب پر استدلال کرنے میں کہل مہماد حب کا غضب روایت اور روایت دونوں کے وہاں سے جوت پروردگار تعالیٰ قبول ہے اور صاحب شریعت کی جانب سے قصود ہے۔ اللہ اعلم بالصواب۔

۲۱۔ اگر کوئی مرد یا عورت اپنے مشترک حصہ میں روئی یا کپڑا وغیرہ رکھ لیں اور اس روئی یا کپڑے کا وہ حصہ جو انہو رہے تجاست سے نہ ہو جائے مگر وہ حصہ جو باہر ہے تر نہ ہو یا وہ بھی تر ہو جائے اور وہ روئی وغیرہ مشترک حصہ میں ایسی چھپ گئی ہو کہ باہر سے نظر نہ آتی ہو تو ان سب صورتوں میں وضو نہ جائے گا۔

۲۲۔ اگر کوئی شخص کسی مرد یا عورت کے ساتھ ہر اکام کرے تو اس کا وضو نہ جائے گا جب تک کہ نہ ہی یا نہ ہو۔

۲۳۔ اگر نابالغ کے ساتھ یہ فعل کیا جائے تب بھی بغیر نہی یا منی کے نطفے ہوئے وضو نہ جائے گا بشرطیکہ وہ نابالغ ایسا نابالغ ہو کہ اس کے ساتھ کرنے میں مشترک حصہ کے لئے جانے کا خوف ہو۔

۲۴۔ من اپنے مقام سے نکل کر اس نے اپنے خاص حصہ کو اس زور سے دبا لیا کہ منی باہر با نکل نہ نکلے تو وضو نہ جائے گا۔

۲۵۔ اگر وہ شخص اپنے حصوں کو ملا دیں مگر درمیان میں مثل مٹانے کپڑے وغیرہ کے کوئی ایسی چیز حائل ہو جو ایک کو دوسرے کے جسم کی حرارت نہ محسوس ہونے دے تو وضو نہ جائے گا خواہ دونوں مرد ہوں یا دونوں عورت یا ایک عورت اور دوسرا مرد نابالغ ہوں یا نابالغ۔

۲۶۔ آنکھ کے اندر اگر خون یا چھپ ہو تو وضو نہ جائے گا۔

۲۷۔ زخم سے خون وغیرہ نکل کر زخم علی شکر رہے اور زخم امیر ہو جس کا دھوا نقصان کرے تو وضو نہ جائے گا۔

۲۸۔ ہمیشہ خراب پینے والے کے بدن سے پینہ نکلے تو اس سے وضو نہ جائے گا۔ (۱)

۲۹۔ زخم سے اگر کیز یا گوشت کا ٹکڑا گر پڑے یا ہوا نکلے وضو نہ جائے گا۔

۳۰۔ تھوک یا غم یا کسی ایسی شے کے ساتھ مثل کھانے یا پیتے ایسی شے کے ساتھ جوتے میں نکلے در آنکھ پاک ہو تو اس صورت میں اگر تھوک اور غم زیادہ ہو اور وہ چیز کم اور اس قدر ہو جس سے نہ نہ بھر سکے تو وضو نہ جائے گا اور تھوک اور غم اور وہ چیز برابر ہو مگر دونوں میں کوئی اس قدر نہ ہو جس سے نہ نہ بھر سکے تب بھی وضو نہ جائے گا۔

۳۱۔ اگر کوئی چیز تے میں نکلے جیسے کپڑا وغیرہ تب بھی وضو نہ جائے گا۔

(۱) اس لئے کہ اگر کسی کا زخم یا زخم سے کسی کے بدن سے پینہ نکلے تو وضو نہ جائے گا۔ (۲) اگر کسی کا زخم یا زخم سے کسی کے بدن سے پینہ نکلے تو وضو نہ جائے گا۔ (۳) اگر کسی کا زخم یا زخم سے کسی کے بدن سے پینہ نکلے تو وضو نہ جائے گا۔

۳۲۔ اعتنائے وضو پر اگر زخم ہو اور دھو کر کے بعد اس زخم کے اوپر کسی کھال جدا کر دی جائے تو اس سے وضو نہ بنے گا۔ نہ اس مقام کے دوبارہ دھونے کی ضرورت ہوگی۔ خوب جلد کے جدا کرنے سے تکلیف ہو جائے گی۔

۳۳۔ وضو نہ بنے کے بعد اگر سر پر دھجی کے پانی یا پتھریوں منہ یا دھجی یا اس سے وضو یا سر کا مسح یا پاؤں نہ دھو دھو کر دھجی سر کا مسح یا اس مقام کے دھونے کی جہاں کے پاؤں منڈوائے گئے ہیں حاجت نہیں۔

۳۴۔ چڑھے ہوئے یا خنجر یا زخم کے بعد کھڑکے یا پانی تو دو وضو نہ جائے گا اور نہ اس مقام کے دوبارہ دھونے کی ضرورت ہوگی جو ناخن اٹ جانے سے مکمل گیات۔

۳۵۔ پاک چیز کے جسم سے نکلنے سے وضو نہیں جائے گی۔ جیسے آنکھوں سے آنسو یا جسم سے پینہ۔

۳۶۔ رتھ یا بلیغ اگر نہ سے نکلے تو وضو نہ جائے گا۔ خواہ کتنی کی کیوں نہ ہو۔ یعنی نہ نہ بھی دھو وضو نہیں جائے گی۔

۳۷۔ کوئی ساجہ نہ بنے۔ یہ کافر ہو جانے سے (نعوذ باللہ) وضو نہیں جائے گی۔

۳۸۔ اونٹ (۱) کا گوشت یا اور کوئی چکی ہوئی چیز کھانے سے وضو نہیں جائے گی۔

مشائل: کسی نے وضو کیا اس کے بعد اپنے کسی بھائی کی عیبت کی یا بھوتہ یا کافر ہو گیا (معاذ اللہ) تو اس کا وضو نہ جائے گا۔ یعنی وہ عیبت کرنے والا اور بھوتہ بننے والے اور وہ کافر بعد مسلمان ہونے کے اس وضو سے بشرطیکہ اگر کسی وجہ سے نہ نہ وہ نماز پڑھ سکتا ہے۔

موزوں کا مسح: ہم وضو کے چارے فرض میں نکل چکے ہیں کہ وضو کا چوتھا فرض رہنوں بیروں کا تختوں تک ایک مرتبہ دھونا بشرطیکہ موز سے پہنے ہوئے نہ ہو اور اگر موز سے پہنے ہو تو اس کا غلم و پانی لیس بیان کیا گیا۔ لہذا اب ہم اس کا حکم لکھتے ہیں۔

اگر کوئی شخص بیروں میں موز سے پہنے ہو تو اس بیروں کا دھونا فرض نہیں بلکہ جوئے بیروں کے وجہ سے صرف ایک مرتبہ دونوں موزوں کا مسح کافی ہے اور ضرورت نہ پانے کے سبب شرائط موجود پائی جائیں جن کی تفصیل آگے معلوم ہوگی۔

وضو کے وقت بیروں سے موزوں کا اتار کر بیروں کا دھونا اور پھر موزوں کا پہنا دھو کر سے خلی نہ ہو۔ خصوصاً جلالت کے اوقات میں اور اس تک کے لوگوں کو جہاں موز سے پہننے کا عموماً

(۱) اس تک دھونا نہ پانے کے نزدیک اس تک کا گوشت کھانے سے وضو چاہیے ہے۔ ۱۰۲

دستور ہے جیسے عرب ترکستان اور اکثر بلادِ عجم میں اس لئے منہمِ حقیقی نے محض اپنے لطف و کرم سے اس شہادت کو معافی فرما دیا اور بجائے اس کے صرف ایک ایک مرتبہ دونوں سوزوں کے مسح کو قائم فرمایا اور اپنی حکمتِ بالغہ سے اس کے لئے چند شروط مقرر فرمائے جو یہاں بیان کئے جاتے ہیں۔ سوزوں کا مسح اسی امت کے لئے خاص ہے۔ اگلی امتیں اس انعام میں شریک نہیں۔ مسح کی شرطیں :- ۱۔ جن سوزوں پر مسح کیا جائے وہ نہ ہوں، چاہے کہ سینے سے سر کے اس حصہ کو چھپائیں جس کا دھو نہ دھو جس فرض ہے۔ بائیں دگر بائیں کی چھوٹی انگلی کی برابر تین انگلیوں سے نہ تجاوز نہ جائے تو چھوٹا حصہ کفہ نہیں۔

- ۲۔ سوزے کا جس قدر پہن ہوا نہ ہو، دوسرا کوئی (۱) اور اگر اس سے تم پہنا ہو تو حرج نہیں۔
- ۳۔ سوزوں کا ہر کی جلد سے حصص ہوں، اس قدر بڑے نہ ہوں کہ کچھ حصہ ان کا ہر سے خالی رہ جائے اور اگر بڑے ہوں تو سوزوں کے اسی حصہ میں مسح کیا جائے جس میں ہر ہے۔
- ۴۔ سوزوں میں چار وصفوں (۲) کا ہونا۔

- (۱) ایسے چیزوں کہ بغیر کسی چیز سے باندھے ہوئے ہوں پر کھڑے رہیں۔
- (۲) ایسے گندھے ہوں کہ ان کو بہن کر تین میل یا اس سے زیادہ چل سکیں۔
- (۳) ایسے سوزے کہ ان کے نیچے کی جلد نظر نہ آئے۔
- (۴) پانی کو جذب نہ کرتے ہوں یعنی اگر ان پر پانی ڈالا جائے تو اس کے نیچے کی سطح تک نہ پہنچے۔

۵۔ قبلِ حدت سوزوں کا طہارت کاغذ کی حالت میں پہنا ہوا ہو، اگر چہ پہننے کے طہارت کاغذ نہ ہو۔

مشائ:۔ کسی نے وضو کرتے وقت پہنے دونوں ہر دو کر سوزے پہن لئے ہیں کے بعد باقی اعضاء کو دھویا، ایک ہر دو کر سوزہ پہن لیا۔ اس کے بعد دوسرا ہر دو کر دوسرا سوزہ پہنا تو پہلی صورت میں دونوں سوزوں کے وقت طہارت کاغذ نہ تھی، اور دوسری صورت میں پہلا سوزہ پہننے کے وقت طہارت کاغذ نہ تھا مگر چونکہ بعد پہننے کے طہارت کاغذ ہو گئی لہذا اب ان پر مسح ہو سکتا ہے۔

(۱) اگر کوئی وہاں نہ جائے گا جہاں کے باطل ہو جائے گی وضو نہیں کر سکی جائیگا۔ ۱۱۔
(۲) لقمہ دے یا کھجور یا کسی چیز سے بڑے کے نہ ہوں کرنا یا بے گنجینہ نہ ہو، چودھرف ہوں ان پر مسح درست ہے۔ ۱۲۔

۱۰ چیزیں جن پر مسیح درست ہے

۱۔ مسیح کے موزے اور پتاویں پر مسیح درست ہے بشرطیکہ ان میں مسیح کے شراکاء نہ ہوں۔
۲۔ خود دو پہلوئے کے ہوں یا پترے کے زول یا اور کسی چیز کے۔

۳۔ جوٹ پر مسیح ہاں ہے بشرطیکہ چارے پر کو مسیح لگنے کے چھوٹے اور اس کا پتہ معلوم
ہو اس طرح بندھا ہو کہ پیر کی اس قدر جملہ نظر آئے کہ جوٹ کو مانع ہو۔

۴۔ موزوں کے اوپر اگر موزے پہنے ہو ہیں تو ان اوپر والے موزوں پر مسیح درست ہے
بشرطیکہ ان میں مسیح کے شراکاء نہ ہوں جاتے ہوں، خود اپنے کے موزوں میں شراکاء نہ ہوں یا
نہیں اور یہ اوپر والے موزوں کے اصل حدت کے اور قبل ان کے کہ پہنے موزوں پر مسیح کیا ہوئے پہنے
گئے ہوں۔

۵۔ اگر ایسے موزوں پر جن میں مسیح کے شراکاء نہ ہوں تو ایسے موزوں پہنے جو نہیں
ہوں میں شراکاء نہیں پائے جاتے تو ان پر بھی مسیح ہاں ہے بشرطیکہ یہ درحقیقت ہوں کہ مسیح کی ترقی ان
سے تیار کر کے نیچے کے موزوں تک پہنچ جائے جن میں مسیح کے شراکاء نہ ہوں جاتے ہیں۔ یہ سمجھ
جائے کہ درحقیقت مسیح انہیں پر ہوں۔

۶۔ اگر موزوں کے لیے چھوٹے ہوں کہ جن سے نتیجہ نہ چھوٹے نہیں اور کوئی ٹکڑا اجڑے وغیرہ کا
ان کے ساتھ کسی طرح سے ملنے جائیں تو ان پر مسیح ہاں ہے۔

۷۔ زخمی پٹی پر مسیح درست ہے انہیں جن موزوں میں کایاں موزوں کے دھڑوں میں ہو چکا
مگر موزوں کے مسیح میں اور پٹی کے مسیح میں یہ فرق ہے کہ موزوں پر صرف بقدر تین انگلیوں کے مسیح
کیا ہاں ہے اور پٹی کا مسیح پٹی کی چوڑی میں ہونا ہے یا اس کے اکثر حصہ پر۔

۱۱ چیزیں جن پر مسیح درست نہیں

۱۔ دو موزوں جن میں مسیح کے شراکاء نہ ہوں، مثلاً موزوں کے قدر پھولے
ہوں کہ کچ کی چوری میں پسند نہ آئے چھوٹے ہیں جس کا حصہ دھڑوں میں غرض ہے جلد تین انگلیوں کی برابر پیر
کی جھان سے ظاہر ہوتی ہے یا اس قدر چھوٹے ہوں کہ جس کو مانی ہے یہ ان چارہ دھڑوں میں۔ یہ
کوئی جھان میں نہ پایا جائے یا چھوٹے کا نہ کہ حالت میں پہنے ہوئے نہ ہوں۔

مثلاً :- کس نے تھم کی بات میں موزوں پہنے ہوں تو اس کا ہونا دھڑوں سے تو ان موزوں
پر نہیں درست۔ اس کے تحت طلبہ درست کا نام نہیں، خود دو یا تھم صرف جس کا ہونا دھڑوں میں دونوں

۱۔ ہر روز نہ شب جو چاہتا ہے اونٹنی اور سوئی رات کو ہیں ان پر مسح جائز نہیں۔ اسی لئے کہ ان میں مسح کی شرطیں نہیں پائی جاتیں۔ صرف ان کو چھین کر تھین میل نہیں چسکتے اور پانی کو جذب کر لیتے ہیں۔ شیٹہ اور لٹری اور ہاتھی دانت وغیرہ کے سوزوں پر بھی مسح جائز نہیں۔ اس لئے کہ ان کو چھین کر بالکل نہیں چسکتے۔

۲۔ اگر سوزوں پر سوز سے پہنے جائیں اور پہلے سوزوں کا مسح ہو چکا ہو تو ان کو پر والے سوزوں پر مسح جائز نہیں اور اسی طرح اگر یہ دوسرے سوز سے صحت کے بعد پہنے گئے ہوں تب بھی ان پر مسح درست نہیں۔

۳۔ جن سوزوں میں شرائط پائے جاتے ہیں ان پر اگر ایسے سوز سے پہنے ہو ہیں جن میں شرائط نہیں پائے جاتے اور نہ ایسے رقی ہوں جن سے مسح کی ترقی تہاؤ نہ کر کے پیچے کے سوزوں تک پہنچے ہو تو ان کو پر والے سوزوں پر مسح جائز نہیں۔

۴۔ صحت گزار ہونے کے بعد بغیر چبھوئے ہوئے سوزوں پر مسح جائز نہیں۔

۵۔ بجائے ہاتھوں کے دھونے کے دستانوں پر مسح جائز نہیں۔

۶۔ بجائے سر کے کٹھن کے علاوہ پر مسح جائز نہیں۔

۷۔ اگر سوز سے پر سوز سے پہنے جائیں اور پر والے سوزوں میں مسح کے شرائط پائے جاتے ہوں تو باوجود ان کرینے والے سوزوں پر مسح درست نہیں خواہ ان میں مسح کے شرائط پائے جاتے ہوں نہ پائے جاتے ہوں۔

۸۔ اگر کپڑے کے سوزوں پر جن میں شرائط مسح کے نہ پائے جاتے ہوں چھڑا چھڑا دیا جائے مگر صرف اسی سطح پر جو چھنے کی حالت میں زمین پر رہتی ہے تب بھی ان پر مسح جائز نہیں۔

جن کو مسح درست ہے اور جن کو درست نہیں

۱۔ دلو کرنے والے کو مسح درست ہے، خواہ مرد ہو یا عورت، متمہ ہو یا مسافر بشرطیکہ مسح کی سبب شریض پانی چھینا۔

۲۔ غسل کرنے والے کو مسح جائز نہیں خواہ غسل فرض ہو یا سنت۔ غسل میں مسح کرنے کی یہ صورت ہے کہ پیروں کو کسی اونچے مقام پر رکھ کر خواہ بیٹھ جائے اور سوائے قدم کے باقی جسم کو دھوئے اس کے بعد پیروں پر مسح کرے۔ (درمختار وغیرہ)

۳۔ تہذیب کرنے والے کو صبح جا کر نہیں۔

مقیم کو حدیث کے بعد سے ایک دن ایک رات تک موزوں پر صبح کی اجازت ہے اور مراقبہ حدیث کے بعد کے تین دن اور تین رات تک بشرطیکہ کوئی عذر نہ ہو۔

اگر تہذیب کے وقت پیر و جمعہ موزوں سے پہلے جائیں اور عشاء تک حدیث نہ ہو۔ بعد عشاء کے حدیث ہو عشاء کے وقت سے اس کو ایک رات اور ایک دن تک صبح کی اجازت ہوگی اگر مقیم ہے اور تین رات تین دن تک اگر مسافر ہے۔ پہلے کے وقت کا اعتبار نہیں۔ اگر کوئی مقیم موزوں سے پہلے سے بعد ایک دن ایک رات سے پہلے سفر کرے تو اس کو صبح کی حدیث چوری کرنے کی اجازت ہوگی۔

مثال:- کسی مقیم نے مغرب سے وقت موزوں پر بنا اور اپنی شب کی صبح کو اس نے سفر کیا تو اس کو تین دن اور دو رات صبح کرنے کی اجازت ہوگی۔ اگر کوئی مسافر تین دن تین رات سے پہلے گیا تو اس کو تین دن کی حدیث تک صبح کی اجازت ہوگی۔

مثال:- کسی مسافر نے فجر کے وقت موزوں پر بنا اور اسی دن خوب آفتاب کے وقت اپنے گھر پہنچ گیا تو اس کو صرف ایک رات اور صبح کی اجازت ہوگی۔

صبح کے احکام

۱۔ اگر کسی نے پاس وضو کے لئے صرف اپنی قدر پانی ہو کہ اس سے پیر کے سوا اور سب اعضا داخل نہ ہوں تو اس کو موزوں کا صبح واجب ہے۔

۲۔ اگر کسی کو خوف ہو کہ پیر دھوئے نہ دے تو اس کا صبح واجب ہے۔ اسی طرح اگر کسی کو خوف ہو کہ پیر دھوئے نہ دے عرفات میں نہ ٹھہر سکے گا تو اس پر بھی صبح واجب ہے۔ کسی موقع پر صبح نہ کرنے سے رافضی بخاری ہونے کا لوگوں کو گناہ نہ ہو وہاں بھی صبح کرنا واجب ہے۔ یہ کہ جہاں تک پیر نہ کرنے سے کوئی واجب ترک ہو تو وہاں صبح کرنا واجب ہے۔

۳۔ سوائے ان مقامات کے جہاں صبح کرنا واجب ہے، موزوں کو اتار کر پیروں کا جھنڈا بہ نسبت صبح کرنے کے بھرتا ہے۔

۴۔ بے موزوں سے تارے نوئے پیروں کا جھنڈا کھتا ہے۔

صبح کا مسنون و مستحب طریقہ

”ہوئی باتھوں وغیرہ استعمال پانی سے ترک کرنے والے ہاتھ کی انگلیاں بندھ کر کے داہنے موزے کے سرے پر (جو انگلیوں پر رہتا ہے) اور بائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں موزے کے سرے پر رکھ کر انگلیوں کو تختوں تک کھینچ لیا جائے۔ اس طرح کہ موزے پر پانی سے مفلوط کھینچ جائیں۔ صبح موزے کے اس حصہ کے کٹا ہری سٹپ پر ہونا چاہئے جو چیرکی پشت پر رہتا ہے نہ اس حصہ پر جو چھینے میں زمین پر رہتا ہے۔“

صبح کے فرائض

”صبح ہر موزے کی اس خاص ہری سٹپ پر ہونا جو چیرکی پشت پر رہتی ہے۔“
 ۱۔ موزوں کی انگلیوں کے واقعہ سے تھمنا۔ ہاتھ کی جگہ تک ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے زمین انگلیوں کے برابر تر ہوجان خواہ ہاتھ سے نہ رکھے جائیں یا اور کسی چیز سے یہ خود بخود تر ہو جائیں۔
 جیسے کوئی شخص اس میں چلے اور تھمے۔ اس کے موزے تر ہو جائیں دینے کے تر شمس اس کے موزوں پر اس قدر مری پہنچ جائے تو یہ سب سمجھا جائے گا۔ اختیار ہے کہ دونوں موزوں کا مس ایک ساتھ کیا جائے یا پہلے ایک کا پھر دوسرے کا۔ یہ بھی اختیار ہے کہ جو پہلے جس موزے کا مس پہلے کیا جائے تھمنا ہاتھ کی جگہ پہنچتی ہے جو چیرکی پشت پر پہنچ جس بھی معلوم ہوتی ہے۔“

صبح کے مسنون اور مستحب بات

- ۱۔ ہاتھ سے مس کرنا نہ کسی اور چیز سے۔
- ۲۔ صبح کرتے وقت ہاتھ کی انگلیوں کو کشادہ رکھنا۔
- ۳۔ انگلیوں کو موزوں پر رکھ کر اس طرح کھینچ کر موزوں پر مفلوط کھینچ جائیں۔
- ۴۔ صبح چیرکی انگلیوں کی طرف سے شروع کرنا نہ پہلی کی طرف سے۔
- ۵۔ مس پہلی کی چیز تک کرنا اس سے کم نہیں۔
- ۶۔ ایک ہی ہاتھ دونوں موزوں کا مس کرنا۔
- ۷۔ داہنے ہاتھ سے داہنے موزے کا مس کرنا اور بائیں ہاتھ سے بائیں موزے کا۔
- ۸۔ ہاتھ کی تھیلیوں کی جانب سے مس کرنا نہ پشت کی جانب سے۔

مسح کے باطل ہو جانے کی صورتیں

۱۔ جن چیزوں سے وضو نہ جاتا ہے ان سے مسح بھی باطل ہو جاتا ہے۔ یعنی بجز وہ چیزیں مس کرنے کی ضرورت ہوگی۔ جیسے معذور کا وضو نہ نہ کا وقت پانے سے فوت جا ۲ ہے۔ ویسے ہی اس کا مسح بھی باطل ہو جاتا ہے۔ مگر اس کو سوزے اتار کر بیرون کا وضو واجب ہے۔ ہاں اگر اس کا فرض وضو کرنے اور سوزے پہننے کی حالت میں نہ پایا جائے تو وہ بھی مثل اور صحیح آدمیوں کے سمجھا جائے گا۔

۲۔ سوزے کو پیر سے یا پیر کے اکثر حصے سے وترچہ ناخواہ قصداً اتار دے یا بغیر قصد کے اتار جائے اس صورت میں سوزوں کا اتار کر پیراں کو دھونا چاہئے۔

۳۔ سوزے کا پھٹ جانا بشرطیکہ اگر بڑی کے پاس پھٹ ہو تو اس قدر ہو کہ چنے کی حالت میں اس سے اینٹ کی کا آستر حصہ کھل جاتا ہو اور اگر انگلیوں کے پاس پھٹ ہو تو اس قدر ہو کہ پھنے کی حالت میں نین انگلیاں اس سے کھل جاتی ہیں اور اگر ان دونوں مقاموں کے سوا اور کسب سے پھٹا ہو تو اس قدر پھٹ ہو کہ اس سے چلنے کی حالت میں پیر کی چھوٹی انگلی سے تین انگلیوں کی برابر پیر کی جہد کھل جاتی ہو اس صورت میں سوزے اتار کر بیرون کو دھونا چاہئے۔

اگر سوزہ کافی جگہ سے پھٹا ہو اور ہر جگہ تین انگلیوں سے کم پھٹ ہو مگر سب ملانے سے تین انگلیوں کے برابر ہو جائے تب بھی مسح باطل ہو جائے گا بشرطیکہ ایک ہی سوزہ اس قدر پھٹا ہو اور اگر دونوں سوزے مل کر اس قدر پھٹے ہوں تو اس قدر کا اعتبار نہیں مسح باطل نہ ہوگا۔ اگر سوزوں میں اس قدر ہار یک ہار یک ہو جائیں جن میں موٹی موٹی نہ جاسکے تو ان کا اعتبار نہیں اگرچہ کتنے ہی ہوں۔

اگر سوزے پھٹے ہوں مگر پیر کا حصہ بقدر تین انگلیوں کے نہ ظاہر ہو تو اس کا اعتبار نہیں۔ مسح باطل نہ ہوگا اگرچہ پھٹا ہو اتنی انگلیوں سے زیادہ ہو۔

۴۔ پیر کے اکثر حصہ کا کسی طرح وصل چ ۲ اس صورت میں سوزوں کو اتار کر بیرون کو دھونا چاہئے۔

۵۔ مسح کی نہت کا گزارہ جانا۔ اس صورت میں بھی سوزوں کو اتار کر بیرون کو دھونا چاہئے۔

ہاں، تو کسی کو بروی کے زمانے میں سرد پانی سے پیہ ویں کو دھونے میں نقصات کا خوف نہ اور گرم پانی کسی صحت مند شخص سے ہوا تو اس کو موزوں کا اتار کر پیوے گا اور چونکہ صحت کے لئے ہلکے انگلیکے دوزوں پر اس کو صحت کرنے کی اجازت (۱) ہے جب تک خوفِ رائل نہ ہو جائے۔ طریقہ صحت بخشی کے مسکن کی طرح ہوجا۔ یعنی پورے دوز سے پر یاں کے مسکن کے بعد پورے دوز سے کسی طرح اس سے کہ موزوں کے مثلاً دھم سے بچنا ہے۔

جب ایک موزے کا بیج پڑا تو دوسرے موزے کے بیج بھی پڑے۔
 پھر ایک بیج پڑا اور دوسرے بیج پڑے۔ اور دوسرے بیج پڑے۔
 اور دوسرے بیج پڑے۔ اور دوسرے بیج پڑے۔

مثال: کسی شخص کو ایک ہی روز تھوڑے تھوڑے ٹکڑوں کے پٹا ہوا دوسرا ٹکڑا یا کسی کا ایک چم
کھا جائے دوسرا نہیں۔

حدیث احمدی کے احکام

وہ صوفیوں نے مسیحیوں کی مدد سے ان کے گھر میں پیدا ہوئی ہے، جس سے صوفیوں نے۔

۱۔ حدیث احمد بن حنبل سے منقول ہے کہ خراسان میں ایک شخص نے ایک روز ایک بچہ کو دیکھا تو اس نے کہا کہ یہ بچہ میرا ہے۔

۲۔ سیدہ ذکریٰؓ فرما رہی ہے: خواہ عطاوت کی: دیا شکرانہ کیا دینے کی کوئی مخصوص سیدہ نہ رہے۔

۳۔ یہ قرینہ طوافِ رُتاکر و حج کی ہے۔

۴۔ قرآن مجید اور ایسی چیز کا ٹھکانہ جو قرآن مجید کے ساتھ چھپا ہوا ہو، انوشل رقی اور چمڑے۔

اس کے پکڑے کے جوجھ پر چڑھا کر دی جانے لگا ہے۔ فردا کو بھی ہے۔ خواہ ان اعضاء سے چھوئے جو انہیں دھوسے جاتے ہیں۔

شمال۔ بائیں۔ دائرہ کے پانچ مضامین۔ دائرہ میں بیس مضامین چھپے ہیں۔

و غیرہ: پتہ کیڑے سے چھوئے جو جسے جسم پر مٹاؤ۔ تھیں: ہاتھ، پاؤں، سر، روئے، اچھورو وغیرہ
تھے (جائیداد، رشاقی وغیرہ)

[illegible]

۵۔ اگر کاغذ یا کسی اور چیز پر جیسے کپڑا، چمچ، وغیرہ قرآن مجید کی آیت بھی لکھی ہو تو اس پر رے کاغذ کا چھونا مکروہ تحریمی ہے۔ خواہ اس مقام کو چھوئے جس میں وہ آیت لکھی ہوئی ہے یا اس مقام کو جو سادہ ہے۔

۶۔ کاغذ وغیرہ کے سوا کسی اور چیز پر قرآن مجید یا اس کی کوئی آیت لکھی ہوئی ہو تو اس کے صرف اسی مقام کو چھونا مکروہ ہے جس میں لکھا ہوا ہے سادے مقام کا چھونا مکروہ نہیں۔
مثال :- کسی پتھر یا دیوار یا روپیہ پر کوئی آیت قرآن مجید کی لکھی ہو تو اس کے صرف اسی مقام کو چھونا مکروہ ہے جہاں لکھا ہے۔

۷۔ قرآن مجید کے سوا اور آسمانی کتابوں میں مثل تورات، انجیل، مذہب وغیرہ کے صرف اسی مقام کو چھونا مکروہ ہے جہاں لکھا ہوا سادے مقام کو چھونا مکروہ نہیں۔

۸۔ قرآن مجید اگر جزو دان جس ہو یا ایسے کپڑے جس لپٹا ہو جو اس کے ساتھ چسپاں نہ ہو تو اس کا چھونا مکروہ نہیں۔

۹۔ اگر کسی ایسے کپڑے سے قرآن مجید کو چھوئے جو جسم پر نہ ہو یا کپڑے کے سوا کسی اور چیز سے مثل لکڑی وغیرہ کے چھوئے تو مکروہ نہیں۔

۱۰۔ حدث اصغر کی حالت میں قرآن مجید کا کسی کاغذ پر لکھنا مکروہ نہیں بشرطیکہ اس کاغذ کو نہ چھوئے نہ لکھے ہوئے کو نہ سادے کو اس لئے کہ کاغذ وغیرہ پر ایک آیت بھی لکھی ہو تو اس پر رے کاغذ کا چھونا مکروہ ہے۔

۱۱۔ کاغذ وغیرہ کے سوا کسی اور چیز پر مثل پتھر وغیرہ کے قرآن مجید کا لکھنا مکروہ نہیں بشرطیکہ لکھے ہوئے کو نہ چھوئے۔ خواہ سادے مقام کو چھوئے۔

۱۲۔ ایک آیت سے کم کا لکھنا مکروہ نہیں خواہ کسی چیز پر لکھے۔

۱۳۔ حدث اصغر کی حالت میں قرآن مجید کا پڑھنا پڑھنا خواہ دیکھ کر پڑھا۔ ہم پڑھانے یا نہ پڑھانے پر درست ہے۔

۱۴۔ ناخن یا کونے یا حدث اصغر کی حالت میں قرآن مجید کو دیکھنا اور چھونا مکروہ نہیں۔

۱۵۔ تفسیر کی کتابوں کا چھونا مکروہ ہے بشرطیکہ اس میں آیت قرآنیہ لکھی ہوں اور تفسیر ہوں اور تفسیر کے سوا دوسری دینی کتابوں کا چھونا مثل حدث فقہ وغیرہ کے جائز ہے۔

۱۶۔ اگر قرآن مجید کا ترجمہ کسی اور زبان میں ہو تو صحیح یہ ہے کہ اس کا بھی وہی حکم ہے جو

قرآن مجید کا ہے۔ (بحر اراکین در مختار)

۱۔ قرآن مجید کی جو آیتیں منسوخ اقسام میں ہیں ان کا وہ حکم ہے جو قرآن مجید کے سوا دوسری آیتوں کی کتابوں کا ہے۔ وہ اگر کسی چیز پر لکھی ہوں تو اس کے صرف اسی مقام کو چھوٹا کر دیا ہے جہاں لکھا ہو سہارے مقام کا چھوٹا کر دیا نہیں۔

وضو کے متفرق کے مسائل

۱۔ ہاتھ اگر ناپاک ہوں اور پانی میں بے ہاتھ ڈالے ہوئے وضو ممکن نہ ہو یعنی کوئی میرا نقص نہ ہو جو ہاتھ و حلا سے پانی نکال دے اور نہ کوئی ایسا کپڑا ہو جس کو پانی میں ڈال کر ہاتھ دھوئے تو اس صورت میں وضو نہ کرنا چاہئے۔

۲۔ وضو کے بعد اگر وضو کی نسبت نہ دھونے کا شبہ ہو لیکن وہ وضو متعین نہ ہو تو ایسی صورت میں شک رفع کرنے کے لئے پانی سے دھوئے۔ اسی طرح اگر وضو کے درمیان میں کسی عضو کی نسبت یہ شبہ ہو تو ایسی حالت میں آخر وضو کو دھوئے مثلاً کہیں تک ہاتھ دھونے سے بعد یہ شبہ ہو تو نہ دھو ڈالے اور اگر پھر دھوئے وقت یہ شبہ ہو تو ہاتھ و حلا سے پانی نکال دے یا اس وقت ہے کہ اگر کبھی کبھی شبہ ہوتا ہو اور اگر کسی کو اکثر اسی قسم کا شبہ ہو تا تو وہ اس کو چاہئے کہ اس شبہ کی طرف خیال نہ کرے اور اپنے وضو کو کامل سمجھے۔

۳۔ صورت کے نیچے ہوئے پانی سے سر کو وضو کرنا مکروہ ہے۔

۴۔ ناپاک جگہ وضو کرنا درست نہیں۔

۵۔ مسجد میں وضو کرنا درست نہیں۔ ہاں اگر اس طرح وضو کرے کہ وضو کا پانی مسجد میں نہ گرنے پائے تو صحیح۔

۶۔ وائت پر میل آ جانے کے وقت، سواغٹھے کے بعد دست میں دبڑو آ جانے کے وقت، خانہ کعبہ میں داخل ہونے کے وقت، کسی مجلس اور جمع میں جانے کے لئے قرآن مجید پڑھنے کے لئے مسواک کرنا مستحب ہے۔ اسی طرح اگر کوئی ایک وضو سے دوسرے وقت کی نماز پڑھے تو اس کو بھی مسواک کرنا مستحب ہے۔ (شامی)

۷۔ وضو کے بعد وضو کے اعضا کا کسی کپڑے وغیرہ سے پونچھنا یا نہ جاننا ہے مگر پونچھنے میں

مبادلہ اچھا نہیں۔ جس چیز سے وضو کا پانی پونچھا جائے اس کو صاف پاک ہونا چاہئے۔ جو چیز استنجہ کے بعد استعمال کیا جائے اس سے وضو کا پانی نہ پونچھنا چاہئے۔

۸۔ اگر کسی شخص کا ہر معنیٰ ننگے کے کٹ گیا ہو اور دوسرے پیر میں سوزہ پہنے ہو تو اس کو صرف ایک ہی سوزہ پر مسح جائز ہے۔

۹۔ جس شخص کو یہاں مرض ہو جس میں وضو کی توڑنے والی چیزیں برابر جاری رہ سکتی ہوں اس کو مستحب ہے کہ نماز کے آخر وقت مستحب تک انتظار کر کے وضو کرے۔ شرع وقت میں نہ کرے۔ اس خیال سے کہ شاید آخر وقت تک اس کا وہ مرض دفع ہو جائے۔

۱۰۔ کافر کا وضو صحیح ہے اس لئے کہ وضو کے صحیح ہونے میں مسلمان ہونا شرط نہیں۔ ہاں واجب ہونے کے لئے اہل اسلام شرط ہے۔ اگر کوئی کافر حالت کفر میں وضو کرے اور اس کے بعد قبل اس کے کہ کوئی چیز وضو کے توڑنے والی پائی جائے اسلام لائے تو وہ اسی وضو سے نماز وغیرہ پڑھ سکتا ہے۔

۱۱۔ اگر کسی کے سر میں اس قدر درد ہو یا زخم وغیرہ ہوں کہ سر کا مسح نہ کر سکے تو اس کو سر کا مسح صاف ہے۔

غسل کا بیان

فقہاء کی اصلاح میں غسل سر سے ہر ایک جسم کی تمام اس سطح کے دھونے کو کہتے ہیں جس کا دھونا بغیر کسی قسم کی تکلیف کے ممکن ہو۔

غسل کے واجب ہونے کی شرطیں

۱۔ مسلمان ہو، کافر پر غسل واجب نہیں۔

۲۔ بالغ ہو، نابالغ پر غسل واجب نہیں۔

۳۔ عاقل ہو، دیوانے اور مست اور بے ہوش پر غسل واجب نہیں۔

۴۔ مطہر پانی کے استعمال پر قادر ہو، جس شخص کو قدرت نہ ہو اس پر غسل واجب نہیں۔

۵۔ غرض کا اس قدر وقت ملنا کہ جس میں غسل کر کے نتر پڑھنے کی تمجاش ہو۔ اگر کسی کو اتنا

وقت نہ ملے تو اس پر اس وقت غسل واجب نہیں۔

مثال :- کسی کو ایسے لمحہ وقت میں نہانے کی ضرورت ہو گی غسل کر کے نماز پڑھنے کی غرض سے ہو یہ کوئی عورت اپنے ہی محکمہ وقت میں غسل پڑھتی ہے یہ کہ ہو۔
۶۔ حدیث اکبر کا چارہ : وہ جو حدیث اکبر سے پاک ہو اس پر غسل واجب نہیں۔
۷۔ نماز کے وقت کا تکلیف ہونا شروع وقت میں غسل واجب نہیں۔

غسل کے صحیح ہونے کی شرطیں

۱۔ تمام جسم سے خطا بری حصہ پر پانی کا پہنچنا چاہیے بشرطیکہ کوئی عذر نہ ہو۔ اگر بغیر کسی عذر کے کوئی خارجی حصہ جسم کا بال برابر بھی خشک رہ جائے تو غسل صحیح نہ ہوگا۔
۲۔ جسم پر ایسی چیز کا نہ ہونا جس کی وجہ سے مرتبہ پانی نہ پہنچ سکے۔
مثال :- جسم پر چربی یا خشک موہر، خمیر وغیرہ لگا ہوا ہو یا انگلیوں میں تھک ٹوٹا ہو، پٹھنہ وغیرہ ہوں یہ کانوں میں گھٹ یا میاں ہوں کہ سوراخ میں پانی نہ پہنچ سکے۔
۳۔ بہت چیزوں سے حدیث اکبر ہوتی ہے ان چیزوں کا حاکمیت غسل میں نہ ہونا، کوئی عورت حیض یا نفاس کی حالت میں غسل کرے یہ کوئی مرد جنسی کرنے کی حالت میں غسل کرے تو صحیح نہ ہوگا۔

غسل کے فرض ہونے کی صورت

حدث اکبر سے پاک ہونے کے لئے مسلسل فرض سجاوحت اکبر کے پیدا ہونے کے چار

اسبب ہیں۔

پہلا سبب :- خروج جنسی یعنی منی کا اپنی (۱) اچھڑ سے بیہوشت جہیز کو نہایت باہر نکلنا۔
 سوتے (۲) ایٹھا یا جاگتے میں، بے ہوشی میں، ہوش میں، جماع سے یا بغیر جماع (۳) اس کے کسی
 نیالیاں و تصور سے یا نہی میں حصہ کو ہاتھ سے حرکت دینے سے یا داخلت (۴) سے یا کسی مرد و بانو
 سے خواہش پورا کرنے سے۔

اگر منی اپنی جہ سے بیہوشت جدا ہوئی گرنے میں حصہ سے باہر نکلے وقت بیہوشت نہ تھی تب بھی
 غسل فرض ہو جائے گا۔

مثال :- منی اپنی جہ سے بیہوشت جدا ہوئی گرنے میں اپنے خاص حصہ کے سوراخ کو
 ہاتھ سے بند کر یا پاروئی رکھ لی۔ تھوڑی دیر کے بعد جب بیہوشت رہی تو اس نے خاص حصہ
 کے سوراخ سے ہاتھ پاروئی بتانی اور منی بغیر بیہوشت خارج ہوئی۔

اگر کسی کے خاص حصہ سے کچھ منی نکلے اور کچھ اندر باقی رہ گئی اور اس نے جس سر یا نہ جہ
 غسل کے وقتی جو باقی رہ گئی تھی بغیر بیہوشت کے نکلی تو اس صورت میں پہلا غسل یا نہیں ہو جائیگا۔
 وہ بارہ پھر غسل فرض ہے بشرطیکہ یہ باقی منی جس سوتے کے اور قبضہ پیشاب کرنے کے اور قبضہ
 پانی میں قدم یا اس سے زیادہ چلنے کے نکلے۔

اگر کسی کے خاص حصہ سے جہ پیشاب کے منی نکلے تو اس پر بھی غسل فرض ہوگا۔ بشرطیکہ
 بیہوشت کے ساتھ ہو۔ اگر کسی مرد یا عورت کو اپنے جسم یا کپڑے پر موائی کے بعد قری معلوم ہو تو
 اس میں چودہ صورتیں ہیں جنہذا ان کے ساتھ صورتوں میں غسل فرض ہے۔

(۱) مرد کے جسم میں منی نکلے یا جہ سے بہر صورت کے جسم میں بیہوشت نہ ہو۔ (۲) اور منی (۳) و (۴)

(۲) کے ساتھ منی عورت کی سر یا نہ تھی۔ (۳) اور بیہوشت نہ تھی۔ (۴) اور منی

(۲) کے ساتھ منی بغیر جماع کے نہ تھی نہ بیہوشت مردوں کے ساتھ نہ تھی۔ (۳) اور منی بغیر جماع
 کے تھی نہ تھی۔ (۴)

(۵) اور منی کے مشرقی حصہ میں اپنے نہی حصہ کے داخل کرنے کو نہ تھی۔ خواہ وہ مشرقی حصہ مرد یا عورت کا۔
 (۶) یا نہی حصہ میں اپنے نہی حصہ کے داخل کرنے کو نہ تھی۔ خواہ وہ مشرقی حصہ مرد یا عورت کا۔
 شرط ہے کہ نہی حصہ کے داخل کرنے کو نہ تھی۔ خواہ وہ مشرقی حصہ مرد یا عورت کا۔

- ۱۔ یقین ہو جائے کہ یہ منی ہے اور احتلام یاد ہو۔
 - ۲۔ یقین ہو جائے کہ یہ منی ہے اور احتلام یاد نہ ہو۔
 - ۳۔ یقین ہو جائے کہ یہ ہڈی ہے اور احتلام یاد ہو۔
 - ۴۔ شک ہو کہ یہ منی ہے یا ہڈی ہے اور احتلام یاد ہو۔
 - ۵۔ شک ہو کہ یہ منی ہے یا دوسری ہے اور احتلام یاد ہو۔
 - ۶۔ شک ہو کہ یہ ہڈی ہے یا دوسری ہے اور احتلام یاد ہو۔
 - ۷۔ شک ہو کہ منی ہے یا ہڈی ہے اور احتلام یاد ہو۔
- اگر کسی شخص کا خدشہ نہ ہو اور اس کی منی خاص حصہ کے سوراخ سے باہر نکل کر اس کی کھال کے اندر رہ جائے جو خدشہ میں کات دی جاتی ہے تو اس پر غسل فرض ہو جائے گا اگرچہ وہ منی اس کھال سے باہر نہ نکلے ہو۔ (بحر الرائق وغیرہ)
- دوسرا سبب:۔ اطلاق یعنی کسی یا شہوت مرد کے خاص حصہ کے سر کا کسی زندہ عورت کے خاص حصہ میں یا کسی دوسرے زندہ آدمی کے مشترک حصہ میں داخل ہونا، خواہ وہ مرد ہو یا عورت یا مختلط، منی گرنے یا نہ گرنے میں صورت میں اگر دونوں میں غسل کے صحیح ہونے کی شرطیں پائی جاتی ہیں تو دونوں پر وہ جس پر پائی جاتی ہیں اس پر غسل فرض ہو جائے گا۔ اگر عورت کنواری ہو تو اس میں یہ بھی شرط ہے کہ اس کی بکارت دور ہو جائے۔ (در مختار وغیرہ)
- اگر عورت کبیم ہو، مگر ایسی کبیم نہ ہو کہ اس کے ساتھ جماع کرنے سے اس کے خاص حصہ اور مشترک حصہ مل جانے کا خوف ہو تو اس کے خاص حصہ میں مرد کے خاص حصہ کا سر داخل ہونے سے مرد پر غسل فرض ہو جائے گا اگر اس میں غسل کے صحیح ہونے کی شرطیں پائی جاتی ہوں۔ جس مرد کے حصے کٹ گئے ہوں، اس کے خاص حصہ کا سر اگر کسی کے مشترک حصہ یا عورت کے خاص حصہ میں داخل ہو جب بھی غسل فرض ہو جائے گا دونوں پر درت جس میں غسل کے صحیح ہونے کی شرطیں پائی جاتی ہوں اس پر۔ (قاضی خاں)
- اگر کسی مرد کے خاص حصہ کا سر کٹ گیا ہو تو اس کے جسم سے اتنی مقدار کا اعتبار کیا جائے گا۔ (بحر الرائق ودر مختار وغیرہ)
- اگر کوئی مرد اپنے خاص حصہ کو کپڑے وغیرہ سے لپیٹ کر داخل کرے تو اگر جسم کی حرارت محسوس ہو تو غسل فرض ہو جائے گا۔ (بحر الرائق وغیرہ)

اگر کوئی عورت شہوت کے غلبہ میں اپنے خاص حصہ میں کسی بے شہوت مرد یا جانور کے خاص حصہ کو یا کسی ہلکے بکری وغیرہ کو یا اپنی انگلی کو داخل کرے جب بھی اس پر غنسل فرض ہو جائے گا۔ منی گرے یا نہ گرے۔ (شامی، حاشیہ و مختار و حاشیہ بحر الرائق)

تیسرا سبب :- حیض یعنی کسی عورت کے خاص حصہ سے حیض کے خون کا باہر آنا کم سے کم مدت حیض کی تین دن تا تین سات ہے اور زیادہ سے زیادہ دس دن سات اور کم سے کم دو حیضوں کے درمیان میں عورت پندرہ دن پاک رہتی ہے۔ یعنی ایک حیض کے بعد کم از کم پندرہ دن تک دوسرا حیض نہ آتا اور زیادہ کی کوئی حد نہیں۔ ممکن ہے کہ عورت کو تمام عمر حیض نہ آئے۔

حیض کی مدت میں سوا خالص سفیدی کے اور جس رنگ کا خون آئے حیض سمجھا جائے گا۔ جس عورت کے حیض کی عادت مقرر ہوگئی ہو اس کو اگر عادت سے زیادہ خون آئے مگر دس دن سے زیادہ ہو تو وہ خون حیض سمجھا جائے گا۔

مثال :- کسی عورت کو پانچ دن حیض آیا کرتا ہے۔ اس کو اگر نو دن یا دس دن خون آئے تو یہ سب حیض سمجھا جائے گا۔ اگر عورت کو تین دن یا دو دن یا اگر عادت مقرر ہوگئی ہو تو عادت کے موافق خون آکر بند ہو جائے اور پندرہ دن یا اس سے زیادہ بند رہے اور اس کے بعد پھر خون آئے تو یہ دونوں علیحدہ علیحدہ دو حیض سمجھے جائیں گے۔

جس عورت کی عادت سات دن حیض کی ہو اس کو ایک دن خون آیا اور چودہ دن بند رہا تو ایک دن وہ جس میں خون آیا اور چھ دن وہ جس میں خون نہیں آیا جملہ سات دن اس کے حیض سمجھے جائیں گے۔

چوتھا سبب :- نفاس یعنی عورت کے خاص حصہ یا مشترک حصہ سے نفاس کے خون کا باہر نکلنا نفاس کا حکم اس وقت کے خون سے دیا جائے گا جو نصف سے زیادہ حصہ بچہ کے باہر آنے کے بعد اس سے پہلے جو خون نکلے وہ نفاس نہیں۔ (بحر الرائق وغیرہ)

زیادہ سے زیادہ مدت نفاس کی چالیس دن سات ہے اور کم مدت کی کوئی حد نہیں۔ ممکن ہے کہ کسی عورت کو بالکل نفاس نہ آئے۔

کم سے کم نفاس اور حیض کے درمیان میں عورت پندرہ دن طاهر رہتی ہے۔

نفاس کی مدت میں سوا خالص سفیدی کے اور جس رنگ کا خون آئے وہ نفاس سمجھا جائے گا۔ جس عورت کی عادت مقرر ہو اس کو اگر عادت سے زیادہ خون آئے مگر چالیس دن سے زیادہ

نہ ہو تو وہ سب نفاس سمجھا جائے گا۔

مثال :- کسی عورت کو تیس دن نفاس کی عادت ہو اس کو نالیس یا پورے چالیس دن خون آئے تو یہ سب خون نفاس سمجھا جائے گا۔ اگر کسی عورت کو چالیس دن سے کم نفاس ہو کر بند ہو جائے گا اور پھر چالیس دن کے اندر ہی دوسرا خون آئے اور دو خون چالیس دن کی حد سے آگے نہ بڑھے تو یہ سب زمانہ یعنی جس میں پہلا خون آیا اور جس میں بند رہا اور جس میں دوسرا خون آیا نفاس سمجھا جائے گا اور اگر دوسرا خون چالیس دن کی حد سے آگے بڑھ جائے تو پہلے خون سے چالیس دن تک اگر عادت مقرر نہ ہو اور اگر عادت مقرر ہو تو بعد عادت کے نفاس سمجھا جائے گا۔

مثال :- (۱) کسی عورت کو عادت دہلی ہو یا بے عادت پندرہ دن نفاس ہو کر تیس دن بند رہا اور پانچ دن پھر خون آیا تو یہ سب زمانہ جس کا مجموعہ چالیس دن ہوتا ہے نفاس سمجھا جائے گا۔

(۲) جس عورت کی عادت بیس دن نفاس کی ہو اس کو پندرہ دن خون آ کر پندرہ دن بند رہے اور پھر گیارہ دن خون آئے تو پندرہ دن وہ جن میں پہلا خون آیا ہے اور وہ پانچ دن جن میں خون بند رہا جملہ بیس دن اس کا نفاس ہو گا، اس لئے کہ دوسرا خون چالیس دن کی حد سے آگے بڑھ گیا۔ اگر کسی عورت کے وہ بچے پیدا ہوں اور دونوں کی ولادت میں چھ مہینے سے کم فاصلہ ہو تو اس کا نفاس پہلے بچے کے بعد سے ہو گا۔ پس اگر دوسرا بچہ چالیس دن کے اندر پیدا ہو تو جو خون اس کے بعد آئے وہ بھی نفاس ہے بشرطیکہ اسے دن آئے کہ پہلے خون سے مل کر چالیس دن یا اس سے کم ہو نہ زیادہ نہ ہو۔ اگر اسے دن ہو کہ پہلے خون مل کر چالیس دن سے زیادہ ہو جائے تو اگر اس کی عادت مقرر نہ ہو تو چالیس دن تک وہ نہ جس قدر عادت ہو اس قدر نفاس سمجھا جائے۔ اگر کسی عورت کے دو بچے پیدا ہوں اور دونوں کی ولادت میں چھ مہینے یا اس سے زیادہ کا فاصلہ ہو اور دونوں بچوں کے بعد خون آئے تو وہ دونوں خون علیحدہ علیحدہ دو نفاس سمجھے جائیں گے۔

اگر کسی عورت کے پیٹ میں زخم وغیرہ کی وجہ سے سوراخ ہو گیا ہو اور لڑکا اس سوراخ سے پیدا ہو تو اگر خون اس کے خاص حصہ یا مشترکہ حصہ سے باہر آئے تو وہ نفاس سمجھا جائے گا۔
(بحر الرائق وغیرہ)

استحاضہ کی صورتیں

۱۔ نو برس سے کم عمر والی عورت کو جو خون آئے وہ استحاضہ ہے محض نہیں، خواہ میں دن رات آئے یا اس سے کم۔

۲۔ بچپن میں یا اس سے زیادہ عمر والی عورت کو جو خون آئے وہ حیض نہیں بشرطیکہ نفاس سرخ یا سرخ مائل بہ سیاہ نہ ہو۔

۳۔ حاملہ عورت کو خون آئے وہ استحاضہ ہے حیض نہیں۔

۴۔ تین دن رات سے کم جو خون آئے وہ استحاضہ ہے حیض نہیں۔

۵۔ دس دن رات سے زیادہ جو خون آئے وہ استحاضہ ہے حیض نہیں۔

۶۔ عادت والی کو اس کی عادت سے زیادہ خون آئے وہ استحاضہ ہے حیض نہیں بشرطیکہ دس دن رات سے بڑھ جائے۔

مثال :- کسی عورت کو پانچ دن حیض آنے کی عادت ہو اس کو گیارہ دن خون آئے تو جس قدر اس کی عادت سے بڑھ گیا ہے یعنی چھ دن استحاضہ میں شمار ہوں گے۔

۷۔ اگر کسی عورت کو دس دن حیض ہو کر بند ہو جائے اور پندرہ دن سے کم بند رہے اس کے بعد پھر خون آئے تو یہ دوسرا خون استحاضہ ہے حیض نہیں۔ اس لئے کہ وہ حیضوں کے درمیان میں کم سے کم پندرہ دن کا فاصلہ ہوتا ہے۔

۸۔ بچہ کے نصف سے زیادہ باہر نکلنے کے پہلے جو خون آئے وہ استحاضہ ہے نفاس نہیں۔ اس لئے کہ نفاس اسی وقت ہے جب نصف یا اس سے زیادہ حصہ بچہ کا باہر (۱) آجائے۔

۹۔ چالیس دن نفاس ہو کر بند ہو جائے اور پندرہ دن سے کم بند رہے اور پھر خون آئے تو یہ دوسرا خون استحاضہ ہے حیض نہیں جس لئے کہ کم سے کم نفاس بند ہونے کے بعد چند دن تک نہیں ہوتا۔

۱۰۔ بچہ پیدا ہونے کے بعد چالیس دن سے زیادہ خون آئے تو پھر اس کی عادت مقرر نہ ہو تو چالیس دن سے جس قدر زیادہ ہے وہ استحاضہ ہے نفاس نہیں اور اگر عادت مقرر ہو تو جس قدر عادت سے زیادہ ہو وہ سب استحاضہ ہے۔

مثال :- (۱) بے عادت والی عورت کو اگر چالیس دن خون آئے تو چالیس دن نفاس ہوگا اور ایک دن استحاضہ۔

(۲) جس عورت کو تیس دن نفاس کی عادت ہو اس کو اگر چالیس دن خون آئے تو تیس دن اس کا نفاس ہوگا اور ایک دن استحاضہ۔

۱۱۔ جس عورت کے دو بچے پندرہ دن اور دو دنوں میں چھ ماہ سے کم فاصلہ ہو اور دوسرا بچہ چالیس دن کے بعد پیدا ہو تو جو خون اس کے بعد آئے وہ استحاضہ ہے نفاس نہیں۔

(۵) اور جب تک بچہ کا نصف یا اس سے زیادہ حصہ باہر نہیں جاتا نفاس ہی کہا جائے گا۔ ۱۲۔ م۔ ن۔

جن صورتوں میں غسل فرض نہیں

۱۔ مٹی اگر اپنی جگہ سے بھوت نہ جدا ہو تو اگرچہ خالص حصہ سے باہر نکل آئے غسل فرض نہ ہوگا۔

مثال :- کسی شخص نے کوئی وہیہا اٹھایا اور اٹھنے سے گر پڑا یا کسی نے اس کا مارا اور اس حصہ سے اس کی مٹی بغیر ثبوت کے نکل آئی۔

۲۔ اگر مٹی اپنی جگہ سے بھوت نہ جدا ہوئی مگر خاص حصہ سے باہر نہ نکلے تو غسل فرض نہ ہوگا۔
خواہ یہ کتنا خورد خورد ہو یا خاص حصہ کا سوراخ بند ہو یا اسے سبب سے دھوا یا ہاتھ سے بند کر دیا ہو یا روٹی وغیرہ رکھ کر۔

۳۔ اگر کسی شخص کے خالص حصہ سے بعد میں ثاب کے بغیر ثبوت کے مٹی نکلے تو اس پر غسل فرض نہ ہوگا۔

۴۔ اگر کوئی مرد کسی جانور یا مردہ کے خالص حصہ یا مشترک حصہ میں اپنا خاص حصہ داخل کرے یا اس کا خاص حصہ اپنے مشترک حصہ میں داخل کرے تو اس پر غسل فرض نہ ہوگا بشرطیکہ مٹی نہ نکلے۔ اسی طرح اگر کوئی عورت کسی جانور یا مرد کا خاص حصہ یا کوئی لکڑی یا انگلی یا کوئی چیز اپنے خاص حصہ یا مشترک حصہ میں داخل کرے تب بھی غسل فرض نہ ہوگا بشرطیکہ مٹی نہ نکلے اور خاص حصہ مشترک حصہ میں داخل کرنے میں یہ بھی شرط ہے کہ غلبہ ثبوت کی حالت کا نہ ہو۔

۵۔ اگر کوئی بے ثبوتے لڑکا کسی عورت کے ساتھ جو رخ کرے تو کسی پر غسل فرض نہ ہوگا اگرچہ عورت مکلف ہو۔

۶۔ اگر کوئی مرد اپنا خاص حصہ اپنے ہی مشترک حصہ میں داخل کرے تو اس پر غسل فرض نہ ہوگا۔

۷۔ اگر کوئی مرد کسی کمسن عورت کے ساتھ جماع کرنے تو غسل فرض نہ ہوگا بشرطیکہ مٹی نہ گرے نہ مرد وہ عورت اس قدر کم سن ہو کہ اس کے ساتھ جماع کرنے میں خاص حصہ اور مشترک حصہ کے مل جانے کا خوف نہ ہو۔

۸۔ اگر کوئی مرد اپنے خاص حصہ میں پتھر یا پیت کو جماع کرے اور پتھر سے اس قدر سونا ہو کہ

جسم کی حرارت اس کی وجہ سے نہ محسوس ہو تو غسل فرض نہ ہوگا۔

۹۔ اگر کسی سنوانہی عورت کے ساتھ محبت کی جائے اور اس کی بکارت زائل نہ ہو تو غسل فرض نہ ہوگا۔ (مرآۃ المفلاح)

۱۰۔ اگر کوئی مرد اپنے خاص حصہ کا جز مقدار سر سے کم داخل کرے تب بھی غسل فرض نہ ہوگا۔

۱۱۔ غدی اور دوی کے نکلنے سے غسل فرض نہیں ہوتا۔

۱۲۔ اگر کسی عورت کے خاص حصہ میں مروی مٹی بغیر مرد کے خاص حصہ کے داخل ہوئے چنی جائے تو اس پر غسل فرض نہ ہوگا۔

۱۳۔ اگر کسی عورت کے بچہ پیدا ہو اور خون لپٹل نہ نکلے تو اس پر غسل فرض نہ ہوگا۔

۱۴۔ استحاضہ سے غسل فرض نہیں ہوتا۔

۱۵۔ اگر کسی شخص کو مٹی جاوی رہے یا مرض ہو تو اس کے اوپر مٹی نکلنے سے غسل فرض نہ ہوگا۔

۱۶۔ سکرالٹھنے کے بعد کپڑوں پر تری دیکھنے کی بقیہ سات صورتوں میں غسل فرض نہیں

ہوتا۔

(۱) یقین ہو جائے کہ یہ ہڈی ہے اور احتلام یا نہ ہو۔

(۲) شک ہو کہ یہ مٹی یا ہڈی ہے اور احتلام یا نہ ہو۔

(۳) شک ہو کہ یہ مٹی ہے یا دوی ہے اور احتلام یا نہ ہو۔

(۴) شک ہو کہ یہ ہڈی ہے یا دوی ہے اور احتلام یا نہ ہو۔

(۵) یقین ہو جائے کہ یہ دوی ہے اور احتلام یا نہ ہو۔

(۶) یقین ہو جائے کہ دوی ہے اور احتلام یا نہ ہو۔

(۷) شک ہو کہ یہ مٹی یا ہڈی یا دوی ہے اور احتلام یا نہ ہو۔ ہاں دوسری، تیسری، سو لوہیں

صورت میں احتیاطاً غسل کر لینا ضروری ہے۔

۱۷۔ حقن (عمل) کے مشترک حصہ میں داخل ہونے سے غسل فرض نہیں ہوتا۔

۱۸۔ اگر کوئی مرد اپنا خاص حصہ کسی عورت یا مروی ناف میں داخل کرے تو اس پر غسل فرض

نہ ہوگا۔

۱۹۔ اگر کوئی شخص خواب میں اپنی مٹی کرتے ہوئے دیکھے اور مٹی کرنے کی لذت بھی اس کو

مردوں کو ٹھیک پتروں پر قریبی یا کوئی آرتھ جنٹیمین کو پیش فرماتے ہوگا۔

جن صورتوں میں غسل واجب ہے

- ۱۔ اگر کوئی کافر اسلام لائے اور اسے اہل حق میں اس کو حدیث اکبر ہوا ہو اور وہ نہ دیکھا گیا ہو تو اسے غسل کرنا واجب ہے۔
- ۲۔ اگر کوئی شخص چند روزوں کی عمر سے پہلے دیکھا ہو جائے تو اس کا نہنا واجب ہے۔
- ۳۔ سفلیان مردے کی لاش کو نہلا اور مذکورہ مسلمان پر واجب نہ ہے۔

جن صورتوں میں غسل سنت ہے

- ۱۔ جمعہ کے دن بعد نماز فجر کے نماز جمعہ کے لئے ان لوگوں کو غسل کرنا سنت ہے جن پر نماز جمعہ واجب ہو۔
- ۲۔ عیدین کے دن بعد فجر ان لوگوں کو غسل کرنا سنت ہے جن پر عیدین کی نماز واجب ہے۔
- ۳۔ حج یا عمرہ کے احوال کے لئے غسل کرنا سنت ہے۔
- ۴۔ حج کرنے والے کو عرفہ کے دن بعد زوال کے غسل کرنا سنت ہے۔

جن صورتوں میں غسل مستحب ہے

- ۱۔ اسلام لانے کے لئے غسل کرنا مستحب ہے اگرچہ حدیث اکبر سے پاک ہو۔
- ۲۔ کوئی مرد یا عورت جب پندرہ برس کی عمر کو پہنچے اور اس وقت تک کوئی علامت جوانی کی اس میں نہ پائی جائے تو اس کو غسل کرنا مستحب ہے۔
- ۳۔ دیکھنے ٹھکانے کے بعد اور بخون اور مستی اور بے وقوفی سے بچنے کے بعد غسل کرنا مستحب ہے۔
- ۴۔ مردے کو نہلانے کے بعد نہلانے والوں کو غسل کرنا مستحب ہے۔

عورت کو اور برہنہ نہانے والے کو بیٹھ کر نہانا چاہئے اگر کوئی مرد کپڑے پہنے ہوئے نہائے تو اس کو اختیار ہے چاہے بیٹھ کر نہائے اور چاہے کھڑے ہو کر۔ اگر برہنہ نہائے تو نہاتے وقت قبل کی طرف منہ نہ کرے اور سب سے پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کو گھٹو تک تین مرتبہ دھوئے۔ اس کے بعد اپنے خاص حصہ اور خصوصیتیں کے دھوئے۔ اگر ان پر کوئی نجاست چھید نہ ہو۔ اس کے بعد اگر بدن پر کہیں نجاست چھید ہو تو اس کو دھو ڈالے۔ اس کے بعد اپنے دونوں ہاتھوں کو منی سے مل کر دھوئے۔ اس کے بعد پورا وضو کرے یہاں تک کہ سر کا مسح بھی اور اگر کسی ایسے مقام پر نہانا ہو جہاں غسل کا پانی جمع رہتا ہو تو پیروں کو اس وقت تک نہ دھوئے بلکہ بعد فراغت غسل کے دوسری جگہ بیٹ کر پیروں کو دھوئے۔ اگر یہ غسل فرض ہو اور اس وضو میں سوائے بسم اللہ کے اور کوئی دعا نہ پڑھے۔ وضو کے بعد اپنے بالوں میں انگلیاں ڈال کر تین مرتبہ سر کا خال کرے۔ پہلے داہنے جانب کا، پھر بائیں جانب کا اس کے بعد اپنے سر پر پانی ڈالے۔ پھر داہنے شانے پر، پھر بائیں شانے پر اور تمام جسم کو ہاتھوں سے ملے۔ اسی طرح دوبارہ اور تمام جسم پر اسی ترتیب سے پانی ڈالے تاکہ تین بار تمام جسم پر پانی پہنچ جائے۔ اس کے بعد چاہا چاہئے جسم کو کسی کپڑے سے پونچھ ڈالے اور نہاتے وقت کسی سے کوئی بات بغیر حق ضرورت کے نہ کرے۔

غسل کے فرائض

غسل میں ایک فرض ہے۔ تمام بدن کے ظاہری حصہ کا سر۔ ہر تک دھونا۔ اس طرح کہ بال برابر کوئی حصہ جسم کا خشک نہ رہے پائے۔ ناف کا دھونا فرض ہے۔ داڑھی ہو چھ اور ان کے نیچے کی سطح کا دھونا فرض ہے۔ اگر یہ چیزیں کھنی ہوں اور ان کے نیچے کی جگہ نظر نہ آتی ہو۔ سر کے بالوں کا بھگونا فرض ہے۔ اگر چہ ان میں گوند یا غلطی لگی ہو۔ انگوٹھی اگر تنگ ہو اور کان کے سوراخوں میں بالیاں ہوں کہ بے حرکت دیکھے ہوئے پانی جسم تک نہ پہنچے تو ان کا حرکت دینا فرض ہے اور کان کے سوراخوں میں اگر بالیاں ہوں اور سوراخ اگر بند نہ ہوئے ہوں تو اگر بغیر ہاتھ سے ملے ہوئے یا کوئی تنکا وغیرہ ڈالے ہوئے پانی ان میں نہ پہنچے تو سختی وغیرہ کا ڈال کر ان میں پہنچانا فرض ہے۔ جس کاغذ نہ ہوا ہواں کو جگہ کا دھونا فرض ہے جو غصہ کی کھال کے لیے چھسی ہوئی ہے۔ اگر اس حال کو اوپر چڑھانے میں تکلیف نہ ہو۔

غسل میں جن اعضاء کا دھونا فرض نہیں

۱۔ بدن کا ملنا اگر اس پر کوئی نجاست حقیقہ ایسی نہ ہو جو بغیر سے ہوئے وادرن ہو سکے۔

۲۔ عورت کو اپنے خاص حصہ کے اندر ولی جزو کا لٹگی وغیرہ ڈال کر صاف کرنا۔

۳۔ حصہ کے اس حصہ کا دھونا جس کے دھونے سے تکلیف یا ضرر ہو۔

مثال :- (۱) آنکھ کے اندر کی سطح کا دھونا اگرچہ اس میں نجس سرورہ لگا ہو۔

(۲) عورت کو اپنے کان کے اس سوراخ کا نکالنا وغیرہ ولی کردھونا جو بند ہو گیا ہو۔ جس مرد کا

خشبہ نہ ہو اور اس کو خشتہ کی کھال کو اوپر چڑھانے میں تکلیف ہو تو اس کے اس کھانے سے پینڈل

بند کا دھونا۔ عورت کو اپنے سب سے دھونے والوں کا کھولنا بشرطیکہ بغیر کھولے ہوئے ہاتھوں کی جڑیں

بھیک جائیں اگر ہاتھوں میں گرہ پڑتی ہو تو اس کا کھولنا۔

غسل کے واجبات

۱۔ لٹگی کرنا۔

۲۔ ناک میں پانی لینا۔

۳۔ مردوں کو اپنے سب سے دھونے والوں کا کھولنا کرنا۔

۴۔ ناک کے اندر جو میل ناک کے لٹاب سے جم جاتا جہاں کو چھڑا کر اس کے نیچے کی طرح

کا دھونا۔

غسل کی سنتیں

۱۔ نیت کرنا یعنی اس میں یہ قصد کرنا کہ میں نجاست سے پاک ہونے کے لئے خدا کی خوشی

اور ثواب کے لئے نہایت ہوں نہ بدن صاف کرنے کے لئے۔

۲۔ اسی ترتیب سے غسل کرنا جس ترتیب سے کھنڈ جیا۔ یعنی پہلے ہاتھوں کا دھونا پھر قدم

حصہ کا دھونا پھر بچہ سست حقیقہ کا دھونا اگر ہو۔ پھر پورا وضو کرنا اور اگر ایسی جگہ ہو جہاں پانی حمل ہو

بیروں کا بعد غسل کے دوسری جگہ بہت کر دھونا پھر تمام بدن پر پانی بہانا۔

۳۔ لمبا ہاتھ کھینچنا

۴۔ مسواک کرنا۔

۵۔ ہاتھ پیروں کا اور اڑھی کا تین مرتبہ غسل کرنا۔

۶۔ بدن کو دھونا

۷۔ بدن کو اس طرح دھونا کہ باوجود جسم ادا ہوا کے مقتدل ہوئے کے ایک حصہ خشک نہ

ہوئے پائے نہ دوسرے حصہ کو دھو ڈالے۔

۸۔ تمام جسم پر تین مرتبہ پانی بہانا۔

غسل کے مستحبات

۱۔ کسی جگہ نہانا جہاں کسی نامحرم کی نظر نہ پہنچے یا تہہ بند و غیرہ باندھ کر نہانا۔

۲۔ داہنے جانب کو بائیں پائے سے پہلے دھونا۔

۳۔ سر کے داہنے حصہ کا پہلے غسل کرنا پھر بائیں حصہ کا۔

۴۔ تمام جسم پر پانی اترا ترتیب سے بہانا کہ پہلے سر پھر داہنے شانے پر پھر بائیں شانے

پر۔

۵۔ جو چیزیں وضو میں مستحب ہیں وہ غسل میں بھی مستحب ہیں سووئے قبلہ رو ہونے اور دعا

پڑھنے اور غسل سے پہلے پانی کا کھڑے ہو کر چٹا بھی مستحب نہیں۔

غسل کے مکروہات

۱۔ بلا ضرورت کسی جگہ نہانا جہاں کسی غیر محرم کی نظر پہنچ سکے۔

۲۔ برہنہ نہانے والے کو قبلہ رو ہونا۔

۳۔ غسل میں سوائے بسم اللہ کے اور دعاؤں کا پڑھنا۔

۴۔ بے ضرورت کلام کرنا۔

۵۔ جتنی چیزیں وضو میں مکروہ ہیں وہ غسل میں بھی مکروہ ہیں۔

حدث اکبر کے احکام

جن چیزوں سے غسل واجب ہوتا ہے ان کے پیدا ہونے سے جو اعتباری حالت انسان کے جسم کو طاری ہوتی ہے اس کو حدت اکبر کہتے ہیں۔

۱۔ جو چیزیں حدت اصغر میں منع ہیں وہ حدت اکبر میں بھی منع ہیں۔ جیسے نماز اور بکھراؤ عبادت کا ہو یا شکرانہ کا قرائن مجید بطور کسی سائل کے چھو، وغیرہ۔

۲۔ مسجد میں داخل ہونا حرام ہے۔ یا اگر کوئی سخت ضرورت ہو تو چار ترازے۔

مثلاً: کسی شخص کے گھر کا دروازہ مسجد میں ہو اور کوئی دوسرا راستہ اس کے لگنے کا سوال اس کے نہ ہو تو اس کو مسجد میں نہ گھر کے دروازے پر نہ ترازے۔ کسی مسجد میں پانی کا چشمہ یا کنواں یا حوض ہو اور اس کے سوا کہیں پانی نہ ہو تو اس مسجد میں نہ گھر کے دروازے پر نہ ترازے۔

۳۔ قرآن مجید کا قصد عبادت پر سزا حرام ہے اگرچہ نیک آیت سے کہہ دیا جائے اگرچہ مضمون اشتراک ہو۔

۴۔ کچھ گھر کا طواف کرنا حرام ہے۔

۵۔ قرآن مجید کا چھونا جس شرائط سے حدت اصغر میں چار ترازے نہیں شرائط سے حدت اکبر میں بھی چار ترازے۔

۶۔ عید گاہ میں اور دروازے میں اور خانقاہ وغیرہ میں چار ترازے۔

۷۔ قرآن مجید کی ان آیتوں کو جن میں وہ اللہ تعالیٰ کی تعریف ہو بقصد دعا کے چار ترازے۔ کوئی شخص سورہ فاتحہ یا کسی اور ایسی ہی آیت کو بطور دعا کے پڑھے تو چار ترازے۔

۸۔ بیض و نفاس کی نہ لیت میں عورت کے زلف اور زانو کے درمیان کے جسم کو رکھنا یا اس سے اپنے جسم کو لانا یا شریعت کوئی کپڑا اور میان میں نہ ہو فردہ تحریمی ہے اور حرام ہے۔

۹۔ اتھو نہ کی نہ لیت میں صرف جماع نہ حرام ہے اگرچہ اس سے حدت اکبر نہیں ہوتا۔

۱۰۔ بیض و نفاس کی حالت میں عورت کو روزہ رکھنا حرام ہے۔

۱۱۔ بیض و نفاس کی حالت میں عورت اگر کسی کو قرآن مجید پڑھائی ہو اس کو ایک ایک لفظ کا رک رک کر پڑھانے کو غرض ہے کہ (۱) چار ترازے۔ (۲) بال بونہ کی آیت کا ایک دم پڑھنا اس وقت بھی ناجائز ہے۔

(۱) پڑھنا یا پڑھانے کو عید نہیں ہے۔ (۲) بال بونہ کی آیت کا ایک دم پڑھنا اس وقت بھی ناجائز ہے۔

۱۲۔ حیض اور نفاس کی حالت میں عورت کے بوسے لین اور اس کا جھوٹا پانی وغیرہ پینا اور اس سے لپٹ کر سونا اور اس کے ناف اور ناف کے اوپر اور زانوہ اور زانوہ کے نیچے کے جسم سے اپنے جسم کو ملا کر چہ کپڑ اور میان میں نہ ہو اور ناف اور زانوہ کے دو میان میں کپڑے کے ساتھ ملانا جائز ہے بلکہ حیض کی وجہ سے عورت سے علیحدہ ہو کر سونا یا اس کے اختلاط سے بچنا ضروری ہے۔

غسل کے متفرق مسائل

۱۔ اگر کوئی مرد سواغسٹے کے بعد اپنے کپڑوں پر تری دیکھے اور قبل سونے کے اس کے خاص حصہ کو استاہکی نہ ہو تو اس پر غسل فرض نہ ہوگا اور وہ تری مذنی بھی جائے گی بشرطیکہ ملام یا نہ ہو اور اس تری کے منی ہونے کا خیال نہ ہو۔ (در مختار)

۲۔ اگر مرد یا عورت کسی یا ایک مرد اور ایک عورت ایک ہی بستر پر لیٹیں اور سواغسٹے کے بعد اس بستر پر کسی کا نشان پایا جائے اور کسی طریقہ سے یہ نہ معلوم ہو کہ یہ کسی کی نمی ہے اور نہ اس بستر پر ان سے پہلے کوئی اور سویا ہو تو ان صورتوں میں دونوں پر غسل فرض ہوگا اور اگر ان سے پہلے کوئی اور شخص اس بستر پر سو چکا ہے اور منی خشک ہے تو ان دونوں میں کسی پر غسل فرض نہ ہوگا۔ (در مختار و بحرہ فی الفق وغیرہ)

۳۔ عورتوں کو حیض و نفاس کے وقت اپنے خاص حصہ میں روئی یا کپڑا رکھنا سنت ہے۔

۴۔ حیض و نفاس کا حکم اس وقت سے دیا جائے گا جب خون جسم کے ظاہری حصہ تک آجائے اور اگر خاص حصہ میں روئی وغیرہ ہو تو اس کا وہ حصہ تری ہو جائے جو جسم کے ظاہری حصہ کے متعلق ہے۔ ہاں اگر روئی نفاں جائے تو اگر اس کے اندر وہ فی حصہ میں خون ہوگا تب بھی حیض و نفاس کا حکم نہ دیا جائے گا اس لئے کہ نکالنے کے بعد وہ اندرونی حصہ بھی خارج حصہ بن گیا۔

۵۔ اگر کوئی عورت روئی رکھنے کے وقت طہر تھی اور جب اس نے روئی نکالی تو اس میں خون کا اثر پایا تو جس وقت سے اس نے نکالی وہی وقت ہے اس کا حیض و نفاس کبھا جائے گا

(۱) اگر وہ بوسہ کی وجہ سے ایک یا دو بار سواغسٹے کی حالت میں وہ عورت کو ایک مرد دیکھتے تھے اور اس سے ہتھام سے پرہیز کرتے تھے اور عورت پر روئی نہ بہت ہو تو اس سے منع ہے۔ دوسرے یہ کہ عورت نے ہتھام سے ہتھام سے عورت کو دیکھنا یا عورت سے ہتھام سے ہتھام سے منع ہے۔

اس سے پہلے نہیں۔ یہاں تک کہ اس سے پہلے کی اگر کوئی نماز اس کی قضا ہوئی ہوگی تو وہ بعد میں اس کے پڑھنا پڑے گا اور عورت روئی رکھتے وقت کچھ قسمی اور جس وقت روئی نکالی اس وقت اس پر خون کا نشان نہ تھا تو اس کی طہارت اسی وقت بھی جائے گی جب سے اس نے روئی رکھی تھی۔ اسی طرح اگر کوئی عورت سوانسنے کے بعد حیض دیکھے تو اس کا حیض اسی وقت سے ہوگا جب سے بیدار ہوئی ہے۔ اس سے پہلے نہیں اور اگر کوئی حائضہ سوانسنے کے بعد اپنے کو ظاہر پائے تو جب سے سوئی ہے اسی وقت سے ظاہر نکلی جائے گی۔ (بحر الرائق در مختار وغیرہ)

۶۔ اگر کوئی ایسی جوان عورت جس کو ابھی تک حیض نہیں آیا اپنے خاص حصہ سے خون آتے ہوئے دیکھے تو اس کو چاہئے کہ اس کو خون حیض سمجھ کر نماز وغیرہ چھوڑ دے (۱) پھر اگر وہ خون تین دن رات سے پہلے بند ہو جائے تو اس کی جس قدر نمازیں چھوٹ گئی ہیں ان کی قضاء پڑھنا ہوگی۔ پھر لئے کہ معلوم ہو جائے کہ وہ خون حیض نہ تھا استنفاذ تھا۔ حیض تین دن رات سے کم نہیں آتا۔ (بحر الرائق در مختار وغیرہ)

اسی طرح اگر کوئی عورت اپنی عادت سے زیادہ خون دیکھے اور عادت اس کی دس دن سے کم نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ اس خون کو حیض سمجھ کر نماز وغیرہ بدستور پڑھے اور غسل نہ کرے۔ پس اگر وہ خون دس دن رات سے زیادہ ہو جائے تو جس قدر اس کی عادت سے زیادہ ہو گیا ہے۔ استنفاذ سمجھا جائے گا اور اس زمانہ کی نمازیں اس کو قضا پڑھنا ہوگی۔ (بحر الرائق وغیرہ) ۷۔ جس عورت کا حیض دس دن رات آ کر بند ہوا اس سے بغیر غسلی کے خون بند ہوتے ہیں جماع جائز ہے اور جس عورت کا خون دس دن رات سے کم آ کر بند ہوا تو اس کی عادت سے بھی کم آ کر بند ہوا ہے تو اس سے جماع جائز نہیں۔ جب تک کہ اس کی عادت نہ گزر جائے اگرچہ غسل بھی کر چکے اور عادت کے موافق آ کر بند ہوا ہے تو جب تک غسل نہ کرے یا ایک نماز کا وقت نہ گزر جائے جماع جائز نہیں۔ بعد نماز کا وقت گزر جانے کے بغیر غسلی کے بھی جائز ہے۔ نماز کا وقت گزر جانے سے یہ مقصود ہے کہ شروع وقت میں خون بند ہوا ہو تو باقی وقت سب گزر جائے اور اگر آخر وقت میں خون بند ہوا ہو تو اس قدر وقت ہو ضروری ہے جس سے غسل کر کے نماز کی نیت کرنے کی گنجائش ہو اگر اس سے بھی کم وقت باقی ہو تو پھر اس کا احتیاج نہیں۔ دوسری نماز

(۱) امام صاحب رحمہ اللہ نے دعا ہے کہ تین دن رات سے پہلے فرزند پیدا نہ پائے۔ مگر حج محمد متقی بدو قول ہے جو ہم نے اختیار کیا۔ اللہ اعلم۔

کا پورا وقت گزارنا ضروری ہے اور یہی نظم ہے نہ ہی کا کر اگر چاہیں دن آ کر بند ہو یا تو خون بند ہوئے ہی بغیر غسل کے اور اگر چاہیں دن سے کم آ کر بند ہو یا اور عادت سے بھی کم ہو تو بعد عادت گزار جانے کے اور اگر عادت کے موافق بند ہو یا ہو تو بعد غسل ۲ غراز کا وقت گزار جانے کے، سماع وغیرہ جائز ہے۔ ہاں من سب صورتوں میں مستحب یہ ہے کہ بغیر غسل کے سماع نہ کیا جائے۔ (بحر الرائق وغیرہ)

۸۔ جس عورت کا خون دس دن رات سے کم آ کر بند ہو یا اور اگر عادت مقرر ہو چکی ہو تو عادت سے بھی کم ہو اس کو نماز کے آخر وقت مستحب تک غسل میں تاخیر کرنا واجب ہے۔ اس شخص سے کہ شاید پھر خون نہ آئے۔ مثلاً اگر عشاء کے شروع وقت خون بند ہو یا ہو تو عشاء کے آخر وقت مستحب یعنی نصف شب کے قریب تک اس شخص میں تاخیر کرنا چاہئے اور جس عورت کا بعض دس دن یا اگر عادت مقرر ہو تو عادت کے موافق آ کر بند ہو یا ہو تو اس کو نماز کے آخر وقت مستحب تک غسل میں توقف کرنا مستحب ہے اور یہی نظم ہے اناس کا کہ اگر چاہیں دن سے کم ہو اور اگر عادت مقرر ہو تو عادت سے کم ہو مگر بند ہو تو آخر وقت مستحب تک غسل میں تاخیر کرنا واجب ہے اور پورے چالیس دن یا عادت مقرر ہو تو عادت کے موافق آ کر بند ہو تو آخر وقت مستحب تک غسل میں تاخیر کرنا مستحب ہے۔ (نہایہ من تقدیر، بحر الرائق)

۹۔ اگر کسی عورت کے بچہ پیدا ہو ہو خون بالکل نہ نکلے تب بھی احتیاطاً اس پر غسل واجب (۱) ہوگا۔ (غایہ، بحر الرائق وغیرہ)

۱۰۔ اگر کوئی عورت غیر زمانہ بعض میں کوئی دوا ایسی استعمال کرے کہ جس سے خون آ جائے تو وہ حیض نہیں۔ (اشباہ و نظائر)

مثال :- کسی عورت کو مہینے میں ایک دن بعد پانچ دن حیض آتا ہو اس کو حیض کے پندرہ دن کے بعد (۲) دوا کے استعمال سے خون آ جائے وہ حیض نہیں۔

(۱) امام صاحب کا فریب ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام مالک نے فرمایا کہ اگر عادت مقرر ہو تو غسل واجب نہیں ہوگا اور بعض فقہاء نے اس کے قول کو صحیح بھی سمجھا ہے۔ مگر چونکہ اکثر فقہاء کی طرف میں اور حنبلیہ اسی میں ہے لہذا وہی قول اختیار کیا گیا۔ ۱۲

(۲) پندرہ دن کے بعد کن قیاس لئے دو حالتیں ہیں کہ اگر پندرہ دن سے پہلے خون نہ آئے گا تو وہ پندرہ دن بھی نہیں نہ سمجھا جائے گا۔ اس لئے کہ حیض کے بعد پندرہ دن تک دوسرا حیض نہیں آتا جو اس کے پیشہ کو کوئی دشمن نہ ہوگا۔ ۱۳

۱۱۔ اگر کوئی عورت کوئی دراد وغیرہ استعمال کر کے یا اور کسی طرح اپنا منسل ساقط کر دے یا اور کسی وجہ سے اس کا منسل ساقط ہو جائے اور اس کے بعد خون آئے تو اگر بچہ کی شکل ہاتھ پیچہ یا نگی وغیرہ کے طرز پر ہوتی ہو تو وہ خون نغس ہے۔

۱۲۔ اگر بچہ کی شکل وغیرہ ظاہر ہوتی ہو پہلے مہوشت کا نکلنا ہو تو اس کے بعد جو خون آئے وہ نفاس نہیں بلکہ اگر تین دن رات یا اس سے زیادہ آئے اور اس سے پہلے عورت چدرہ دن تک حابہ رہ چکی ہو تو یہ خون نفاس ہوگا اور نہ استحاضہ۔ (بحر ارقم بلکھاری وغیرہ)

۱۳۔ کسی بچہ کے تمام اعضاء سست نہ رہیں تو اس کے اکثر اعضاء نکل سکتے ہیں بعد دو دنوں آنے دو بھی نغس ہے۔

۱۴۔ ایک یا بیشتر یا نفاس آنے سے عادت مقرر ہو جاتی ہے۔ مثلاً ایک دفعہ جس کو سات دن حیض آئے اور دوسری دفعہ سات دن سے زیادہ اور دس دن سے بھی زیادہ آئے تو اس کا نفاس سات ہی دن رکھا جائے گا۔ اسی طرح اگر کسی فیہ مرتبہ بیس دن نفاس آئے اور دوسری مرتبہ بیس دن سے زیادہ اور چالیس دن سے بڑھ جائے تو اس کا نفاس بیس ہی دن رکھا جائے گا۔ (شامی از مخدوم کوئی)

۱۵۔ اگر کسی عورت کو جس کی عادت مقرر نہیں یعنی ہر کوایب تک کوئی حیض یا نفاس نہیں آیا یا آئے ہوئے ہی خون جاری ہو چکے اور برابر جاری رہے تو خون نہ رتی ہونے کے وقت سے دس دن رات تک اس کا نفاس سمجھا جائے گا اور بیس رات دن طہارت کے دن استحاضہ پھر دس رات دن حیض اور بیس رات دن استحاضہ اسی طرح برابر حساب رہے گا اور اگر اسی حالت میں اس کے بچہ پیدا ہونے کے بعد سے چالیس رات دن اس کے نفاس کے اور بیس رات دن طہارت رکھے جائیں گے پھر اسی طرح دس رات دن حیض کے اور بیس رات دن طہارت رکھے۔

۱۶۔ اگر کسی عورت دینی عورت کے خون چوری ہو جائے اور برابر چوری رہے تو اس کا حیض نفاس طہارت کی عادت کے موافق رکھا جائے گا۔ ہاں اگر اس کی عادت چھ مہینہ ظاہر رہنے کی ہو تو اس کا طہارہ اس کی عادت کے موافق یعنی پورے چھ مہینے نہ دو گاہ ایک گھڑی کم چھ مہینے۔

۱۷۔ اگر کسی عورت دینی عورت کے خون چوری ہو جائے اور برابر جاری رہے اور اس کو یہ یاد نہ دے کہ مجھ کو کتنے دن حیض ہوتا تھا یہ یاد نہ رہے کہ مہینہ کی کس کس تاریخ سے شروع ہوتا تھا اور کب ختم ہوتا تھا یا دونوں یاد نہ ہیں تو اس کو چاہئے کہ اپنے غالب گمان پر عمل کرے۔ یعنی جس

زمانہ کو وہ حیض کا زمانہ خیال کرے اس زمانہ میں حیض کے احکام پر عمل کرے اور جس زمانہ کو طہارت کا زمانہ خیال کرے اس زمانہ میں طہارت کے احکام پر عمل کرے اور اس کا گمان کسی طرف نہ ہو تو اس کو ہر نماز کے وقت نیا وضو کر کے نماز پڑھنا چاہئے اور روزہ بھی رکھے مگر جب اس کا یہ مرض دفع ہو جائے روزہ کی قضا کرنی ہوگی اور اس کو شک کی کیفیت ہو تو اس میں دو صورتیں ہیں۔

پہلی صورت یہ ہے کہ اس کو کسی زمانہ کی نسبت یہ شک ہو کہ زمانہ حیض کا ہے یا طہر کا تو اس صورت میں ہر نماز کے وقت نیا وضو کر کے نماز پڑھے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اس کو کسی زمانہ کی نسبت یہ شک ہو کہ یہ زمانہ حیض کا ہے یا طہر کا یا حیض سے خارج ہونے کا تو اس صورت میں وہ ہر نماز کے وقت غسل کر کے نماز پڑھنا کرے۔
(بحر الرائق)

اگرچہ ابھی ان مسائل کے متعلق بہت کچھ تفصیل باقی ہے مگر چونکہ اس مقام کے مز سب نہیں اور ان کی تفصیل سے عام ناظرین کو فائدہ بھی نہیں اس لئے اسی پر اکتفا کی جاتی ہے۔
۱۔ مرد کو مردوں کے سامنے برہنہ ہو کر نہانا واجب ہے بشرطیکہ غسل غرض ہو اور کوئی صورت ستر کی ممکن نہ ہو۔ اسی طرح عورت کو عورتوں کے سامنے اور مرد و عورتوں کے یا محنت کے سامنے اور عورتوں کو مردوں اور بچوں کے سامنے اور دو سب کے سامنے نہانا حرام ہے۔ (در مختار دھندل وغیرہ)

اگر کسی کو سر کا بھٹو، نقہ من کرتا ہو اس کو سر کا دھونا معاف ہے باقی جسم کا دھونا اس پر غرض ہے۔ (در مختار، بحر الرائق وغیرہ)

تیمم (۱) کا بیان

تیمم وضو اور غسل کا قائم مقام ہے اور منجملہ ان جلیل القدر نعمتوں کے جو ای امت کے ساتھ خاص ہیں، اگلی امتوں میں تیمم نہ تھا۔ خیال کرو کہ جب ان کو پانی نہ ملتا ہوگا تو وہ لوگ کیا کرتے ہوں گے یا اسی طرح نجاست کی حالت میں نماز وغیرہ پڑھتے ہوں گے یا نماز وغیرہ ان کو چھوڑ دیتی ہوگی۔

تیمم واجب ہونے کی شرطیں

- ۱۔ مسلمان ہونا، کافر پر تیمم واجب نہیں۔
- ۲۔ بالغ ہونا، نابالغ پر تیمم واجب نہیں۔
- ۳۔ عاقل ہونا، دیوانہ اور مست اور بے ہوش پر تیمم واجب نہیں۔
- ۴۔ حدیث اصغر کا کبر کا پایا جانا جو شخص دلوں صدقوں سے پاک ہو اس پر تیمم واجب نہیں۔
- ۵۔ جن چیزوں سے تیمم جائز ہے ان کے استعمال پر قادر ہونا۔ جس شخص کو ان کے استعمال پر قدرت نہ ہو اس پر تیمم واجب نہیں۔
- ۶۔ نماز کے وقت کا تک ہو جانا شروع وقت میں تیمم واجب نہیں۔
- ۷۔ نماز کا اس قدر وقت ملنا کہ جس میں تیمم کر کے نماز پڑھنے کی تمنا ہو۔ اگر کسی کو اتنا وقت نہ ملے تو اس پر تیمم واجب نہیں۔

(۱) تیمم جس پانچ بھری میں شروع ہونا ضروری ہے کہ ایک لائل میں نبی ﷺ مدد معیت مانعہ کے قریب ملے گئے تھے۔ اثنائے روز میں حضرت مانعہ کا ایک ہڈ چڑھتی، مگر حضرت اسہ سے ایک لائل میں کھو گیا۔ حضور ﷺ کو جب یہ حال معلوم ہوا تو آپ ﷺ نے: جس قیام کردہ یا دور ہو کر تو اس کو جس کی تلاش پر مامور فرمادے۔ جس کو آپ ﷺ نے قیام فرمایا، کہیں چلی وغیرہ۔ غرض آپ نماز کا وقت آیا تو لوگوں نے بے وضو نماز پڑھ لی اور نبی ﷺ سے اس کا ذکر کیا گیا۔ اس وقت تیمم کی آیت جو سورہ فاتحہ میں ہے: "مَنْ لَمْ يَجِدْ الْمَاءَ فَلْيُغْسِلْ يَدَيْهِ" کے بعد وہ ہڈ بھی مل گیا۔ ۱۲

تیمم کے صحیح ہونے کی شرطیں

۱۔ مسلمان ہونا، کافر کا تیمم صحیح نہیں۔ یعنی حالت کفر کے تیمم سے بعد اسلام کے نماز جائز نہیں۔ ہاں اسلام لانے کے وقت جو غسل مستحب ہے مگر اس کے عوض تیمم کرے تو اس کو مستحب کے ادا کرنے کا ثواب مل جائے گا۔

۲۔ تیمم کی نیت کرنا جس حدیث کے سبب سے تیمم کیا جائے یا اس سے طہارت کی نیت کی جائے یا جس چیز کے لئے تیمم کیا جائے اس کی نیت کی جائے۔ مثلاً اگر نماز جنازہ کے لئے تیمم کیا جائے یا قرآن مجید کی تلاوت کے لئے تیمم کیا جائے تو اس کی نیت کی جائے مگر نماز اسی تیمم سے صحیح ہوگی جس میں حدیث سے طہارت کی نیت کیا جائے یا کسی ایسی عبادت (۱) مقصودہ کی نیت کی جائے جو بغیر طہارت کے نہیں ہو سکتی۔

۳۔ پورے متہ اور دونوں ہاتھوں کا مسح کہیوں کے مسح کرنا۔

۴۔ جسم پر ایسی چیز کا نہ ہونا جو مسح کے مانع ہو۔ مثل روغن، چربی، موس یا نعل اعلیٰ اور جھلویں وغیرہ کے۔

۵۔ پورے دونوں ہاتھوں سے یا ان کے اکثر حصہ سے مسح کرنا۔

۶۔ جن چیزوں سے حدیث اصغر یا اکبر ہوتا ہے ان کا تیمم کے وقت نہ ہونا، کوئی خاصہ عورت تیمم کرے تو صحیح نہیں۔

اور اگر ایسی عبادت کے لئے تیمم کیا جائے جو بغیر طہارت کے نہیں ہو سکتی۔ جیسے نماز، قرآن مجید کی تلاوت وغیرہ تو اس کے لئے پانی کے استعمال سے معذور ہونا بھی شرط ہے اور پانی کے استعمال سے معذور ہونے کی چند صورتیں ہیں۔

(۱) عبادت مقصودہ، عبادت جس کی مشروعیت صرف ثواب اور نفع قلبی کی غرضتوں ہی کے لئے ہو مگر دوسری عبادت کے لئے ہو مگر اس کی مشروعیت خدا ہی کے لئے ہو جیسے نماز، قرآن مجید کی تلاوت وغیرہ، خلاف مقصودہ قرآن مجید کے چھوئے اور مسبوحہ بن جانے کے کران سے صرف وہی مقصود نہیں ہے بلکہ دوسری عبادتوں کا ادا کرنا بھی منظور ہوتا ہے۔ ۱۲

پانی کے استعمال سے معذور ہونے کی صورتیں

۱۔ اس قدر پانی کا جو حصول قرض کے لئے کافی ہو موجود نہ ہوتا بلکہ ایک میل (۱) سے زیادہ فاصلہ پر ہوتا۔

۲۔ پانی موجود ہو مگر کسی کی امانت ہو یا کسی سے غصب کیا ہوا ہو۔ (محرر اراقی در محکمات)

۳۔ پانی کے خرچ کا حصول سے زیادہ گراں ہو جانا۔

۴۔ پانی کی قیمت کا نہ موجود ہونا۔ خواہ پانی قرض مل سکا ہو یا نہیں اور یہ صورت قرض لینے کے اس کے اوپر کار ہو یا نہیں۔ (مرآۃ المفاتیح)

۵۔ اگر اس کے ملک میں ماں ہو اور ایک مدت معینہ کے بعد سے پر اس کو قرض مل سکے تو قرض لینے میں حاجت ہے۔

۵۔ پانی کے استعمال سے کسی مرض کے پیدا ہونے یا بڑھ جانے کا خوف ہو یا یہ خوف ہو کہ پانی کے استعمال سے صحت کے حاصل ہونے میں دیر ہوگی۔

۶۔ سردی کا اس قدر زیادہ ہونا کہ پانی کے استغناء سے کسی عضو کے ضائع ہو جانے یا کسی مرض کے پیدا ہونے کا خوف ہو اور گرم پانی نہ مل سکے ہو۔

۷۔ کسی دشمن یا دہندہ کا خوف ہو۔ مثلاً پانی ایسے مقام پر ہو جہاں درندے وغیرہ آتے ہوں یا راستہ میں چوروں کا خوف ہو یا اس پر کسی کا خوف ہو یا اس پر کسی کا قرض ہو یا کسی سے عداوت ہو اور یہ خیال ہو کہ اگر پانی لینے جائے گا تو وہ قرض خواہ یا دشمن اس کو قید کرے گا یا کسی قسم کی تکلیف دے گا یا کسی فاسق کے پاس پانی ہو اور صورت کو اس سے پانی میں اپنا بے حرمتی کا خوف ہو۔

۸۔ پانی کمانے چنے کی ضرورت کے لئے رکھا ہو کہ اگر وضو یا غسل میں خرچ کر دیا جائے تو اس ضرورت میں خرچ ہو۔ مثلاً پانی آٹا گوشت وغیرہ پکانے کے لئے رکھا ہو یا پانی اس قدر ہو کہ اگر وضو یا غسل میں صرف کر دیا جائے تو بیاس کا خوف ہو خواہ اپنی بیاس کا یا کسی اور آدمی کا یا اپنے جانور کا بشرطیکہ کوئی ایسی تہ ہیر نہ ہو جسے جس سے مستعمل پانی جانوروں کے کام آ سکے۔

(۱) عام۔ ہندو میں انگریزی میل کے حساب سے شری ایک میل تقریباً ایک میل و فرائیگ ہوتا ہے۔ ۱۲۔

(۲) امام شافعی کے نزدیک بغیر خوف جان کے جمع جائز نہیں۔ ۱۳۔

تیمم کے احکام

۱۔ جن چیزوں کے لئے وضو فرض ہے ان کے لئے وضو کا تیمم بھی فرض ہے اور جن کے لئے وضو واجب ہے ان کے لئے وضو کا تیمم بھی واجب ہے اور جن کے لئے وضو سنت یا مستحب ہے ان کے لئے وضو کا تیمم بھی سنت یا مستحب ہے اور یہی حال ہے غسل کے تیمم کا بقیہ اس غسل کے۔

۲۔ اگر کسی کو حدیث اکبرہ و ادر مسجد میں جانے کی اس کو سخت ضرورت ہو اس پر تیمم کرنا واجب ہے۔

۳۔ جن مہذوبوں کے لئے دونوں حدیثوں سے طہارت شرط نہیں جیسے سلام، سلام کا جواب وغیرہ ان کے لئے وضو غسل دونوں کا تیمم بغیر عذر کے ہو سکتا ہے اور جن مہذوبوں میں صرف حدیث و بعض سے مہذوبت شرط نہ ہو جیسے قرآن مجید کی تلاوت، اذان وغیرہ ان کے لئے صرف وضو کا بغیر عذر کے ہو سکتا ہے۔

۴۔ اگر کسی کے پاس مشکوک پانی ہو جیسے گدھے کا جھوٹا پانی تو ایسی حالت میں پہنچنے وضو یا غسل کرتے ہیں کے بعد تیمم کرے۔

۵۔ اگر وہ عذر جس کی وجہ سے تیمم کیا گیا ہے آدھوں کی طرف سے نہ تو جب وہ عذر جاتا رہے تو جس قدر نمازیں اس تیمم سے پڑھی ہیں سب دوبارہ پڑھنی چاہئیں۔

مثال :- کوئی شخص چیل میں نہ ہو اور جنس کے ملازم اس کو پانی نہ دیں یا کوئی شخص اس سے کہے کہ اگر تو وضو کرے گا تو میں تجھ کو مار ڈالوں گا۔

۶۔ ایک مقام سے اور ایک وسیعہ سے چند آدمی کیے بعد دیگرے تیمم کریں تو درست ہے۔

۷۔ جو شخص پانی اور مٹی دونوں کے استعمال پر قادر نہ ہو، خواہ پانی یا مٹی نہ دھونے کی وجہ سے یا بیماری سے تو اس کو چاہئے کہ نماز کا طہارت پڑھنے کے پھر اس کو طہارت سے لے لے۔

مثال :- کوئی شخص ریل میں ہو اور اتفاق سے نماز کا وقت آجائے اور پانی اور وہ چیز جس سے تیمم درست ہے نہ ہو اور نہ رکاوٹ نہ ہو تو ایسی حالت میں یا طہارت نماز پڑھے چیل میں کوئی شخص ہو اور وہ پاک پانی اور مٹی پر قادر نہ ہو تو بے وضو اور تیمم کے نماز پڑھے اور دونوں صورتوں میں نماز کا اعادہ کرنا پڑے گا۔

تیم کا مسنون و مستحب طریقہ

خیر، یہ طریقہ یہ ہے کہ اس مہلک پناہ کو اور نیت کر کے کہنے والوں یا قہوں کو کسی ایسی شے یا جس کو چاہے۔ مثلاً یہ بھی ہو یا خامت اس کے دو سو رزائل کر دی گئی ہوتے ہیں۔ دونوں یا قہوں کو تہذیبوں کی یا تب سے کثیر دیکھ کر کے دیکھ رہے ہیں۔ اس کے بعد یہ قہوں کو الٹ کر اس کی شے بھانڈا لے۔ پھر پورے دونوں یا قہوں کو اپنے پورے منہ پر ملے۔ اس طرح کو کوئی جگہ ایسی نہ باقی رہے جہاں پھونک سکتے۔ پھر اس طرح دونوں یا قہوں کو کسی پر مار کر ملے اور پھر اس کی منہ جھڑ لے اور بائیں یا چوکی کی منہ اٹھیں۔ اس اٹھنے کی انگلی اور انگوٹھے کے دہانے یا چوکی کی انگلیوں کے سرے پر پشت کی جانب رکھ کر منہ کیوں سمجھ سکتے ہوتے۔ اسی طرح کر یا چوکی کی منہ کی بھی ٹپک جائے اور کہیں اس کا منہ بھی نہ ہو جائے۔ پھر باقی یا قہوں کو اور یا چوکی کی منہ کی دوسرے جانب رکھ کر انگوٹھ کی ٹپک لٹکھا جائے۔ اسی طرح بائیں یا چوکی کا بھی صحیح کرے۔ وہ اور غصہ والوں کے منہ کا بھی طریقہ ہے اور تہذیب کی تہذیبوں کے لئے کافی ہے اور دونوں کی نیت کی جائے۔

تیمم کے فرائض اور واجبات

۱۔ آٹھ بجے وقت بیت زکریا ہے۔

۲۔ نئی یا کئی نئے قسم کے کسی چیز پر دوسرے طبقہ کا فخر ہے۔

میں نے اس وقت اس بات پر یقین کیا کہ میں نے اس شخص کو پہچان لیا ہے۔

”ان شاء اللہ! اگر حیران کن اور گہرا غور کیا تو شخصیتِ عباسؑ کے عجیب سے منہ کی ہر طرف سے پانی نکلے۔“

جیسے: فنی و تربیتی امور۔

د۔ کج انکوش تک پہنچوں، پر چاروں کا انا را اندوہ ہے۔

”اُن کی قریب سے اپنی کافر پہچان معلوم ہو تو اس کے جہالت میں سو قدم تک خود چلے۔“

کیونکہ وہ اب ہے۔

۷۔ امریکی کے پاس اپنی دوا اور اس سے ملنے کی امریر جوتوں سے غلبہ نہ ہو جب ہے۔

تہیم کی سنن اور مستحبات

- ۱۔ تہیم کے شروع میں بسم اللہ کہنا سنت ہے۔
 - ۲۔ اسی ترتیب سے تہیم کرنا سنت ہے جس ترتیب سے نبی ﷺ نے کیا۔ یعنی پہلے منہ کا مسح پھر دونوں ہاتھوں کا۔
 - ۳۔ پاک منی پر تھیلیوں کی اندرونی سطح کو ملنا سنت ہے نہ ان کی پشت کو۔
 - ۴۔ بعد ملنے کے دونوں ہاتھوں سے منی کا جھار ڈالنا سنت ہے۔
 - ۵۔ منی پر ہاتھ مارنے وقت انگلیوں کا کشادہ رکھنا سنت ہے تاکہ غبار ان کے اندر نہ چلے جائے۔
 - ۶۔ کم سے کم تین انگلیوں سے مسح کرنا سنت ہے۔
 - ۷۔ پہلے دائیں عضو کا مسح کرنا پھر بائیں کا سنت ہے۔
 - ۸۔ منی سے تہیم کرنا سنت ہے نہ اس کے ہم جنس سے۔
 - ۹۔ منہ کے مسح کے بعد داڑھی کا ظلال کرنا سنت ہے۔
 - ۱۰۔ ایک عضو کے مسح کے بعد بلا توقف دوسرے عضو کا مسح کرنا مستحب ہے۔
 - ۱۱۔ مسح کا اسی خاص طریقہ سے ہونا مستحب ہے جو تہیم کے طریقہ میں لکھا گیا ہے۔
 - ۱۲۔ جس شخص کو آؤ خروقت تک پانی ملنے کا یقین یا گمان غالب ہو اس کو نماز کے آؤ خروقت تک پانی کا انتظار کرنا مستحب ہے۔
- مثال :- کنویں سے پانی نکالنے کی کوئی چیز نہ ہو اور یقین یا گمان غالب ہو کہ آؤ خروقت تک رک رک کر پانی مل جائے گا یا کوئی شخص ریل پر سوار ہو اور دیکھنا معلوم ہو گا کہ آؤ خروقت تک ریل ایسے اسٹیشن پر پہنچ جائے گی جہاں پانی مل سکتا ہے۔

تیمم جن چیزوں سے ٹوٹ جاتا ہے

۱۔ جن چیزوں سے وضو ٹوٹ جاتا ہے ان سے وضو کا تیمم بھی ٹوٹ جاتا ہے اور جن چیزوں سے غسل واجب ہوتا ہے ان سے غسل کا تیمم بھی ٹوٹ جاتا ہے۔
اگر وضو اور غسل دونوں کے لئے ایک ہی تیمم کیا جائے تو جب وضو ٹوٹ جائے گا تو وہ تیمم وضو کے حق میں ٹوٹ جائے گا اور غسل کے حق میں باقی رہے گا جب تک غسل واجب کرنے والی کوئی چیز نہ پائی جائے۔

۲۔ جس عذر کے سبب سے تیمم کیا گیا تھا اس کے زائل ہوجانے سے تیمم جاتا رہتا ہے اگرچہ اس کے بعد تین فوراً دوسرا عذر پیدا ہو جائے۔

مثال:- کسی شخص نے پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا تھا پھر جب پانی ملا تو وہ بیہوش ہو گیا۔ اگر کوئی شخص سوٹا ہوا لگھٹا ہوا پانی کے پاس سے گزرے تو اس کا تیمم نہ جائے گا اس لئے کہ وہ ایسی حالت میں پانی پر پہنچا تھا جس میں اس کو پانی کے استعمال پر قدرت نہ تھی مگر اس میں یہ شرط ہے کہ اس طرح سوئے ہو کر جس سے وضو نہ ٹوٹے یا تیمم غسل کے عوض میں آیا ہو۔

مثال:- کوئی شخص گھوڑے یا کسی گاڑی میں بیٹھا ہوا سو جائے اور اٹھائے رات میں کوئی پانی کا چشمہ یا ندی وغیرہ ملے تو اس کا تیمم نہ جائے گا۔ (قاضی خان، نزہدنی، منہرجی القدر وغیرہ)

اگر کوئی شخص ریل پر سوار ہو اور اس نے پانی نہ ملنے سے تیمم کیا ہو اور اٹھائے رات میں چلی ہوئی ریل سے اسے پانی کے چشمے، تالاب وغیرہ چھلنی دیں تو اس کا تیمم نہ جائے گا۔ اس لئے کہ اس صورت میں وہ پانی کے استعمال پر قادر نہیں۔ ریل نہیں ٹھہر سکتی اور چلتی ہوئی ریل سے اتر نہیں سکتا۔

اللہ تعالیٰ کی عنایت سے ہم لغتہ کی پہلی جلد جس میں طہارت کا بیان ہے ختم ہو گئی اس کے بعد دوسری جلد شروع ہوئی ہے۔ اللہ تعالیٰ مدد فرمائے۔ آمین۔

تیمم

۱۔ اگر شرط اس لئے کی گئی ہے کہ اگر تیمم کا وضو ہوگا اور یہی طرح سوجائے گا جس سے وضو ٹوٹ جاتا تو اس کا تیمم سونے سے ٹوٹ جائے گا۔ غلطی کے کہہ دینا چاہئے۔

علم الفقہ حصہ دوم

نماز

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی جعل الصلوۃ معراج المؤمنین وصبرہا
عماد الدین والصلوۃ والسلام علی اکرم الاولین والاخرین امام
الانبياء والموسلمین سیدنا محمد وآلہ وصحبہ اجمعین

چونکہ ہم اس کتاب کی پہلی جلد میں نہایت (چونماز کی شرطوں میں ایک اہم واجب کی شرط
ہے) کے مسئلہ پر لکھ چکے ہیں اس لئے اب ہم نماز کا بیان شروع کرتے ہیں۔ خدائے تعالیٰ ہمیں
اپنے فضل و کرم سے اس کو حسبِ دل خواہ انجام تک پہنچائے اور اہل اسلام کو اس سے مستفیع
فرمائے۔ آمین۔

نماز ایک ایسی پند یہ و عبادت ہے جس سے کسی نبی کی شریعت خالی نہیں۔ حضرت آدم علی
ہیما و علیہ الصلوۃ والسلام سے اس وقت تک قزاقوں کی امت پر نماز فرض تھی۔ ہاں اس کی
کیفیت اور اقیعات میں بہت تغیر ہوتا رہا۔

اگرے نبی ﷺ کی امت پر ابھائے رسالت میں دو وقت کی نماز فرض تھی۔ ایک آفتاب
نکلنے سے پہلے اور ایک آفتاب نکلنے کے بعد۔

ہجرت سے دوڑھ برس پہلے جب نبی ﷺ کو معراج ہوئی تو ان پانچ وقتوں میں نماز فرض کی
گئی۔ فجر، ظہر، عصر، مغرب، عشاء۔ ان پانچ وقتوں کی نماز صرف اسی امت کے ساتھ خاص ہے۔
اگلی امتوں میں کسی پر صرف فجر کی نماز فرض تھی، کسی پر ظہر کی اور کسی پر عصر کی۔

نماز کی تاکید اور اس کی فضیلت

نماز اسلام کا رکن و عظم ہے بلکہ فریوں کہنا جائے کہ اسلام کا دار و مدار اسی پر ہے جب بھی
انگلی سہانہ نہیں۔ جو مسلمان عاقل بالغ پر ہر روز پانچ وقت فرض میں ہے۔ ایسا ہو یا فقہ صحیح۔ وہ
مرد یا عورت، مسافر ہو یا مقیم یہاں تک کہ دشمن کے مقابلہ میں جب لڑائی کی آگ بجڑے رہی ہو اس

وقت بھی اس کا چھوڑنا جائز نہیں۔ عورت کو سب دو روزہ میں بیتا ہو جو قبیح خیمت مصیبت کا وقت ہے نماز کا چھوڑنا جائز نہیں بلکہ اس کے ادا میں دیر کرنے کی بھی اجازت نہیں۔ یہاں تک کہ اگر بچہ کا کوئی جزو اصف سے کم اس کے ذمہ حصہ سے باہر آ گیا ہو، تو ان نگاہ ہوئے نہیں اس وقت بھی اس کو نماز پڑھنے کا حکم ہے اور نماز پڑھنے میں توقف کرنا جائز نہیں، جو شخص اس کی قرصیت کا انکار کرے وہ قطعاً کافر ہے۔

نماز کی تاکید اور فضاکن سے قرآن مجید اور احادیث مبارکہ کے صفحات ناما مان ہیں۔ شریعت میں کسی اور عبادت کی اس قدر سخت تاکید نہیں ہے۔

نبی ﷺ کے جلیل القدر صحابہ نماز چھوڑنے والے کو کافر فرماتے ہیں۔ امیر المومنین حضرت فاروق اعظم جیسے جلیل الشان فقیہ صحابی کا بھی یہی قول ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی مسک ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ بھی اس کے قس کا قوی دیتے ہیں۔ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اگرچہ اس کے کفر کے قائل نہیں مگر ان کے نزدیک بھی نماز چھوڑنے والے کے لئے سخت تعزیر ہے۔

قرآن و حدیث میں جن سے نماز کی تاکید اور فضیلت نکلتی ہے اگر ایک جگہ جمع کی جائے تو قطعی طور پر اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ نماز کا ترک کرنے والا خدا وادرسول کے نزدیک سخت گنہگار اور مکرر اور نہ فرمان ہے اور نماز کا ترک کرنا تمام گنہگاروں میں ایک بڑے درجہ کا گنہگار ہے۔ اپنے مالک و آقا کی رضا جوئی یوں ہی برہنہ ہے پر فرض و واجب ہوتی ہے اور جو بندہ و خیال نہیں کرتا اور اس مالک کے تمام بندوں میں ایک برابند سمجھتا ہے اور مالک کے نزدیک نہایت ذلیل اور خوار ہوتا ہے۔ اگر اس قدر سخت تاکیدوں کے بعد بھی خیال نہ کرے تو خیال کیجئے کہ یہ کبہاں تک پہنچتی ہے۔

تمام وہ حدیثیں یا اکثر ان میں کی اگر ایک جگہ جمع کی جائیں تو اس کے لئے ایک طویل دفتر بھی کفایت نہیں کرے گا۔ لہذا چند آیات قرآن مجید کی اور چند صحیح احادیث اور صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کے چند اقوال اس جگہ بیان کئے جاسکتے ہیں۔

(۱) ان الصلوٰۃ کانت علی المؤمنین کتاباً موقوفاً

بے شک ایمان نماز پر نماز فرض سے وقت وقت سے۔

(۲) قوله تعالیٰ حافظہ عنی الصلوٰۃ و الصلوٰۃ الوسطیٰ

پابندی کرو نمازوں کی خصوصاً اور مالی نماز (عصر) کی۔

(۳) اِنَّ الْمَحْسَنَاتِ يَنْفُجِنِ الشَّيْئَاتِ

بے شک نیکیاں برائیوں کو مٹا دیتی ہیں۔ نیکیوں سے مراد اس آیت میں نماز ہے جیسے کہ صحیحین کی حدیث سے جو آگے بیان ہوگی یہ مراد صاف طور پر واضح ہے۔

(۴) اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْهٰی عَنِ الْفَحْشَاۃِ وَالْمُنْكَرِ وَلٰكِنْ تَخُوْهُ اَكْبَرُ

بے شک نماز برے اور خراب کاموں سے انسان کو بچاتی ہے اور بے شک اللہ کے ذکر کا بڑا

مرتبہ ہے اور بڑا اثر ہے۔

(۵) نبی ﷺ نے فرمایا کہ اسلام کی بناء پانچ چیزوں پر ہے۔ (۱) توحید اور رسالت کا

اقرار۔ (۲) نماز پڑھنا۔ (۳) زکوٰۃ دینا۔ (۴) رمضان کے روزے رکھنا۔ (۵) حج کرنا۔

(بشرط قدرت ہو) (بخاری۔ مسلم)

(۶) نبی ﷺ نے فرمایا کہ مومن اور کافر کے درمیان میں نماز فاصلہ ہے۔ (مسلم)

خیال کرو کہ جب یہ حد فاصلہ نہ رہے تو کیا نتیجہ نکلتا ہے۔

(۷) نبی ﷺ نے فرمایا کہ جس نے نماز چھوڑ دی وہ کافر ہو گیا۔ (مشکوٰۃ)

جو لوگ بے نماز کو کافر نہیں کہتے ان کے نزدیک اس حدیث میں کافر ہوجانے کا یہ مطلب

ہے قریب کفر کے ہو گیا اور محاورے میں ایسا استعمال ہوتا رہتا ہے۔ مثلاً اگر کوئی شخص کسی جنگل

میں بے بارود دگا ہو جائے اور اس کے پاس کھانے پینے کی کوئی چیز نہ رہے تو اس کو کہتے ہیں کہ

مر گیا۔ یعنی اب موت اس کے قریب ہے۔

(۸) نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص روز پڑھتا رہے گا قیامت میں اس کے ساتھ ایک نور

ہوگا اور وہ نماز اس کے لئے باعث نجات ہوگی اور جو شخص نماز سے غفلت کرے گا وہ قیامت میں

قارون، فرعون، ہامان، ابلیس بن خلف جیسے دشمنانِ خدا کے ہمراہ ہوگا۔ (مسند امام احمد، دارمی، بیہقی)

(۹) نبی ﷺ کا ارشاد ہے کہ خدائے تعالیٰ نے پانچ وقت کی نماز فرض کی ہے جو شخص ان کو

انہی طرح بخوشی کرے پابندی اوقات سے پڑھتا رہے گا اور ان کے ارکان و آداب کی رعایت

کرے گا اس کے لئے جملہ ثناء کا وہ حصہ ہے کہ بخش دے گا اور جو شخص ایسا نہ کرے گا اس کے لئے

اللہ تعالیٰ کا کچھ وعدہ نہیں۔ چاہے بخش دے اور چاہے عذاب کرے۔ (مسند امام احمد، موطاء، امام

ماک، ابوداؤد)

(۱۰) حضرت ابوہریرہؓ انہی ھجرت کے صحابی فرماتے ہیں کہ مجھے میرے بھائی دوست (نبی ھجرت) نے یہ نصیحت فرمائی تھی کہ اے ابواہریرہ! نہ تو نہ چھوڑنا اس لئے کہ نہ نہ چھوڑنے والے سے اسلام کا ذکر ہو کر ہے۔ (ابن ماجہ)

گویا دائرہ اسلام سے ناراض سمجھا جائے گا۔

(۱۱) ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں نے ھجرت چاہا تو اس کے زمانے میں جب پتہ بھڑ بھڑی تھی باہر تشریف لائے اور ایک درخت کی دو شاخیں پکڑ کر جاتیں۔ اس سے بکثرت پتے گرنے لگے، پھر آپ ھجرت نے فرمایا کہ اے ابوذر! جب کہ نبی مسلمان غلوں کو اس سے نماز پڑھتا ہے تو اس کے کنارہ بھی اسی طرح بھڑیاتے ہیں جیسے اس درخت کے پتے بھڑے رہے ہیں۔ (مسند امام احمد)

(۱۲) ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میرا نے ایک مرتبہ نبی ھجرت سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کو تم صبر و تقویٰ میں کیوں عبادت زیادہ پسندیدہ ہے۔ ارشاد ہوا کہ نماز۔ (بخاری و مسلم)

(۱۳) ایک مرتبہ نبی ھجرت نے اپنے اصحاب سے پوچھا کہ بتلاؤ! کہ کسی کے ذمہ اگر وہ صبر ہو اور وہ ہر روز اپنی مرتبہ اس صبر میں رہتا ہو پھر بھی اس کے بدن پر چھ مس بقی رو جائے گا۔ صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اس کے بدن پر کچھ بھی نہیں نہ رہے گا۔ ارشاد ہوا کہ یہی کیفیت نماز کی ہے جس طرح تمہارے صبر بدن کی کثافت اور وہ باقی ہے اسی طرح نماز پڑھنے سے روح کی (گندہ کی) کثافت دور ہو جاتی ہے۔ (بخاری۔ مسلم)

(۱۴) ایک مرتبہ ایک شخص نے نہایت رنج و غم امت کی راست میں جو ان کو ایک عورت سے ساتھ ساتھ جناح کے اور بقی ناجائز امور کے ارتکاب سے غامدی تھی۔ نبی ھجرت نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ھجرت مجھ سے ایک خطہ صادر ہوئی ہے۔ میرے لئے جو سزا تجویز فرمائیے میں بہ ضرر ہوں۔ حضرت ھجرت نے یہ بھی نہ پوچھا کہ تم سے کیا منہ وہ وہاں ہے اسے میں نے نہ کا اقت آمیر اور نبی ھجرت نماز پڑھنے تشریف لے گئے۔ وہ شخص بھی نماز میں آپ ھجرت کے ساتھ تھا۔ نماز کے بعد پھر انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ھجرت میرے لئے کیا حکم ہوتا ہے؟ ارشاد ہوا کہ نماز پڑھنے سے تمہارا مہمناہ معاف ہو گیا۔ ایک روایت میں ہے کہ اسی وقت یہ آیت بھی نازل ہوئی ان بحسنات یلھین السینات اور اس شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! یہ ظلم نہ میں میرے لئے ہے یا آپ کی جہاد امت کے لئے؟ ارشاد ہوا کہ میں نے لئے۔ (بخاری۔ مسلم)

اصطلاحات

ہم اس میں چند اصطلاحی الفاظ کے معنی بیان کرتے ہیں۔

۱۔ زوال: آفتاب کا ذمہ چارہ جسے ہندی عرف میں دوپہر زحلن کہتے ہیں۔

۲۔ سایہ اصلی: وہ سایہ جو زوال کے وقت باقی رہتا ہے۔ یہ سایہ ہر شجر کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے۔ کسی جس بڑا ہوتا ہے، کسی میں چھوٹا، کہیں بالکل نہیں ہوتا جیسے مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ میں زوال اور سایہ اصلی کے بچے نے کی پہلی تدبیر یہ ہے کہ ایک سیوگی لکڑی ہموار زمین پر گاڑ دیں اور جہاں تک اس کا سایہ پہنچے اس مقام پر ایک نشان بنادیں۔ پھر دیکھیں کہ وہ سایہ اس نشان کے آگے بڑھتا ہے یا پیچھے ہٹتا ہے۔ اگر آگے بڑھتا ہے تو سمجھ لینا چاہئے کہ ابھی زوال نہیں ہوا اور اگر پیچھے ہٹے تو زوال ہو گیا۔ اگر یکساں رہے نہ پیچھے ہٹے نہ آگے بڑھے تو ٹھیک دوپہر کا وقت ہے۔ اس کو استوا کہتے ہیں۔ (بحر الرائق)

۳۔ ایک شمس: سایہ اصلی کے مواجہ ہر چیز کا سایہ اس کے برابر ہو جائے۔

۴۔ دو شمس: سایہ اصلی کے مواجہ ہر چیز کا سایہ اس سے دو گنا ہو جائے۔

۵۔ کویب: وہ اطلاع جس سے پہلے کوئی اندازہ ہو چکا ہو اور اس کی غرض اور اس اطلاع کی غرض ایک ہو۔ مثلاً پہلے اطلاع سے لوگوں کو نماز کے لئے جان مقصود ہو تو دوسرے انداز سے بھی وہی مقصود ہے۔

۶۔ اقامت: جس کو نماز کے عرف میں تکبیر کہتے ہیں۔ ضررین کو جماعت قائم ہونے کی اطلاع کے لئے کہی جاتی ہے۔

۷۔ عورت: ہم کادو حصہ جس کا ظاہر کرم شرع حرام ہے، مرد کے لئے خواہ وہ آزاد ہو یا غلام ناف کے نیچے سے چھٹے تک عورت ہے۔ حصہ عورت میں داخل ہے اور وہ آزاد عورتوں کے لئے سوا مندر اور ہاتھ اور دونوں قدم کے کل حصہ عورت ہے، اور نوٹ دی گئے لئے چین اور پیر سے ٹھٹھوں کے نیچے۔ سینے اور پشت کا وہ حصہ جو سینے کے متعلق ہے عورت نہیں۔ ٹھٹھ اگر کسی کا غلام ہو تو اس کا حکم مثل نوٹ دی گئے ہے۔ اگر آزاد ہو تو مثل آزاد عورتوں کے۔

۸۔ عورت غلیظہ: نہ من حصہ اور مشرک حصہ اور آئین اور ان کے قریب قریب کا جسم۔

۹۔ عورت خفیہ: نہ من حصہ اور مشرک حصہ اور ان کے متصل جسم کے سوا باقی وہ اعضا جن

کے پھپھانے کا نتیجہ ہے۔

۱۰۔ حد تک۔ وہ شخص جس کو شرمنا سے آفریں کسی نے پیچھے جماعت سے نماز ملے اور اس کو تندی اور سوگم بھی کہتے ہیں۔

۱۱۔ مسبوقی۔ وہ شخص جو ایک رکعت یا اس سے زیادہ ہو جانے کے بعد جماعت میں آکر شریک ہوا۔

۱۲۔ احق وہ شخص جو کسی کام کے پیچھے نماز میں شریک نہا ہو اور بعد شریک ہونے کے اس کی سب رکعتیں یا پچھو رکعتیں جاتی رہیں خواہ اس وجہ سے کہ دو سو گیا ہو یا اس کو حدت ہو جانے

اعتراف اکبر۔ (عراق القلوات در مختار)

۱۳۔ مقیم یا کسی جگہ پر ٹھہر کر رہنے والا یا ایسے مقام پر ہو جو اس کے وطن سے تین دن کی مسافت سے بعد مصل پر ہو۔ (۱)

۱۴۔ مرفوع۔ وہ شخص جو اپنے وطن اصلی یا وطن اقامت سے ایسے مقام کا ارادہ کرے جگہ جو وطن سے تین دن کی مسافت پر ہو۔ حسب وہ اپنے شہر کی آبادی سے یا برعکس جو اس پر مسافر کا اہتمام شروع ہو جائے گا۔ تین دن کی مسافت سے چار دن کے ہونے پر بہت تیز اور نہ بہت سست۔ جس کا اندازہ میں کوئی انگریز کی سن کے حساب سے کیا جاتا ہے۔ اس سے کہ اس میں متوسط چار دن سے زیادہ دنوں کو چھتا ہے۔

۱۵۔ وطن۔ رہنے کی جگہ۔ وطن کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) وطن اصلی۔ (۲) وطن اقامت۔

۱۶۔ وطن اصلی۔ وہ مقام جہاں ہمیشہ رہنے کے قصد سے انسان جو وہاں پر رہے۔ پھر اگر وہاں سے کسی اور مقام پر ہجرت کرے۔ وہاں سے اس کا قصد ہو تو وہاں سے ہجرت کرے۔ وہاں سے ہجرت کرے تو وہاں سے ہجرت کرے۔

۱۷۔ وطن اقامت۔ وہ مقام جہاں انسان چند روزانہ یا اس سے زیادہ رہنے کے قصد سے قیام کرے خواہ وہ اپنے کا اہتمام چند روزوں سے تم ہو یا زیادہ۔

(۱) تین دن کی مسافت پہنچنے والا ہے۔ فقیر احمد نے اس کی تین قسمیں بیان کی ہیں۔ پہلی۔ وہ مقام جس میں ہمیشہ رہنے والا ہے۔ کہ وہاں سے ہجرت کرے۔ کہ وہاں سے ہجرت کرے۔ کہ وہاں سے ہجرت کرے۔

۱۸۔ عمل کثیر (۱۰)۔ نفس جس کو نماز پڑھنے والا بہت سمجھے خود دہنوں ہاتھوں سے کیا جائے یا ایک ہاتھ سے اور خواہر کھینچے والا اس فعل کے کرنے والے کو نماز میں گمے یا نہ سمجھے۔

۱۹۔ گن گن۔ نفس جس کو نماز پڑھنے والا بہت نہ سمجھے۔

۲۰۔ ادا۔ نماز جو اپنے وقت پر پڑھی جائے۔

۲۱۔ قضاء۔ نماز جو اپنے وقت میں نہ پڑھی جائے۔ مثلاً غیری نماز عصر کے وقت پڑھی

جائے۔

اوقات نماز

چونکہ نماز اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں سے ادا ہے شکر کے لئے ہے جو ہر وقت و ہر آن نازل ہوتی رہتی ہیں لہذا ان کا مقتضایہ تھا کہ کسی وقت و مکان اس عبادت سے خالی نہ رہے۔ مگر چونکہ اس سے تمام ضروری حاجت میں حرج ہوتا اس لئے تھوڑی تھوڑی دیر کے بعد ان پانچ وقتوں میں نماز فرض کی گئی۔ فجر۔ ظہر۔ عصر۔ مغرب۔ عشاء۔

فجر کا وقت (۲)۔ صبح صادق سے شروع ہوتا ہے اور طلوع آفتاب تک رہتا ہے۔

(بحرہ درعی، مرقاۃ المفاتیح)

سب سے پہلے آخر شب میں ایک سفیدی بخ آسمان ظاہر ہوتی ہے مگر یہ سفیدی قائم نہیں رہتی بلکہ اس کے بعد ہی اندھیرا ہو جاتا ہے۔ اس کو صبح کاذب کہتے ہیں۔

اس کے تھوڑی دیر کے بعد ایک سفیدی آسمان کے کنارے پر چاروں طرف ظاہر ہوتی ہے اور وہ جتنی رہتی ہے بلکہ تاقیہ نما اس کی روشنی بڑھتی چلی جاتی ہے۔ اس کو صبح صادق کہتے ہیں اور اسی سے صبح کا وقت شروع ہوتا ہے۔

مراہوں کے لئے مستحب ہے کہ فجر کی نماز ایسے وقت شروع کریں کہ روشنی خوب پھیل جائے اور اس قدر وقت باقی ہو کہ اگر نماز پڑھی جائے اور اس میں چالیس پچاس آیتوں کی تلاوت اچھی طرح کی جائے۔

(۱) نماز کی دیر سے فقہاء نے اتفاق فرمایا ہے کہ نماز پڑھنے کے لئے صبح کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے نماز پڑھنا جائز ہے۔ جیسے عشاء کا بعد نماز پڑھنا جائز ہے۔ نفس نے لکھا ہے کہ نماز پڑھنے کے لئے صبح کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے نماز پڑھنا جائز ہے۔ (بحرہ درعی)

(۲) فجر کے وقت میں کسی کو اتنا تکلیف نہیں کہ نماز میں کوتاہی کرے۔ سب کے نزدیک فجر کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے اور آفتاب نکلنے تک رہتا ہے۔

اور بعد نماز کے اگر کسی وجہ سے اعادہ کرنا چاہیں تو اسی طرح چالیس پچاس آیتیں اس میں پڑھیں اور غزوات کو ہمیشہ اور مردوں کو حالتِ حج میں عزرائفہ میں فجر کی نماز اندھیرے میں پڑھنا مستحب ہے۔ (در مختار۔ مراقی الفصاح)

ظہر کا وقت: آفتاب اٹھنے کے بعد شروع ہوتا ہے اور جب تک ہر چیز کا سایہ سوا سوا سایہ کے علاوہ دو مثل نہ ہو جائے ظہر کا وقت (۱) رہتا ہے۔ مگر احتیاط یہ ہے کہ ایک مثل کے اندر اندر ظہر کی نماز پڑھ لی جائے۔

(ایضاً) جمعہ کی نماز کا وقت بھی یہی ہے۔ صرف اس قدر فرق ہے کہ ظہر کی نماز گرمیوں میں تھوکانہ سے پڑھنا بہتر ہے خواہ گرمی کی شدت ہو یا نہیں اور چاروں میں نماز میں جلد بینہ مستحب ہے۔ (مشائی، بحر)

عصر کا وقت (۲): بعد دو مثل کے شروع ہوتا ہے اور آفتاب دو پہنے تک رہتا ہے۔ عصر کا مستحب وقت اس وقت تک ہے جب تک آفتاب میں زردی نہ آجائے اور اس کی روشنی بھی کم ہو جائے اس پر ظہر ٹھہرنے لگے اور اس کے بعد مکروہ ہے اور عصر کی نماز ہر موسم میں خواہ گرمی ہو یا جازا دیر کر کے پڑھنا مستحب ہے مگر اس قدر دیر کہ آفتاب میں زردی آجائے اور اس کی روشنی کم ہو جائے۔ ہاں جس دن ابراہیمؑ اور اس کے بیٹے کا عصر کی نماز جلد پڑھنا مستحب ہے۔ (در مختار)

(۳) عصر کا اول وقت محقق طے ہے۔ سب کے نزدیک ظہر کا وقت بعد آفتاب اٹھنے کے بعد ہے۔ مگر آخر وقت میں اختلاف ہے۔ صاحبین کے نزدیک عصر کا آخر وقت ایک مثل ہے اور امام ابوحنیفہ کے بھی ایک۔ اہمیت یہی مضمون کی نظر کی جاتی ہے اور ایک روایت علامہ مذہبی نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ ظہر کا وقت ایک مثل کے بعد چلا جاتا ہے اور عصر کا وقت دو مثل کے بعد آتا ہے۔ اسی پر ایک مثل سے اختلاف تک کسی نماز کا وقت نہیں۔ مگر امام ابوحنیفہ کا مشہور مذہب جو وقت کی سب سے معتبر حدیث اور شروع میں تھا رکھ گیا ہے وہی ہے جو ہم نے لکھا مگر چارہاں ان اختلافات سے بچنے کے لئے بھر ہے کہ ظہر کی نماز ایک مثل کے بعد پڑھ لی جائے۔

(۴) عصر کے بعد ہی وقت میں اختلاف ہے۔ صاحبین کے نزدیک بعد ایک مثل کے عصر کا وقت آ جاتا ہے اور امام صاحب کے نزدیک بعد دو مثل کے عصر کے آخر وقت میں بھی کا اختلاف نہیں۔ سب کے نزدیک عصر کا وقت غروب آفتاب تک ہے نہ بعض نے عصر کے وقت کو آفتاب کے غروب ہوجانے تک بیان کیا ہے۔ ۱۲

مغرب کا وقت :- آفتاب ڈوبنے کے بعد شروع ہوتا ہے اور جب تک شفق کی سفیدی
(۱) آسمان کے ستاروں میں باقی رہتا ہے، نر و ٹھکانوں، و شیعہ عراقی الخراج
مغرب کی نئی زکاوت شروع ہوتے ہی پڑھنا مستحب ہے اور ستاروں کے اچھی طرح نکل
آنے کے بعد نکر و تحریکی ہے۔ ہاں جس روز ابرہہ اس دن اس قدر تاحیر کر کے نر پڑھنا کہ جس
میں وقت آجائے گا بھی طرح یقین ہو جائے مستحب ہے۔ مغرب کا وقت : نکل نکر کا ٹکس ہے۔
نکر کے وقت پہلے سفیدی ظاہر ہوتی ہے اس کے بعد نر و اور مغرب میں پہلے نر و ظاہر ہوتی ہے
پھر سفیدی۔

عشاء کا وقت (۲)۔ شفق کی سفیدی نر و جانے کے بعد شروع ہوتا ہے اور جب
تک صبح صادق نہ نکلے باقی رہتا ہے۔ (نکر و فتح و القدر)
عشاء کی نماز تہائی رات نر و جانے کے بعد اور نصف شب سے پہلے مستحب ہے اور نصف
شب کے بعد نکر و ہے۔ (شامی)

جس دن ابرہہ ہوا اس دن عشاء کی نماز جلد پڑھنا مستحب ہے۔ (در مختار وغیرہ)
وتر کا وقت نر و عشاء کے بعد ہے جو شخص آخر شب میں اٹھتا ہو اس کو مستحب ہے کہ وتر آخر
شب میں پڑھے اور اگر اٹھنے میں شک ہو تو پھر عشاء کی نماز کے بعد ہی پڑھ لیتا جائے۔ (عراقی
الخراج۔ در مختار)

(۱) آفتاب ڈوبنے کے بعد ایک نر و آجائے کہ نر و اس میں کچھ ہوتی ہے۔ اس کے بعد پھر ایک سفیدی نمودار ہوتی
ہے۔ اس سفیدی اور نر و، دونوں کو شفق کہتے ہیں۔ نکر و اوسطہ کے نزدیک مغرب کا وقت سفید شفق تک رہتا ہے اور
مراویج کے نزدیک سورج شفق تک۔ بعض اوقات نے صاف بین نے نکر و پر فتویٰ دیا ہے کہ وہ ایک کو نہ مستحب ہے۔ جب
جی یو کیا ہے۔ نکر و صحیح نہیں۔ نام صحابہ کے نزدیک مغرب کا وقت سفید شفق تک رہتا ہے اور نکر و کو نہ مستحب
مغرب صحت اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور وہ نر و نہیں دیکھا کہ وہ نکر و کی سفیدی ہے۔ صرف بین نکر
سے ورنہ رات میں ہی جانتے سورج شفق کا قوس کیا گیا ہے۔ نکر و صحیح نہیں۔ نکر و صحیح ہے۔ امامہ جب
کے قول پر عمل کرے گا ہے۔ (فتح القدیر۔ نکر و نکر و۔ اجماعی و نکر و شیعہ عراقی خراج۔ شامی)

(۲) عشاء کے اہتمام اہل میں اختلاف ہے۔ جن کا قول ہے کہ ایک مغرب کا وقت سورج شفق تک رہتا ہے اس کے
نکر و صاف سورج شفق کے بعد آجائے اور وہ مستحب ہے نکر و ایک جگہ مغرب کا وقت سفید شفق تک رہتا ہے
جن سے نکر و کا وقت حد سفید شفق کے آجائے۔

عیدین کی نماز کا وقت آفتاب کے اچھی طرح نکلنے کے بعد شروع ہوتا ہے اور زوال آفتاب تک رہتا ہے۔ آفتاب کے اچھی طرح نکل آنے سے یہ مقصود ہے کہ آفتاب کی زردی جاتی رہے اور روشنی ایسی تیز ہو جائے کہ نظر نہ ٹھہرے۔ اس کی یقین کے لئے فقہاء نے لکھ ہے کہ بقدر ایک نیزے کے بلند ہو جائے۔ عیدین کی نماز کا جلد پڑھنا مستحب ہے۔ (مراقی الفناج۔ شامی)

اوقات مکررہ اٹھارہ ہیں۔

۱۔ آفتاب نکلنے وقت جب تک آفتاب کی زردی نہ زائل ہو جائے اور اس قدر روشنی اس میں نہ آجائے کہ نظر نہ ٹھہر سکے اس کا شمار نہ نکلنے میں ہوگا اور یہ کیفیت آفتاب میں ایک نیزہ بلند ہونے کے بعد آتی ہے۔

۲۔ ٹھیک دوپہر کے وقت جب تک آفتاب دھل نہ جائے۔

۳۔ آفتاب میں سرخی آنے کے بعد غروب آفتاب تک۔

۴۔ نماز فجر پڑھ چکنے کے بعد آفتاب کے اچھی طرح نکلنے تک۔

۵۔ نماز عصر کے بعد غروب آفتاب تک۔

۶۔ فجر کے وقت اس کی سنتوں کے علاوہ۔

۷۔ مغرب کے وقت مغرب کی نماز سے پہلے۔

۸۔ جب امام خطبہ کے لئے اپنی جگہ سے اٹھ کھڑا ہو خواہ وہ خطبہ جمعہ کا ہو۔ عیدین کا یا نکاح

کا یا حج وغیرہ کا۔

۹۔ جب فرض نماز کی تکبیر کہی جاتی ہو، ہاں اگر فجر کی سنت نہ پڑھی ہو اور کسی طرح یہ یقین

ہو جائے کہ ایک رکعت جماعت سے مل جائے گی تو فجر کی سنتوں کا پڑھ لینا مکروہ نہیں۔

۱۰۔ نماز عیدین سے قبل خواہ گھر میں یا عید گاہ میں۔

۱۱۔ نماز عیدین کے بعد۔ (عید گاہ میں)

۱۲۔ عرفہ میں عصر اور عکبر کی نماز کے درمیان اور ان کے بعد۔

۱۳۔ مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز کے درمیان اور ان کے بعد۔

۱۴۔ نماز کا وقت تک ہو جانے کے بعد سوا فرض وقت کے اور کسی نماز کا پڑھنا۔ خواہ وہ

قضاے واجبہ اگر تہیب کیوں نہ ہو۔

۱۵۔ پانچ دن پہلے شام منہور ہوئے وقت یا خروج رتہ کی ضرورت کے وقت۔
 ۱۶۔ کنز: آجائے کے بعد نماز اس کی طبیعت کھانا کھانے کو چاہتی ہو اور خیال ہو کہ اگر نماز پڑھے گا تو اس میں جی نہ لگے گا اور یہی حکم ہے کہ نماز میں چیزوں کا حق کو چھوڑ کر نماز پڑھنے میں مینا تفتے کا خوف ہو۔ ہاں اگر نماز کا وقت جنگ نہ ہو تو پھر پہلے نماز پڑھنے میں کچھ کراہت نہیں۔
 (محطائے حاشیہ مرآۃ الطالبین)

۱۷۔ آدھی رات کے بعد عشاء کی نماز پڑھنا۔

۱۸۔ تاروں کے بکثرت اُٹل آنے کے بعد مغرب کی نماز پڑھنا۔

ان تمام اوقات میں نماز مکروہ ہے۔ صرف اس قدر تفصیل ہے کہ پہلے دوسرے وغیرہ۔
 پندرہویں: پہلیوں میں سب نمازین مکروہ ہیں لہذا یہاں تا واجب یا نفل اور عہدہ عداوت کا ہو یا سہو کا اور پہلے تین وقتوں میں کوئی نماز شروع کی جائے تو بھی صحیح نہیں اور اگر نماز پڑھتے پڑھتے ان میں سے کوئی وقت آجائے تو نماز باطل ہو جاتی ہے مگر اس چھ چیزوں کا شروع کرنا ان تین وقتوں میں بھی صحیح ہے۔

۱۔ جنازے کی نماز۔ بشرطیکہ جنازہ نہیں تین وقتوں میں سے کسی وقت آیا ہو۔

۲۔ عہدہ عداوت۔ بشرطیکہ عہدہ کی آیت انہیں تین وقتوں میں سے کسی وقت پڑھنی تھی ہو۔

۳۔ اسی دن کی عصر۔

سور نفل نماز۔

۵۔ وہ نماز جس کے ادا کرنے کی نذر انہیں تین وقتوں میں سے کسی وقت میں کی گئی ہو۔

۶۔ اس نماز کی قضاء جو انہیں تین وقتوں میں شروع کر کے قاسد ہوئی ہو۔ جنازے کی نماز کا شروع کرنا بغیر کراہت کے صحیح بلکہ افضل ہے اور عہدہ عداوت کا شروع کرنا کراہت تنزیہیہ کے ساتھ صحیح ہے۔ باقی تین کا شروع کرنا کراہت تحریمہ کے ساتھ صحیح ہے۔ مگر ان کا بطلان کر کے اچھے وقت میں ادا کرنا واجب ہے۔

دو وقتوں میں صرف فرض نمازوں کا ادا کرنا مکروہ ہے۔

باقی اوقات میں صرف نوافل کا ادا کرنا مکروہ ہے۔ فرض اور واجب کا ادا کرنا مکروہ نہیں۔

اس غرض کے چرہ کرنے کے لئے مقرر کیا گیا۔ (۱) اذان اسی امت کے لئے خاص ہے۔ اہل امتوں میں نہ تھی۔ نہ محمد بن علی ذلک۔

اذان اللہ تعالیٰ کے لڑکار میں سے ایک بہت بڑے رتبہ کا ذکر ہے۔ اس میں توحید اور رسالت کی شہادت اعلان کے ساتھ ہوتی ہے۔ اس سے اسلام کی شان اور شوکت ظاہر ہوتی ہے۔ اس کی فضیلت اور اس کی ثواب احادیث میں چاہی نہ گور ہے۔ کچھ یہاں بھی ذکر کیا جاتا ہے۔

۱۔ نذرین کی آواز جہاں تک پہنچتی ہے اور جو لوگ اس کو سنتے ہیں جن ہوں یہ انسان و دوسب پر امت کے ہون اذان دینے والے کے ایمان کی گواہی دیں گے۔ (بخاری، مسلم، ابی داؤد، ترمذی)

۲۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ نبی، اور شہداء کے بعد اذان دینے والے جنت میں داخل ہوں گے۔ بعض احادیث میں یہ بھی ہے کہ ملاؤن کا مرتبہ شہید کے برابر ہے۔

۳۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص سات برس تک برابر اذان دے اور اس سے اس کا مقصود محض ثواب و دوزخ کے لئے دوزخ سے تو زادی لکھ دی جاتی ہے۔ (ابوداؤد و ترمذی)

۴۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ اگر لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ اذان کہنے میں کس قدر ثواب ہے تو یقیناً ان کو یہ منصب بغیر قمر عداائے نہ ملے۔ بے شک وہ اس کے لئے قمر عداائیں۔ حاصل یہ ہے کہ اس منصب کے لئے سخت کوشش کریں۔ (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی)

(۱) کچھ فقہ اذان کی مشروعیت کا یہ ہے کہ جب صحابہ کو اطلاع اوقات نماز اور قیام جماعت کی ضرورت معلوم ہوئی تو انہوں نے آپ میں مشورہ کیا۔ بعض نے یہ رائے دی کہ برواقی طرح سے کچھ بجنے جائے۔ بعضوں نے رائے ہوئی کہ ایک جادری بجانا۔ بعض کوئی ایک نے ان کو اپنے نہیں لڑایا۔ حضرت عمرؓ نے وفاق نے یہ رائے دی کہ غار کے وقت اصفیٰ چھوٹا کر دیا جائے۔ اس کے بعد میرا خدا بن چہ نام حضرت فاروقؓ نے ثواب دیکھا کہ ایک قریشی نے طریقہ اذان کا پڑا آگے جان کیا جسے کان کو سمجھ کر اس طریقہ سے نماز کے اوقات اور جماعت کی اطلاع مسلمانوں کو کی جائے۔ بعض روایت میں ہے کہ میرا خدا بن چہ قریشی تھے۔ کبیر کا بیٹا تھی میں قریشیوں میں تھا وہ بعض میں قریشی کہتا کہ کوئی کاؤم نے اذان کو بھی نہ کرے۔ انکل سوچتی تھی کہ اس کا نام سے بعض ملے اسے جس کا کوئی حال نہ رکھتے پر گھوس کیا ہوا باب اس کو حالت میں ہوتا ہے۔ انھوں نے کوئی ایک بن چہ نے یہ بھی رائے ہے یہ اچھا حضور ﷺ کی نسبت میں عرض کیا کہ میرا خدا بن چہ نے فرمایا کہ بے شک یہ سچ ہے کہ حضرت بلالؓ کو مرشد اذان کی ضرورت اذان دینا اور پھر حضرت فاروقؓ نے بھی اذان چاہے خواب کو بیدار کیا۔ بعض روایت میں ہے کہ میں نے پہلے حضرت ﷺ کو دیکھی تھی۔ پھر آپ نے اذان کے لئے منصف میں دروازہ کھلے میرا دل میں چہ نسبت بھی مبتلا بعض احادیث میں یہ بھی ہے کہ ایک شخص نے نبی کی ﷺ کو حضرت بلالؓ کے اذان کی تعمیل فرمائی تھی۔ میرا خدا بن چہ نے اس پر تہہ رحمت ان میں وہ شہداء و قمر نبیوں کے لئے ہوتی تھی۔ میں نے کہ نبی ﷺ کو وہ حال معروض ہوا ہوتی ہے۔ اذان کے لئے مقصود اذان کی حالت ہوگی۔ اس سے ثواب، یہاں تک کہ وہ نبی کے لئے ہوتی ہے۔ روایت محمد

صحابہ کے زمانہ میں ایسا ہوا ہے کہ اذان کے لئے لوگوں میں اختلاف ہوا۔ ہر شخص چاہتا تھا کہ یہ مبارک منصب جیسے ملے۔ یہاں تک کہ نوبت قرعہ ڈالنے کی آئی۔ (ساری بخاری)

۵۔ قیامت کے دن مسودوں کو کبھی شفاعت کی اجازت دی جائے گی کہ وہ اپنے اعز و احباب یا جس کے لئے چاہیں خداوند عالم سے سفارش کریں۔

۶۔ اذان دیتے وقت شیطان پر بہت خوف اور ہیبت طاری ہوتی ہے اور بہت بے حواسی سے بھاگتا ہے جہاں تک اذان کی آواز جاتی ہے وہاں تک نہیں ٹھہرتا۔ (بخاری و مسلم)

۷۔ قیامت کے دن مسودوں کی گردنیں بلند ہوں گی۔ یعنی وہ نہایت معزز اور لوگوں میں ممتاز ہوں گے اور قیامت کے خوف اور ہیبت سے محفوظ رہیں گے۔

۸۔ جس مقام پر اذان دی جاتی ہے وہاں اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوتی ہے۔ عذاب اور بلاؤں سے وہ مقام محفوظ رہتا ہے۔

۹۔ نبی ﷺ نے مسودوں کے لئے دعائے مغفرت فرمائی ہے اور اقامت کی فضیلت اور تاکید اذان سے بھی زیادہ ہے۔ (در مختار وغیرہ)

اس مقام پر یہ سوال ہوتا ہے کہ باوجود اس قدر فضائل کے نبی ﷺ اور خلفاء راشدین نے اس منصب کو کیوں اختیار نہیں فرمایا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ وہ حضرات اس سے بھی زیادہ مفید اور اہم کاموں میں مشغول رہتے تھے اور اگر اس منصب کو اپنے ذمہ لیتے تو ان کاموں میں حرج ہوتا اس لئے وہ اس منصب کو اختیار کرنے سے مجبور رہے اور نبی ﷺ کے اذان دینے کی حدیث ترمذی میں ہے اگرچہ اس سے قطعی ثبوت نہیں ہوتا اور بحوالہ کے کان میں اذان دینا تو قطعاً آپ سے ثابت ہے۔

اذان کے صحیح ہونے کی شرطیں

۱۔ اگر کسی اور نماز کے لئے اذان دی جائے تو اس کے لئے اس نماز کا وقت ہوگا، اگر وقت آنے سے پہلے دی جائے تو صحیح نہ ہوگی بعد وقت آنے کے پھر اس کا اعادہ کرنا ہوگا، خواہ وہ اذان فجر کی ہو یا اور کسی وقت کی۔ (مرقۃ المفاریع، در مختار وغیرہ)

۲۔ اذان اور اقامت عربی میں نہ ہمس آئیں الفاظ سے ہونا جو نبی ﷺ سے منقول ہیں اگر

کسی اور زبان میں یا عربی میں کسی اور الفاظ سے اذان یا اقامت کہی جائے تو صحیح نہ ہوگی اگرچہ وہی اس کو سن کر اذان سمجھ میں آئے اور اذان کا مقصود اس سے حاصل ہو جائے نہ (ایضاً)

۳۔ مسنون کا مرد ہوگا اور عورت کی اذان درست نہیں، اگر کوئی عورت اذان دے تو اس کا ہمارا کفر نہ جائے اور اگر بغیر یہ دو سکتے ہوئے نماز پڑھ لی جائے تو گویا بے اذان کے چڑھی گئی۔ (بحر رائق۔ مرقی الفوائد و خطاؤں وغیرہ)

۴۔ موانع کا سبب متصل ہو، اگر کوئی نہ سمجھ سکے یہ جھوٹ یا مست اذان دے تو نہ ہوگی۔ (ایضاً)

اذان اور اقامت کا مسنون طریقہ

اذان کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ اذان دینے والے دو طرفہ صدقوں سے پاک ہو کر کسی ایسے مقام پر مسجد سے یکدم باقی رہ کر ایسے دو طرفہ صدقوں کے مورائیں کوٹھک کی اتھی سے بلند کر کے اپنی حالت کے موافق بلند کرے اور اس قدر کہ جس سے تکلیف ہو ان کلمات کو کہے۔

اللہ اکبر ہے۔ (۱) مرتبہ۔ پھر اے محمد بن عبد اللہ! اللہ! (۲) مرتبہ۔ پھر اے محمد بن عبد اللہ! (۳) مرتبہ۔ پھر علی! (۴) مرتبہ۔ پھر جبریل! (۵) اللہ اکبر ہے۔ پھر اے اکبر! (۶) مرتبہ۔ پھر اے اللہ! ایک مرتبہ۔ اور حق علی الصلوٰۃ کہتے وقت اپنے منہ کو دائی طرف پھیر کر کہتے ہیں اے اللہ! کہ میں اہل بیت سے تم پھر گئے پائے اور لی علی الخلف کہتے وقت بائیں طرف منہ پھیر کر کہتے ہیں اے اللہ! کہ میں اہل بیت سے تم پھر گئے پائے اور پھر جبریل اذان میں۔ یعنی علی اللہ اکبر! اصلاً و آخراً من المزمور! (۷) مرتبہ کہے۔ پس کل اذان اذان کے چند روزے اور فجر کی اذان

(۱) اللہ اکبر ہے۔ یعنی میں کا مرتبہ بہت حد ہے۔

(۲) اے محمد بن عبد اللہ! کہ میں اہل بیت سے تم پھر گئے پائے اور پھر جبریل اذان میں۔ یعنی علی اللہ اکبر! اصلاً و آخراً من المزمور! (۷) مرتبہ کہے۔ پس کل اذان اذان کے چند روزے اور فجر کی اذان

(۳) کہ میں اہل بیت سے تم پھر گئے پائے اور پھر جبریل اذان میں۔ یعنی علی اللہ اکبر! اصلاً و آخراً من المزمور! (۷) مرتبہ کہے۔ پس کل اذان اذان کے چند روزے اور فجر کی اذان

(۴) کہ میں اہل بیت سے تم پھر گئے پائے اور پھر جبریل اذان میں۔ یعنی علی اللہ اکبر! اصلاً و آخراً من المزمور! (۷) مرتبہ کہے۔ پس کل اذان اذان کے چند روزے اور فجر کی اذان

(۵) کہ میں اہل بیت سے تم پھر گئے پائے اور پھر جبریل اذان میں۔ یعنی علی اللہ اکبر! اصلاً و آخراً من المزمور! (۷) مرتبہ کہے۔ پس کل اذان اذان کے چند روزے اور فجر کی اذان

(۶) کہ میں اہل بیت سے تم پھر گئے پائے اور پھر جبریل اذان میں۔ یعنی علی اللہ اکبر! اصلاً و آخراً من المزمور! (۷) مرتبہ کہے۔ پس کل اذان اذان کے چند روزے اور فجر کی اذان

(۷) کہ میں اہل بیت سے تم پھر گئے پائے اور پھر جبریل اذان میں۔ یعنی علی اللہ اکبر! اصلاً و آخراً من المزمور! (۷) مرتبہ کہے۔ پس کل اذان اذان کے چند روزے اور فجر کی اذان

میں سترہ۔ اور اذان کے الفاظ کو گا کر اذان کرے۔ وہ اس طرح کہ کچھ پست آواز سے اور کچھ بلند آواز سے اور دوسرے تہ اللہ اکبر کہہ کر اس قدر سکوت کرے کہ سننے والا اس کا جواب دے سکے اور اللہ اکبر کے سوا دوسرے الفاظ میں ہر لفظ کے بعد وہی قدر سکوت کر کے دوسرے لفظ کہے۔ (شامی)

اقامت کا طریقہ یہی ہے۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ اذان صرف مسجد سے باہر کی جاتی ہے اور اقامت مسجد کے اندر اور اذان بلند آواز سے کی جاتی ہے اور اقامت پست آواز سے۔ اقامت میں اصلوٰۃ تحریر من انعم نہیں بلکہ بجائے اس کے ہر وقت قدامت اصلوٰۃ (۱) دوسرے اور وقت کے بعد وقت کا نوا کے سوراخ کو بند کرنا بھی نہیں۔ اس لئے کہ کان کے سوراخ آواز بلند ہونے کے لئے بند کئے جاتے ہیں اور وہ یہاں مقصود نہیں اور اقامت میں جی علی اصلوٰۃ جی علی الفاظ کے بعد وقت واقعی بائیں جانب کا منہ پھیرنا بھی نہیں ہے۔

اذان و اقامت کے احکام

۱۔ سوائے نماز جمعہ کے اور سب فرض عین نمازوں کے لئے ایک بار اذان کہنا مردوں پر سنت مؤکدہ ہے۔ مسافر ہو یا مقیم جماعت کی نماز ہو یا تنہا، اذان نماز ہو یا قضا اور نماز جمعہ کے لئے دوبارہ اذان کہنا اگر نہ ہو کسی ایسے سبب سے قضا ہوئی ہو جس میں عام (۱) لوگ مبتلا ہوں تو اس کی اذان اخطان کے ساتھ دی جائے اور اگر کسی خاص سبب سے قضا ہوئی ہو تو اذان پوشیدہ طور پر آہستہ دی جائے تاکہ لوگوں کو اذان سن کر نماز قضا ہونے کا علم نہ ہو اس لئے کہ نماز کا قضا ہو جانا غفلت اور سستی پر دلالت کرتا ہے اور دین کے کاموں میں غفلت اور سستی گناہ ہے اور گناہ کا ظاہر کرنا اچھا نہیں۔ اور اگر کسی نماز میں قضا ہوئی ہو اور سبب ایک ہی وقت پر بھی جائیں تو صرف پہلی نماز کی اذان دینا سنت ہے اور باقی نمازوں کے لئے صرف اقامت۔ ہاں مستحب (۲) یہ ہے کہ ہر ایک کے واسطے اذان بھی علیحدہ دی جائے۔ (شامی)

(۱) ہے شمس نماز پر ہو گئی۔ ۱۲

(۱) فقہ کی لافانی میں نبی ﷺ کی ظہر عصر مغرب کی اذان فقہاء میں بھی تھی۔ عطاء کے وقت آپ ﷺ نے سب کی قنہ پڑھی۔ بعض روایات میں ہے کہ صرف ظہر کے واسطے اذان کی گئی اور باقی کے واسطے صرف اقامت اور بعض روایات میں ہے کہ اذان کی گئی براہ راست کے لئے فیحدہ علیحدہ کی گئی۔ ۱۲ (شامی)

(۲) تھی فقہاء۔ حضرت صدیق اور حضرت نوافل جی کو غلطی سے کہنے سے جس جمعہ کے لئے بھی مثل دو نمازوں کے ایک ہی اذان تھی اور یہ اذان جب انہیں غلطی سے کہنے کے لئے منبر پر بیٹھا تھا تو اس وقت کی جاتی تھی کہ جب حضرت عثمان غلطی سے تو انہیں اسے ایک اذان یعنی نمازوں کے لئے اور باطلی ۱۲

۲۔ مسافر کے لئے اگر اس کے حق میں کسی موجود ہوں تو اذان مستحب ہے۔ سنت مؤکدہ نہیں۔

۳۔ جو شخص اپنے گھر میں نماز پڑھے چھایا نہماست سے اس کے لئے اذان اور اقامت دونوں مستحب ہیں بشرطیکہ محلہ کی مسجد یا گھر کی مسجد میں اذان اور اقامت ہو چکی ہو اس لئے کہ محلہ کی اذان اور اقامت تمام محلے والوں کو کافی ہے۔ (محرر ائق، درمختار و تحریر)

۴۔ جس مسجد میں اذان اور اقامت کے ساتھ نماز ہو چکی ہو اس میں اگر نماز پڑھی جائے تو اذان اور اقامت کا جہت مکروہ ہے۔ بائیں اگر کسی مسجد میں کوئی عاقل اور معتبر نہ ہو تو مکروہ نہیں بلکہ افضل ہے۔ (درمختار)

۵۔ اگر کوئی شخص مسیحت میں ہو جہاں جمعی نماز کے شرائط پائے جاتے ہوں اور بعد بھی ہوتا ہو طہر کی ضرورت ہے تو اس کو اذان اور اقامت کہنا مکروہ ہے۔ خود دو تکبیر کی نماز کی حد سے بڑھ کر دیا جائے اور خود اہل نماز بعد کے ختم ہونے کے پہلے یہ ختم ہونے لگے۔ (محرر ائق، درمختار)

۶۔ عورتوں کو اذان اور اقامت کہنا مکروہ ہے۔ خود جماعت سے نماز پڑھیں یا نہ پڑھیں۔ اگر کوئی اور غلاموں کے لئے اذان اور اقامت دونوں مکروہ ہیں۔ اگرچہ جماعت سے نماز پڑھیں۔ (درمختار، محرر ائق)

۷۔ فرض میں نمازوں کے سوا اور کسی نماز کے لئے اذان و اقامت سنتوں نہیں۔ خود فرض کفایہ ہو یعنی جہاں کی نماز یا واجب ہو۔ جیسے وتر اور طہرین اور نفل ہو۔ جیسے اور نمازیں۔ (محرر ائق، درمختار)

۸۔ جب بچہ پیدا ہو تو اس کے اپنے کان میں اذان اور یا نہیں کات میں اقامت نہیں مستحب ہے۔ اسی طرح اس شخص کے کان میں کہنا جو کسی رت میں جتنا ہو یا کسی کو سر میں کاسر میں ہو یا محلہ کی حالت میں نہ اور جس کی عادتیں خراب ہو چکی ہوں تو وہ اس میں بویا جائے اور اذان کے وقت اور چلے ہوئے کے کان میں اور اسی طرح اس مسافر کو خود و جہاں جہاں نہ اور کوئی دہانتا نہ جائے اور اسی طرح اگر کہیں جن وغیرہ کا تصور ہوتا ہو جو کسی تکلیف دیتے ہیں۔

۹۔ اگر کسی مسجد میں نماز کا تکلیف ہے۔ بعض کا قول ہے کہ اگر کسی نماز میں جو میں اذان کے لئے اقامت مکروہ نہیں۔ اذان نہایت ہی مکروہ ہے۔ چاہے وہ نماز میں یا نماز کے بعد۔ (محرر ائق، درمختار و تحریر)

- ۱۰۔ جو شخص اذان سے مرد ہو یا عورت، ظاہر ہو یا غیب اس پر اذان کا جواب دینا واجب (۱) ہے۔ یعنی جو کلمہ سوڈن کی زبان سے سنو وہی خود بھی کہے مگر حق علی الصلوٰۃ اور حق علی الفلاح کے جواب میں لا حول (۱) ولا قوۃ الا باللہ بھی (۲) کہے۔ اور الصلوٰۃ خیر من النوم کئے جواب میں صدقت (۳) و یوردت اور بعد اذان کے درود شریف پڑھ کر یہ دعا پڑھے اللھم رب (۴) هذه الدعوة السابعة والصلوة الفالمة انت سبقتنا محمد بن الوسیة والفضلیة وابعث مقام محمداً الذی وعدتہ انک لا تخلف الميعاد
- ۱۱۔ اذان سننے والے کو مستحب ہے کہ پہلی مرتبہ الحمد ان محمد رسول اللہ سے تو یہ بھی کہ صلی اللہ (۵) علیک یا رسول اللہ اور جب دوسری مرتبہ سے قرأت پڑھوں یا تم کے آنکھوں کے پانچوں کونے پر رکھ کر کہے قرة (۶) عینی بک یا رسول اللہ اللھم معنی بالسمع والبصر۔ (جامع الرموز۔ کنز الدیار)

- (۱) اس میں اختلاف ہے کہ اذان کا جواب یا مستنون ہے واجب اور دین سے جواب دینا واجب ہے۔ یعنی یہ کہ اذان سے پہلے جانے والی عینک تو دیکھ کر کہاجائے یا قدم سے جواب دینا واجب ہے۔ یعنی اذان میں نماز کے لئے مسجد میں جانا چاہئے مگر یہ ہے کہ اذان کا جواب زبان سے دینا واجب ہے۔ صاحب فہامہ وحبیبہ وکاشی خان، تہذیب العاشق و بحر من لیل و درمیانہ و غیرہ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور اذان سے سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ بخاری و مسند میں ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ چھ اذان سے خود یہی ہی تم بھی پڑھو۔ ۱۲
- (۲) نہیں طاقت اور قوت نہ کہ وہ کی مدت سے سوزن کی بل اصلہ اور کی بل اصلہ کہنے سے تدرہ نماز کے لئے لوگوں کو بلاتا ہے۔ لہذا اس کے جواب میں یہ مقرر کیا گیا کہ نبی کے لئے قوت کی طاقت اور قوت خدا کی مدد سے ہوتی ہے۔ لہذا خدا کی مدد ہوتی ہے وہاں ص ۱۳ دے ہیں۔ ۱۳
- (۳) چونکہ بعض مرد و عورت سے معلوم ہوتا ہے کہ جہاں سے آجائے وہی کہانے اور بعض سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حق علی الصلوٰۃ اور حق علی الفلاح کے جواب میں لا حول ولا قوۃ الا باللہ کہہ جائے اس لئے انھیں ملانے چکے ہیں کہ وہ بھی کہنا جائے۔ ۱۴
- (۴) اذان سے سننا گیا ہے اور لاجل وافرہ کیا گیا کہ اذان کے تاکہ دونوں حد جوں پر عمل ہو جائے۔ ۱۵
- (۵) حق نے رکھ کر اور اس کی بات کی۔ ۱۶
- (۶) اللہ اے اللہ ایک سے کمال دہ (اذن) اور اس کا نام ہونے والی نماز کے مناسبت فرمانا اور مرد و عورت کو بلانے (ایک مقام ہے جنت میں جہاں حضرت ﷺ کے سوا کسی کو نہ ملے گا یا پہلے سے شفاعت کی اجازت مراد ہے) اور بلانے کی بنیاد کو مقام خود (جہاں سب انبیاء و اولیاء کی تعریف کریں گے) اور حضرت ﷺ و شفاعت کی اجازت (ملی) جس کا قوت ان سے اعلیٰ و ارفع ہے۔ بل قوت وہ وہ خلائی نہیں کریں۔ ۱۷
- یعنی قوت واقعہ صلی کے بعد اعلیٰ و ارفع قرار دینے بھی ہے۔ ۱۸
- (۵) کہتے تارل فرمائے محمد تعالیٰ آپ ﷺ پر وہ خدا کے فیہ۔ ۱۹
- (۶) میری، تمھاری، خدا کی تعذیب آپ ہی سے ہے۔ رسول اللہ ﷺ بخیر کا کہہ نہ کر سکتا اور میرے۔

۱۳۔ اذان سننے والے کو مستحب ہے کہ اگر پہلے کی حالت میں اذان سنے تو کھڑا نہ جائے اور اذان سننے کی حالت میں سوائے جواب اپنے کے اور کسی کام میں مشغول نہ ہو۔ یہاں تک کہ سلام یا سلام کا جواب بھی نہ دے بلکہ اگر قرآن مجید پڑھتا ہو تو اس کا پڑھنا بھی موقوف کر دے۔

۱۴۔ جمعہ کی پہلی اذان سن کر تمام کاموں کو چھوڑ کر جمعہ کی نماز کے لئے جامع مسجد جاوے واجب ہے۔ خرید و فروخت یا اور کسی کام میں مشغول ہونا حرام ہے۔ (۱)

۱۵۔ جمعہ کی دوسری اذان کا جواب دینا واجب نہیں لیکن اگر جواب دے تو مکروہ بھی نہیں بلکہ مستحب ہے۔

۱۵۔ اقامت کا جواب دینا مستحب ہے واجب نہیں اور قدامت اقصیٰ کے جواب میں اقامہ اللہ اولیٰ ہے۔ (۲) (فتح القدیر۔ بحر الرائق)

۱۶۔ اٹھ صورتوں میں اذان کا جواب دینا چاہئے۔

(۱) نماز کی حالت میں۔ (۲) خطبہ سننے کی حالت میں خواہ وہ خطبہ جمعہ کا ہو یا اور کسی چیز کا۔ (۳) جنس و اندس میں۔ (۴) طہر و دین پڑھنے اور پڑھانے کی حالت میں۔ (۵) جماع کی حالت میں۔ (۶) پیشاب پختہ کی حالت میں۔ (۷) کھانا کھانے کی حالت میں۔ (۸) بعدان چیزوں سے فراغت کے اگر اذان ہونے یا دہ زکا۔ نہ گزرا ہو تو جواب دینا چاہئے اور نہ نہیں۔ (بحر الرائق)

اذان اور اقامت کے سننے اور مستحبات

اذان اور اقامت کے سننے دو قسم کے ہیں۔ بعض موزان کے متعلق ہیں۔ بعض اذان اور اقامت کے۔ لہذا ہم پہلے موزان کی سنتوں کا ذکر کرتے ہیں۔ اس کے بعد اذان کی سنتیں بیان کریں گے۔

۱۔ موزان کا مرد ہونا، عورت کی اذان ولایت مکروہ تحریمی ہے۔ اگر عورت اذان کہے تو اس کا گناہ دو گنا گناہ ہے۔ اقامت کا مرد نہیں اس لئے کہ تکرار اقامت شروع نہیں بخلاف تکرار

(۱) قرآن مجید میں سے اور ادنیٰ مصلحت میں یہ حد نہ سوالی و نہ رائد و نہ رائج۔ بسبب نہایت بعد کی اذان دینی جائے تو نہ سننے (نہ زبردستی) کہ لئے روزہ و روزہ و فروغ و تہجد و۔ یعنی دنیا کے کاموں کو چھوڑ کر نہایت احترام سے سننے کے لئے ہونا۔ باتفاق فقہاء کی اذان سننے کو سن کر ہے۔ (معاذی حاشیہ عراقی افلاخ) (۲) اگر کہے جس کو نہ اذان دینے کے۔

اذان کے۔ (در مختار)

۲۔ سوزن کا حائل ہونا، بختون اور مست اور ہٹا سمجھنے کی اذان اور اقامت مکروہ ہے اور اس کی اذانوں کا اعادہ کر لینا چاہئے نہ اقامت کا۔ (در مختار)

۳۔ سوزن کا مسائل ضروریہ اور غراز کے اوقات سے واقف ہونا اگر جاہل آدمی اذان دے تو اس کو سوزنوں کی برائیت ثواب نہ ملے گا۔ (بزار راوی)

۴۔ سوزنوں کا پرہیز گزار اور دیندار ہونا اور لوگوں کے حال پھر داور ہونا جو لوگ جماعت میں آتے ہوں ان کا تخیرہ کرنا۔

۵۔ سوزن کا بلند آواز ہونا۔

۶۔ اذان کا کسی اور نچے مقام پر مسجد سے علیحدہ کہنا اور اقامت کا مسجد کے اندر کہنا۔ مسجد کے اندر اذان مکروہ ہے۔ ہاں جمعہ کی دوسری اذان کا مسجد (۱) کے اندر مجبر کے سامنے کہنا مکروہ نہیں بلکہ تمام بلار اسلام میں معمول ہے۔ (عراقی و الفلاح)

۷۔ اذان کا کھڑے ہو کر کہنا، کوئی شخص بیٹھے بیٹھے اذان کہے تو پھر اعادہ کی ضرورت نہیں۔

۸۔ اذان کا بلند آواز سے کہنا۔ ہاں اگر صرف اپنی غنڈ کے لئے کہے تو اختیار ہے مگر پھر بھی زیادہ ثواب پلٹنا آواز میں ہے۔

۹۔ اذان کہتے وقت کانوں کے سوراخوں کو انگلیوں سے بند کر لینا مستحب ہے۔

۱۰۔ اذان کے الفاظ کا تخیر ٹھہر کر ادا کرنا اور اقامت کا جلد جلد سنت ہے۔ یعنی اذان کی تکبیروں میں ہر دو تکبیر کے بعد اس قدر سکوت کرے کہ سننے والا اس کا جواب دے سکے اور تکبیر کے علاوہ اور الفاظ میں ہر ایک لفظ کے بعد اسی قدر سکوت کرے کہ دوسرا لفظ سمجھے اور اگر کسی وجہ سے اذان کے الفاظ بغیر اس قدر ٹھہرے ہوئے کہہ دے تو اس کا اعادہ مستحب ہے اور اگر اقامت کے الفاظ ٹھہر ٹھہر کر کہے تو اس کا اعادہ مستحب نہیں۔ (در مختار و در الحکام)

۱۱۔ اذان میں جی الصلوٰۃ کہتے وقت دہائی طرف منہ پھیرنا اور جی علی الفلاح کہتے وقت

(۱) نبی ﷺ کو خلفائے راشدین کے زمانہ میں یہ اذان بھی مسجد کے امدانہ ہوئی تھی۔ مگر عبدالملک نے اپنے زمانہ میں اس کو مسجد کے اندر داخل کر لیا بعد اس زمانہ میں پڑھنے والے پچھلے اذان نامی موجود تھے۔ سب نے سکوت کیا اس لئے یہ فعل مکروہ نہ ہوا۔ تمام جہاں اسلام میں مانج ہو گیا اور کسی نے آج تک اس سے انکار نہیں کیا۔ ۱۲۔

یہ نہیں صرف منہ کو پھیرنا سنت ہے۔ خواہ وہ اذان نماز کی ہو۔ اور کسی چیز کی۔ تحریر شدہ اور قلم قبلہ سے نہ پھیر۔ نہ پکے۔

۱۲۔ اذان اور اقامت کا قبلہ رو ہو کر کرنا بشرطیکہ صواب نہ ہو۔ بغیر قبلہ رو ہونے کے اذان و اقامت کہنا مکروہ تحریمی ہے۔ (در مختار)

۱۳۔ اذان کہتے وقت حدیث اکبر سے پاک ہو۔ سنت ہے اور وہ دونوں حدیثوں سے پاک ہو۔ مستحب ہے اور اقامت کہتے وقت دونوں حدیثوں سے پاک نہ ہوا سنت ہے۔ اگر حدیث اکبری نہ لے جس کوئی شخص اذان کہے تو مکروہ تحریمی ہے اور اس اذان کا انداز مستحب ہے۔ اسی طرح اگر کوئی حدیث اکبر یا اصراف کی حالت میں اقامت کہے تو مکروہ تحریمی ہے۔ فقہ اقامت کا عادی مستحب نہیں۔

۱۴۔ اذان اور اقامت کے الفاظ کا ترتیب وار کہنا سنت ہے۔ اگر کوئی شخص دوسرے الفاظ کو پہلے کہہ جائے مثلاً اشھد بنی اللہ اور اللہ ہے پہلے اشھد ان محمد ارساں اللہ سہد بکے یا حتی علی الصلوۃ ہے پہلی غنی و اخلاص کہہ جائے تو اس صورت میں صرف اسی موقع پر اندک ترغیب کا اور دوسرے دوری ہے جس کو اس نے عقلمند کہہ دیا ہے۔ پہلی صورت میں اشھد ان اللہ اللہ کہہ کر اشھد ان محمد رسول اللہ پھر کہے۔ اور دوسری صورت میں حتی علی الصلوۃ کہہ کر حتی علی اخلاص پھر کہے۔ پوری اذان کا انداز مکروہ ضروری نہیں۔ (بحر اراکین۔ مرقیہ شامی)

۱۵۔ اذان اور اقامت کی حالت میں کوئی دوسرا کلام نہ کرے۔ خواہ وہ سلام یا سلام کا جواب ہی کیوں نہ ہو۔ اگر کوئی شخص اذان کے اذان و اقامت میں کلام کرے تو اگر بہت کلمہ کہے تو اذان کا اہم کر کے مذاق امت کا۔ (در مختار۔ شامی)

متفرق مسائل

۱۔ اگر کوئی شخص اذان کا جواب دینا بھول جائے یا قصد اُتداعے اور بعد اذان ختم ہونے کے خیال آئے یا دینے کا ارادہ کرے تو اگر زیادہ زبان سے گزرا ہو تو جواب دینے سے روکتا نہیں۔

۲۔ اقامت کہنے کے بعد اگر یہ دوسرا گزر جائے اور جہاں تک قائم نہ ہو تو اقامت کا انداز کرنا چاہئے۔ ہاں اگر دیکھتواری ہی دیر ہو جائے تو کچھ ضرورت نہیں۔ اگر اقامت ہو جائے اور اہم نے خبری نہیں نہ پڑھی ہو اذان کے پڑھنے میں مشغول ہو جائے تو یہ زیادہ زیادہ فاصلہ نہ سمجھ جائے گا اور اقامت کا انداز نہ کرے گا اور اگر اقامت کے بعد دوسرے کا مشروع کرنا یا

۴۔ عورتوں کو غسل و غاسل سے پاک ہونا۔ بعض وقت اس کی حالت میں عورتوں پر نماز فرض نہیں۔

۵۔ بعد اسلام یا غورٹ یا بعد جنون اور بے ہوشی کے اور اسی طرح بعد غسل و غاسل کے نماز کا وقت ملنا۔ اگرچہ وہ اسی قدر ہو کہ اس میں صرف تحریر کی گنجائش ہو۔ اگر کسی کو اس سے بھی کم وقت ملے تو اس پر اس وقت کی نماز فرض نہیں۔

نماز کے صحیح ہونے کی شرطیں

پندرہ نماز کا اہتمام سب عبادتوں سے زیادہ ہے اس وجہ سے اس کے شرائط بھی بہت ہیں۔ یہاں تک کہ مرآتی اخلاق میں لکھ ہے کہ اس کے شرائط کا احصاء نہیں ہوا۔ مگر ہم اس مقام پر صرف ان مشہور شرحوں کو بیان کرتے ہیں جن کی ضرورت ہر نماز میں پڑتی ہے۔ بعض شرائط جو کسی خاص نماز سے تعلق رکھتے ہیں جیسے جمعہ کی نماز کے شرائط ان کا ذکر اہل مقام پر کیا جائے گا جہاں ان نمازوں کا بیان ہے۔

پہلی شرط :- طہارت۔ نماز پڑھنے والے کے جسم و نجاست چھپے سے پاک ہونا چاہئے۔ خواہ غایت ہو یا خفیہ، حریم ہو یا خیر مریم۔ ہاں اگر بقدر معافی ہو تو کچھ مضافۃً نہیں مگر انھیں یہ ہے کہ اس سے بھی پاک ہو۔ اسی طرح نجاست ختمیہ کی دونوں فردوں (حدیث اکبر و اصغر) سے بھی پاک ہونا چاہئے۔ نجاست چھپے اور حکمیہ اور ان سے پاکی کے طریقے بعد اول میں بیان ہو چکے ہیں۔ نماز پڑھنے والے کے لباس کو نجاست چھپے سے پاک ہونا چاہئے اور اس طرح اس چیز کو جو اس کے جسم سے ایسا تعلق رکھتی ہو کہ ان حرکتوں سے جو نماز میں ہوتی ہے شرن دگوش عجدہ وغیرہ کسائی چیز کو بھی حرمت ہو۔

مثال :- کسی چادر کا پاک حصہ نماز پڑھنے والے کے جسم پر ہو اور شخص حصہ زمین پر ہو مگر اپنے پیٹے سے اس کو چھس بولی ہو۔ (مرآتی الاخلاق۔ درخت ر)

اگر کوئی چادر اس قدر بڑی ہو کہ اس کا ٹیس حصہ نماز پڑھنے والے نے اٹھنے بیٹھنے سے خوش نہ کرے تو کچھ حرج نہیں اور اسی طرح اس چیز کو بھی پاک ہونا چاہئے جس کو نماز پڑھنے والا اٹھائے نہ دے، ہر طریقہ و چیز خود اپنی قوت سے رکی ہوئی نہ ہو۔ (درمختار وغیرہ)

مثال :- نماز پڑھنے والا کسی بچہ کو اٹھائے نہ دے، ہو اور اس بچہ کا جسم ٹیس ہو تو کچھ حرج

نہیں۔ اگر نماز پڑھنے والے کے جسم پر کوئی کچھ تر وغیرہ آ کر بیٹھ جائے اور اس کا جسم نجس ہو تو کچھ حرج نہیں۔ اس لئے کہ وہ اپنی قوت اور سہولت سے جیسا ہے۔ پس یہ نجاست اس کی طرف منسوب ہوئی اور نماز پڑھنے والے سے اس کو کچھ تعلق نہیں سمجھا جائے گا۔ (بحر الرائق، مراقی، الفلاح وغیرہ)

اسی طرح اگر نماز پڑھنے والے کے جسم پر کوئی ایسی چیز ہو جس کی نجاست اپنی جائے پیدائش میں ہو اور خارج میں اس کا کچھ اثر نہ ہو تو کچھ حرج نہیں۔ (درمقدار، شامی)

مثالی:- نماز پڑھنے والے کے جسم پر کوئی کتا بیٹھ جائے اور اس کے منہ سے لعاب نہ نکلا ہو تو کچھ مضائقہ نہیں۔ اس لئے کہ اس کا لعاب اس کے جسم کے دھرم ہے اور وہی اس کے پیدا ہونے کی جگہ ہے۔ پس مثلاً اس نجاست کے ہو گا جو انسان کے پیٹ میں رہتی ہے جس سے طہارت کا حکم نہیں۔ اسی طرح اگر کوئی ایسا عضو جس کی زردی خون ہو گئی ہو نماز پڑھنے والے کے پاس ہو تب بھی کچھ حرج نہیں اس لئے کہ اس کا خون اسی جگہ ہے جہاں پیدا ہوا ہے خارج میں اس کا کچھ اثر نہیں بخلاف اس کے کہ ٹرسٹیشی میں پیشاب پھرا ہو اور وہ نماز پڑھنے والے کے پاس ہو اگرچہ منہ اس کا بند ہو اس لئے کہ اس کا پیشاب ایسی جگہ نہیں جہاں پیشاب پیدا ہوتا ہے۔ (بحر الرائق، شامی وغیرہ)

نماز پڑھنے کی جگہ:- نجاست ہیچے سے پاک ہونا چاہئے۔ اس اثر نجاست بقدر معافی ہو تو کچھ حرج نہیں۔ نماز پڑھنے کی جگہ سے ذو مقام مراد ہے جہاں نماز پڑھنے والے کے چہرہ ہے جس اور سجدہ کرنے کی حالت میں جہاں اس کے گھٹنے اور ہاتھ اور پیشانی اور ناک رہتی ہو۔

اگر صرف ایک چیز کی جگہ پاک ہو اور دوسرے چیز کو اٹھائے رہے تب بھی کافی ہے۔ (درمقدار)

اگر کسی چیز سے پر نماز پڑھی جائے تب بھی اس کا اسی قدر پاک ہونا ضروری ہے۔ پورے چیز سے کا پاک ہونا ضروری نہیں۔ خواہ چیز اچھا ہو یا برا۔ (بحر الرائق، شامی)

اگر کسی نجس مقام پر کوئی چیز اچھا کر نماز پڑھی جائے تو اس میں یہ بھی شرط ہے کہ وہ چیز اس قدر پاک نہ ہو کہ اس کے نیچے کی چیز صاف طور پر اس سے نظر آئے۔ (بحر الرائق، شامی)

اگر کسی چیز سے کاسٹر نجس ہو تو اس پر نماز درست نہیں۔ (شرح وقایہ، بحر الرائق)

تی۔ (در مختار وغیرہ)

مثالی: یہی صورت کا یہ دھواں اٹھ ہوا اور نیک کان تک پہنچا ہوا تو مردوں کے لئے ہوئے مقام کا نئی چیز تھا جس کے بارے میں وہ جانیں تب بھی نماز کا سہ ہو چکا تھا۔

اگر نماز پڑھنے کی حالت میں کوئی شخص قصداً اپنی صورت خفیہ یا خفیہ کے پوتے سے دھواں دے تو اس کی نماز فوراً سہ ہو جائے گی، خواہ بقدر ادا کرے یا نہ کرے۔ ایل: زمین کے کھار ہے یا اس سے نکم۔ (شافعی)

اگر کسی کے پاس کوئی ایسا چیز نہ ہو جس سے وہ اپنے اعضا کو چھپائے یا ایسا دیکھ کر ہوا جس سے ہر شخص اس کو چاہے کہ کسی نہ کسی کے پتے و سنی وغیرہ سے اپنے اعضا کو چھپائے اور اگر یہ کوئی صورت ممکن نہ ہو تو پھر اس میں نماز پڑھ جائے۔ اگر کسی کو یقین یا شہادت غالب ہو کہ آخر وقت نماز تک میں کوئی چیز اٹھ جائے گی تو اس کو مستحب ہے کہ آخر وقت تک انتظار کرے نماز پڑھے۔ اگر کسی دوسرے شخص کے پاس چیز نہ ہو اور یہ امید ہو کہ اس سے مانگا جائے گا تو وہ اس کے خواہ مخواہ صورت کے یا وہ کے تو اس سے طلب کرنے واجب ہے۔ اگر کسی کے پاس کوئی نہیں ہے تو نماز میں اس سے ستر یا ترسین بلکہ نہ ستر نماز پڑھنا چاہئے۔ اگر کسی کے پاس کوئی چیز نہ ہو جس کا یہ چھوٹی سے حصہ پاک ہو تو اس سے ستر کہ کے نماز پڑھنا مستحب ہے کہ بعض اس سے ستر کہے ہوئے نماز پڑھے تب بھی جائز ہے۔ اور اگر کسی کے پاس ایسا چیز موجود ہو جو پوتہ کی حد یا اس سے زیادہ پاک ہو تو اس سے ستر کہے نماز پڑھنا چاہئے پھر اس سے ستر کہے ہوئے نماز نہ ہوگی۔ (در مختار)

یہ سب صورتیں انی وقت ہیں جب میں چیز سے نہ کر سکے کسی کوئی صورت ممکن نہ ہو۔ مثلاً پانی نہ ہو یا پتے وغیرہ کے لئے نہ ہو اور اگر باہر کمرے سے سفوفی چھپا دیوں گے ہوئی تو جب حد نہ پائے گئے ان نمازوں کا اعادہ کرنا پڑے گا۔

اگر کسی صورت کے پاس ایسا چیز ہو جس سے وہ اپنے بدن کو دوسرے کے چھٹی حصہ چھپا سکتی ہو تو اس کے سر کے چھٹی حصہ کا چھپانا فرض ہے اور اگر اس قدر نہ ہو کہ سر کے چھٹی حصہ سے کھچھپ سکے تو پھر سر کا چھپنا فرض نہیں ہاں اطفال یہ ہے کہ جس قدر چھپ سکے اسی قدر چھپائے۔ (در مختار وغیرہ)

اگر کسی کے پاس اس قدر چیز نہ ہو کہ اس سے جسم کا حصہ چھپ سکے ہو تو صورت خفیہ کو

چھپا جاتا ہے اور اگر اس قدر ہو کہ عورت غلیظ بھی پوری نہ چھپ سکے تو اس حصہ کا چھپانا بہ نسبت مشترک حصہ کے بہتر ہے۔ (در مختار و غیرہ)

ان سب صورتوں میں اگر کپڑے کے استعمالات سے معذور بوجہ اوپیوں کے ہو تو جب معذور کی جاتی رہے گی نماز کا اعادہ کرنا پڑے گا۔

مثال :- کوئی شخص غسل میں ہوا اور غسل کے ملازمین نے اس کے کپڑے اتار لئے ہوں یا کسی دشمن نے اس کے کپڑے اتار لئے ہوں یا کوئی دشمن کہتا ہو کہ اگر تو کپڑے پہنے کچھ تو میں تجھے مار ڈالوں گا اور اگر آدیسوں کی طرف سے نہ ہو تو پھر نماز کے ادا ہو کی ضرورت نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

اگر کسی کے پاس ایک کپڑا ہو کہ چاہے اس سے اپنے جسم کو چھپالے، چاہے اسے بچا کر نماز پڑھے تو اس کو چاہئے کہ اپنے جسم کو چھپالے اور نماز ادا ہی نہیں مگر پڑھ لے۔
تیسری شرط :- استقبالی قبضہ یعنی نماز پڑھنے کی حالت میں اپنا سینہ کعبہ گھر مد کی طرف کرنا خوب حقیقتاً یا حکماً کعبہ کی طرف (۱) نہ کرنا شرعاً نہیں جائز۔ سنوں اہل بیت ہے ہذا اگر کوئی کعبہ سے نہ پھیر کر نماز پڑھے تو جو بائیں کی طرف صرف سنت کی وجہ سے تحریم ہو چکی ہے۔ جن لوگوں کو کعبہ مکرر نظر آتا ہو مشکل ان لوگوں کے جو مکہ معظمہ میں رہتے ہیں اور ان کے اور بیت اللہ کے درمیان میں کوئی ماحجب نہ ہو ان پر فرض ہے کہ کعبہ کی طرف سینہ کر کے نماز پڑھیں۔ کسی طرف کعبہ ہو یا کھن سیدھ پڑھ کر ایسا ہو فرض نہیں۔ جو شخص قبلہ کی طرف نماز پڑھنے سے عاجز ہو تو وہ کسی مرض کی وجہ سے یا مال کے خوف سے یا کسی دشمن کے خوف سے یا اور کسی وجہ سے تو اس کو استقبالی قبضہ کی ضرورت نہیں بلکہ جس طرف وہ نماز پڑھ سکتا ہو پڑھ لے۔ اگر کسی کو یہ نہ معلوم ہو کہ کعبہ گھر مد کی طرف ہے اور نہ کوئی ایسا معتبر مسلمان جو جس سے پوچھ لے تو اس کے لئے یہ شرط ہے کہ اپنے گھان غائب پر گھل کر لے۔ اس کو تا جب گھان سے جس طرف کعبہ معلوم ہو اسی

(۱) اگر لڑکے اسلام میں نہ آتے ہیں تو ان کی طرف پر مٹی پالی بھی جب تک نیچا نہ گریں۔ یہ نماز ہی صرف پڑھا کر لیتے ہجرت کے بعد مسجد کے بعد پڑھنا اور وہ کعبہ کی طرف نہ کر کے نماز پڑھنے کا حکم جاری ہوا۔ نیز کعبہ کی طرف نماز پڑھنے کا بہت بڑا فائدہ ہے اور انظار میں رہتے تھے کہ کعبہ عظمیٰ مارلی ہو اور وہ ان کی یہ بھی کہ کعبہ ہی ہے کعبہ کو حرمی ہونی چاہیے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بھی قبلہ تھا اور یہی ہے جس طرف مصلیٰ کی بھی لگی وہیں ہوں اور بھی بہت سی مصلیٰ ہیں۔ کعبہ میں تھیں وہ بہت اندیشہ میں نہ تھیں۔ نیز کعبہ کی مسجد میں لہر کی نماز پڑھا رہے تھے۔ اور کعبہ کا یہ چلنے تھا کہ کعبہ کی طرف پھرتے اور پھر کعبہ کی طرف مصلیٰ ہی طرف پھرتے۔

طرف نماز پڑھنے۔ اگر نماز پڑھتے ہیں اس کا نمان بدلتے تو اس کو چاہئے کہ کسی طرف پھر جائے اور ایسی حالت میں اگر نماز پڑھ چکے گئے بعد اس کو اپنے گناہ کی غلطی معلوم ہو جائے تو اس نماز کے ادا کوئی ضرورت نہیں اور اگر کوئی ایسی حالت میں بغیر غالب گمان کے نماز پڑھ لئے تو اس کی نماز ادا نہ ہوگی اگرچہ اس نے کعبہ کی طرف نماز پڑھی ہو۔

اگر قبضہ مظلوم ہونے کی صورت میں جہالت سے نماز پڑھی جائے تو غام اور مستردی سب گناہ اپنے گناہ کا قلب پر عمل کرتا چاہئے لیکن اگر کسی مستردی کا غائب گمان امام کے خلاف ہوگا تو اس کی نماز اس امام کے پیچھے نہ ہوگی اس لئے کہ امام اس کے نزدیک غلطی پر ہے اور کسی غلطی پر تبصرہ کر اس کی اقتداء نہ کر سکتے ہیں۔

چونکہ شرط نیت۔ یعنی دل میں نماز پڑھنے کا قصد کرنا۔ زبان سے بھی کہنا بہتر ہے۔ اگر فرض نماز پڑھنا ہو تو نیت میں اس فرض نماز کی تعیین بھی ضروری ہے۔ مثلاً اگر ظہر کی نماز پڑھنا ہو تو دل میں یہ قصد کرنا کہ میں ظہر کی نماز پڑھتا ہوں اور اگر عصر کی نماز پڑھ رہے تو یہ کہ میں عصر کی نماز پڑھتا ہوں اس امر کی نیت ضروری نہیں کہ یہ ظہر یا عصر اس وقت یا آنے کی ہے۔ ہاں اگر وقت پڑھتا ہو تو اس میں نیت کی تخصیص بھی ضروری ہے۔ مثلاً یوں کہو کہ ظہر اس وقت کی نماز پڑھتا ہوں اور اگر اس کے ذمہ صرف ایک ہی ظہر یا عصر کی قضاء ہو تو پھر اس کی ضرورت نہیں۔

ای طرح اگر واجب نماز پڑھنا ہو تو اس کی تخصیص بھی ضروری ہے کہ یہ کون واجب نماز ہے۔ عید کی نماز ہے یا تہذیب کی نماز اور اگر کئی تہذیبوں کی نماز اس کے ذمہ ہو تو یہ بھی شرط ہے کہ ان میں سے کسی ایک کی تعیین کرے اور اسی طرح تہجد و تلاوت اور شکر میں نیت تلاوت یا شکر کی شرط ہے۔ رکعتوں کی تعداد کی نیت شرط نہیں۔ خواہ فرض نماز ہو یا واجب۔ مثلاً یہ نیت کہ میں دو رکعت نماز پڑھتا ہوں یا چار رکعت فرض ظہر۔ (دعوت)

ہاں افضل یہ ہے کہ اس کی بھی نیت نہ کرے۔ (خانہ۔ شری)

اگر کوئی شخص کسی وقت کی نماز اس نیت سے پڑھے کہ میں اس وقت جو نماز فرض ہے وہ پڑھتا ہوں اور اس نماز کا وقت موجود ہو یا نہ ہو مجھ سے ہونے کا طعن نہ ہو تو یہ نیت کافی ہو جائے گی۔ اور اگر اس کا وقت نہ ہو اور وقت نہ ہونے کا اس کو علم بھی ہو تو پھر نماز نہ ہوگی۔ مگر جو کسی نماز اس نیت سے نہ ہوگی اگرچہ وقت موجود ہو اس لئے کہ جو کسی نماز ظہر کے عوض میں پڑھی جاتی ہے۔ اصل میں ظہر کی نماز فرض ہے۔

اگر کوئی اس نیت سے نماز پڑھے کہ میں آج کے دن جو فرض نماز ہے وہ پڑھتا ہوں تو یہ نیت صحیح نہیں۔ اس کی نماز نہ ہوگی۔

اگر کوئی شخص مثلاً ظہر کی نماز اس نیت سے پڑھے کہ میں آج کے دن کی ظہر پڑھتا ہوں تو یہ نیت صحیح ہو جائے گی اور ظہر کا وقت ہو یا نہ ہو اس کی نماز ہو جائے گی۔ اس لئے ادا کے نماز قضا کی نیت سے ادا و قضاء کی نیت سے صحیح ہو جاتی ہے۔

مقتدی کو اپنے امام کی اقتداء کی نیت کرنا بھی شرط ہے۔

امام کو صرف اپنی نماز کی نیت کرنا شرط ہے۔ امامت کی نیت کرنا شرط نہیں۔ پس اگر کوئی عورت اس کے پیچھے نماز پڑھنا چاہے اور مردوں کے برابر کھڑی ہو اور نہ بٹن زدہ اور بعد اور عیدین کی نہ ہو تو اس کی اقتداء صحیح ہونے کے لئے اس کی امامت کی نیت کرنا شرط ہے اور اگر مردوں کے برابر کھڑی ہو یا نماز جنازہ پڑھے یا غیب پین کی ہو تو پھر شرط نہیں۔

مستدی کو امام کی نیت شرط نہیں کہ وہ زید ہے یا عمرو بلکہ صرف اسی قدر نیت کافی ہے کہ میں اس امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہوں پس اگر عین کرے گا اور پھر اس کے خلاف ظاہر ہو گا تو اس کی نماز نہ ہوگی۔

مثال: کسی شخص نے یہ نیت کی کہ میں زید کے پیچھے نماز پڑھتا ہوں۔ حالانکہ جس نے پیچھے نماز پڑھتا ہے وہ غیر زید ہے تو اس کی نماز نہ ہوگی۔

بنائے کی نماز میں یہ نیت کرنا چاہئے کہ میں یہ نماز اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اور اس صیت کی دعا کے لئے پڑھتا ہوں۔ اور اگر مقتدی کو یہ نہ معلوم ہو کہ یہ نیت مروی ہے یا عورت تو اس کو یہ نیت کر لینا کافی ہے کہ میرا امام جس کی نماز پڑھتا ہے اس کی میں بھی پڑھتا ہوں۔ صحیح ہے فرض اور واجب نمازوں کے سوا اور نمازوں میں صرف نماز کی نیت (۱) کر لینا کافی ہے۔ اس شخص کی کوئی ضرورت نہیں کہ یہ نماز سنت ہے یا مستحب اور سنت فجر کے وقت کی ہے یا ظہر کے وقت کی یا یہ سنت تہجد ہے یا تراویح یا کسوف یا خسوف غرض نیت کر لی تو بہتر ہے۔

اگر نیت (۲) زبان سے بھی کہی جائے تو ایسی عبارت ہونا چاہئے جس سے معلوم ہوتا ہو کہ

(۱) ہر ایک کی نیت بہت کم تر ہو کر صرف کے جہاں نمازوں کا بیان آئے گا۔

(۲) اگر وہ نیت کرے کہ میں اللہ تعالیٰ رضی اللہ عنہ سے مقول نہیں ہوا ہفت میں بھی نیت ہی قصد و ارادہ کو کہتے ہیں۔ زبان سے کہے کہ نیت نہیں کہتے، رکعتی قیام سے مجلس نماز میں نیت کی غنایت کہتے تو چاہتے ہیں۔ مگر امام فقہ نے اس لئے اس کو جائز بلکہ مستحب کیا ہے کہ وہ کہے کہ میں اللہ تعالیٰ سے مقول نہیں ہوا ہفت میں بھی نیت ہی قصد و ارادہ کو کہتے ہیں۔

نماز وغیرہ میں سے جو کہے ہوئے مستحب نہیں ہوتا۔ (درمختار شامی)

نیت ہو چکی نہ یہ کہ نیت کرے کہ۔ نیت کی عبادت خود طریق ذہان میں ہو یا اور کسی زبان میں صرف ذہان سے اگر نیت کی عبادت کیجی جائے تو درست (۱) نہیں اور اگر وہ کسی سے اور وہ اگر اپنے جانے تو درست ہے ہنساصل نیت یہی ہے۔

کسی نماز میں مستحکم نیت شرط نہیں فرض نماز ہو یا واجب، سنت ہو یا تحب۔ (دورینار)

نیت کو تکبیر تحریر سے ساتھ ہونا چاہئے اور اگر تکبیر تحریر سے پہلے نیت کر لے تب بھی درست ہے بشرطیکہ نیت اور تحریر۔ نہ درمیان میں کوئی ایسی چیز فاصل نہ ہو نماز کے منافی ہو مثل کھانے پینے بات چیت وغیرہ کے اور وہی شرط ہے اگر وقت آنے سے پہلے نیت کرے تب بھی درست ہے بعد تحریر کے نیت کرنا صحیح نہیں اور اس نیت کا یہ صحیح اعتبار نہ ہوگا۔

پانچویں شرط۔ تکبیر تحریر۔ یعنی نماز شروع کرنے کے وقت اللہ اکبر کہنا یا اس کے ہم معنی اور کوئی لفظ کہنا چونکہ اس تکبیر کے بعد نہ رکعت شروع ہو جاتی ہے اور کہنا پانچا چار یا پھر دہا یا بیست کرنا اور اس کے بعد چیزیں بخارن نماز میں جائز تھیں۔ دراصل یہ باتیں ہیں اس کو تحریر کہہ لیتے ہیں۔ تحریر کے معنی ہونے کی آئندہ شرطیں ہیں یہ وہاں بیان کیا جاتا ہیں۔

۱۔ تحریر کا نیت کے ساتھ ہونا ہونا خواہ پہلے یا بعد کی ہو یعنی ایک ہی وقت میں نیت اور تحریر دونوں ہوں یا کمالی ہوئی ہو یعنی نیت اور تحریر کے درمیان کوئی ایسی چیز فاصل نہ ہو نماز کے منافی ہو مثل کھانے پینے بات چیت وغیرہ کے اور نیت کرنے کے بعد نماز کے نئے چار پھر چار دسویں ساتھی نہ سمجھا جائے کہ اور اس کے فاصل ہونے سے تحریر کی محنت میں کچھ فاصل نہ آئے گا۔ شرائط میں ہے کہ صحیفہ طہ۔ (مراتی خندان)

۲۔ جن نمازوں میں کھڑا ہو یا فرض ہے ان کی تکبیر تحریر نہ کرے ہو کر کے اور ماقب نمازوں کی جس طرح چاہے مگر اس امر کا لحاظ بر غمزا میں ضروری ہے کہ تکبیر تحریر وہ کوئی حق عبادت میں یا قریب ہونا کے جب نہ ہو جائے۔ اگر کوئی شخص جبکہ تکبیر تحریر کرے تو اگر اس کا ہاتھ نار کوٹ کے قریب نہ ہو تو تحریر صحیح ہو جائے گی اور اگر نہ ہو تو قریب ہو تو صحیح نہ ہوگی۔ (مراتی خندان)

۳۔ بعض اوقات نیت کے ساتھ کہہ کر کوئی شخص نہایت بوجہ غلطی یا عیب ہو جائے کہ وہ اس کو دل سے کہے کہ اور اگر کہیں نہ ہو تو کہنے کے بعد وہ دل سے کہتا رہتا ہے۔ اگر گفتگو ہی نہ کرے کہ وہ کہتا ہے کہ میں نے کہا تھا کہ نیت کہانی نہیں بلکہ یہ کہ جس کو دل میں نہی حالت ہو کہ دل سے کسی کام کو ارادہ کرتا ہو وہ نہی کے حکم میں اور نہی کے ارادہ پائے یا نہی (ثانی)

بعض اوقات جب مسجد میں آکر امام کو رکوع میں پاتے ہیں تو جلدی کے خیال میں آتے ہی جھک جاتے ہیں اور اسی حالت میں تکبیر تحریر کیجئے ہیں۔ ان کی نماز نہیں ہوتی۔ اس لئے کہ تکبیر تحریر نماز کی صحت کی شرط ہے۔ جب وہ صحیح نہ ہوتی تو نماز کیسے صحیح ہو سکتی ہے۔

۳۔ تحریر کا نیت سے پہلے نہ ہونا۔ اگر تکبیر تحریر پہلے کہہ لی جائے اور نیت اس کے بعد کی جائے تو تکبیر تحریر صحیح نہ ہوگی۔ (مراقی الفلاح)

موتے کو تکبیر تحریر کے لئے زبان جناح ضروری نہیں بلکہ اس کا تکبیر تحریر صحاف

ہے۔ (ایضاً)

۵۔ تکبیر تحریر کا ایسی عبادت میں اور کو جس سے اللہ تعالیٰ کی عزت اور بزرگی سمجھی جاتی ہو کسی اور جسم کا مضمون مثل دعا وغیرہ کے اس سے نہ ظاہر ہوتا ہو نہ اس کے بجائے اللہ (۱) اکبر کے اللہ (۲) اعظم یا اللہ اعلیٰ (۳) کیے تو اس کی تحریر صحیح ہو جائے گی بخلاف اس کے کہ اگر کوئی شخص اللہم اغفر لی (۴) کیے تو تحریر صحیح نہ ہوگی اس لئے کہ اس سے دعا کا مضمون بھی سمجھا جاتا ہے۔ (درمکار۔ مراقی الفلاح وغیرہ)

۶۔ اللہ اکبر کے ہمزوی یا کو نہ پڑھانا۔ اگر کوئی شخص اللہ اکبر یا اللہ اکبار کہے تو اس کی تحریر صحیح نہ ہوگی۔ (ایضاً)

۷۔ اللہ میں ام کے بعد اذکر کہنا۔ اگر کوئی شخص نہ کہے تو اس کی تحریر صحیح نہ ہوگی۔

۸۔ تکبیر تحریر کا جسم اللہ وغیرہ سے نہ ادا کرنا۔ اگر کوئی بجائے تکبیر تحریر کے بسم اللہ الرحمن الرحیم وغیرہ کہے تو اس کی تحریر صحیح نہ ہوگی۔ (درمکار۔ مراقی الفلاح وغیرہ)

۹۔ تکبیر تحریر کا قبضہ دوہرا کر کہنا (بشرطیکہ کوئی عذر نہ ہو)

(۱) اللہ بزرگ ہے۔ ۱۳

(۲) اللہ عزیز ہے۔ ۱۴

(۳) اللہ تعالیٰ ہے۔ ۱۵

(۴) اللہ مجھے بخشنے والا ہے۔ ۱۶

فرض نمازوں کا بیان

ہا جو ایک فرض نمازوں کا پڑھنا ایک حق واجب و لازمہ ہے اور حق واجب نہ ہونے اور کرنے میں نہ کسی اور سبب کا تحقق ہوتا ہے نہ کوئی کوئی شراعتی عمل ثبوتی نہایت نے جو اس سے بعد سے زیادہ بنانے کے خلاف ہے بلکہ اس میں بھی ہے بعد ثواب مقرر فرمایا ہے۔

پانچ نمازوں کے پڑھنے سے پچیس نمازوں کا ثواب ملتا ہے۔

کسی سال کے ہر ایام میں نبی عظیمؐ کے تمام عبادت سے افضل نماز و قریہ۔ سال کے پانچ نمازوں کے بعد حضرت عیسیٰؑ کے فرمایا کہ وہ چوبیسوں سال اللہ تعالیٰ نے سے ہو۔ اس قدر سے منہ میں مختلف امور و عبادت میں وارد ہوئے ہیں۔

اس حدیث سے عام کے امتداد ان خیالات کے نماز کا واجب ہے نہایت بھی زیادہ ہے۔

نبی عظیمؐ کے ایک مرتبہ ایک اعرابی نے پوچھا کہ یہ سونے کا بھنگا ہے توئی ایک منی سے زیادہ جتنے جس سے میں بہشت میں کا سکتی ہوں اور غریبوں کے لئے نجات پاؤں؟ حضرت عیسیٰؑ نے فرمایا کہ پانچ وقت نماز پڑھ کر اور رمضان کے روزے رکھ کر۔ اعرابی یہ سن کر نہایت خوش ہوا اور قریہ شامی میں کہنے لگا کہ خدا کی قسم میں اب اس سے زیادہ کوئی عبادت نہ کروں گا۔ جب وہ واپس آیا تو حضرت عیسیٰؑ نے پوچھا کہ کیا تم نے عیسیٰؑ کا شوق بڑھا دیا ہے؟

یہ حدیث میں ہے کہ سب اعمال سے پہلے قیامت میں نماز کا سوال ہوگا جس کو اس سوال میں کامیابی دینی جائے گا وہ نجات پاوے گا اور جس کو اس میں ناکامی ہوئی وہ نقصان اٹھائے گا۔ (ترمذی)

پھر کے وقت اور کثرت فی فرض ہے اور ہمہ ہر وقت کے وقت پورے رکعتیں۔ جمعہ کے دن بچانے کے لئے اور عبادت نماز بعد مغرب کے وقت میں رکعت۔ پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ تم پیشتر انسانی پابندی کے ساتھ کہو۔ اور دونوں ہاتھوں کو چہرے یا آستین وغیرہ سے باہر نکال کر کانوں تک اٹھائے اس طرح کہ دونوں انگلیاں کانوں کی نوٹوں میں جائیں اور تصدیق قطعاً کی طرف ہوں انگلیاں نہ بہت شدہ دونوں دلی ہوئی ہو۔ اس میں جو نماز پڑھا ہے اس کی نیت دوسرے نماز کے لئے اور نیت سے بھی دلی کر دو گونہ کرے۔

اٹھ کر اچھی طرح بیٹھ جائے اس طرح کہ داہنا پیرہی طرح کھڑا رہے اور بائیں پیرہہ کو زمین پر بچھا کر اسی پر بیٹھ جائے اور دونوں ہاتھ رانوں پر رکھ لے۔ اس طرح کہ انگلیاں پھیلی ہوں۔ رخ ان کا قبلہ کی طرف ہوں۔ بہت کشادہ ہوں نہ بالکل ملی ہوگی۔ سر سنان کے تھکنے کے قریب ہوں اور پس مناسبت میں کوئی دعا نہ پڑھے۔ سجدہ سے اٹھتے وقت پہلے پیشانی اٹھائے پھر ناک پھر ہاتھ، اطمینان سے بیٹھ چکنے کے بعد دوسرا سجدہ اسی طرح کرے جیسے پہلا سجدہ کیا تھا۔ دوسرا سجدہ کر چکنے کے بعد کبیر کہتا ہو اور: کھڑا ہو جائے۔ کھڑے ہوتے وقت پہلے پیشانی اٹھائے، پھر: کہ، پھر ہاتھ، پھر تھکنے اور ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھ کر کھڑا ہو، ہاتھوں کو زمین سے سہارا لے کر نہ کھڑا ہو۔ اس دوسری رکعت میں صرف بسم اللہ کہہ کر سورہ فاتحہ پڑھی جائے اور اسی طرح کوئی دوسری سورت تلا کر اسی طرح رکوع اور دونوں سجدے کئے جائیں۔ دوسرے سجدے کے بعد اسی طرح بیٹھ کر جس طرح دونوں سجدوں کے درمیان میں بیٹھا تھا یہ پڑھے۔

التحيات لله و الصلوات و الطيبات السلام عليك ايها النبي و رحمة الله و بركاته السلام علينا و على عباد الله الصالحين الشهد ان لا اله الا الله و اشهد ان محمدا عبده و رسوله.

سب تعریفیں اور مائی اور بدلی عبادتیں اللہ ہی کے لئے ہیں۔ اے نبی! تم پر سلام اور اللہ کی رحمت اور برکتیں ہم پر بھی سلام اور اللہ کے سب نیک بندوں پر سلام میں گواہی دیتا ہوں اس کی کہ اللہ کے سوا کوئی خدا نہیں اور گواہی دیتا ہوں اس کی کہ محمد ﷺ اناس کے بندے اور پیغمبر ہیں۔

ماء الہ بیتہ وقت انگوٹھے اور بیچ کی انگلی کا حلقہ بنا کر اور جھوٹی انگلی اور اس کے پاس کی انگلی کو بند کر کے کلمہ انگلی آسمان کی طرف اٹھائے اور لا الہ الا اللہ کہتے وقت ظہر کی انگلی جھکا دے۔ پھر چتر دیر تک بیٹھے انگلیاں اسی حالت میں رہیں۔ اگر دو رکعت والی نماز ہو تو انتحیات کے بعد یہ دعا پڑھے۔

اللهم صلي على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد.

اے اللہ! رحمت اپنی نازل کر محمد ﷺ پر اور ان کی اولاد پر جیسے نازل کی تو نے اپنی رحمت حضرت ابراہیم اور ان کی اولاد پر بے شک تو اچھی صفات والا اور بزرگ ہے۔ اے اللہ! برکت

ہزار کریمہ اللہ اور ان کی اولاد پر جیسے برکت نازل کی تو نے حضرت ابراہیم اور ان کی اولاد پر ہے
شک تو عمر و صفات والا بزرگ ہے۔

یہ درود پڑھ چکنے کے بعد یہ دعا پڑھے۔

اللھم انی اعوذ بک من عذاب جہنم ومن عذاب القبر ومن فتنۃ
المحیاء والممات ومن فتنۃ المسیح الدجال
اے اللہ! میں پناہ، نگاہوں تجھ سے دوزخ کے عذاب سے اور قبر کے عذاب سے اور زندگی
اور موت کی آزمائشوں سے اور دجال کے فساد سے۔
یابہ دعا پڑھے۔

اللھم انی ظلمت نفسی ظلمۃ کثیرا وانه لا یغفر الذنوب الا انت
فاغفر لی مغفرۃ من عندک ورحمنی انک انت الغفور الرحیم۔
اے اللہ! میں نے اپنی جان پر بہت ظلم کیا اور تیرے سوا کوئی گناہ کا بخشنے والا نہیں۔ بخش
دے میرے گناہ اپنی طرف سے اور میرے حائل پر تیرے بے شک تو غفور اور رحیم ہے۔

اس کے بعد نماز ختم کر دے اس طرح کہ پہلے باقی طرف منہ پھیر کر کہے اسلام علیکم ورحمۃ
اللہ۔ پھر بائیں طرف منہ پھیر کر کہے السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ اس سلام میں کہہ م کا تین فرشتوں کی
اور ان لوگوں کی نیت کی چائے جو نماز میں شریک ہوں اور اگر دو رکعت والی نماز نہ ہو بلکہ تین رکعت
یا چار رکعت والی نماز ہو تو صرف انتحیات پڑھ کر فوراً کھڑا ہو جائے۔ باقی تین رکعتیں بھی اسی طرح
پڑھے۔ مگر ان رکعتوں میں بسم اللہ کے بعد صرف سورہ فاتحہ پڑھ کر رکوع کر دے۔ اور دوسری
سورت نہ پلائے۔ اگر تین رکعت والی نماز ہو تو تیسری رکعت میں ورنہ چوتھی رکعت میں دونوں
سجدوں کے بعد اسی طرح جینے کہ اسی طرح انتحیات اور دو در شریف پڑھ کر وہی دعا پڑھے۔ اس
کے بعد اسی طرح سلام پھیر کر نماز ختم کر دے۔ فجر، مغرب، عشاء کے وقت پہلی اور رکعتوں میں
سورہ فاتحہ اور دوسری سورت لا رجع اللہ لکن حمد اور سب تکبیریں امام بلند آواز سے کہے اور منفرد کو
انتقار سے چاروں طرف اور عصر کے وقت امام صرف صبح اللہ لکن حمد اور سب تکبیریں بلند آواز سے کہے اور
منفرد آہستہ آہستہ اور معتدی ہر وقت تکبیریں وغیرہ آہستہ کہے۔ نماز کی حالت میں اوپر ادھر نہ
دیکھنا چاہئے بلکہ کھڑے ہونے کی حالت میں سجدہ کے مقام پر نظر جمائے رہے اور رکوع کی
حالت میں عرووں کی پشت پر اور سجدوں میں ناک اور جینے کی حالت میں رانوں پر۔ نماز کی

حالت میں آنکھوں کو کھلا رکھتے بند نہ کرے۔ ہاں اگر سمجھے کہ آنکھ بند کر لینے سے نماز میں دن زیادہ گزرتا تو یہ سلفا سمجھ نہیں۔

دونوں چہرے پر زور دے کر کھڑا ہونا تو ضروری نہیں بلکہ کبھی واسطہ چہرہ پر زور دے کر کھڑا ہو اور کبھی یا نہیں چہرہ پر تو بہتر یہ اس لئے کہ اس طرح کھڑے ہونے میں جھکنے کا خوف نہیں ہوگا۔ نماز ختم کر چکنے کے بعد دونوں ہاتھ بند تک اٹھ کر پھیلائے اور اللہ تعالیٰ سے اپنے لئے دعا مانگتے اور اے مہربان مہربانوں کے لئے بھی اور مقتدی سب آمین آمین کہتے رہیں اور دعا مانگ چکنے کے بعد دونوں ہاتھ منہ پر بھیجے۔

جن نمازوں کے بعد سنتیں ہیں جیسے غزیر، مغرب، عشاء ان کے بعد بہت دیر تک نہ دعا مانگئے بلکہ مختصر دعا مانگ کر ان سنتوں کے پڑھنے میں مشغول ہو جائے اور جن نمازوں کے بعد سنتیں نہیں ہیں جیسے فجر، عصر ان کے بعد جتنی دیر تک چاہے دعا مانگے اور امام مہربان مہربانوں کی طرف منہ پھیر کر بیٹھ جائے اس کے بعد دعا مانگے۔ بشرطیکہ کوئی مسبوق اس کے مقابلہ میں نماز نہ پڑھا رہا ہو۔

فرض نمازوں کے بعد بشرطیکہ ان کے بعد سنت نہ ہو اور نہ سنت کے بعد مستحب ہے استغفر اللہ اللہ کی آلاء اور حوائج اقیوم تین مرتبہ آیہ الکرسی قل ھو اللہ احد قل ھو رب الخلق اور قل ھو رب السموات ایک ایک مرتبہ پڑھا کر تینتیس مرتبہ سبحان اللہ، تینتیس مرتبہ الحمد خدا اور چونتیس مرتبہ اللہ اکبر پڑھے۔ (سہ ماہی القدر، در مختار شامی وغیرہ)

حورتیں بھی اسی طرح نماز پڑھیں۔ صرف چند منادات پر ان کو اس کے خلاف کرنا چاہئے جن کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

- ۱۔ گھبرا کر یہ کہ وقت مردوں کو چادر وغیرہ سے ہاتھ نکال کر کاغذوں تک اٹھانا چاہئے۔ اگر مرد کی کاغذ نہ ہو اور مردوں کو ہرگز نہ میں بغیر یا تو نکالے ہوئے شالوں تک اٹھانا چاہئے۔
- ۲۔ بغیر تجلیہ تحریر کے مردوں کو کوفے کے نیچے ہاتھ باندھنا چاہئے اور عورتوں کو سینے پر۔
- ۳۔ مردوں کو چھوٹی آگلی اور انگوٹھے کا ملکہ بنا کر یا نہیں کاٹی کو پڑنا چاہئے اور دہائی تین انگلیوں یا تین انگلیوں پر بچھنا چاہئے اور عورتوں کو دہائی تین انگلیوں یا تین انگلیوں پر نہ بچھنا چاہئے۔
- ۴۔ مردوں کو کوسوں میں اپنی طرف بٹھ جانا چاہئے کہ اگر اور سرین اور پشت نہ ہو تو چائیں

جی عذاب کافروں پر نازل ہونے والا ہے۔

اور اگر اس کے بعد یہ دعا بھی پڑھ لے تو بہتر ہے۔

اللھم اھدنی فیمن ھدیت وعافنی فیمن عافیت وتولنی فیمن تولیت
وبارک لی فیما اعطیت وفنی شر ما فضبت افک تقضی ولا یقضی علیک
انہ لا یزل من رایت ولا یجز من عادیت ببارکات ربنا ونعائیت وصلى الله على
النبي واله وسلم

اے اللہ! مجھے ہدایت کر ان لوگوں کے ساتھ جن کو تو نے ہدایت کی۔ مجھے تولیت اور
مصلحتوں سے بچا ان لوگوں کے ساتھ جن کو تو نے بچایا اور مجھ سے محبت کر ان لوگوں کے ساتھ جن
سے تو نے محبت کی اور جو کچھ تو نے مجھ پر عطا کیا میں پرستہ دے اور مجھ سے برائیوں سے بچا جو
مقرر ہیں۔ بے شک تو حاکم ہے مگوہ نہیں اور جس سے تو محبت کرے وہ دلیل نہیں ہو سکتا اور جس
سے تجھ کو عداوت ہو وہ عزت نہیں پا سکتا۔ بزرگ اور برتر ہے تو۔

اگر کوئی شخص غلطی سے پہلے یا دوسرے رکعت میں دعائے قنوت (۱) پڑھ جائے تو اس کو چاہئے کہ
پھر تیسری رکعت میں دعائے قنوت پڑھے۔ (بحر الرائق وغیرہ)
اگر کسی کو دعائے قنوت نہ یاد ہو تو وہ بجائے اس کے یہ پڑھے۔

ربنا اتنا فی الدنیا حسنة وفی الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار
اے پروردگار! ہم کو دنیا و آخرت دونوں میں آراہم دے اور ہم کو دوزخ کے عذاب سے

بچا۔ ۱۲

یا اللھم اغفر لی ثمن مرتبہ یا رب ثمن مرتبہ کہ لے۔ (سراج المذبح وغیرہ۔)

(۱) اور پھر وہی رکعت میں پہلے کو اس شخص کی تشریحات لکھا ہے کہ اگر یہ جانتا ہو کہ پہلی یا دوسری رکعت ہے اور صرف
دعا سے قنوت کے پڑھنے سے سمجھا تو پھر تیسری رکعت میں دعائے قنوت پڑھے اور اگر رکعت کی تعیین میں سمجھا ہو مثلاً
دوسری رکعت کو تیسری رکعت سمجھ کر دعائے قنوت پڑھی ہے تو پھر تیسری رکعت میں پڑھ لے۔ مگر یہ ہے کہ عداوت
مکن اور دعائے قنوت پڑھنا چاہئے۔ حسب عرفان حق نے اسی کو تشریح دی ہے۔ ۱۳

نفل نمازوں کا بیان

چونکہ نماز ایک عمدہ عبادت ہے اور خداوند غامض و عجب بقول سے زیادہ محبوب اور محبوب ہے اس لئے جس قدر اس کی کثرت کی جائے بہت خوب ہے۔

نبی ﷺ کو نماز پڑھنے میں جس قدر مسرت اور لذت ہوتی تھی اس قدر کسی دوسری عبادت میں بھی نہ ہوتی تھی۔ اس وجہ سے آپ ﷺ نے یہ فرمایا کہ میری آنکھوں کو نہ اس عبادت کی بات کہ (ترمذی)۔

شرعیات نے ان خیالات سے اس عبادت میں قرائن اور واجبات کے علاوہ فرض کے ساتھ کچھ مستحب بھی مقرر فرمائی ہیں کہ فرض کے ساتھ آسانی سے ادا ہو جائیں اور جو تصور نقصان قرائن کے ادا کرنے میں واقع ہو وہ بھی ان کی وجہ سے پورا ہو جائے۔ نماز کے سوا اور کسی عبادت میں قرائن کے سوا شریعت کی طرف سے ملن و غیرہ مقرر نہیں۔ اپنی خوشی سے اگر کوئی فرض کے علاوہ ان باتوں کو بھی کرے تو وہ دوسری بات ہے۔ نہ تو کوئی دیکھنے جس قدر فرض ہے اس کے دینے کے بعد شرائط چار بھی کسی محتاج کو نہ دیا جائے تو شریعت کی طرف سے کچھ فرض نہیں۔ روزے کا بھی ایسی بات ہے۔ رمضان کے سوا اگر ایک روز بھی نہ رکھا جائے تو شریعت کی طرف سے کچھ مقرر نہیں۔ حج کی بھی ایسی کیفیت ہے۔ فرض ہوئے کے بعد تمام عمر میں ایک مرتبہ حج کرے پھر اگر بھی نہ کیا جائے تو کچھ گن نہیں۔ نمازوں میں اگر صرف قرائن ادا کئے جائیں اور مستحب نہ پڑھیں یا میں تو عمدہ ہے۔ یہاں سے بھی یہ بات ظاہر ہو رہی ہے کہ نماز اچھا چل کر نہ کرنا کہیں قدر پورا ہے۔

نفل نمازوں کے پڑھنے کا بھی وہی طریقہ ہے جو اوپر بیان ہو چکا۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ قرائن کی سبب دو وقتوں میں سورہ فاتحہ کے بعد دوسری سورت پڑھنے کا حکم ہے اور نوافل کی سبب راتوں میں نوافل کی رکعتوں میں جو سورتیں پڑھی جائیں ان کا پورا ہونا بھی خلاف سنت نہیں ہے۔ نوافل دن میں دو رکعت تک اور رات میں چار رکعت تک ایک ہی سہم سے پڑھی جاسکتی ہیں۔ مگر ہر دو رکعت کے بعد اقیات پڑھنا چاہئے۔

(۱) فرض اور جب کے بعد نماز پڑھنی ہے۔ غرضت: نماز۔

فخر نے دقت قرع سے پہلے درخت کو کھدوایا۔ لڑکی یہ تیز تمام موکھو سنائی سے نہ دے۔ یہاں تک کہ بعض روایات میں امام صاحب سے ان کا ایسا منقول ہے۔ بعض علماء نے تصحیح کی کہ ان کے ہیکار سے کفر کا خوف ہے۔ (درختدار۔ عراقی، فلاح وغیرہ)

نہی جتنے کاوش و تدبیر کے لئے فراموش نہیں کیا۔ چنانچہ اس نے اپنے ہر لمحہ میں اپنے لئے ایک نیا ہیرو بنایا۔ اس نے اپنے ہر لمحہ میں اپنے لئے ایک نیا ہیرو بنایا۔ اس نے اپنے ہر لمحہ میں اپنے لئے ایک نیا ہیرو بنایا۔

ایک حدیث میں ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میرے نزدیک دنیا مانگتا ہے

غیر کے وقت فرض سے پہلے چار رکعت ایک (۲۰) سجدہ سے اور فرض کے بعد دو رکعت سات (۲۰) سجدہ ہیں۔ (مرقی الخصال، ص ۱۰۷، روایت ۱۰)

جس کے وقت فرض سے پہلے چار (۴) رخصتیں ایک سلام سے ملتے ہوئے ہیں اور فرض کے بعد بھی چار (۴) رخصتیں ایک سلام سے۔ (مراتی اخلاص، نمبر ۲)

مصر کے وقت کوئی سنت ہو سکتی ہے۔ ہر فرض سے پہلے چار رکعتیں ایک سلام سے
متمم ہیں۔ (مراقی الفرج)

مغرب کے وقت فرض کے بعد دو رکعت سنت ہوگئے ہیں عشاء کے وقت فرض کے بعد دو رکعت سنت ہوگئے ہیں اور فرض سے پہلے چار رکعت ایک سلام سے مستحب ہیں۔

بزرگ جدی اور تفسیر نبی ﷺ سے منقول ہیں۔ لہذا یہ روایت بعد بزرگے مستحب

۱۔ فجرین صحت کی پہلی زحمت ہیں، ان سے قلم و صحیفہ ہوا، دین و دہریہ زحمت میں قلم حوالہ امداد پڑھتے تھے، ان سے عزائم کے نقشہ سے قلم کی شکل نکلتی تھی، ان سے انشراح و اسرار کی زحمت میں قلم کی طرح جگہ جگہ سے قلم کی طرح قلم سے قلم کی شکل نکلتی تھی، ان سے قلم کی شکل نکلتی تھی۔ (الحمد للہ فی سائر احوال النسخ)

اس کی ہر تکیہ، چاہے نہایت چھوٹی ہو، پر ایک چار کھٹ اور اسلام سے منسوب ہے۔ وہ حبیب کے فی، بیل و دھوکہ
جانب سے حضرت ابراہیم کے خیر کے روایت ہے۔ یہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پیچھے چار کھٹ چاہتے تھے۔ یہ
شاہ کی طرف سے ہے۔ یہ کہ فی، بیل و دھوکہ کے روایت ہے۔ یہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پیچھے چار کھٹ چاہتے تھے۔ یہ

۱۳۱) یہاں مذکور ہے کہ جب یہ نیکو کون حالت متحول ہوگا تو ان میں حضرت انسؓ مسعودیؓ
خاندان سے ایسی شہادتیں جاری ہوں گی اور ان کے بعد جو شخصیں باوجود کفر کے تھے۔ ۱۲۔

ہیں۔ ان سب سنتوں کے لئے علیحدہ علیحدہ تاکیدیں اور تفصیلاتیں حدیث شریف میں وارد ہوئی ہیں۔ تحریر یہی صرف ایک ۱۵ حدیث لکھی جاتی ہیں جس سے سب کی تفصیلات نکلتی ہے۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو مسلمان قرآن کی تلاوت کے علاوہ ہزاروں کتبیں پڑھ لیا کرے اس کے لئے اللہ تعالیٰ جنت میں گھر بنائے گا۔ (صحیح مسلم)

ترجمہ اور نثر میں ان بارہ رکعتوں کی تفصیل اس طرح منقول ہیں۔ ولدا انھن سنت کے لئے ان کا ذکر بھی ضروری ہے۔ لہذا ہم اپنی کتاب ان کے مبارک ذکر سے خالی رکھ نہیں چاہتے۔

نماز تہجد

نماز تہجد سنت (۱۱) ہے۔ نبی ﷺ ہمیشہ اس کو پڑھا کرتے تھے اور اپنے اصحاب کو اس کے پڑھنے کی بہت ترغیب دیتے تھے۔ اس کے فضائل بہت احادیث میں وارد ہیں۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ بعد فرض نمازوں کے نماز شب (تہجد) کا مرتبہ ہے۔ (مسلم)

حضرات صوفیہ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص بے نماز تہجد کے درجہ ولایت کو نہیں پہنچتا اس میں شک نہیں کہ یہ نماز تمام صلحائے امت کا معمول ہے۔ صحابہ سے لے کر اس وقت تک بلکہ ایک حدیث میں ہے کہ اگلی امت والے بھی اس نماز کو پڑھتے تھے۔

نماز تہجد کا وقت عشاء کی نماز کے بعد ہے۔ سنت یہ ہے کہ عشاء کی نماز پڑھ کر سو رہے۔ اس کے بعد اٹھ کر نماز تہجد پڑھے۔ (شامی وغیرہ)

بہتر یہ ہے کہ بعد نصف شب کے پڑھے۔ کم سے کم تہجد کی نماز دو رکعت اور پڑھنے سے زیادہ دس رکعت (۱۱) منقول ہے۔ اور اکثر معمول نبی ﷺ کا آٹھ رکعت پر تھا۔ ایک سلام سے دو رکعتیں۔ شیخ کی نماز اس نسبت سے پڑھے۔ فویست ان اصلی رکعتی صلوٰۃ التہجد منہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں نے یہ ارادہ کیا کہ دو رکعت نماز تہجد نبی ﷺ کی سنت پر محض ہے۔

(۱) بعض فقہاء نے اس نماز کو مستحب تک سے مکرر کیا ہے کہ سنت ہے۔ ۴

(۱) بعض مشائخ میں اس نماز کی آٹھ رکعتیں ہوتی تھیں۔ مگر امامان سے معلوم ہوتا ہے کہ دس رکعت بھی حضرت ﷺ نے پڑھی ہیں۔ شریح ستر سعادت میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے اس کو بہت عمدہ تفصیل سے بیان فرمایا ہے۔ ۱۲

نہی چڑھائی آدمی رات کو بھی اس سے پہلے بھی اس کے بعد تہجد کے لئے اٹھتے تو اس دعا (۲) جو بیرونی کے وقت آپ کی معمولی تھی پڑھتے ہوئے دونوں ہاتھ منہ پر رکھتے تاکہ نیند کا اثر نہ پڑے۔ اس کے بعد مسواک فرماتے۔ مسواک میں مہالذکر حضرت ﷺ کی عادت تھی۔ بعد مسواک کے وضو فرماتے۔ بعض روایات میں ہے کہ مسواک اور وضو کرتے وقت بعض میں ہے کہ اس سے پہلے آسمان کی طرف نظر اٹھا کر دیکھتے اور سورہ آل عمران کی آخری دس آیتیں جن کی ابتدا مان فی خلق السموات والارض سے ہے تلاوت فرماتے اور بعض روایات میں ہے ربنا ما خلقت هذا باطلاً سے مختلف المعداد تک پڑھتے۔ اس کے بعد نماز شروع کرتے۔ نماز پڑھنے میں آپ ﷺ کی عادت مختلف تھی۔ کبھی چھ رکعت پڑھتے اور ہر رکعت کے بعد سجدے۔ سوائے کے بعد پھر اسی طرح مسواک اور وضو کرتے اور آیتوں کی تلاوت فرماتے۔ اکثر عادت آپ ﷺ کی آٹھ رکعت پڑھنے کی تھی اسی واسطے فقہاء نے آٹھ رکعتیں اختیار کی ہیں۔ وتر کی نماز حضرت ﷺ بعد تہجد کے پڑھتے تھے اور اگر فجر کا وقت آ جاتا تو اس کے بعد فجر کی سنتیں بھی پڑھ لیتے۔ فجر تمویز دیر لیتے رہتے۔ اس کے بعد فجر کی نماز پڑھتے تشریف لے جاتے۔

(۴) اور یہ ہے الحمد للہ الذی اعیانا بعد ہما تھو الی القدر

(ترجمہ) اللہ کا شکر ہے کہ ہمیں ہمد و ست (ترغیب) کے نذرہ (بندہ) کیا اور ہی کی طرف سب کا رخ ہے۔

اس کے بعد ۱۸۵۷ء میں غفرلہ میں حضرت ﷺ سے منقول ہیں ۲: (مفرقہ عادت)

نماز چاشت

نماز چاشت مستحب ہے، اختیار ہے کہ چاہے چار رکعتیں پڑھے، چاہے چارستہ پڑھاؤ۔
نہیں پڑھئے سے چار بھی مقبول ہیں، اور یہ بھی مقبول ہے کہ کبھی چار سے زیادہ پڑھ لیتے۔ طبرانی کی
ایک روایت میں چار رکعت تک "مقبول ہے۔" (مرآۃ المفاتیح)

نماز چاشت کا وقت آفتاب کے اٹھنے کی طرح نکل آنے کے بعد ست روزانہ ست پڑھ لیتے
رہتا ہے۔ (مرآۃ المفاتیح) نماز چاشت اس نیت سے پڑھنی جائے۔

نویسندہ ان اصنافی اربع رکعات صلوٰۃ النصبحی سنۃ النبی صلی اللہ علیہ

وسلم

میں نے یہ ارادہ کیا کہ چار رکعت نماز چاشت نبی ﷺ کی سنت پر محمول ہے۔

یہاں تک کہ جو نماز پڑھاؤ کہ ہو کبھی وہ کبھی جن کو نبی ﷺ بیعت الزماریہ سے پڑھا کرتے
تھے۔ کبھی ترک نہ فرماتے تھے اور باقی نمازیں جو آپ پڑھتے تھے ان کے لئے کوئی خاص موجب
ہوتا تھا۔ مثلاً تکیہ المسجد مسجد جانے کے لئے پڑھتے تھے۔ نماز صوف دکنوف چاند گرہن، سورج
گرہن کے موجب سے ملتی ہے القیاس۔

حاضر ثواب اور حج و سنت کو چاہئے کہ ان نمازوں کو بے کسی عذر قوی کے نہ چھوڑے۔ اگر
ذیال کیا جائے تو کوئی بری بات نہیں۔ دن رات میں قرآن و غیرہ طرک صرف یہاں تک
ہوتی ہیں۔ ستر رکعت فرض تین رکعت وتر چار رکعتیں سوکدہ سنتیں جو پنج وقتہ نمازوں کے ساتھ
پڑھی جاتی ہیں۔ آٹھ رکعت نماز تہجد، چار رکعت نماز چاشت۔ مگر انہوں ہم لوگوں کی کم ہمتی اور
سستی کے سامنے قرآن ہی کا ارادہ خوار ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وانہا لکثیر ذالاعلیٰ الخشعین الذین یظنون انہم ملقوا ربہم

بے شک نماز کا پڑھنا بہت دشوار ہے، مگر ان لوگوں کو چاہئیں وہ بے پروہ دگار سے ملنے کا
یقین ہے۔

پس اصل وجہ سستی ہو، کم ہمتی کی وجہ ہے کہ ہمیں قیامت کے آنے اور ثواب

عذاب کے ملنے کا پورا یقین نہیں ہے۔ انکو ذالاعلیٰ من جمیع مامورہ اللہ

بعض مامور نے ٹھیک ہے کہ جو ہر شب اور روز اپنے مرتبہ کا دروازہ طلب اور ادب کے

باتوں سے کم نہ رہتا ہے، بے شک ان پر سعادت و رحمت کا دروازہ بہت جلد کھل جائے گا۔

تحیۃ المسجد

یہ نماز اس شخص کے لئے سنت ہے جو مسجد میں داخل ہو۔ (در مختار وغیرہ)
اس نماز سے مقصود مسجد کی تعظیم ہے جو درحقیقت خدا کی تعظیم ہے اس لئے کہ مکان کی تعظیم صاحب مکان کے خیال سے ہوا کرتی ہے۔ پس غیر خدا کی تعظیم کسی صریح اس سے مقصود نہیں۔ مسجد میں آنے کے بعد بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھ لے بشرطیکہ کوئی ٹکروہ وقت نہ ہو۔ (در مختار، بحر فرائق، شامی وغیرہ)

اگر ٹکروہ وقت ہو تو صرف چار مرحجان کھات و کبر لے۔ سبحان اللہ والحمد للہ ولا
الہ الا اللہ اور بعد اس کے کوئی دو اور شریف پڑھ لے۔ (در مختار، مرقاۃ المفاتیح)
اس نماز کی نیت یہ ہے۔

نویس ان اصلي و کعتین تحیۃ المسجد

میں نے ارادہ کیا کہ دو رکعت نماز تحیۃ المسجد پڑھوں۔

دو رکعت کی پانچے شخص نہیں اگر چار رکعت پڑھی جائیں تب بھی جائز نہیں۔

اگر مسجد میں آتے ہی کوئی فرض نماز پڑھی جائے یا اور کوئی سنت، دینی جائے تو وہی فرض یا سنت تحیۃ المسجد کے قائم مقام ہو جائے گی۔ حتیٰ اس کے پڑھنے سے تحیۃ المسجد کا ثواب بھی مل جائے گا اگرچہ اس میں تحیۃ المسجد کی نیت نہیں کی تھی۔ (در مختار، مرقاۃ المفاتیح، شامی وغیرہ)

اگر مسجد میں جا کر کوئی شخص بیٹھ جائے اور اس سے بعد تہیۃ المسجد پڑھے تب بھی جائز نہیں مگر بہتر یہ ہے کہ بیٹھنے سے پہلے پڑھ لے۔ (در مختار وغیرہ)

نئی جگہ پہنچنے پر فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مسجد چلے کرے تو جب تک دو رکعت نماز نہ پڑھے
نہ بیٹھے۔ (صحیح بخاری، صحیح مسلم)

اگر مسجد میں کسی مرتبہ جانے کا اتفاق ہو تو صرف ایک مرتبہ تحیۃ المسجد پڑھ لینا کافی ہے۔ خواہ
پہلی مرتبہ پڑھ لے یا آخر میں۔ (در مختار، شامی)

سنت وضو

جدہ و مدینہ کے تمام خشک ہونے سے پہلے دو رکعت نماز مستحب ہے۔ (درمختار۔ مرآۃ المفاتیح)
 اگر چار رکعتیں پڑھی جائیں تب بھی کچھ حرج نہیں اور کوئی فرض یا سنت وغیرہ پڑھنی ہے۔
 تب بھی کافی ہے۔ (تواضع میں جائے گا۔ (مرآۃ المفاتیح)
 نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص بھی حرج وضو کر کے دو رکعت نماز خالص دل سے پڑھ کرے اس کے لئے جنت واجب ہو جاتی ہے۔ (صحیح مسلم)
 نبی ﷺ نے شب معراج میں حضرت بلالؓ کے پھنے کی آوار اپنے آگے بٹلت میں رکھی۔
 صحابہ کرام سے دریافت فرمایا کہ تم کونسا ایسا نیک کام کرتے ہو کہ کل میں نے تمہارے پھنے کی آواز
 جنت میں اپنے آگے کی۔ بلالؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! نبی میں وضو کرتا ہوں تو دو رکعت
 نماز پڑھتا ہوں۔ (صحیح بخاری)
 شخص کے بعد یہ دو رکعتیں مستحب ہیں۔ اس لئے کہ ہر شخص کے ساتھ وضو بھی ضرور ہو جاتا
 ہے۔ (رد المحتار)

نماز سفر

جب کوئی شخص اپنے وطن سے سفر کرنے نکلے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ دو رکعت نماز قصر
 میں پڑھ کر سفر کرے اور جب سفر سے واپس آئے تو مستحب ہے کہ پہلے مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھ
 سکاس کے بعد اپنے گھر جائے۔ (درمختار وغیرہ)
 نبی ﷺ نے فرمایا کہ کوئی اپنے گھر میں ان دو رکعتوں سے بہتر کوئی چیز نہیں پھونڈتا جو سفر
 کرتے وقت پڑھنی جاتی ہے۔ (طبرانی)
 نبی ﷺ جب سفر سے تشریف لاتے تو پیچھے مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھ لیتے
 تھے۔ (صحیح مسلم)
 مسافر کو یہ بھی مستحب ہے کہ شام کے سفر میں جب کسی منزل پر پہنچے اور وہاں قیام کا ارادہ ہو تو
 قبل بیٹھنے کے دو رکعت نماز پڑھ لے۔ (شامی وغیرہ)

نماز استخارہ

جب کسی کو کوئی کام درپیش ہو اور اس کے کرنے نہ کرنے میں تردد ہو یا اس میں تردد ہو کہ وہ کام کس وقت کیا جائے۔ مثلاً کسی کو سفر حج درپیش ہو تو اس کے کرنے نہ کرنے میں تردد نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ حج عبادت ہے اور عبادت کرنے نہ کرنے میں تردد کیسا۔ ہاں جس میں تردد ہو سکتا ہے کہ سفر حج کیا جائے یا کل تو ایسی حالت میں مستحب ہے کہ دو رکعت نماز استخارہ پڑھی جائے۔ اس کے بعد جس طرف طبیعت کو راغب ہو وہ کام کیا جائے۔ (در مختار۔ مرقاۃ المفاتیح) بہتر یہ ہے کہ سات مرتبہ تک نماز استخارہ کی تکرار کے بعد کام شروع کیا جائے۔ (شامی۔ مرقاۃ المفاتیح)

نبی ﷺ صحابہ کرامؓ نماز استخارہ کی اس اہمیت سے تعلیم فرماتے تھے جیسے قرآن مجید کی تعلیم میں آپ کا اہتمام ہوتا تھا۔ (بخاری۔ ترمذی۔ ابوداؤد وغیرہ) نماز استخارہ اس نیت سے شروع کی جائے۔

نویت ان اصلی رکعتی صلوة الاستخارہ

میں نے یہ نیت کی کہ دو رکعت نماز استخارہ پڑھوں۔

پھر بدستور مومن دو رکعت نماز پڑھ کر یہ دعا پڑھی جائے۔

اللھم انی استخیرک بعلمک واستقدرک بقدرتک واستلک من

قضتک العظیم فانک تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغیوب

اللھم ای کنت تعلم ان ہذا الامر خیر لی فی دینی و معاشی و عاقبۃ امری

وعاجلہ واجلہ فاقدہ لی و یرہ لی ثم بارک لی فیہ وان کنت تعلم ان ہذا

الامر شر لی فی دینی و معاشی و عاقبۃ امری و عجلہ واجلہ فاصرفہ عنی

واصرفنی عنہ واقدر لی الخیر حیث کان ثم رخصنی بہ

اور غلط امر کی جگہ بہت ذکر کرے مثلاً سفر کے لئے استخارہ کرنا ہو تو خدا اس سفر کے لئے اور شکار

کے لئے استخارہ کرنا ہو تو خدا نکاح کے۔ کسی چیز کی خرید و فروخت کے لئے کرنا ہو تو خدا الحج

کے۔ دلی ہذا الخیر میں بعض مشائخ سے منقول ہے کہ بعد اس دعا پڑھنے کے پشوق قبلہ رو ہو کر سو

رہے۔ اگر خواب میں سفیدی یا سبزی دیکھے تو سمجھ لے کہ یہ کام اچھا ہے کرنا چاہئے اور اگر سیاہی یا

مہربانی کیجئے تو سمجھئے کہ یہ کام ہمارے لئے کرنا پڑتا ہے۔ (شامی)
 اگر کسی عورت نماز نہ پڑھ سکتی ہو، مثلاً بچہ کی وجہ سے یا عورت حیض و نفاس کے سبب
 سے تو صرف عاید کرنے کا مشورہ فرماتے۔ (مکملاتی وغیرہ)
 مستحب ہے کہ عبادت پہلے اللہ تعالیٰ کی تعریف اور درود شریف بھی پڑھا جائے۔

نماز حاجت

حاجب کسی عورت کی حاجت یا ضرورت پیش آنے پر اللہ تعالیٰ سے درخواست کرتی ہوگی کہ اس حاجت کا پورا ہونا مقصود ہو مثلاً کسی کو شوگر کی بیماری ہو یا کسی
 سے نکاح کرنا یا جہیز وغیرہ اس کو مستحب ہے کہ وہ نماز پڑھ کر درود شریف پڑھتے ہوئے اللہ تعالیٰ کی
 تعریف کر کے اس حاجت کو پڑھے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْكَرِيمِ صَلَواتُ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ
 رَبِّ الْعَالَمِينَ اَسْأَلُكَ بِوَجْهِكَ وَرَحْمَتِكَ وَعِزَّتِكَ مَغْفِرَتِكَ وَالْمَغْنَمَةِ مِنْ
 كُلِّ بَرٍّ وَنَسْرَةٍ مِنْ كُلِّ اَنْبِيَا اَنْتَ لَا تَدْعُ لِي دُفْعًا اِلَّا عَفْوَةً وَلَا حَاجَةً لَكَ مِنْ
 وَضْعِي اِلَّا فَضِيلَتَهَا بِالْوَحْدِ الْمَوْحِشِ

نہیں ہے کوئی، ہو، سوائے اللہ عظیم و بڑی اور بخشش کرنے والے کے۔ یا کسی عورت کو
 میں اللہ کی حمد، اللہ ہے عرش عظیم کا اور سب تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں جو پروردگار ہے۔ اور
 جہان کا۔ اے اللہ میں تجھ سے مانگتا ہوں، وہ چیزیں جن پر تیری رحمت، توفیق ہے اور جو تیری بخشش
 کا حبيب ذاتی ہوتی ہیں اور مانگتا ہوں، بخیر ہر نعمت اور عطا فرما دوں یا نہ کر۔ اور
 اللہ سے کسی نعمت کو نہ مانگتا ہوں اور کسی غم کو نہ دور کرتے ہوئے اور کسی حاجت کو نہ پورا
 کرتے ہوئے نہ چھوڑے۔ ۱۲

اس دعا کے بعد چون حاجت اس کو درپیش ہو اس کا سوال اللہ تعالیٰ سے کرے۔ یا نماز حاجت
 دہائی کے لئے مجرب ہے۔ بعض بزرگوں نے اپنی ضرورتوں میں اس طریقہ سے اور پڑھا کہ اللہ
 تعالیٰ اپنی رحمت سے ہر کی حاجت کا کام پورا کر دے۔ (شامی)

ایک مرتبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے

لئے دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ مجھے دنیا کی عنایت فرمائے۔ حضرت ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم صبر کرو تو بہت ثواب ہوگا اگر کہو تو میں دعا کروں۔ انہوں نے خواہش کی کہ آپ دعا فرمائیے۔ اس وقت آپ ﷺ نے ان کو یہ نماز تعلیم فرمائی۔

صلوٰۃ الایمان

نماز الایمان مستحب ہے۔ نبی ﷺ نے اس کے بہت فضائل بیان فرمائے ہیں۔ نماز الایمان چار رکعت پڑھنا چاہئے تین سلام سے نماز مغرب کے بعد۔ (مرآۃ المفاریح)

صلوٰۃ التسبیح

صلوٰۃ (۱) تسبیح مستحب ہے ثواب اس کا حدیث میں ہے شمار ہے۔

نبی ﷺ نے حضرت عباسؓ کو تعلیم فرمائی تھی اور فرمایا تھا کہ اسے پچاس کے پڑھنے سے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ اگلے پچھلے، نئے پرانے۔ اگر تم سے ہو سکے تو ہر روز ایک مرتبہ اس کو پڑھ لیا کرو ورنہ پختے میں ایک بار ورنہ میٹ میں ایک دفعہ اور یہ بھی نہ ہو سکے تو تمام عمر میں ایک بار۔ (ترمذی)

بعض محققین کا قول ہے کہ اس قدر فضیلت معلوم ہو جانے کے بعد پھر بھی اگر کوئی اس نماز کو نہ پڑھے تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ دین کی کچھ عزت نہیں کرتا۔ (شامی)

صلوٰۃ التسبیح کی چار رکعتیں نبی اکرم ﷺ سے منقول ہیں۔ بہتر ہے کہ چاروں رکعتیں ایک سلام سے پڑھی جائیں اگر دو سلام سے پڑھی جائیں تب بھی درست ہے۔ ہر رکعت میں پچتر مرتبہ تسبیح کہنا چاہئے۔ پوری نماز میں تین سو مرتبہ صلوٰۃ التسبیح کے پڑھنے کی ترکیب یہ ہے کہ نیت کرے۔

(۱) الایمان سے چھٹا ہے کہ اس نماز کے لئے کوئی خاص سورت بھی ضروری ہے۔ انہوں نے کہا ہیں کہ اہل غزوہ۔
 ۱۲۔ قال ابن ماجہ: من قرأ سورۃ الفاتحۃ بعد الصلوۃ کأنه قد قرأ کل سورۃ من سورۃ القرآن۔

قویست ان اصلی اربع رکعات صلوٰۃ التسبیح

میں نے یہ ارادہ کیا کہ چار رکعت نماز مسلوٰۃ التسبیح پڑھوں۔

تکبیر تحریر یہ کہ نہ تہ باندھ لے اور نہ جاکب اللھم پڑھ کر پندرہ مرتبہ کہے سبحان اللہ والحمد للہ والا الہ الا اللہ واللہ اکبر۔ پھر اعوذ باللہ اور بسم اللہ پڑھ کر الحمد اور سورت پڑھے۔ اس کے بعد دس مرتبہ وہی تسبیح پڑھے۔ پھر رکوع سے اٹھ کر صبح اللہ لمن حمد وہ ربنا لک الحمد کے بعد دس بار وہی تسبیح پڑھے۔ پھر سجدے میں چائے اور دونوں سجدوں میں سبحان ربی الاعلیٰ کے بعد اور سجدوں کے درمیان میں دس دس مرتبہ وہی تسبیح پڑھے۔ پھر دوسری رکعت میں الحمد سے پہلے پندرہ مرتبہ اور بعد الحمد اور دوسری سورت کے دس مرتبہ اور رکوع اور قوسے اور دونوں سجدوں اور ان کے درمیان میں دس دس دفعہ اسی تسبیح کو پڑھے۔ اسی طرح تیسری اور چوتھی رکعت میں بھی پڑھے۔

ایک دوسری روایت میں اس طرح وارد ہوا ہے کہ جاکب اللھم کے بعد اس تسبیح کو نہ پڑھے بلکہ بعد الحمد اور سورت کے پندرہ مرتبہ اور دوسرے سجدے کے بعد بیٹھ کر دس مرتبہ اسی طرح دوسری رکعت میں بھی الحمد اور سورت کے بعد دس مرتبہ اور بعد انقیات کے دس مرتبہ اسی طرح تیسری رکعت میں بھی اور چوتھی رکعت میں بعد دو دشریف کے دس مرتبہ اور باقی تسبیحیں بدستور پڑھے۔ یہ دونوں طریقے ترقی میں مذکور ہیں۔ ان دونوں روایتوں میں سے جس کو چاہے اختیار کرے اور بہتر ہے کہ کبھی اس روایت کے سوائے عمل کرے اور کبھی اس روایت کے کہ دونوں روایتوں پر عمل ہو جائے۔ (شامی)

اس کی تسبیحیں چونکہ ایک خاص عدد سے لحاظ سے پڑھی جاتی ہیں یعنی حالت قیام میں پچیس یا پندرہ مرتبہ اور باقی حالتوں میں دس دس مرتبہ اس لئے اس کی تسبیحوں کے سننے کی ضرورت ہوگی اور اگر خیال ان کی تمتی کی طرف رہے جو تو نماز میں خشوع نہ ہوگا۔ لہذا الفقہاء نے لکھا ہے کہ ان کے سننے کے لئے کوئی علامت مقرر کر دے۔ مثلاً جب ایک دفعہ کہہ چکے تو اپنے ہاتھ کی ایک انگلی کو دبا دے۔ پھر دوسری کو اسی طرح تیسری چوتھی پانچویں کو جب چھٹا عدد پورا ہو جائے تو دوسرے ہاتھ کی پانچوں انگلیاں یکے بعد دیگرے اسی طرح دبا دے۔ اس طرح پورے دس عدد ہو جائیں گے اور اگر پندرہ مرتبہ کہتے ہو تو ایک ہاتھ کی انگلیاں ڈھنسی کر کے بھر دے۔ پندرہ عدد پورے ہو جائیں گے۔ انگلیوں کی پوروں پر نہ گننا چاہئے۔ (شامی)

آرامی شخص سرسبز اپنے خیز میں دو یاد رکھو کہ ایک بڑا ٹیکہ پر راہیں اسی خطہ سے ہو جائے
تو اور بھی بہتر ہے۔ (شامی)

کر جو کئے سے کسی حق کی تہذیبیں چھوٹ چائیں تو ان کو اس یہ سرسبز مقام میں ادا کر لے
جو پہلے مقام سے ملتا تھا اور بڑا ٹیکہ یہ دو راستہ مابین ان دو جس میں انکی تہذیبیں پراگندہ سے اس کے
یہ نہ ہونے کا خوف ہو اور اس کا یہ نہ چاہئے کہ یہ مقام سے متعلق ہو۔ مثلاً قوے کا یوں سے یہ حدیث
منع ہے۔ پس روایت کی پھر کوئی تہذیب یا قوے سے نہ ادا کی جا سکے۔ بلکہ پہلے جگہ سے جس اور اسی
ضرورت دونوں تہذیبوں کی درمیان میں نہ ادا کی جائیں بلکہ دونوں کے جگہ سے جس۔ (شامی)

نماز تہذیب

جس شخص سے کما ہوا ہو جائے اس کو مستحب ہے کہ وہ رکعت نماز پڑھ کر اپنے اس گناہ
کے خلاف کرانے کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے۔ (مخطاوی۔ شامی وغیرہ)

حضرت سعد بن رضی اللہ عنہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کسی
مسلمان سے کوئی گناہ نہ ہو جائے اور اس کے بعد فوراً طہارت کرے وہ رکعت نماز پڑھے پھر اللہ
تعالیٰ سے مغفرت چاہے اللہ اس کے گناہ بخش دے گا۔ پھر آپ نے بطور سند اس آیت کی
حدیث فرمائی۔

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً أَوْ غَلَطُوا انْقَسَبُوا نَفْسَهُمْ ثُمَّ ذَكَرُوا اللَّهَ فَعَسَوْا
لَهُمْ مِمَّا آوَتْ إِلَيْهِ

جب کوئی شخص کسی گناہ میں مبتلا ہو جائے پھر اللہ کا ذکر کرے اور اپنے گناہوں کی مغفرت
چاہے تو اللہ اس کے گناہ بخش دیتا ہے (چونکہ قرآن بھی اللہ تعالیٰ کا ایک حمد و ذکر ہے اس لئے یہ نماز
اس آیت سے بھی جاتی ہے)

نماز قتل

جب کوئی مسلمان قتل کیا جائے تو اس کو مستحب ہے کہ وہ رکعت نماز پڑھ کر اپنے گناہوں کی

سفرت کی اللہ تعالیٰ سے دعا کرے تاکہ یہی نماز واستغفرہ دنیا میں اس کا آخری عمل رہے۔
(طحاوی، الفلاح وغیرہ)

ایک مرتبہ نبی ﷺ نے اپنے اصحاب سے چند قریوں کو قرآن مجید کی تفسیر کے لئے کہیں بھیجا تھا۔ اثنائے راہ میں کفار مکہ نے انہیں گرفتار کیا۔ سوائے حضرت ضحیبؓ کے اور سب کو قتل کر دیا۔

حضرت ضحیب رضی اللہ عنہ کو مکہ میں لے جا کر بڑی دھوم اور بڑی اجہم سے شہید کیا۔ جب یہ شہید ہونے لگے تو انہوں نے ان لوگوں سے اجازت سے کہ دو رکعت نماز پڑھی۔ اسی وقت یہ نماز مستحب ہو گئی۔ (مشکوٰۃ)

نماز تراویح (۱)

نماز تراویح رمضان میں سنت (۲) سوکھ ہے مردوں کے لئے بھی اور عورتوں کے لئے بھی۔ (در مختار)

جس رات کو رمضان کا چاند نکلا جائے اسی رات سے تراویح شروع کی جائے اور جب عید کا چاند نکلا جائے تو چھوڑ دیا جائے۔

نماز تراویح روزہ کی تابع نہیں ہے جو لوگ کسی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکیں ان کو بھی تراویح کا پڑھنا سنت ہے۔ اگر نہ پڑھیں تو ترکِ سنت کا گناہ ان پر ہوگا۔ (سراج الفلاح)

سب فرار وہ مریض جو روزہ نہ رکھتا ہو اسی طرح حیض و نفاس والی عورتیں اگر تراویح کے وقت ظاہر ہو جائیں اور اسی طرح وہ کافر جو اس وقت اسلام لائے ان سب کو تراویح پڑھنا سنت ہے اگرچہ ان لوگوں نے روزہ نہیں رکھا۔ (سراج الفلاح)

نماز تراویح کا وقت بعد از عشاء کے شروع ہوتا ہے اور صبح کی نماز تک دھتا ہے۔ نماز عشاء

۱۱ تراویح پڑھنی ہے۔ تراویح آدم کرنے کو کہتے ہیں۔ چونکہ اس نماز میں پانچ قرائت ہوتے ہیں۔ تین ہر ہر۔ ایک تسبیح پندرہ بار اور گرتے ہیں اس سے اس نماز کو پانچ کہتے ہیں۔ ۱۲

۱۰ تراویح کی سنت ہونے کا دواؤں کے لئے کوئی فرقہ اس میں شک نہیں کرتا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شریف میں عین شبِ جمعہ سے تراویح پڑھی۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت ہو گئی تو پھر جماعت سے نہیں پڑھی اور فریقہ کے خوف سے کہیں قرآن نہ پڑھا۔ پھر ان کوئی نہ پڑھے تو ترکِ فرض کا حکم خدا اس سے مراد ہوگا۔ ۱۱

سے پہلے اگر تراویح پڑھی جائے تو اس کا شمار تراویح میں نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص عشاء کی نماز کے بعد تراویح پڑھ چکا اور بعد پڑھ چکے کے معنوم ہوا کہ عشاء کی نماز میں کچھ سو ہو گیا جس کی وجہ سے عشاء کی نماز نہیں ہوئی تو اس کو عشاء کی نماز کے بعد تراویح کا بھی اعادہ کرنا چاہئے۔ (در مختار وغیرہ)

وتر کا بعد تراویح کے پڑھنا بہتر ہے۔ اگر پہلے پڑھ لے تب بھی درست ہے۔ (در مختار وغیرہ)

نماز تراویح کا بعد تہائی رات کے نصف شب سے پہلے پڑھنا مستحب ہے اور نصف شب کے بعد خلاف اولیٰ ہے۔ (ملحوظاوی حاشیہ مرآۃ المفاتیح)

نماز تراویح کی جیس (۱۰) رکعتیں باجماع صحابہ ثابت ہیں۔ برادر رکعت ایک سلام سے ہیں رکعتیں دس سلام سے۔ (در مختار۔ بحر الرائق وغیرہ)

نماز تراویح میں چار رکعت کے بعد اتنی دیر تک بیٹھنا جتنی دیر میں چار رکعتیں پڑھی گئی ہیں مستحب ہیں۔ ہاں اگر اتنی دیر تک بیٹھنے میں لوگوں کو تکلیف ہو اور جوعت کے کعبہ ہو جانے کا خوف ہو تو اس سے کم بیٹھے۔ اس بیٹھنے کی حالت میں اختیار ہے چاہے فوافل پڑھے چاہے تسبیح وغیرہ پڑھے، چاہے چپ بیٹھا ہے۔ مکہ معظمہ میں لوگ بجائے بیٹھنے کے طواف کیا کرتے ہیں۔ مدینہ منورہ میں چار رکعت نماز پڑھتے ہیں۔ بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ بیٹھنے کی حالت میں یہ تسبیح پڑھے۔

سبحان ذی الملک والملکوت سبحان ذی العزۃ والعظمتۃ والقدۃ
والکبریاۃ والجبروت سبحان الملک الحی الذی لا یموت سبحان قدوس
ربنا ورب الملائکۃ والمروح لا الہ الا اللہ نستغفر اللہ ونسئلك الجنة ونعوذ
بک من النار (شامی)

(۱) اگر چہ نبی ص سے آٹھ رکعت تراویح مسنون ہے مگر ایک ضعیف روایت میں ابن عباس سے ہیں رکعت ایک۔ مگر حضرت فاروق اعظم نے اپنی خلافت کے زمانہ میں چار رکعت پڑھنے کا حکم فرمایا اور نہایت قائم کر دی۔ ابی بن کعب کو اس جماعت کا نام کیا۔ اس کے بعد تمام صحابہ کرام یہی دستور ہے۔ حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہما نے بھی اپنی خلافت کے زمانہ میں اس کا اتمام رکھا اور نبی ص کا ارشاد ہے کہ میری سنت اور میرے خلفائے راشدین کی سنت اپنے آدمی لازم سمجھو۔ اس لیے ارشاد ہے کہ جو میں پر تحقیق ہے اگر کوئی آٹھ رکعت تراویح پڑھے تو وہ مخالف سنت کیا جائے گا نہ بدعت۔ ۱۲

پاکی بیان کرتا ہوں پاک اور بدشاہت والے کی، پاکی بیان کرتا ہوں میں عزت اور عظمت اور قدرت اور بزرگی اور جد بے دوائے کی۔ پاکی بیان کرتا ہوں میں ہی بدشاہ کی جزدندو ہے کبھی نہ رہے گا۔ بہت پاک ہے وہ پروردگار ہے۔ فرشتوں اور ارواح کا۔ انھیں کوئی خدا سوائے مجھ کے، ہم اپنے گناہوں کی معافی چاہتے ہیں اللہ سے، ہم بہشت کا سوا نہیں کرتے ہیں اور دوزخ سے پناہ مانگتے ہیں۔ ۱۲

اگر عشاء کی نماز جماعت سے نہ پڑھی گئی ہو تو تراویح بھی جماعت سے نہ پڑھی جائے۔

اس لئے کہ تراویح عشاء کی تابع ہے۔ ہاں جو لوگ جماعت سے عشاء کی نماز پڑھ کر تراویح جماعت سے پڑھ رہے ہوں ان کے ساتھ شریک ہو کر اس کو بھی تراویح کا جماعت سے پڑھ لیں دوست ہو جائے گا۔ جس نے عشاء کی نماز بغیر جماعت کے پڑھی ہے اس لئے کہ وہ ان لوگوں کا تابع سمجھا جائے گا۔ جن کی جماعت ندمت ہے۔ (درمختار۔ شامی وغیرہ)

اگر کوئی شخص مسجد میں ایسے وقت پہنچے کہ عشاء کی نماز ہو گئی ہو تو اسے چاہئے کہ پہلے عشاء کی نماز پڑھے پھر تراویح میں شریک ہو اور اس درمیان میں تراویح کی کچھ رکعتیں ہو جائیں تو ان کو تراویح کے بعد پڑھے۔ (درمختار)

یعنی میں ایک مرتبہ قرآن مجید کا ترتیب وار تراویح میں پڑھنا صحت منوکہ ہے۔ لوگوں کی کاغذی سستی سے اس کو ترک نہ کرنا چاہئے ہاں اگر یہ اندیشہ ہو کہ پورا قرآن پڑھا جائے گا تو لوگ نماز میں نہ آئیں گے اور جماعت ٹوٹ جائے گی یا ان کو بہت غوار ہوگا تو بہتر ہے کہ جس قدر لوگوں کو گراں نہ گزرے اسی قدر پڑھا جائے۔ باقی ائمہ کیف سے آفریک کی دس سورتیں پڑھ دی جائیں۔ ہر رکعت میں ایک سورت پھر جب دس رکعتیں ہو جائیں تو انہیں سورتوں کو دوہرہ پڑھ دے یا اور جو سورتیں چاہے پڑھے۔ (درمختار مرقی الفلاح۔ بحر الرائق۔ شامی وغیرہ)

ایک قرآن مجید سے زیادہ نہ پڑھے تاوقتیکہ لوگوں کا شوق نہ معلوم ہو جائے۔

ایک رات میں پورا قرآن مجید کا پڑھنا جائز ہے بشرطیکہ لوگ نہایت شوقین ہوں کہ ان کو گراں نہ گزرے اور ناگوار ہو تو مکروہ ہے۔

تراویح میں کسی سورت (۱) کے شروع پر ایک مرتبہ بسم اللہ الرحمن الرحیم بلند آواز سے پڑھ

(۱) خواہ وہ قلی خواہ وہ بزرگ کوئی سورت آج کل دستور میں صلاۃ کے شروع میں بسم اللہ پڑھنے کا ہے۔ اس کی کوئی خصوصیت نہیں۔ یہ سمجھنا چاہئے کہ کسی اور سورت کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا تو کافی نہ ہوگا۔ اسی خیال سے حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب غفرلہ نے لکھا ہے کہ میں نے اس دستور کو چھوڑ دیا۔ کبھی سورہ بقرہ کے شروع میں بسم اللہ پڑھا جاتا ہے اور کبھی انہم تکبیر کے شروع میں۔ کبھی کسی اور سورت کے شروع میں۔ ۱۲

دینا چاہئے۔ اس لئے کہ ہم اللہ بھی قرآن مجید کی ایک آیت (۱۰) بجا کر چھ کسی سورت کا جز نہیں۔
پس اگر ہم اللہ بانی نے پڑھیں چاہئے تو قرآن مجید کے پورے ہونے میں ایک آیت کی کمی رہ
جائے گی اور اگر آیت (۱۰) سے پڑھیں چاہئے تو مقتدر یوں کا قرآن مجید پورا نہ ہوگا۔

تراویح کا رمضان کے پورے مہینہ میں پڑھنا سنت ہے۔ اگرچہ قرآن مجید میں مہینہ نام
ہونے کے فقرہ ہو جائے۔ مثلاً چند روز میں پورا قرآن مجید پڑھ دیا جائے تو یہی زمانے میں بھی
تراویح کا پڑھنا سنت ہو سکتا ہے۔ صحیح یہ ہے کہ قرآن مجید کا تراویح میں تین مرتبہ پڑھنا جیسا کہ آیت
کلی دستور (۱۰) ہے کر دیا جائے تا تراویح اس نیت سے پڑھے۔

نویس ان اصلی رکعتی صلوٰۃ التراویح سنة النبی صلی اللہ علیہ وسلم

و صحابہ

میں سے یہ ارادہ کیا کہ دو رکعت نماز تراویح پڑھوں جو نبی ﷺ اور ان کے صحابہؓ کی سنت
ہے۔

نہ تراویح کی فضیلت اور اس کا ثواب بت دیا نہیں۔ رمضان المبارک کی راتوں میں جو
عبادت کی جائے اس کا ثواب ان دیت میں بہت وافر ہے۔ ایک صحیح حدیث کا مضمون ہے کہ جو
عقلمند رمضان کی راتوں میں اللہ کے واسطے ثواب سمجھ کر عبادت کرے اس کے اگلے پچھلے
سب گنہگار دیئے جاتے ہیں۔

(۱) کہ جب اللہ کا ہے۔ جن لوگوں نے تراویح ہم اللہ تعالیٰ کی آیت سے جو سورت کا جز بیان کے ذریعہ ایک سو حجہ
آیت ہم اللہ تعالیٰ کی سورتوں کے شروع پر ہم اللہ تعالیٰ کا کوئی قائل نہیں اور سورتوں کے درمیان میں ہم اللہ
ہونے کا کوئی منکر نہیں۔ یہ اتفاق اسی ہم اللہ تعالیٰ میں ہے جو سورت کے شروع پر قرآن مجید میں لکھی ہوئی ہے۔ حنفیہ
کے نزدیک ہم اللہ تعالیٰ کی سورت کا جز نہیں۔ اگرچہ سورت کے شروع میں ہم اللہ تعالیٰ ہوتی تھی اور ایک آیت یا
سورت کے کئی مرتبہ تالی ہونے سے اس کا کوئی عقلمند یا کئی سو فیصد ہو ضرور نہیں۔ مگر سورتوں کے درمیان ہونے
کا کوئی قائل نہیں۔ امام شافعی اور قرآن کے اہل کوفہ کے نزدیک ہم اللہ تعالیٰ کی سورت کا جز ہے۔ ان دونوں مذاہبوں کے درمیان
بھی مباحات ہیں جس کی تفصیل حضرت امام احمدی صاحب فرماتے مرقہ کے درمیان شریعت سے واضح ہر مذہب
میں فریق معلوم ہو سکتی ہے۔

(۲) اگرچہ ہر سورت لکھا ہو مگر قرآن مجید میں قرآن مجید میں سورتوں میں سورتوں کے درمیان میں سورتوں کے درمیان میں
لکھا جائے کہ یہ ہم اللہ تعالیٰ کی سورتوں کا ہے جو سورتوں میں پڑھا جائے۔ اس سے سورتوں کے درمیان میں سورتوں کے درمیان میں
فہم مراد ہے۔ لہذا اختلاف مذہب ہونے سے یہ سورتوں کے درمیان میں پڑھا جائے۔ ان دونوں مذاہبوں کے درمیان میں
تو فرق نہ رہتا ہے کہ جس نے سورتوں کے درمیان میں پڑھا چھوڑ دیا ہے اس نے کوئی سورت پڑھا ہے اور کسی نے
نہیں پڑھا ہے۔ لہذا قرآن مجید میں سورتوں کے درمیان میں پڑھا جائے۔

نماز احرام

جو شخص حج کرنا چاہے اس کے لئے حج کا احرام باندھتے وقت دو رکعت نماز پڑھنا سنت ہے۔ (مرآۃ المفاتیح۔ طحاوی وغیرہ)
 جس (۱) نماز کی نیت میں کی جائے۔

نوبت ابن اصبغی رکعتی الاحرام منۃ للنبی علیہ الصلوٰۃ والسلام
 میں نے یہ ارادہ کیا دو رکعت نماز احرام میں نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت پڑھاؤں۔

نماز کسوف و خسوف (۲)

کسوف کے وقت دو رکعت نماز مستنون ہے۔

نیا ^۱ چھوٹے نے فرمایا کہ کسوف اور خسوف اللہ کی قدرت کی نشانی ہیں۔ اس سے مقصود بندہ کی خوف دلانا ہے۔ پس جب تم اسے دیکھو تو نماز پڑھو۔

نماز کسوف و خسوف پڑھنے کا وہی طریقہ ہے جو اور نو افشاء کا ہے۔

نماز کسوف جماعت سے ادا کی جائے بشرطیکہ امام جمعہ یا حاکم وقت یا اس کا نائب اقامت کرے۔ (مرآۃ المفاتیح وغیرہ)

نماز کسوف میں وہ سب بڑی بڑی شریعتیں معتبر ہیں جو جمعہ کے لئے ہیں سوائے خطبہ کے۔ (طحاوی مرآۃ المفاتیح)

نماز کسوف کے لئے اذان یا اقامت نہیں بلکہ اگر لوگوں کا جمع کرنا مقصود ہو تو پکار دیا جائے۔ (مرآۃ المفاتیح وغیرہ)

نماز کسوف میں بڑی بڑی سورتوں کا قتل سورہ بقرہ وغیرہ کا پڑھنا اور روع اور بعد اس کا بہت دیر تک ادا کرنا مستنون ہے۔

(۱) اس غلطی کی پہلی نکتہ میں نقل ہامد انکارن اور درمن میں قس حوت حدیث میں وارد ہوئی ہے۔ ۱۲ (محدوث)
 حاشیہ مرآۃ المفاتیح

(۲) کسوف سورج گرہن کہہ دیا کسوف چاند گرہن کہتے ہیں۔

نماز کے بعد امام کو چاہئے کہ دعائیں مشروفہ پڑھ جائے اور سبب مقتدی آمین آمین کہیں۔
جب تک کہ بزم مشروفہ نہ ہو جائے دعا میں مشروفہ پڑھتے رہیں۔ ہاں اگر ایسی حالت میں
آفتاب غروب ہو جائے کسی نماز کا وقت آجائے تو اہل دعا کو مشروفہ کر کے نماز میں مشغول
ہونا چاہئے۔

مشروفہ کے وقت بھی دو رکعت نماز مستنون ہے۔ نگاہیں میں دعا مستنون نہیں۔ اسی طرح
بب کوئی خوف یا مصیبت پیش آئے تو نماز پڑھنا مستنون ہے۔ مثلاً سخت آندھی چلے یا زلزلہ
آئے یا بجلی گرے یا سارے بہت تو نہیں۔ برف بہت گرے یا پانی بہت برسے یا کوئی مرض عام
مشتل ہو یا غیرہ کے پھیل جائے کسی دشمن یا غیرہ کا خوف ہو۔ مگر ان اوقات میں جو نمازیں پڑھیں
ان میں ان میں جماعت نہ کی جائے۔ ہر شخص اپنے گھر میں تنہا پڑھے۔ نبی ﷺ دعا جب کوئی
مصیبت یا رنج ہو تو نماز میں مشغول ہو جائے۔ (مرآۃ المفاتیح وغیرہ)

جس قدر نمازیں یہاں بیویوں کو چاہیں ان کے علاوہ بھی جس قدر رؤف کی کثرت کی جائے
بہت ثواب و ترقی اور موت ہے۔ خصوصاً ان اوقات میں جن کی لطیفیت احادیث میں وارد ہوئی
ہے اور ان میں عبادت کرنے کی ترغیب نہیں ملتی ہے۔ قرمائی ہے شکر رمضان کے آخری عشرے
کی راتوں اور شعبان کی پندرہویں تا رجب کے ان اوقات کی بہت اہمیتیں اور ان میں عبادت کا
بہت ثواب احادیث میں وارد ہوا ہے۔ تم نے اذکار کے خیال سے ان کی تفصیل بیان نہیں کی۔
استسقاء (۱) کے لئے کوئی خاص نماز نہیں ملتی اور صحیحہ رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں۔
ہاں از (۲) اور (۳) پر شک ہے۔ (مرآۃ المفاتیح، لمعلوق وغیرہ)

اگر کوئی شخص سنت نہ سمجھے اور استسقاء کے لئے نماز پڑھنے کو جائز ہے مگر یہ جماعت سے نہ
پڑھیں چاہئے۔ (مرآۃ المفاتیح، درختار وغیرہ)

(۱) استسقاء، اللہ تعالیٰ سے پانی کے لئے کوئی دعا ہے۔

(۲) سنہ دوم ہجریہ میں اللہ تعالیٰ کا مذہب ہے۔ ہر شخص کا مذہب اس کے خوف ہے۔ ان کے لئے ایک وقت رکعت ہے
اور بھی انھوں نے انھوں سے اور ہر مذہب کے بھی قائل ہیں مگر انھوں نے انھیں ہر طرف سے جانی اور دہائی بنا رکھا ہے کہ انھیں
نہیں ہے اور یہ وہ وقت ہے جس میں اللہ تعالیٰ کے لئے استسقاء کے لئے نماز پڑھنے کو واجب فرمایا ہے۔ اس سے بھی
مستند ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر مذہب کے لئے قرآن میں منصوص ہے کہ ہر مذہب کو اپنے مذہب کی تائید ہے کہ ان کو یہ مصدر
نہیں ملتا ہے کہ ان کے سوا اور اصحاب کو ان وقت میں ہر مذہب کے لئے ایک نماز پڑھنے کو واجب فرمایا ہے۔ اس لئے کہ انھوں نے انھیں

جب پائی گئی ضرورت ہو اور پائی نہ برستا ہو اس وقت اللہ تعالیٰ سے پائی برسنے کی دعا کرنا مستحسن ہے۔ استسقاء کے لئے دعا کرنا اس طریقے سے مستحب ہے کہ تمام مسلمان مل کر مرغ اپنے انگوٹوں اور بازوؤں اور جانوروں کے پاؤں اور جنگل کی طرف جائیں اور اپنے ہر کوئی کا فریاد کرے۔ پھر جو شخص اس میں بزرگ ہو وہ قہر و ہرگز ہزار ہوں کے اور دونوں ہاتھ اٹھا کر اللہ تعالیٰ سے پائی برسانے کی دعا کرے۔ (سراج الخلد وغیرہ)

نبی ﷺ سے استسقاء کی جو دعائیں نقل ہیں، محمد ان کے ایک دعا یہ ہے۔

اللھم اسفنا غیباً مغیباً، افعلنا غیر ضار عاجلاً غیر اجلی، اللھم اسق عبادک وبھائمک وانسروا جمعک وحی یلذک العیت اللھم انت اللہ لا الہ الا انت الغنی ونحن الفقراء انزل علینا الغیث واجعل ما انزلت لما قوتاً ویلاغاً الی حسین

اے اللہ برسو دے پائی تالیف کا درد کرنے والا جو قاعدہ دے نقصان نہ دے۔ جلدی برسے دیر نہ ہو۔ اے اللہ اپنے بندوں اور جانوروں کو پائی پاؤں اور اپنی رحمت کو بھیج اور اپنے مردہ شجر کو زندہ کر دے۔ اے اللہ میرے سوا کوئی خدا نہیں تو مٹتی ہے اور ہم سب فقیر ہیں۔ بیچیم ہم پر باران رحمت اور اس سے ہم کو رزق دے اور ہماری زندگی کا سامان کر۔ ۱۲

استسقاء کی دعا کا عربی ترجمان میں یا غامس نہیں لفظ اسے ہونا کچھ ضروری نہیں

نماز کی قسموں کا بیڑا ہو چکا۔ صرف چند (۱) نمازیں باقی ہیں جن کو ہم آٹے بیان کریں گے۔ لہذا اب ہم نماز کے فرائض اور واجبات اور سنن اور مستحبات اور مفصلات اور مکروہات سمجھتے ہیں۔ جس سے یہ معلوم ہو گا کہ جو طریقہ نماز پڑھنے کا اوپر بیان ہو چکا اس میں کون سی چیز فرض ہے اور کون سی چیز واجب اور کون سی چیز مستحب ہے اور کون سی مستحب اور اس میں خیر ہے کس میں امر کی رعایت نہ کر کے نماز مکروہ ہو جاتی ہے۔

نماز کے فرائض (۱)

نماز کے فرائض چھ ہیں۔ ان چھ میں سے پانچ نماز کے رکن ہیں۔ یعنی نماز ان سے مرتب ہیں اور وہ نماز کے جز ہیں اور چھ یعنی نماز کو اپنے فعل سے تمام کرنا رکن نہیں۔

(۱) قیام (کھڑا ہونا) اتنی دیر تک کھڑا ہونا فرض ہے جس میں اس قدر قرات کی جائے جو فرض ہے۔ (در مختار وغیرہ)

کھڑے ہونے کی حد فقہاء نے یہ بیان کی ہے کہ اگر ہاتھ بلا جائے جائیں تو گھٹنوں تک پہنچنے تک۔ (مراقی الفلاح وغیرہ)

قیہ منصرف فرض اور واجب نمازوں میں فرض ہے۔ اس کے سوا اور نمازوں میں فرض نہیں۔ (مراقی الفلاح وغیرہ)

صحیح یہ ہے کہ فجر کی سنت میں قیام فرض (۲) ہے۔ اس لئے کہ اس تاکید میں کسی کا انکار نہیں بلکہ بعض فقہاء اس کے وجوب کے قائل ہو گئے ہیں۔ (در مختار وغیرہ)

تراویح میں کھڑا ہونا (۳) فرض نہیں اس لئے کہ اس کی تاکید سنت فجر کے برابر نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

اس کی قضاء جز مشروع کر کے ناسد کر دی گئی ہو واجب ہے اور ایسی طرح وہ نماز جس کی نذر کی گئی ہو مگر فقہاء نے اس میں سبوت کیا ہے کہ اس میں قیام (۲) فرض ہے یا نہیں احتیاط یہ ہے کہ وہ بھی کھڑے ہو کر پڑھی جائیں۔ جو فرض قیام میں قادر نہ ہو اس پر قیہ فرض نہیں۔

(۱) یہاں ان فرائض کی بیان ہے جو نماز کے ضروری ہیں۔ اور ان کے صحیح ہونے کی شرطیں جو بیان ہو چکی ہیں سب فرض ہیں۔

(۲) اس میں اختلاف ہے مگر محقق مذہب یہی ہے جو لکھا ہے۔ مراقی الفلاح میں اس کے خلاف ہے مگر اس کو غلطی وغیرہ محققین نے رد کیا۔ (المختار فی مسائل طحاوی)

(۳) یعنی فقہاء نے تراویح کو سنت تحریر قیام کر کے لکھا ہے کہ تراویح میں بھی قیام فرض ہے۔ مگر یہ تو صحیح نہیں ہے۔ بلکہ سنت تحریر کی تاکید تراویح کی تاکید سے بہت زیادہ ہے۔ (فتاویٰ قدس خانہ۔ شاہی وغیرہ)

(۴) شیخ عبدالحی صاحب نور محمد مرتبہ نے بھی حدیث میں اپنی رائے اسی طرف تحریر کی ہے اور لکھا ہے کہ فقہاء نے تراویح کے صاف خارج ہونے پر اپنے نمازوں میں بھی قیام فرض ہے۔

احادیث سے اور اجنبی سے۔

جبکہ میں آید جھٹ اور ایک ہی کن انگی کا اور پیشانی کا زمین پر رکھتا اور اگر پیشانی نہ رکھ سکا، تو خواہ پھوٹنے وغیرہ کے سبب سے یا اور کسی وجہ سے تو بچنے والی کے صرف ناک کا رکھ دیا کافی ہے۔ (مرآۃ المفاتیح وغیرہ)

جبکہ وہ کسی چیز پر گرنا چاہے جو تھوڑے بہار پیشانی اس پر رک سکے اور پیشانی زمین پر نہ رہتے وقت جس قدر زمین سے اونچائی ہو آخر وقت تک اسی قدر اونچائی رہے۔ اگر کسی ایسی چیز پر جبکہ آنا جائے جس پر پیشانی نہ جم سکے جیسے روٹی کا ڈھیر یا برف کا ٹکڑا وغیرہ تو درست نہیں۔ اس لئے کہ روٹی کا ڈھیر جبکہ گرنے سے دب جائے گا اور برف کا ٹکڑا ٹھہل کر اس قدر نہ رہے گا جتنا پہلے تھے اور پیشانی زمین سے اس قدر بلند نہ رہے گی جتنی رکھتے وقت تھی۔ (مرآۃ المفاتیح)

چار یا پانچ اتر خوب کسی ہو کہ جبکہ گرنے سے اس کی عبادت کو بالکل جنبش نہ دے اور ہر ستور اپنی حالت پر قائم رہے تو اس پر جبکہ وجہ ہے۔

وہ فرش یا کتبہ جس میں روٹی وغیرہ بھری ہو اگر جبکہ گرنے سے نہ رہے ہوں تو ان پر جبکہ وجہ نہ نہیں اور اگر پہلے سے خوب دب چکے ہوں اور اب بالکل نہ ہیں تو ان پر جبکہ وجہ نہ ہے۔

جبکہ گرنے کے مقام کو پیروں کی جگہ سے آدھ گز سے زیادہ اونچا نہ ہونا چاہئے۔ اگر آدھ گز سے زیادہ اونچے مقام پر جبکہ گریا جائے تو درست نہیں۔ ہاں اگر کوئی ایسی ہی ضرورت پیش آ جائے تو جائز ہے۔

مثلاً جماعت زیادہ ہو اور لوگ اس قدر مل کر کھڑے ہوں کہ زمین پر جبکہ وہ ممکن نہ ہو تو نماز پڑھنے والوں کی پیٹھ پر جبکہ گرنا جائز ہے بشرطیکہ جس شخص کی پیٹھ پر جبکہ کیا جائے وہ بھی وہی نماز پڑھتا ہو جو جبکہ گرنے والا پڑھ رہا ہے۔ (مرآۃ المفاتیح)

اگر کسی ایسے شخص کی پیٹھ پر جبکہ کیا جائے جو وہ نماز نہ پڑھتا ہو جائز نہیں۔

مثال: جبکہ گرنے والا اظہر کی نماز پڑھتا ہو اور کسی کی پیٹھ پر جبکہ ہو اور فجر کی قضا پڑھتا ہو۔

۵۔ قعدہ (۱) آخری یعنی وہ نشست جو نماز کی آخری رکعت میں دو یا تین سجدوں کے بعد ہوتی

(۱) بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ قعدہ آخری نماز کے شرائط سے ہے نماز کا رکوع نہیں۔ یعنی نماز کی حقیقت سے نماز ہے۔ قعدہ آخری کے نماز کے شرائط سے ہے کہ نماز اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے لئے مقرر ہوئی ہے اور جہت میں چھو قعدہ نہیں۔ اس کو قعدہ کہتے ہیں اللہ تعظیم ہے اور اس سے زیادہ سجدوں میں۔ (طحاوی حاشیہ مرآۃ المفاتیح) اگر کسی اور کو نماز کا کبھی قول ہے نماز کا رکوع ہے۔ (شرح جہت المسلمین) یا ہی وغیرہ (۱) جس میں قعدہ کا یہ لگا کر اس کو ان کے نزدیک قعدہ وغیرہ شرط ہے کہ رکوع میں ان کے نزدیک اگر قعدہ وغیرہ ہونے کی حاجت میں ہوا کی جائے تو نماز ہو جائے گی اور جس سے نزدیک رکوع ہے ان کے نزدیک نہ ہونے کی۔

ہے خواہ اس سے پہلے کوئی اور نشست ہو چکی ہو جیسے ظہر، عصر، مغرب، عشاء وغیرہ کی نمازوں میں یا نہ ہو چکی ہو جیسے فجر، جمعہ، عیدین وغیرہ کی نمازوں میں۔

اتنی دیر تک بیٹھنا فرض ہے جس میں انقیات پڑھی جائیں۔ اس سے زیادہ بیٹھنا فرض نہیں۔ (درمنا، مراقی الفلاح وغیرہ)

۶۔ نماز کو اچھے فعل سے تمام کر دینا (۱) یعنی بعد تمام ہو جانے ارکان نماز کے کوئی ایسا فعل کیا جائے جو نماز کے منافی ہو۔ مثلاً السلام علیکم کہہ دے، یا قبلہ سے پھر جائے یا اور کوئی بات چیت کرے۔

نماز کے واجبات

تکبیر تحریر کا خاص اہم انداز اکبر کے لفظ سے ہوتا اگر اس کے ہم معنی کسی لفظ سے مثل اللہ اعظم وغیرہ کے ذاک کی پڑے تو واجب ترک ہو جائے گا۔

۲۔ بعد تکبیر تحریر کے اتنی دیر تک کھڑا رہنا جس میں سورہ فاتحہ اور دوسری کوئی سورت پڑھی جائے۔ (درمنا، شامی وغیرہ)

۳۔ سورہ فاتحہ کا فرض کی دو رکعتوں میں اور باقی نمازوں کی سب رکعتوں میں ایک مرتبہ پڑھنا۔
۴۔ ایک مرتبہ سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد کسی دوسری سورت کا پڑھنا فرض کی دو رکعتوں میں اور باقی نمازوں کی سب رکعتوں میں یہ دوسری سورت کم سے کم تین آیتوں کی ہونا چاہئے۔ اگر تین آیتیں پڑھ لی جائیں خواہ کسی سورت کا جز ہوں یا خود سورت ہوں تو کافی ہے۔

۵۔ پہلے سورہ فاتحہ کا پڑھنا اس کے بعد دوسری سورت کا پڑھنا اگر کوئی شخص پہلے دوسری سورت پڑھے اور اس کے بعد سورت فاتحہ پڑھے تو واجب ادا نہ ہوگا۔

۶۔ فرض کی پہلی دو رکعتوں میں قرات کرنا۔ اگر دوسری تیسری یا تیسری چوتھی میں قرات کی جائے اور پہلی دوسری میں نہ کی جائے تو واجب ادا نہ ہوگا۔ اگرچہ فرض ادا ہو جائے گا۔ (درمنا، مراقی الفلاح)

(۱) نماز کا یہ فعل اختیاری ہے تمام کرنا اختلاف رکھتے ہیں۔ اس کے فرض ہونے میں علماء کا اختلاف ہے کہ کرکشی کے نزدیک فرض نہیں اور وہی کے نزدیک فرض ہے۔ علماء شریعتی نے ایک رسالہ خاص اسی مسئلہ میں لکھا ہے جس میں بیانی کی تاکید ہے اس رسالے سے نقل قول بھی معلوم ہے کہ چ فرض ہے۔ (مناظر)

۱۶۔ نماز میں اپنی طرف سے کوئی ایسا فعل کرنا جو تاخیر فرض یا واجب کا سبب بن جائے۔

(دربارہ شامی وغیرہ)

مثال :- (۱) سورہ فاتحہ کے بعد زیادہ سکوت کرنا۔ یہ سکوت دوسری رکعت کی تاخیر کا سبب

ہو جانے لگا۔

(۲) دو رکوع کرنا، دوسرا رکوع بعد سے کی تاخیر کا سبب ہو جائے گا۔

(۳) حقین بعد سے کرنا، تیسرا اقامت میں قعود کی تاخیر کا سبب ہو جائے گا۔

(۴) پہلی یا تیسری رکعت نے آخر میں زیادہ بیٹھنا۔ یہ بیٹھنا دوسری یا چوتھی رکعت سے

تجاویز کی تاخیر کا سبب ہو جائے گا۔ (شامی)

(۵) دوسری رکعت میں التحیات کے بعد اریکے بیٹھنا جس میں کوئی رکن مثل رکوع وغیرہ

کے ادا ہونے لگے۔

۱۷۔ نماز وتر میں دعائے قنوت پڑھنا خواہ کوئی دعا ہو۔

۱۸۔ عیدین کی نماز میں طلوہ معمولی تکبیروں کے پچھلے تکبیر میں کہنا۔

۱۹۔ عیدین کی دوسری رکعت میں رکوع کرتے وقت تکبیر کہنا۔

۲۰۔ اگر کوئی فجر کی دو رکعتوں میں اور مغرب اور عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں خواہ قضاء ہوں یا

ادا اور بعد اور عیدین اور تراویح کی نماز میں اور رمضان کے وتر میں بلند آواز سے قرات کرنا۔ منہ د

کو اختیار ہے چاہے بلند آواز سے قرات کرے یا آہستہ آواز سے۔

آواز کے بلند ہونے کی تقیید نے یہ حد بیان کی ہے کہ کوئی دوسرا شخص من سکے اور آہستہ

آواز کی یہ حد بھی ہے کہ خود من سکے دوسرا من سکے۔

۲۱۔ امام کو ظہر عصر کی کل رکعتوں میں اور مغرب عشاء کی آخر رکعتوں میں آہستہ آواز سے

قرأت کرنا۔ (قاضی خان۔ تہذیب الفقہ وغیرہ)

۲۲۔ جو شخص نماز میں ان کو پڑھی جائیں ان میں آہستہ آواز سے قرات کرنا، جو نہیں رات

کو پڑھی جائیں ان میں اختیار ہے۔ (مرآۃ المفاتیح)

۲۳۔ منہ د اگر فجر، مغرب، عشاء کی قضاؤں میں پڑھے تو ان میں بھی اس کو آہستہ آواز

سے قرات کرنا اگر رات کو قضا پڑھے تو اسے اختیار ہے۔

۲۴۔ اگر کوئی شخص مغرب عشاء کی پہلی دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد دوسری رکعت

ٹاٹا بھول جائے تو اسے تیسری چوتھی رکعت میں سجدہ قانتہ کے بعد دوسری سورت پڑھنا چاہئے اور ان رکعتوں میں بھی بلند آواز سے قرات کرنا واجب ہے۔

۲۵۔ نماز کو اسلحہ (دھمکی) پر ختم کرنا مکہ کی اور لفظ ہے۔

۳۶۔ دوسری یا اسلام ختم نہ کرنا۔ (در مختار وغیرہ)

(۱) اسلام شافعی کے نزدیک سلاہ فرض ہے۔ اس کی سند وہ حدیث ہے جس کے احاطہ میں ہیں، تحلیلہا الحسنیم معنی: نماز سے خروج سہام کے ذریعہ سے ہوتا ہے مگر انصاف سے دیکھا جائے تو یہ حدیث فرضیت پر دلالت نہیں کرتی۔ بلکہ نماز کی سوانحیت میں کے ساتھ خدائی ہوئے تو اس سے سلام کا ضروری ہونا پکا ہے مگر نہ فرضیت کے اور نہ مکہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جب قصد وغیرہ کرے اسے صحت ہو جائے تو اس کی نذر ہوگی۔ (۲) (تندی۔ بیرواؤ وغیرہ)

۱۶۔ مردوں کو روگ میں گھٹنوں کا دونوں ہاتھوں سے پکڑنا اور مردوں کو صرف گھٹنوں پر جھک نہ لینا۔ (۱) (صحیح بخاری)

۱۷۔ مردوں کی انگلیاں نشاندہ کر کے گھٹنوں پر رکھنا اور مردوں کو طائر

۱۸۔ روگ کی حالت میں پڑائیوں کا سیدھا رکھنا۔

۱۹۔ مردوں کو روگ کی حالت میں انہیں طہارت جھک دینا کہ پیٹھ اور سر میں سب برابر ہو جائیں۔ اور مردوں کو صرف اس قدر جھکنا کہ ان کے ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ جائیں۔ (۲) (مراۃ المفردین وغیرہ)

۲۰۔ کوٹ میں کمر سے کم تین مرتبہ سنان دینی (اعظمیٰ کہتا ہے۔)

۲۱۔ روگ میں مردوں کو دونوں ہاتھوں کا پہلو سے جدا رکھنا۔ (۳)

۲۲۔ قریے میں امام کو صرف جمع اللہ لمن حمدۃ ربہ اور مقتدی کو صرف ربنا ولک الحمد اور منکر کو دونوں کہنا۔

۲۳۔ کعبہ سے جس جگہ سے وقت پہلے گھٹنوں (۴) کو زمین پر رکھنا پھر ہاتھوں کو پھر ناک کو پھر پیشانی کو اور ہاتھ سے۔ وہ اوقات پہلے ناک کو اٹھانا پھر پیشانی کو پھر ہاتھوں کو پھر گھٹنوں کو (مراۃ المفردین)

(۱) امامی ۹۰۔ اب روگ اگر ہے تو اپنے اٹس ہاتھوں پر رکھ لینے (اور دونوں ہاتھوں سے حضرت فاروق سے باتیں ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ گھٹنوں کا پکڑنا سنت ہے ابن مسعود کا کہ جب اس کے قتل ہوا ہے اور مگر تپا ہے (یہاں میں کہتے ہیں کہ گھٹنوں پر ہضمیہ سے غریبی ہوتی ہے اور اس کو کہہ دینی ہے ان کے قہوری حکیم کہتے ہیں کہ وہ اپنے ہاتھ گھٹنوں پر دھرتے تھے اور غریبی سے ہرگز نہ گھٹنوں سے بہت پسند ہے۔) رکھنا چاہتے ہیں کہ ہر کسی کو چاہیے کہ اسے میں اور میں تو ہے۔ یہ وہاں ہضمیہ سے کہہ دینا کہ۔ ہر جس کو جس سے اس مسئلہ میں امامی مذکور ہے اس پر ہے۔

(۲) امامی ۹۱۔ غریبی سے کہہ دینی کہ تپا ہے۔ اگر پانی چھو جائے تو یہی ہے۔ (اسی جگہ صحیح مسلم میں سے کہہ دینی کہ اس سے کہہ دینی کہ تپا ہے۔) اور امامی ۹۲۔ کہہ دینی کہ تپا ہے۔ (اسی جگہ صحیح مسلم میں سے کہہ دینی کہ اس سے کہہ دینی کہ تپا ہے۔)

(۳) امامی ۹۳۔ کہہ دینی کہ تپا ہے۔ (اسی جگہ صحیح مسلم میں سے کہہ دینی کہ تپا ہے۔)

(۴) امامی ۹۴۔ کہہ دینی کہ تپا ہے۔ (اسی جگہ صحیح مسلم میں سے کہہ دینی کہ تپا ہے۔)

۲۴۔ کہہ دینی کہ تپا ہے۔ (اسی جگہ صحیح مسلم میں سے کہہ دینی کہ تپا ہے۔)

۴۶۔ امام کو سلام بلند آواز سے کہنا۔

۴۷۔ دوسرے سلام کی آواز کا بے نسبت پہلے سلام کی آواز کے پست ہونا۔ (مرآتی الفلاح)
 ۴۸۔ امام کو اپنے سلام میں اپنے تمام مقتدیوں کی نیت کرنا خواہ وہ مردوں یا عورتوں کے ہوں یا غنث اور کرنا کا تعین (۱) وغیرہ فرشتوں کی نیت کرنا اور مقتدیوں کو اپنے ساتھ نماز پڑھنے والوں کی اور کرنا کا تعین فرشتوں کی اور اگر امام وہابی طرف ہو تو وہ اپنے سلام میں اور یا نہیں طرف ہو تو یا نہیں سلام میں اور غازی و قزوینی سلام میں امام کی بھی نیت کرنا۔ (مرآتی الفلاح وغیرہ)

نماز کے مستحبات

۱۔ تکبیر تحریر کہتے وقت مردوں کو اپنے ہاتھوں کا آستین یا چادر وغیرہ سے باہر نکال لینا (۲) بشرطیکہ کوئی عذر مثل سردی وغیرہ کے نہ ہو اور عورتوں کو ہاتھوں کا نہ نکالنا بلکہ چادر یا دوپٹے وغیرہ میں چھپائے رکھنا۔ (مرآتی الفلاح)

۲۔ کھڑے ہونے کی حالت میں اپنی نظر جہدے کے مقام پر جمائے رکھنا اور رکوع میں قدم پر جہدے میں ناک پر چیننے کی حالت میں زانوؤں پر سلام کی حالت میں شانوں پر (در بخارہ وغیرہ)

۳۔ جہاں تک ممکن ہو کھانسی یا جھانسی (۳) کو روکنا۔ (در بخارہ و مرآتی الفلاح وغیرہ)

۴۔ اگر جہان آجائے تو حالت قیام میں دابنے ہاتھ کی پشت ورنہ یا نہیں کی پشت منہ

(۱) انسان کے ہر عضو فرشتے اللہ تعالیٰ کے حکم سے رہتے ہیں ایک فرشتان میں سے اپنے طرف بتا ہے اس کا کام یہ ہے کہ جو تک کام انسان کرتا ہے اس کو لکھ لے اور ایک فرشتہ یا نہیں طرف رہتا ہے وہ اس کی ہر ایک حرکت سے جو انسان سے صادر ہوں وہ اس کے علاوہ بھی لکھ لے رہتے ہیں جن کے بعد میں اختلاف ہے بجز یہ ہے کہ بغیر تعین صلوٰۃ کے جن کی نیت کی جائے جن خاک کی تہ پر بل صبر اور فجر کے وقت ہوتی رہتی ہے۔

• است بائ و ملائکہ و کتبہ و رسلہ لا یعلم عدلہم الا اللہ ۱۲

(۲) جن امانت میں چادر وغیرہ سے ہاتھ نہ نکالنا یہ اللہ سے متعلق ہے وہ حالت قدر کی ہیں چادر نکالنا اور جس اہل بنی خضر میں اللہ عز و جل سے متعلق ہے کہ جس جائز کے کھانے میں نبی اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس نے آپ صلوٰۃ کے صحابہ کو دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھوں کو پکڑے سے باہر نکالنے کے لیے اس صلوٰۃ سے مناسبت ظاہر ہے کہ یہ ہاتھ نکالنا سردی کے بخار سے تھا۔ ۳

(۳) غازی کے کہنے کا ایک عذر یہ ہے کہ جب جہان کی آواز معلوم ہوتے اپنے دل میں یہ خیال کر کے کہ شاید کبھی جہان کی نکل آئی تو مددی نے لکھا ہے کہ جس نے بار بار پکڑ لیا تو نیک پلاطون شامی کہتے ہیں کہ میں نے بھی اسے آراہنہ میں پکڑ لیا۔

(۱) پیر رکھ لیا۔ (دور قنار وغیرہ)

۵۔ اہل سہ قد قامت الصلوٰۃ کے بعد فوراً تکبیر تحریمہ کہنا۔ (دور قنار وغیرہ)

۶۔ تعدد اولیٰ اور اخیر میں دہری خاص (۱۰) تہجد پڑھنا جو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے منقول ہے جس کا بیان اوپر ہو چکا اس میں کسی زیادتی نہ کرنا۔

۷۔ قنوت میں اسی خاص دعا کا پڑھنا جو ہم اوپر لکھ چکے ہیں یعنی اللھم اما نسئیک سے ساتھ اللھم اھدنی الخ کا بھی پڑھ لینا اولیٰ ہے۔ (شامی وغیرہ)

جماعت کا بیان

چونکہ جماعت سے نماز پڑھنا ادب یا سنت یا کد ہے اس لئے اس کا ذکر جمعی نماز کے بابیات و سنت کے بعد اور تحریر وابتدا وغیرہ سے پہلے مناسب معلوم ہوا اور مسائل کے زیادہ واد قابل اتمام ہونے کے سبب سے اس کے لئے مختص حصہ و عنوان قائم کیا گیا۔

جماعت کہ سے ہم وہ آدمیوں کے مل کر نماز پڑھنے کو کہتے ہیں یا اس طرح کہ ایک شخص ان میں تائب ہو اور دوسرا تیسرے اور تابع اپنی نماز کے سمت و کھڑا ہو یا ہم کی نماز پر ہم کوں کر دے بلا تظہیر بول سمجھا جائے کہ جب سمجھ لوگ کسی پادشاہ کے دربار میں حاضر ہوتے ہیں اور سب کا مطلب ایک ہوتا ہے تو کسی کو اپنی طرف سے وکیل کر دیتے ہیں اس وکیل کی مختلفوں سب کی گفتگو بھی باقی سے اور اس کی بارائیت سے سب کوں کی بارائیت ہوتی ہے ہاں فرق اس قدر ہے کہ وہاں وکیل تکبرفہ ہے۔ جیسوں کا اہتمام قصور منظور ہوتا ہے اور یہاں اپنے قصور اور عدا بھی مد نظر رہتا ہے۔

ستور و کلام اور تابع کو سنت ہی کہتے ہیں۔

امام کے سوا ایک آدمی کے شریک نماز نہ جانے سے جماعت ہو جاتی ہے خواہ وہ آدمی

(۱) بعض فقہاء نے زنیف جماعت میں نہ ہونی پڑت سے منع کر لیا ہے۔ (دعویٰ)

(۲) اس جملہ احکام کے تحت دور قنار وغیرہ سے نہ ہونی کھٹ مگر اس سے قناب ہی معلوم ہوتا ہے سنت نہ لکھ کا مگر ہر امام فکھ نے ظاہر ہے اس لئے یہی طرز ہے اسی حال میں خارجیہ نے منقول نہیں اور صحابہ کو بھی آپ سے مختلف رہا تھا امام ابی حنیفہ نے منقول ہیں انہم اھدسی ہم جس میں تھوڑے سے منقول ہے یہ کہ کیا یا کسی منسلک ہوا صحیحک الخ پہلے قرآن مجید کی دہری میں دہری مسنونہ وغیرہ نے اس کے لئے صحف میں لکھا یا قرآن مجید کی دہری مسنونہ وغیرہ ہے۔

مرد دنیا صورت نما ہو یا آزاد ہو یا غلام یا کاتب یا بچہ۔ پس بعد وغیرہ کی نماز میں مرد سے مرد ہونے کے سوا اور کسی کے لیے جماعت نہیں ہوتی۔ (بخاری، مسلم، ترمذی، شافعی وغیرہ)

جماعت کے ہونے میں یہ بھی ضروری نہیں کہ فرض نماز ہو یا نفل نماز بھی دو آدمی کی جماعت ایک دوسرے کے تابع ہو کر پڑھتی ہو یا جماعت ہو جائے گی خواہ امام اور مقتدی دونوں شخص پڑھتے ہوں یا مقتدی شخص پڑھتا ہو۔ (شافعی وغیرہ)

جماعت کی فضیلت اور تاکید

جماعت کی فضیلت اور تاکید میں صحیح احادیث اس سطر سے وارد ہوئی ہیں۔ ان میں سب ایک چیز کی جائزیت ثابت کافی ہے کہ جماعت کی تاکید ہو سکتی ہے۔ ان کے دیکھنے سے صحابہ کرام کا خیال ہے کہ جماعت نماز کی تکمیل میں ایک اعلیٰ وجہ کی ضرورت ہے۔ نبی کریم ﷺ نے بھی اس کو قرآن میں فرمودہ حتیٰ کہ نہ صرف حشر میں جب آپ ﷺ کو خدا جلے کی قوت نہ تھی اور آدمیوں کے ہمارے سے مسجد تشریف لے گئے اور جماعت سے نماز پڑھی۔ ترک جماعت پر آپ کو سخت عذاب آتا تھا اور ترک جماعت پڑھنے سے سخت سزا دینے کو آپ ﷺ کو بھی چاہتا تھا کہ شریعت محمدیہ میں جماعت کا بہت بڑا اہتمام کیا گیا ہے اور ہونا بھی چاہئے تھا نماز میں جماعت کی شان بھی اسی کو چاہتی تھی کہ جس چیز سے اس کی تکمیل ہو وہ بھی اعلیٰ وجہ پر پہنچا دی جائے اور اس مقام پر پہلے ہی آیت کو لکھ کر کہ جس سے بعض مفسرین و فقہاء نے جماعت کو ثابت کیا ہے چند حدیثیں بیان کرتے ہیں۔

قوله تعالیٰ: "وَأَقِمُّوا صَلاَءَکُمْ بَیِّنَاتٍ" نماز پڑھنے والوں کے ساتھ ہی کر نماز پڑھو۔ یعنی جماعت سے۔ (عالم البخاری، جامعین، تاج القرآن، اسعد، دارک۔ تفسیر تاج وغیرہ) اس آیت میں ظہر صریح جماعت سے نماز پڑھنے کا ہے مگر چونکہ رسول ﷺ نے بعض مفسرین کے اعتراضات سے بھی شک ہے لہذا اقباضیت ثابت نہ ہوگی۔

۱۔ نبی کریم ﷺ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے جماعت میں نماز پڑھنے کی تاکید فرمائی۔ (صحیح بخاری، صحیح مسلم وغیرہ)

۲۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تمہارا پڑھنے سے ایک آدمی کے ساتھ نماز پڑھنا بہت بہتر ہے اور

میں نے یہ سب دیکھا۔ (ابو ذر غفیرؓ)
 ۱۰۔ انہوں نے سہرا اور بھی بہت سے اور جس قدر جماعت زیادہ ہوا ہی قدر بڑھتی ہی (ا) وہ پتہ

۱۱۔ اس میں ایک رشتہ مند مددگار ہیں کہ اپنی صاحب کے لوگوں نے لڑائی لپکا کر اپنے قدم کی
 مکان سے پوندہ و سیکہ ہوئی گئی ہے وہاں تھے (انھوں نے اپنی گھوڑے کے قریب آ کر قیام کیا ہے جب
 ان سے نبی ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم اپنا قدموں میں جو زمین پر پڑتا ہے تو اب نہیں دیکھتے۔
 (صحیح بخاری)

معلوم ہوا کہ جو شخص ہفتی دور سے مکانی گھر مسجد میں آئے گا وہی تدبیر کو زیادہ ثواب ملے گا۔
 ۱۲۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جتنا وقت نماز کے بعد میں گزارتا ہے وہ سب تمہارے ہوگا ہے
 (صحیح بخاری)

۱۳۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جب تم نماز کے بعد میں اس وقت میں نماز جماعت میں شریک
 ہو کر یا کہ ایک نماز پڑھنے کے بعد ہے میں اور تمہارا وقت جو انتظار میں گزارا ہے سب تمہارے میں
 محسوب ہوا۔ (صحیح بخاری)

۱۴۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ ایک رشتہ مند مددگار ہے جس کا آپ ﷺ نے فرمایا بشارت دواں
 لوگوں کو جو اندھیری راتوں میں جماعت کے لئے مسجد جاتے ہیں اس بات کی کہ قیامت میں ان
 کے لئے پوری روشنی ہوگی۔ (ترمذی)

۱۵۔ حضرت عائشہؓ نے فرمائی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص مشاکی نماز جماعت سے پڑھے
 اس کو سبب ثواب کی عبادت کا ثواب ملے گا جو شخص فجر کی نماز جماعت سے پڑھے گا اسے
 پوری رات کی عبادت کا ثواب ملے گا۔ (ترمذی)

۱۶۔ حضرت ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک روز آپ ﷺ نے فرمایا کہ
 جب غلہ میرے دل میں یہ مراد ہو کہ اُمی کو شکم دونوں کے مٹا دیاں جمع کر کے پھر ان کا شکم ہواں اور
 اُمی خوش سے ہوں کہ اول صبح گھر میں ان کو اس کے شکم پر چاؤں جو جماعت میں
 نہیں آتے اور ان کے شکم و جلاہوں۔ (بخاری۔ مسلم۔ ترمذی)

۱۷۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کو ثواب ملے گا بھی پڑا
 کوئی نہ ہو۔ (صحیح بخاری۔ ابن ماجہ۔ ترمذی۔ ابوداؤد)

ایک روایت میں ہے کہ اگر مجھے چھوٹے بچوں اور عورتوں کا خیال نہ ہوگا تو میں عشاء کی نماز میں مشغول ہوتا اور خادموں کو حکم دیتا کہ لہن کے گھروں کے مائے و اسباب کو پیش اس کے جلا دیں۔ (مسلم)

عشاء کی تخصیص اس حدیث میں اس مصلحت سے معلوم ہوتی ہے کہ وہ سونے کا وقت ہو اور غالباً کہ ملاوگ اس وقت گھروں میں ہوتے ہیں۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تاریک جماعت کی سزا آگ میں جلانا ہے اور یہ سخت سزا شریعت میں نہیں آئی مگر ترک جماعت اور غیبت میں خیانت کی (ایضاً منہاجات شرح قاری مشکوٰۃ) امام ترمذی اس حدیث کو لکھ کر فرماتے ہیں کہ یہی مضمون ابن مسعود اور ابو الدرداء اور ابن عباس اور جابر رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ یہ سب لوگ نبی ﷺ کے معزز اصحاب میں ہیں۔

۹۔ ابو الدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ کسی آبادی یا جنگل میں تین مسلمان ہوں اور جماعت سے نماز نہ پڑھیں تو بیشک ان پر شیطان غالب ہو جائے گا پس اسے ابو الدرداء جماعت کو اپنے اوپر لازم سمجھ کر دیکھو بھیرا (شیطان) اسی بکری (آدمی) کو کھات (بھگاتا) ہے جو اپنے گال (جماعت) سے الگ ہوگئی ہو۔ (ابوداؤد)

۱۰۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نبی ﷺ سے مروی ہیں کہ جو شخص اذان سن کر جماعت میں نہ آئے اور اسے کوئی عذر بھی نہ ہو تو اس کی وہ نماز جو تہ پڑھی ہے قبول نہ ہوگی۔ صحابہ نے پوچھا کہ وہ عذر کیا ہے حضرت نے فرمایا کہ خوف یا مرض (ابوداؤد) اس حدیث میں خوف یا مرض کی تفصیل نہیں کی گئی بعض احادیث میں کچھ تفصیل بھی ہے۔

۱۱۔ حضرت عکرم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں نبی ﷺ کے ساتھ تھا کہ اذان میں اذان ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نماز پڑھنے لگے اور میں اپنی جگہ پر جا کے بیٹھ گیا حضرت نے نماز سے فارغ ہو کر فرمایا اے عکرم تم نے جماعت سے نماز کیوں نہ پڑھی کیا تم مسلمان نہیں ہو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں مسلمان تو ہوں مگر میں اپنے گھر میں نماز پڑھ چکا تھا۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جب مسجد میں آؤ اور دیکھو کہ جماعت ہو رہی ہے تو لوگوں کے ساتھ نماز پڑھ لیا محمد اگرچہ پڑھ چکے ہو۔ (مسوط امام مالک سنائی) اذ اس حدیث کو غور سے دیکھو کہ نبی ﷺ نے اپنے ہرگز یہ صحابی عکرم رضی اللہ عنہ کو جماعت سے نماز نہ پڑھنے پر کیسی سخت اور عتاب آمیز بات کہی

کہ کیا تم مسلمان نہیں ہو۔

۱۲۔ پڑھ بن اسود رضی اللہ عنہما اپنے والد بزرگوار سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ایک حج میں نبی ﷺ کے ہر گاہ تھے ایک دن نبی ﷺ نے صبح کی نماز سے سلام پھیر کر دیکھا کہ وہ شخص پیچھے بیٹھے ہوئے تھے اور انہوں نے جماعت سے جماعت نہیں پڑھی۔ پس آپ ﷺ نے حکم دیا کہ میں کو میرے سامنے حاضر کرو وہ اسی حالت میں لائے گئے کہ ان کے بدن میں لرز و پڑا ہوا تھا حضرت ﷺ نے فرمایا کہ تم نے میرے ساتھ نماز کیوں نہیں پڑھی وہ دونوں عرض کرنے لگے کہ یا رسول اللہ! ہم اپنے گھر میں پڑھ چکے تھے آپ ﷺ نے فرمایا کہ اب ایسا مت کرنا جب مسجد میں جماعت ہو تو تم بھی پڑھ لیا کرو اگرچہ گھر میں پڑھ چکے ہو۔ تو دوسری نماز تمہاری نفس ہو جائے گی۔ ترمذی اس حدیث کو لکھ کر فرماتے ہیں کہ یہی مضمون عین اور پڑھ بن اسود رضی اللہ عنہما سے منقول ہے۔ (جامع ترمذی)

۱۳۔ اللہ تعالیٰ کی مصلحت اور حکمت کو دیکھئے کہ نبی ﷺ کے سفر حج میں جب بے شمار مجمع ہوا دوسو بیسوں سے یہ فعل صادر کر دیا کہ جماعت کی سخت تاکید سے لوگ مطلق ہو جائیں اور کسی کو ترک جماعت کی جرأت نہ ہو۔ چند حدیثیں سنوئے کے طور پر ذکر ہو چکیں اب نبی ﷺ کے برگزیدہ اصحاب رضی اللہ عنہم کے اقوال سنئے کہ انہیں جماعت کا کس قدر اہتمام مد نظر تھا اور ترک جماعت کو وہ کبہر سمجھتے تھے اور کیوں نہ سمجھتے نبی ﷺ کی اطاعت اور ان کی مرضی کا ان سے زیادہ کس کو خیال ہو سکتا ہے۔

۱۴۔ اسو کہتے ہیں کہ ایک دن ام حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر تھے کہ نماز کی پابندی اور اس کی فضیلت تاکید کا ذکر نکالا اس پر حضرت عائشہؓ نے تائید فرمائی کہ ﷺ کے مرض و وفات کا قصہ بیان کیا کہ ایک دن نماز کا وقت آیا اور اذان ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ابو بکرؓ سے کہو نماز پڑھاؤ۔ عرض کیا کہ ابو بکر ایک بیماری رقیق القلب آدمی ہیں جب آپ کی جگہ پر کھڑے ہوں گے تو بے طاقت ہو جائیں گے اور نماز نہ پڑھا سکیں گے آپ نے پھر حق فرمایا پھر وہی جواب دیا گیا تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم خود ہی باقیں کرتے ہو جیسے یوسف سے مصر کی عورتیں کرتی تھیں ابو بکرؓ سے کہو کہ نماز پڑھاؤ یا خیر حضرت ابو بکرؓ نماز پڑھانے کو نکلے اتنے میں نبی ﷺ کو مرض میں کچھ تخفیف معلوم ہوئی تو آپ ﷺ (و آدمیوں کے سہارے سے نکلے میری آنکھوں میں اب تک وہ حالت موجود ہے کہ نبی ﷺ کے قدم مبارک زمین پر گھسے

ہوے ہوتے تھے یعنی اتنی قوت بھی نہ تھی کہ زمین سے چور اٹھا لیں وہاں حضرت ابو بکر کھڑے
شراب نہ لے چکے تھے چہ کر چکے۔ اس میں ٹکڑی چھٹے سے منع فرمایا اور انہیں سے لہر پر حوائی
۔ (بخاری)

۲۔ ایک دن حضرت امیر المومنین محمد باقر رضی اللہ عنہ نے سلیمان بن ابی حمزہ صبح کی نماز
میں نہ پایا تو ان کے گھر گئے اور ان کی اس سے پوچھا کہ آج جس نے سیمان کو لکھنا نماز میں
نہیں دیکھا۔ انہوں نے کہا کہ وہ رات بھر نماز پڑھتے ہیں اس وجہ سے اس وقت ان کو نیند آگئی۔
تب حضرت کا روق نے فرمایا کہ مجھے خبر تھی کہ جماعت سے پڑھنا زیادہ محبوب ہے بہ نسبت
اس کے کہ نہ۔ شب ہمارت کروں۔ (حافظ ابی ہاشم)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے حائف ظاہر ہے کہ صبح کی نماز
جماعت پڑھنے میں مسجد سے زیادہ اہم ہے اس لئے غار نے لکھا ہے کہ اگر شب بیداری نماز
فجر میں محل بہادر ترک کر دینی ہے۔ (الفتاویٰ المصنوعات)

۳۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بے شک ہم نے آزمایا اپنے کو اور
میں پوچھ کر کہ جماعت میں کون کس طرح نماز پڑھتا ہے اور یہ وہ طریقہ ہے جو آدھیوں کا
ہو اور نہ نماز جماعت کے لئے خاص ہوتا ہے۔ بے شک نبی ﷺ نے ہمیں ہدایت کی
وہاں تھا کہیں اور محمد ان کے نماز ہے ان مسجدوں میں یہاں انہوں نے ہوتی ہو یعنی جماعت ہوتی
ہو۔ دوسری روایت میں ہے کہ فرمایا ہے نماز ہو۔ کل (قیامت کے دن) اللہ کے ساتھ
مسلمان ہوں اسے چاہئے کہ نماز ادا کی جائے اور نہ کسی کے ساتھ نماز ادا کرے اور نہ کسی کے ساتھ
ہو (یعنی جماعت سے نماز پڑھی جائے ہو) بے شک اللہ تعالیٰ نے توبہ کے لئے نبی ﷺ کے لئے
ہدایت کے طریقے بیان کیے ہیں اور یہ نماز بھی ان کے طریقہ میں سے ہے اگر تم اپنے گھر میں
میں نماز پڑھ لو کہ جسے یہ طریقہ پڑھ لیتے ہیں تو بے شک تمہارے لئے توبہ کے لئے توبہ کے لئے
نبی کی سنت اور اگر تم چاہو تو اپنے گھر کی سنت کو بے شک تمہارا ہو جائے گا کوئی شخص ایسی
طرح وضو کر کے نماز کے لئے مسجد میں نہیں جاتا کہ یہ کہ اس کے ہر قدم پر ایک توبہ ملتا ہے اور
ایک مرتبہ عینیت دیتا ہے اور ایک کن بہ عافیت دیتا ہے۔ اور نہ کہ دیکھ لیا کہ جماعت سے ایک
نہیں رہتا عمر منفق۔ (ابو حنیفہ کی) سنت تو یہ تھی کہ بیداری کی حالت میں دو آدھوں پر نکلے گا کہ
جماعت کے لئے ہوتے تھے اور صبح میں نماز کے لئے کر دیتے ہوتے تھے۔ (مشکوٰۃ)

۴۔ ایک مرتبہ ایک شخص مسجد اذان کے بعد بے لہذا پڑھے ہوئے چلا گیا تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس شخص نے ابو القاسم کلجی کی عافرائی کی اور ان کے مقدس قسم کو نہ (اسم)

دیکھو حضرت ابو ہریرہؓ نے تارک جماعت کو کیا کہا کیا کسی مسلمان کو اب بھی بے لہذا ترک جماعت کی جرأت ہو سکتی ہے کیا کسی ایماندار کو حضرت ابو القاسم کلجی کی عافرائی ٹھارہا ہو سکتی ہے۔

۵۔ حضرت امام رضاؑ رضی اللہ عنہما ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کی بی بی نے فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ ابو الدرداء میرے پاس اس حال میں آئے کہ نہایت غضب ناک تھے میں نے پوچھا کہ اس وقت آپ کو کس غصہ آیا کہنے لگے اللہ کی قسم میں کچھ بھی امت میں اب کوئی بات نہیں دیکھتا مگر یہ کہ جماعت سے نماز پڑھ لیتے ہیں یعنی اب اس کو بھی چھوڑنے لگے۔ (صحیح بخاری) یہ وہی ابو الدرداء ہیں جن کو نبی کریمؐ نے خاص طور پر جماعت کی تاکید فرمائی تھی پھر ان کو اس قدر غصہ کیوں آیا ان سے ایک حدیث نماز کی تاکید میں بھی بہت پیارے الفاظ سے منقول ہے جسے ہم اوپر لکھ چکے ہیں۔

۶۔ نبی کریمؐ کے بہت سے اصحاب سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا جو کوئی اذان میں ترک جماعت میں نہ جائے اس کی نماز قیام نہ ہوگی۔ یہ لکھ کر امام ترمذی لکھتے ہیں کہ ان میں سے کبھی ہے کہ قسم تاکید ہی ہے مقصود یہ ہے کہ بے لہذا ترک جماعت جائز نہیں۔ (جامع ترمذی)

۷۔ جو بوجہ نے ابن عباسؓ سے پوچھا کہ جو شخص تمام دن روزے رکھتا ہو اور رات بھر نماز میں رہتا ہو مگر بعد اور جماعت میں شریک نہ ہوتا تو اسے آپ کیا کہتے ہیں فرمایا کہ دروغ میں جائے گا۔ (ترمذی)

۸۔ امام ترمذی اس حدیث کا یہ مطلب بیان کرتے ہیں کہ اگر جمعہ اور جماعت کا مرتبہ تم مجھ کر ترک نہ کرتے تب یہ غم کیا جائے گا لیکن اگر روزِ جمعہ میں جانے سے مراہضوں سے دن کے لئے جاہلیا ہوئے تو اس سبب کی کچھ ضرورت نہ ہوگی۔

۹۔ سلف صالحین کا یہ دستور تھا کہ جس کی جماعت ترک دو ہائی سات دن تک اس کی ماتم پڑی کرتے۔ (املاء العنوم) سچے اقبالی بھی تھوڑے سے بیان دو چکے جو درحقیقت نبی کریمؐ کے اقوال ہیں وہ بارگاہ امت اور مجتہدین مات کو دیکھنے کو ان کو جماعت کی طرف کیا خیال

ہے۔ دورانِ احد دیش کا مذهب انہوں نے کیا سمجھا ہے۔

۱۔ خاجہ بریلو اور امام احمد کے بعض مقلدین کا مذہب یہ ہے کہ جماعت نماز کے صحیح ہونے کی شرط ہے بغیر اس کے نماز نہیں ہوتی۔

۲۔ امام احمد کا صحیح مذہب یہ ہے کہ جماعت فرض ہے۔ چنانچہ نماز کے صحیح ہونے کی شرط ہے بغیر اس کے نماز نہیں ہوتی۔

۳۔ مشائخ نے بعض مقلدین کا یہ مذہب ہے کہ جماعت فرض کا یہ ہے۔ امام طحاوی جو حنفیہ میں ایک بڑے درجہ کے فقیہ اور محدث ہیں ان کا بھی یہی مذہب ہے۔

۴۔ اکثر محققین حنفیہ کے نزدیک جماعت واجب ہے۔ محقق ابن ہمام اور حنفی اور صاحب بحر الرائق وغیرہ ہمیں اسی طرف ہیں۔

۵۔ اکثر حنفیہ کے نزدیک جماعت سنت مانند ہے۔ مگر وہ مذہب کے حکم میں ہیں۔ اور حقیقت مذہب کے ان دونوں قولوں میں یکجہت نہیں۔ جیسے کہ ہم کو اس کے بیان میں ملے۔

یہ رہے فقہاء و تبع ہیں کہ اگر کسی شعب میں لوگ جماعت چھوڑ دیں اور کہنے سے بھی نہ مانیں تو ان سے نہ جائز ہے۔ (بحر الرائق وغیرہ)

فقہ و تبع وہ ہیں کہ بے عذر تا رک جماعت کو مزاویا نام وقت پر واجب ہے اور اس کے پڑوسی اگر اس کے اس فعل میں چکھو نہ ہوں تو گنہگار ہوں گے۔ (بحر الرائق وغیرہ)

اگر مسجد چانے کے لئے اقامت سننے کا انتظار کرے تو گنہگار ہوگا۔ (بحر الرائق وغیرہ)

یہ سننے کہ اگر اقامت سن کر چلا کریں گے تو ایک وارکت یا چوٹی جماعت چلے جائے تو نوب ہے امام خود سے مروی ہے کہ جمعہ اور جماعت کے لئے حیز قدم چلا اور مست ہے بشرطیکہ زیادہ تکلیف نہ ہو۔

تا رک جماعت ضرور گنہگار ہے اور اس کی گواہی قبول نہ کی جائے بشرطیکہ اس نے بے عذر صرف اہل انکار کی سے جماعت چھوڑی۔ (بحر الرائق وغیرہ)

اگر کوئی شخص دینی مسئلے کے پڑھنے پڑھانے میں دن رات مشغول رہتا ہو اور جماعت میں حاضر نہ ہو وہ مذکورہ سمجھا جانے کا اور اس کی گواہی مقبول نہ ہوگی۔ (بحر الرائق وغیرہ)

جماعت کی حکمتیں اور فائدے

۱۔ دینے بہت بھاریوں کے ہیں مگر جہاں تک میری قاصر نظر پہنچی ہے شہرہ ولی اللہ محدث دہلوی سے بہتر چارچند باریک بینی کی نہیں اگرچہ زیادہ لطیف بھی تھا کہ انہی کی پاکیزہ عبادت سے وہ مشق میں سنا ہے یا نہیں مگر میں خواہہ اس کا یہاں درنا کرتا ہوں وہ فرماتے ہیں۔

۱۔ کوئی چیز اس سے زیادہ سود مند نہیں کہ کوئی عبادت دیکھ کر مامور کر دی جائے یہاں تک کہ وہ عبادت ایک ضروری عبادت ہوئے کیونکہ ان کا چھوڑنا ترک عبادت کی طرف ناممکن ہو جائے اور کوئی عبادت نماز، روزہ، زکوٰۃ اور خیرات کے ساتھ خاص اجتناب کی جائے۔

۲۔ مذہب میں ہر عقیدہ کے لوگ ہوتے ہیں جہاں بھی علم ہی ابتدا یہ بڑی حکمت کی بات ہے کہ سب لوگ جمع ہوں ایک دوسرے کے سامنے اس عبادت کو ادا کریں اگر کسی سے کچھ ٹھیک ہو تو دوسرے سے تعلیم کر دے گا تو اللہ کی عبادت ایک زیور دینی کہ تمام پر کھنے والے سے دیکھتے ہیں جو فراموشی میں ہوتی ہے بتا دیتے ہیں اور جو غفلت میں ہوتی ہے اسے پسند کرتے ہیں پس یہ ایک دارینہ نوری تکمیل کا درجہ۔

۳۔ جو لوگ بے نمازی ہوں گے ان کا بھی اس سے حال کھنکھ جائے گا اور ان کے معتقد و نصیحت کا موقع ملے گا۔

۴۔ چند مسلمانوں کا مل کر خانہ تعالیٰ کی عبادت کرنا اور اس سے دعا کرنا ایک عظیم شے ہے نہ سمیت رکھتا ہے بڑا ولی رحمت اور قبولیت کے لئے۔

۵۔ اسی امت سے اللہ تعالیٰ کا یہ مقصود ہے کہ اس کا ظہر بلند اور کلہ نظر پست ہو اور زمین پر کوئی مذہب اس حد تک غالب نہ رہے اور یہ بات جب حق ہو سکتی ہے کہ یہ طریقہ مقرر کیا ہوئے کہ تمام مسلمان ماسوا را میں سے فرما کر عقیدہ چھوٹے بڑے اپنی کسی بڑی اور مشہور عبادت کے لئے جمع ہوا کریں اور مشن و مشورت اسلام کی عاجز مریں انہیں سب مصالح سے شریعت کی پوری قیود جماعت کی طرف مصروف ہوئی اور اس کی ترغیب ملی اور اس کے چھوڑنے کی حقیت ممانعت کی گئی۔ (حبیب اللہ شاہ رحمہ اللہ)

۶۔ جماعت میں یہ فائدہ بھی ہے کہ تمام مسلمانوں کو ایک دوسرے کے حال پر اطلاع ہوتی رہے گی اور ایک دوسرے کے درود و نصیحت میں شریک ہو سکتے گا جس سے اپنی اخوت اور ایمانی

محبت کا پورا اظہار واستقامت پر ہو کہ جو اس شریعت کا ایک بڑا مقصود ہے اور جس کی تائید و تحلیلات ہو۔ جا
قرآن عظیم اور روایت نبی کریم میں بین قرنائی ملتی ہے۔ انفسوں پر دے زمانہ میں ترک
جماعت کی عدم عادت ہو گئی ہے۔ باطلوں کا سایہ و گمراہی و اس بلا میں جتنا دیکھ رہے ہیں۔
انفسوں پر ٹوک حدیثیں پڑھتے ہیں اور ان کے معنی سمجھتے ہیں مگر جماعت کی تحت تائیدیں ان
کے پھر سے زیادہ سخت وہاں پر کچھ اثر نہیں کرتیں۔ قیامت میں جب وہ ضعیف روز جزا کے سامنے
سب سے پہلے نماز کے مقدمات پیش ہوں گے اور اس کے نفاذ کرنے والے یا اویسیں کی کرنے
والوں سے باز پرس شروع ہوگی۔ یہ ٹوک کیا جواب دیں گے

جماعت کے واجب ہونے کی شرطیں

- ۱۔ اسلام کا قریب ہر عت واجب نہیں۔
- ۲۔ مرد ہونا۔ عورتوں پر واجب نہیں۔ (بحر اراغی و مختار وغیرہ)
- ۳۔ بالغ ہونا۔ نابالغ بچوں پر جماعت واجب نہیں۔ (بحر اراغی وغیرہ)
- ۴۔ عاقل ہونا۔ مست، سیرش، ایوانے پر جماعت واجب نہیں۔
- ۵۔ آزاد ہونا۔ غلام پر جماعت واجب نہیں۔ (بحر اراغی اور فی رد وغیرہ)
- ۶۔ تمام حذروں سے نفی ہونا۔ ان حذروں کی حالت میں جماعت واجب نہیں ٹھہراوا
کر سکتے۔ بجز یہ نفاذ اگر نہ ملے تو جب جماعت سے محروم رہے گا۔ (مناہی)

ترک جماعت کے عذر پندرہ ہیں

- ۱۔ نماز کے صحیح ہونے کی کمی شروع کا مشن طلبہ است و سر عودت وغیرہ کے نہ پانا جانا۔
- ۲۔ اپنی بہت زور سے بڑھتا ہو۔ اپنی حالت میں اسے مجھ نے خواہش کی ہے کہ اگر چہ
جائز ہے مگر بہتر یہی ہے کہ جماعت سے بائیں نہ رہے۔
- ۳۔ مسجد کے رستے میں سخت کچھ ہو۔ امام ابو یوسف نے امام صاحب سے پوچھا کہ
کچھ دیر کی حالت میں جماعت کے لئے آپ کیا قصود پتے ہیں فرمایا کہ یہ عت کا چھوڑنا بھیج
پہنچیں۔

۳۔ سردی سخت ہو کہ پہرہ پہنے جس یا مسجد تک جانے جس کسی پروردگی کے پیر اور ہائے کا یا بوجھ جانے کا خوف ہو۔

۵۔ مسجد جانے میں اس واسطے کہ سردی ہو جانے کا خوف ہو۔

۶۔ مسجد جانے میں کسی دشمن سے مل جانے کا خوف ہو۔

۷۔ مسجد جانے میں کسی غرض خواہ سے ملنے کا اور اس سے تکلیف پہنچنے کا خوف ہو بشرطیکہ اس کے غرض کے ادا کرنے پر قادر نہ ہو اور اگر قادر ہو تو وہ ظالم سمجھا جائے گا اور اس کو ترک جماعت کی اجازت نہ ہوگی۔ (شامی)

۸۔ اندھیری رات ہو کہ راستہ نہ دکھائی دیتا ہو۔ اسکی حالت میں یہ ضروری نہیں کہ اولین وغیرہ ساتھ لے کر رہے۔

۹۔ رات کا وقت ہو اور اندھی بہت سخت چلتی ہو۔

۱۰۔ کسی مریض کی ضرورت ہو کہ اس کے جماعت میں چلے جانے سے اس مریض کی تکلیف یا اشت کا خوف ہو۔

۱۱۔ کچھ احتیاج ہو یا تیاری کے قریب ہو اور محبوب لگتی ہو اسکی کہ نماز میں جی وقت کا خوف ہو۔

۱۲۔ پیشاب یا پاخانہ معلوم نہ ہو۔

۱۳۔ نرک اور آلودہ مکان ہو اور خوف ہو کہ جماعت سے نماز پڑھنے میں ایر ہو جائے گی اور قافہ نکل جائے گی۔ (شامی)

۱۴۔ میل کا مسند اس پر قیوں کو جاسکتا ہے مگر فرق اس قدر ہے کہ ہاں ایک قافہ کے بعد دوسرا قافہ بہت دنوں میں ملتا ہے اور یہاں میل آئینہ دن میں کئی بار چلتی ہے اگر ایک وقت کی میل ملے تو دوسرے وقت پر ملتا ہے ہاں اگر ایسا ہی سخت حرج ہو تو دو دفعہ قافہ ٹائیں ہووری شریعت سے حرج اٹھا دیا گیا ہے۔

۱۵۔ قافہ وغیرہ کے چارے پڑھانے میں سینہ شغول رہے ہو کہ بالکل فرصت نہ ملتی ہو بشرطیکہ کبھی باقاعدہ جماعت ترک ہو جاتی ہو۔

۱۶۔ کوئی ایسی بیماری ہو جس کی وجہ سے پھر پھر نہ سکتے یا نہ دیکھ سکتے ہوں اور یہ اس کا ہر تک کوئی پہنچا دینے والا ملے یا نہ ہو۔ کوئی حیران ہوا ہو۔ (بحر اراغی۔ رد المحتار وغیرہ)

جماعت کے صحیح ہونے کی شرطیں

۱۔ مقتدی کو نماز کی نیت کے ساتھ امام کی اقتداء کی بھی نیت کرنا چاہی۔ یہ ارادہ دل میں کرنا کہ میں اس امر کے صحیحے غرض نماز پڑھتا ہوں۔ نیت کا یہ دل و شہدے میں اوپر ہو چکا ہے۔

۲۔ امام اور مقتدی دونوں سے مکان کا قصد ہونا چاہیہ۔ قصد ہونا جیسے دونوں ایک ہی مسجد یا ایک گھر میں اسی یا مختلفا قصد ہوں جیسے کسی دریا کے ٹیلے پر جماعت کو نذر کی جائے اور امام ٹیلے کے اس پار ہو اور یہ قصد مقتدی جیسے اس پار گھر اور یہاں میں برابر حصوں لٹری ہوں تو اس صورت میں اگرچہ امام نے اور ان مقتدیوں سے درمیان میں بوبلی کے اس پار میں دریا کا ٹیلہ ہے اگر اس جہت سے دونوں کا مکان مختلفا قصد سمجھ جائے کہ امام مقتدی صحیح ہو جائے گی۔

۳۔ مقتدی کسی جہت پر گھرا ہو اور امام مسجد کے منہ پر قدم دست نہ پائے کہ مسجد کی جہت مسجد نے تمام میں ہے اور یہ دونوں مقامات مختلفا قصد سمجھے جائیں گی۔ اسی طرح اگر کسی گھر کی جہت مسجد سے متصل ہو اور درمیان میں کوئی چیز جائے ہو تو وہ بھی مختلفا قصد سمجھے جائے گی اور ان کے اندر کھڑے ہو کر اس امام کی اقتداء کرنا جو مسجد میں نماز پڑھ رہا ہے درست ہے۔ (در مختار وغیرہ) اگر مسجد نہ ہو بہت بڑی گھر یا اسی طرح اگر گھر بڑا بہت بڑا ہو یا کھلی ہو اور امام خود مقتدی کے درمیان اتنا فاصلہ عیدان ہو کہ جس میں دو شخصیں (جو ایک دوسرے کو یہ دونوں مقامات جہاں مقتدی کھڑا ہے اور جہاں امام ہے مختلف سمجھے جائیں گی اور اقتداء درست نہ ہوگی۔ (در مختار وغیرہ)

اسی طرح اگر امام ملوہ مقتدی کے درمیان میں کوئی غیر ہو جس میں تاؤ وغیرہ چل سکے یا کوئی تازیانہ خوش ہو جس کی طبیعت کا قلم شریعت نے دیا ہو یا کوئی عام رہنما ہو جس سے تلک گازی وغیرہ نکل سکے اور درمیان میں مصنفین نہ ہوں تو یہ دونوں قصد نہ سمجھے جائیں گے اور اقتداء درست نہ ہوگی۔ (در مختار وغیرہ)

(۱) یہ نیت بڑی مسجد کی مثال میں لیا۔ نے شریعت نماز کی یہ نیت مسجد کے کوکھ سے جس کے ایک طرف میں یہ نماز پڑھتا ہے۔
(۲) بہت بڑا گھر یا کھلی ہو یا کوئی تازیانہ خوش ہو جس سے تلک گازی وغیرہ نکل سکے یا کوئی عام رہنما ہو جس سے تلک گازی وغیرہ نکل سکے اور درمیان میں مصنفین نہ ہوں تو یہ دونوں قصد نہ سمجھے جائیں گے اور اقتداء درست نہ ہوگی۔ (در مختار وغیرہ)

ای طرح امر و عقلوں کے درمیان میں کوئی ایسی نہریا ایسا رابطہ واقع ہو جائے تو اس صفت کی اقدہ اور سمت سے ہائی جہان چیزوں کے اس پر ہے۔ (روانکار وغیرہ)

یہ دیکھ کر کسی اقدہ اسرار کے پیچھے یا ایک سوار کی رو سے سوار کے پیچھے کچھ نہیں دیکھ سکتے کہ انہوں نے مکان یا قلعہ میں یا ایک امر ایک علی سوار پر دونوں سوار ہوں تو درست ہے۔ (راٹکار وغیرہ)

۳۔ مقتدی اور مہدوں کی نماز کا وقت غرض یہ کہ اگر مقتدی کی نماز امام کی نماز سے بعد کر ہوگی تو اقدہ اور سمت نہ ہوگی (محقق ملتہج۔ در مختار وغیرہ) مثلاً کہ اگر منبر کی نماز پڑھتا ہو اور مقتدی عصر کی نماز کی میت کرے۔ یہ امر کل کی ظہر کی قضا پڑھتا ہو اور مقتدی آج کی ظہر کی۔ ہاں اگر وہ دن کل کے ظہر کی قضا پڑھتے ہوں یا وہ دن آج کی ظہر کی قضا پڑھتے ہوں تو درست ہے۔ (شرعی)

۴۔ اگر منبر پڑھتا ہو اور مقتدی نقلی تو اقدہ اس کے ساتھ ہے اس لئے کہ یہ دونوں نمازیں مقامات میں مقتدی امر تراویح پڑھنا چاہے اور امام غلط پڑھتا ہو تب بھی اقدہ اس لئے کہ وہ دونوں نمازیں مقامات میں۔ (در مختار وغیرہ)

۵۔ امام کی نماز کا بھی ہونا امر امام کی نماز سے بعد ہوگی تو سب مقتدیوں کی نماز بھی صحیح ہو جائے گی خود یہ مسئلہ غرض یہ کہ ہونے سے پہلے معلوم ہو جائے یا بعد ختم ہونے کے عمل اس کے کہ امام کے پہلو میں نجاست غلیظہ ایسا درمیان سے آیا ہوگی اور بعد نماز ختم ہونے کے یہ اثبات نماز میں معلوم ہوئی یا نہ ہو۔ خصوصاً بعد نماز کے یا اثبات نماز میں اس کو حلیہ آیا۔ (در مختار وغیرہ)

۶۔ امام کی نماز اگر صحیح ہے تو بعد ہونگی ہو اور مقتدیوں کو نیز معلوم ہو تو امام پر ضروری ہے کہ اپنے تمام مقتدیوں کو حلیہ کا کمان اس کی اطلاع کر دے تاکہ وہ لوگ اپنی نمازوں کا امام کو ترک نہیں کرنا اور وہی سے فوراً حلیہ کی جانے یا خط سے فوراً یہ کہتے۔ (در مختار وغیرہ)

۷۔ اگر امام اور مقتدی کا مذہب ایک نہ ہو مثلاً امام شافعی ہو لیکن مذہب ہو اور مقتدی حنفی تو اس صورت میں امام کی نماز کا صرف امام کے مذہب کے موافق صحیح ہو جائے گا لیکن یہ خود مقتدی

کے مذہب کے موافق بھی صحیح ہو یا نہ ہو برہان میں جائز و ثابت اللہ و درست ہے۔ (۱) مثلاً اس
امر کے کپڑوں میں ایک دو دم سے زیادہ خشکی ہوئی ہو یا منہ کھڑے یا خون قہقہے کے بعد بے وضو
کئے ہوئے نماز پڑھا دے یا وضو میں صرف دو تین بال کے سر پر استغفار کرے ان سب صورتوں میں
چونکہ امر کی نماز اس کے مذہب کے موافق بھی ہو جاتی ہے لہذا مقتدی کی نماز بھی صحیح ہو جائے
گی۔ ہاں اگر امام کی نماز اس کے مذہب کے موافق بھی نہ ہو تو مقتدی کی نماز بھی درست (۲) نہ
ہوگی، مگر چہ مقتدی کے مذہب کے موافق نماز میں کچھ خرابی نہ آتی ہو مثلاً اسراف فی مذہب ہو اور
اس نے اپنے خاص حصے کو چھوٹا ہو اور اس کے بعد بے وضو کئے ہوئے نماز

[illegible]

(۶) ان لوگوں نے نہ لکھ نہ سب نے پیچھے نماز بھی ہونے کے لئے کہ جب مقتدی کی وہ عاہلہ ترقیوں سے ان کے لئے یہ اس صورت میں مقتدی کی طرف ہو جاتی ہے اس لئے کہ یہ صورتوں میں مقتدی کے سب کے سوا کسی نماز میں ایک کو حجاب نہیں ہوتی۔ اور مقتدی کی یہ نماز بھی ہونے کے لئے کہ اگر ایسی قدرتی ہے تو اگر مفسدہ نے وہ ماحول لوکان میں لکھ ہے کہ یہ صورت میں ہرے نماز ایک مقتدی کو بھی اپنی نماز کا ادوار لایا جاتا ہے اس لئے ہر لسانی کی نماز نہیں ہوتی تو مقتدی کی نماز جو اس پر متوقف تھی جب لکھ لائی نہ ہوگی اور یہ افسوس کہ اس وقت میں مقتدی کی غبار کی صورت کا نقول دے لئے ہیں۔

پڑ جائے یا وضو میں اس نے نیت نہ کی ہو نماز میں سورۃ فاتحہ کے شروع پر بسم اللہ نہ پڑھی ہو کہ خطی مقتدی کی نماز اس امام کے پیچھے صحیح نہ ہوگی اگرچہ اس کے مذہب کے موافق نماز میں کچھ غلط نہیں ہو۔

یہی فقہ غیر مقتدین کے پیچھے نماز پڑھنے کا ہے یعنی مقتدی کی نماز ان کے پیچھے با اثر است درست ہے (خواہ وہ مقتدی کے مذہب کی رعایت کریں یا نہ کریں)۔

۵۔ مقتدی کا امام سے آگے نہ کھڑا ہونا برابر کھڑا ہو پیچھے۔ اگر مقتدی امام کے آگے کھڑا ہو تو اس کی اقتداء درست نہ ہوگی۔ امام سے آگے کھڑا ہونا اس وقت سمجھا جائے گا کہ جب مقتدی کی ایڑی امام کی ایڑی سے آگے ہو چدے۔ اگر ایڑی کے آگے نہ ہو اور انگلیاں آگے بڑھ جائیں خواہ وہ بڑے ہوں گے سبب سے یا انگلیوں کے نیچے ہوں گے وجہ سے تو یہ آگے کھڑا ہونا نہ سمجھا جائے گا اور اقتداء درست ہو جائے گی۔ (در مختار۔ رد المحتار وغیرہ)

۶۔ مقتدی کو امام کے انتقالات کا مثل رکوع، قوسے، سجود اور قعدوں وغیرہ کا علم ہونا خواہ امام کو دیکھ کر یا اس کی ہدایتی علیہ السلام کی آواز سن کر یا کسی مقتدی کو دیکھ کر۔ اگر مقتدی کو امام کی انتقالات کا علم نہ ہو خواہ کسی چیز کے حامل ہونے کے سبب سے یا اور کسی وجہ سے تو اقتداء صحیح نہ ہوگی اور اگر کوئی حامل مثل پر دست یا دیوار وغیرہ ہو مگر امام کے اکثر انتقالات معلوم ہوتے ہو تو اقتداء درست ہے۔ (در مختار رد المحتار وغیرہ)

۷۔ مقتدی کو امام کے حال کو معلوم کرنا کہ وہ مسافر ہے یا مقیم خواہ نماز سے پہلے معلوم ہو جائے یا نماز سے شروع ہونے کے بعد فوراً یہ اس وقت جب امام پڑ رکعت والی نماز کو دو رکعت پڑھ کر ختم کر دے اور شہر یا گاؤں کے اندر ہو۔ اگر شہر یا گاؤں سے باہر ہو تو پھر مقتدی کو امام کے حال کا جاننا شرط نہیں۔ اس لئے کہ اس کی حاضرت میں ظاہر یہ ہے کہ وہ مسافر ہو گا اور چار رکعت پڑھے گا۔

(۱) جو نہ امانے کے بعض متعصب مقتدی غیر مقتدی کے پیچھے نماز پڑھنے میں ایک دوسرے کی امام کو بلند آواز سے تہنیت کہتے ہوئے نہایتے یا تہ یا نہایتے ہوئے: یہ تو اپنی نماز کا۔ دیکھتے ہیں میری امامی کلمہ میں یہ نص ہے: نہایتے برا ہے اور نہ کوئی حق مند بلکہ جو شریعت کے متعصب ہے: حق ہے اس شخص کو جس سے استہکام فخر ہے: جو مردانہ نکتے ہیں مگر کوئی غیر متعصب نہ ہے: ہر مذہب کو یہ کہنا ہے وہ ایک مسلمان کی نیت کرے اسے غافل سمجھنے کا جس صورت میں اس کے پیچھے نماز کراد ہوگی مگر یہ نہ کہ کلمہ ہے بلکہ یہ دعویٰ بات ہے کہ ایسے لوگوں پر تہجد واجب ہے۔

(۲) جب حاضرت نہ ہو جانی ہو امام اس امر پر غفلت رہا ہے کہ کچھ مسلمانوں کو امام کے انتقالات کا علم نہ ہو تو کچھ لوگوں کو تہنیت میں یہ کلمہ کہہ دیا کہ یہ کلمہ اس بات کا خیال ہے کہ یہ کلمہ ہے۔

دور رکعت اس نے قصر کر کے پڑھا ہوگا۔ یہ سب کے سبب کے اسی طرح اگر نماز چار رکعت والی نہ ہو یا پھر ہی رکعتیں پڑھے۔ (در مختار۔ رد المحتار وغیرہ)

یہ شرط اس لئے لگائی گئی ہے کہ اگر امام چار رکعت نماز کو دور رکعت پر ختم کر دے اور مقتدی کو اس کے مقیم یا مسافر ہونے کا علم نہ ہو تو اسے سخت تردد ہوگا کہ امام نے دور رکعت سب کے سبب سے پڑھی ہیں یا مسافر ہے اور قصر کیا ہے اور یہ تردد دو طرح طرح کی خرابیاں پیدا کرے گا۔

۸۔ مقتدی کو تمام ارکان میں سوا قرأت کے امام کا شریک نہ ہونا خواہ امام کے ساتھ ہوا کرے یا اس کے بعد یا اس سے پہلے بشرطیکہ اسی رکن کے اخیر تک امام اس کا شریک ہو جائے۔ پہلی صورت کی مثال۔ امام کے ساتھ ہی رکوع مجدد وغیرہ کرے۔ دوسری صورت کی مثال۔ امام رکوع کر کے کھڑا ہو جاوے اس کے بعد مقتدی رکوع کرے۔ تیسری صورت کی مثال۔ امام سے پہلے رکوع کرے مگر رکوع میں اتنی دیر تک ہے کہ امام کا رکوع اسے مل جائے۔ (رد المحتار)

اگر کسی رکن میں امام کی شرکت نہ جائے مثلاً امام رکوع کرے اور مقتدی رکوع نہ کرے یا امام دو سجدے کرے اور مقتدی ایک ہی سجدہ کرے یا کسی رکن کی ابتداء امام سے پہلے کی جائے اور آخر تک امام اس میں شریک نہ ہو مثلاً مقتدی امام سے پہلے رکوع میں جائے اور قبل اس کے کہ امام رکوع کر کے کھڑا ہو جائے ان دونوں صورتوں میں افتاء اور درست نہ ہوگی۔

۹۔ مقتدی کا امام سے کم یا برابر ہونا زیادہ نہ ہونا۔ مثال۔ (۱) قیام کرنے والے کی اقتداء قیام سے عاجز کے پیچھے درست (۱) ہے (۲) قیام کرنے والے کے پیچھے خواہ خشو کا ہو یا خسل کا۔ وضو اور خسل کرنے والے کی اقتداء درست (۲) ہے۔ اس لئے کہ قیام اور وضو اور خسل کا محکم طہارت میں یکساں ہے کوئی کسی سے کم زیادہ نہیں (۳) سج کرنے والے کے پیچھے خواہ موزوں پر کرنا ہو یا اپنی پردہ ہونے والے کی اقتداء درست ہے اس لئے کہ سج کرنا اور دھونا دونوں ایک درجے کی طہارت ہیں کسی کو کسی پر فوقیت نہیں (۴) صفہ (۵) کی اقتداء صفہ درجے کے پیچھے درست ہے بشرطیکہ دونوں

(۱) یعنی اگر نماز جو سجا کر پڑھائی گئی اس میں آپ ﷺ پیٹے ہوئے تھے اور سجا کر پڑھے تھے اس سے معلوم ہوا کہ حالت عقد میں قیام نہ کرنا قیام کے محکم طہارت کی اقتداء ہے جس کے پیچھے درست ہے۔

(۲) امام کو سج کرنے والے کی اقتداء درست نہیں ان کے نزدیک خسل اور وضو کی طہارت ختم سے قوی ہے اس جواز کے لئے نماز ان کے نزدیک بھی درست ہے (بخاری ص ۱۱)

(۳) صفہ سے دوسری اصطلاحی سنی مراد ہیں جس کی تشریح جلد اول کے صفحات ۱۱۶ پر درج ہے۔

ایک (۵) یعنی عذر میں مبتلا دونوں کو سنی انہوں نے زیادہوں کو خروج و فروع میں کامرہ (۵) اور کسی کی اقتداء والی کے پیچھے درست ہے بشرطیکہ ملتہ یوں میں کوئی غاری نہ ہو۔ (۶) عورت یا بالغ کی اقتداء بالغ مرد کے پیچھے درست ہے۔ (۷) عورت کی اقتداء عورت یا عفت کے پیچھے درست ہے۔ (۸) بالغ عورت یا بالغ مرد کی اقتداء درست ہے۔ (۹) نفل پڑھنے والے کی اقتداء واجب پڑھنے والے کے پیچھے درست ہے۔ مثلاً کوئی شخص نفل کی نماز پڑھ چکا اور وہ کسی نفل کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے نماز پڑھے یا عید کی نماز پڑھ چکا ہو اور وہ بارہ پھر نماز میں شریک ہو جائے۔ (۱۰) نفل پڑھنے والے کی اقتداء نفل پڑھنے والے کے پیچھے درست ہے (۱۱) قسم کی نماز پڑھنے والے کی اقتداء ذکر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے درست ہے بشرطیکہ دونوں کی نذر ایک ہو مثلاً ایک شخص کی نذر کے بعد دوسرا شخص کہہ کہ میں نے بھی اسی چیز کی نذر کی جس کی قضا شخص نے نذر کی ہے۔ حاصل یہ کہ جب مقتدی امام سے کہے برابر ہو گا تو اقتداء درست ہو جائے گی۔ اب ہم وہ صورتیں لکھتے ہیں کہ جن میں مقتدی امام سے زیادہ ہے اور اقتداء درست نہیں۔

(۱) بالغ کی اقتداء خواہ مرد یا عورت بالغ کے پیچھے (۲) مرد کی اقتداء خواہ بالغ ہو یا نابالغ عورت کے یا عفت کے پیچھے (۳) عفت کی عفت کے پیچھے (۴) جس عورت کو اپنے شخص کا زنا نہ پانہ ہو (۵) اس کی اقتداء کسی قسم کی عورت کے پیچھے۔ ان دونوں صورتوں میں مقتدی کا امام سے زیادہ ہونا ظاہر نہیں ہوتا اس لئے یہ شبہ کیا جاتا ہے کہ جب مقتدی امام سے زیادہ نہیں لگتا اس کی برابر ہے تو اقتداء کیوں درست نہ ہوگی مگر اسی کا جواب یہ ہے کہ پہلی صورت میں جو عفت

(۱) امام اب بحر ارض و دیرہ کے نزدیک وہ عذر اس کے آگے ہوئے گا یہ مطلب ہے کہ وہ تو ایک ہو، تو میں نبوت سے یہ ممکن حدت صفر کی ہوتا ہے اور نہایت حدت بھی ہوتی ہے وہ پس ٹرونا و سلاسل اہل ان کے نزدیک بھی وہ عذر تھا بلکہ عذر ان میں صرف جو حدت خلیہ ہوتی ہے اور سلاسل اہل میں وہ تو صاحب درخت و نے بھی اسی صاحب کو اختیار کیا ہے مگر اگر ان میں اس کے عذر ہے ان کے نزدیک حد کے ایک اور کا یہ مطلب ہے کہ عذر ایک کو ہوسے دوسرے کو اس مطلب کے سواقی ہو۔

سلاسل اہل اور عذر کا ہونا اور عذر ہوں کے تیراقتی اور غیرہ نے اسی مطلب کو اختیار کیا ہے علیہ میں اسی کو امام صاحب کا وہب لکھا ہے علامہ ابن ماجہ میں نے دیکھا کہ اسی مطلب کو حسن لکھا ہے اور صاحب دینی نے اعتراض کیا ہے کہ یہ خود کیا و الاثم اتفاق کی ابتداء کیا کرتے ہیں یہاں کے گمراہ کو ہم نہ بہر اہل کی تھید کرنی ۱۱۔

(۲) اسی وہابی ہے جس نے قرآن مجید کی ایک آیت میں پانہ ہو۔ دینی جو ایسا ہے ۱۲۔

(۳) عفت کا تانا بانہ نہ ہونے کی صورت اور اس کا حکم بہت تفصیل سے بعد ازل میں بیان ہو چکا ہے ۱۳۔

امام ہے شاید عورت ہو اور جو محنت مقدسی ہے شاید مرد ہو اس لئے کہ محنت میں دونوں متماثل ہوتے ہیں مقدس کی کے نام سے بڑھ جانے کا خوف ہے اسی طرح دوسری صورت میں جو عورت وامام ہے شاید یہ زمانہ اس کے جنس کا ہو اور جو مقدس ہے اس کی طہارت کا پس اس صورت میں بھی مقدس کی کے نام سے بڑھ جانے کا خوف ہے (۵) محنت کی عورت کے پیچھے اس خیال سے کہ شاید وہ محنت مرد ہو (۱) ہوش و حواس والے کی اقتدا و یمنون مست ہے ہوش بے عقل کے پیچھے (۲) حاکم کی اقتدا طہارت سے معذور کے پیچھے مثل اس شخص کے جس کو غسل ایلول وغیرہ کی شکایت ہو (۸) ایک عذر والے کی اقتدا معذور والے کے پیچھے مثلاً کسی کو صرف خروج ریح کا مرض ہو وہ ایسے شخص کی اقتدا کرے جس کو خروج ریح اور غسل ایلول دو بیماریاں ہوں (۹) ایک عذر والے کی اقتدا دوسرے عذر والے کے پیچھے مثلاً غسل ایلول (۱۰) ایسے شخص کی اقتدا کرے جس کو نکسیر پہنے کی شکایت ہو (۱۰) قاری کی اقتدا الی کے پیچھے (۱۱) الی کے پیچھے الی کی اقتدا و حاکم کی مقتداوں میں کوئی قاری موجود ہو۔ اس صورت میں امام کی نماز فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ ممکن تھا کہ وہ اس قدری کو امام کر دیتا ہو اور اس کی قرأت سب مقتداوں کی طرف سے کافی ہو جاتی اور جب امام کی نماز قاسد ہوتی تو سب مقتداوں کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ جن میں وہ الی بھی ہے (۱۲) الی کی اقتدا کو تجھے کے پیچھے اس لئے کہ الی اثر چاہے بالمثل قراعت نہیں کر سکتا مگر قار تو ہے گو تیلے میں تو یہ بھی نہیں (۱۳) جس شخص کا جسم عورت چھپا ہوا ہو اس کی اقتدا ہر ہنڈ کے پیچھے (۱۴) رکوع بخور کرنے والے کی اقتدا ان دونوں سے عاجز کے پیچھے۔ اگر کوئی شخص صرف سجدہ سے عاجز ہو اس کے پیچھے بھی اقتدا درست نہیں۔ (۵) فرض پڑھنے والے کی اقتدا نقل پڑھنے والے کے پیچھے (۱۶) نذر کی نماز پڑھنے والے کی اقتدا انھیں پڑھنے والے کے پیچھے اس لئے کہ نذر کی نماز واجب ہے۔ (۱۷) نذر کی نماز پڑھنے والے کی اقتدا جسم کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے مثلاً اگر کسی نے جسم صحتی کہ میں تاج چادر رکعت پڑھوں گا اور کسی نے نذر کی تو وہ مذکورے والا اگر اس کے پیچھے نماز پڑھے تو درست نہ ہوگی اس لئے کہ نذر کی نماز واجب ہے اور قسم کی نقل جسم کی نماز میں اختیار نہ چاہیے نماز پڑھ کے اپنی قسم پوری کرے یا کفارہ دے یا نذر نہ پڑھے (۱۸) جس شخص سے صاف حروف نہ آواہو سکتے ہوں مثلاً شمس کو ٹپے یا زے کو عین پڑھتا ہو یا اور کسی حروف

(۱) کما صوب بحوالہ فی وغیرہ کے درجہ ایسی صورت میں اقتدا درست ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک مذکورے کے دو ہونے کاوری مطلب ہے جو (۱۰۰) کے ساتھ میں بیان ہوا ہے ۱۱۔

میں ایسا ہی تبدیلی تغیر ہوتا ہو تو اس کے پیچھے صاف اور صحیح پڑھنے والے کی نواز درست نہیں ہاں اگر پوری قرأت میں ایک آدھ حرف ایسا واقع ہو جائے تو اقتدا صحیح ہو جائے گی۔ (درمختار۔ رد المحتار وغیرہ)

(۱۰) امام کا واجب الی نظر کو نہ ہونا یعنی ایسے شخص کو امام نہ بنانا جس کا منہ درہنا نہ ہو یہی ہے پیسے مسبوق امام کی غماز ختم ہونے کے بعد مسبوق کو اپنی پھول بولی رکعتوں کا قضا پڑھنا ضروری ہے پس اگر کوئی شخص کسی مسبوق کی اقتداء کرے تو درست نہ ہوگی۔ (دو حقہ وغیرہ)

(۱۱) امام کو کسی کا مقتدی نہ ہونا یعنی ایسے شخص کو امام نہ بنانا جو خود کسی کا مقتدی ہو خواہ جہتہ جیسے مد رک یا حکم جیسے احن۔ احن اپنی ان رکعتوں میں جو امام کے ساتھ اس کو نہیں ہیں مقتدی کا حکم رکھتا ہے سہ اگر کوئی شخص کسی مد رک یا احن کی اقتداء کرے تو درست نہیں اسی طرح مسبوق اگر اس کی یا احن مسبوق کی اقتداء کرے تب بھی درست نہیں۔ (رد المحتار)

یہ پیارہ شرطیں جو ہم نے جماعت کے صحیح ہونے کی بیان کیں اگر ان میں سے کوئی شرط کسی مقتدی میں نہ پائی جائے گی تو اس کی اقتداء صحیح نہ ہوگی۔

بہت کسی مقتدی کی اقتداء نہ کی ہوگی تو اس کی وہ غماز بھی نہ ہوگی۔ جس کو اس نے ہی امت اقتداء ادا کیا ہے۔ (درمختار وغیرہ)

جماعت کے احکام

جماعت شرط ہے۔ جمعا اور عیدین کی نمازوں میں (بحر الرائق۔ درمکار وغیرہ)
جماعت واجب ہے:- (۱) پنج وقتہ نمازوں میں خواہ گھر میں (۲) پہلی جائیں یا مسجد
میں بشرطیکہ کوئی عذر نہ ہو۔ اور ترک جماعت کے عذر پندرہ ہیں اور یہ بیان ہو چکے۔
جماعت سنت مؤکدہ ہے:- نماز تراویح میں اگرچہ ایک قرآن مجید جماعت کے
ساتھ ہو چکا ہو اور نماز کسوف کے لئے بھی۔ (بحر الرائق وغیرہ)

جماعت مستحب ہے:- رمضان کی وتر میں (۳)

جماعت مکروہ تنزیہی ہے:- سوا رمضان کے اور کسی زمانہ کی وتر میں۔ (بحر الرائق۔
منہ اللہ لائق) اس کے مکروہ ہونے میں یہ شرط ہے کہ مواظبت کی جائے اور اگر وہ مواظبت نہ کی جائے
تو بھی مکرمین (۴) آدمی جماعت سے پڑھ لیں و مکروہ نہیں۔ (مشائی)
جماعت مکروہ تحریمی ہے:- نماز کسوف میں۔ اور تمام نوافل میں بشرطیکہ اس اہتمام
سے ادا کی جائیں جس اہتمام سے فرض کی جماعت ہوتی ہے یعنی اذان و اقامت کے ساتھ یا

(۱) جماعت میں بظاہر امام نے قیام کی دعوت مضموم ہونے میں بعض کنہوں میں سنت مؤکدہ نکالنا ہے بعض میں واجب اور
سننا واجب کہ عذر و عذر اگر آخر فقہین کا مذہب بیان کرے کہ (بحر الرائق۔ درمکار وغیرہ) مگر محقق ابن جام تھے ہیں کہ
ابن کثیر میں اس کو سنت نکالتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ جماعت کا ثبوت سنت میں حدیث سے ہے نہ کہ خود جماعت
سنت ہے اس لئے کہ تمام مسائل مذہب کا وجوب جماعت برحق ہے وجوب نہیں جو لوگ قائل ہیں ان کی دلیل نبی اللہ کی
سنت مواظبت ہے اور ترک جماعت پر عذر۔ سنت مواظبت آگے میں بتا دینے کے جو کچھ مذہب میں مذکور ہے اور وہ
املا ہے۔ اور عقل پر علم ان املا ہے میں ان کو عمل کا کلمہ جماعت کے عنوان سے یاد کر کے اس سزا کا اظہار کیا گیا ہے
جس سے عذر خارج ہے کہ اس سزا کا اطلاق ان ترک جماعت کے سبب سے ہوا تھا نہ کسی اور سبب کے سبب سے
مذہب میں جو لوگ جماعت کے سنت ہونے کے قائل ہیں ان کے ثبوت اور ان کا جواز پنج بار میں با تفصیل
سورہ ۱۲۷

(۲) بعض علماء کے نزدیک گھر میں جماعت کراہت ہے یہ لوگ ایسی ہیں جن کے نزدیک اذان کا جواب آدم سے دینا
واجب ہے مگر لاہم کچھ کچھ ہیں کہ کراہی ہے کہ ان کا جواب بان سے دینا واجب ہے لہذا گھر میں بھی جماعت کر لینا
ہاتھ سے یا مسجد میں ٹیپ نہ دینا (۳) (بحر الرائق مؤید اللہ لائق)

(۴) بعض علماء کے نزدیک رمضان کی وتر میں جماعت مستحب نہیں ہے مگر صحیح نہیں ہے بلکہ امام کے نزدیک تراویح کی
طرح اس میں بھی جماعت سنت مؤکدہ ہے مگر شرط میں ہے کہ اس کی وجہ تراویح کی وجہ کے مثل نہیں ہے۔

(۵) روایت کی قیاس سے لگائی گئی ہے کہ عین سے زیادہ آدمیوں کی جماعت کے مکروہ نہ ہونے میں اختلاف ہے جن
تک بذات حق مکروہ نہیں (۱) (بحر الرائق وغیرہ)

اور کسی طرح سے لوگوں کو جمع کر کے ہاں اُمر ہے اذان و اقامت کے اور ہے ہائے ہوئے وہ
نہیں آئی جمع ہو کر کسی فضا کو جماعت سے پر نہ میں تو کچھ مضامین۔

ہیسا ہی سرور و تحریر ہے۔ ہر فرض کی دوسری جماعت مسجد میں ان چار شرطوں سے۔
۱۔ مسجد صحیح کی ہو، مہذبہ و درپردہ ہو۔

۲۔ پہلی جماعت بعد از اذان و اقامت پہلے پڑھی گئی ہو۔

۳۔ پہلی جماعت نہ لوگوں نے پڑھی ہو جو اس محلے میں، جے ہیں اور جس کو اس مسجد سے
انتظامات کا انتہا حاصل ہو۔

دوسری جماعت اسکی بیعت اور اہتمام سے ادا کی جائے جس بیعت اور اہتمام سے پہلی
جماعت ادا کی گئی ہے۔

۴۔ دوسری جماعت مسجد میں انداز کی جائے ہر گھر میں گھر (۱) نہیں۔ اسی طرح اگر کوئی شہر یا چار
شرطوں میں سے نہ پائی جائے مثلاً مسجد کا مہذبہ و درپردہ (۲) کی نہ ہو تو اس میں دوسری بیعت تیسری پڑھی
جماعت بھی گھر گھر نہیں۔ یعنی جماعت بلند آواز سے اذان اور اقامت کہہ کر نہ پڑھی گئی ہو تو دوسری
جماعت گھر گھر نہیں۔ یعنی جماعت اس بیعت سے نہ ادا (۳) کی جائے جس بیعت سے پہلی

(۱) ہی ہوتی ہے سب میں کہ بعد جماعت ہو جائے گھر میں جماعت کرتے ہیں اس کے گھر اور نہ گھر میں
نہیں کو آتے ہی نہیں۔

(۲) جس مسجد میں امام و خطا اب مقرب ہو اور جماعت کا وقت صبح یا دوپہر ہو اس مسجد کو جسے فی مسجد کہتے
ہیں (شانی) امام و خطا اب مقرب نہ ہو جماعت کا وقت صبح یا دوپہر ہو اس مسجد سے جسے فی مسجد کہتے۔

(۳) اگر چاہے ہر اہمیت میں منبر کے نزدیک دوسری جماعت کی کمر بہت مقبول ہے اور اسی بنا پر بعض علماء صاحبہ
بھی دوسری جماعت کو کہہ دیتے ہیں مگر علمی وجوہ دفع دلائل کے نزدیک امر بیعت جائز ہی ہے تو گھر گھر نہیں اور

نہیں کے قول پر فتویٰ ہے امام شافعی نے روایات میں اس کو بہت دفع سے نکال دیا ہے اہمیت سے بھی دوسری
جماعت کا جواز ثابت ہے۔ لہذا اگر امام و خطا اب مقرب نہ ہو جماعت کا وقت صبح یا دوپہر ہو اس مسجد سے جسے فی مسجد کہتے

ہو جس کے ساتھ امامین کرتے ہوں گے مگر جماعت پڑھ جائے یعنی اس کو دوسری جماعت کا جواب دادا ہے جس میں ایک شخص حاضر ہے
ہو گئے امامانہاں نے خطبہ ساتھ ساتھ پڑھائی یا بعض روایات میں سے کہ وہ شخص جو اس کے ساتھ تھوڑا ہر خطبہ پڑھ جائے ہو گئے

امیر المؤمنین اور کچھ حدیث تھے امام شافعی نے روایات میں جو حدیث سے ذکر ہے کہ جس شخص نے خطبہ پڑھا یا مسجد میں آئے
اور وہاں نماز پڑھی نہ ہو ہاں پھر اذان و اقامت کے ساتھ دوسری جماعت ادا کی جائے تو اس کو چاہے جس سے کہ

دوسری جماعت کی اہمیت دینی ہے نہ تو پہلی جماعت کے کم ہو جائے کہ خوف ہے مگر ایک بار جب امام ازیم ہو گا کہ
دوسری جماعت ہو اگر امام کے گھر نہ ہو تو اس کو دوسری جماعت ادا کر کے ایک طرف رہت مقرب ہے اور نماز بھی پڑھ جائے

اس میں نہ کہے تو اذان کے جماعت کرنے سے جو سارا نہ نہیں آ جملہ والے کے جب جائی جماعت سے برابر دوسری
جماعت کا جواب نہیں دیا گیا تو خطبہ نماز اس کی طرف سے پہلی جماعت میں کی نہ کریں گے اور وہی جواب جماعت نہیں
کرتے ہیں کا یہ طریقہ خدا مقرب۔

جماعت ادا کی گئی ہے جس جگہ پہلی جماعت کا امام کھڑا ہو اور دوسری جماعت کا امام وہاں سے ہٹ کر کھڑا ہو تو بیعت بدل جائے گی اور یہ جماعت مکروہ نہ ہوگی۔ (رد المحتار)

حرمین شریفین کی مسجد نبویؐ میں ہر روز کی مسجد کا قلم رکھتی ہیں اس لئے کہ ان کی جماعت کا وقت معین اور معلوم نہیں لہذا ان میں جماعت مکروہ نہیں۔ (رد المحتار)

مقتدی اور امام کے متعلق مسائل

۱۔ مقتدیوں کو پانے کے تمام حاضرین میں امامت کے لائق جس میں اوصاف زیادہ ہوں اس کو امام بنائیں اور اگر کسی شخص ایسے ہوں جن میں امامت کی سزاقت ہو تو خبر رائے پر عمل کریں یعنی جس شخص کی طرف زیادہ لوگوں کی رائے ہو اس کو امام بنائیں اور اگر کسی ایسے شخص کے ہوتے ہوئے جو امامت کے لائق ہے کسی نالائق کو امام کر دیں گے تو ترک سنت کی خرابی میں جلا ہوں گے سب سے زیادہ استحقاق امامت اس شخص کو ہے جو نماز کے مسائل خوب جانتا ہو بشرطیکہ ظاہر اس میں کوئی فرق وغیرہ نہ ہو اور جس قدر قرأت مسنون ہے اسے زیادہ پھر وہ شخص جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو۔ پھر وہ شخص جو زیادہ عمر رکھتا ہو۔ پھر وہ شخص جو عمدہ لباس پہنے ہو۔ پھر وہ شخص جس کا سب سے زیادہ بڑا ہو۔ پھر وہ شخص جو یتیم ہو بہ نسبت مسکینوں کے۔ پھر وہ شخص جو اصلی آزاد ہو۔ پھر وہ شخص جس نے حدیث اصغر سے تیمم کیا ہو بہ نسبت اس کے جس نے حدیث اکبر سے تیمم کیا ہو جس شخص میں دو وصف پائے جائیں وہ زیادہ مستحق ہے بہ نسبت اس کے جس میں ایک ہی وصف پایا جائے ہو مثلاً وہ شخص جو نماز کے مسائل بھی جانتا ہو اور قرآن مجید بھی اچھا پڑھتا ہو زیادہ مستحق ہے بہ نسبت اس کے جو صرف نماز کے مسائل جانتا ہو قرآن مجید نہ اچھا پڑھتا ہو۔

۲۔ اگر کسی کے گھر میں جماعت کی جائے تو صاحب خانہ امامت کے لئے زیادہ مستحق ہے اس کے بعد وہ شخص جس کو وہ امام بنادے یاں اگر صاحب خانہ نہ نکلے پال ہو اور دوسرے لوگ مسائل واقف ہوں تو پھر انہیں کو اتھاق ہوگا۔ (در مختار۔ شامی وغیرہ)

جس مسجد میں کوئی امام مقرر ہو اس مسجد میں اس کے ہوتے ہوئے دوسرے کو امامت کا استحقاق نہیں یاں اگر وہ کسی دوسرے کو امام بنادے تو پھر نہ امامت نہیں۔

۷۔ امام کو نماز میں زیادہ بڑی بڑی سورتیں جو مقدار مستون سے بھی زیادہ ہوں یا دونوں
تہجد سے وغیرہ میں زیادہ دیر تک رہنا مکروہ تحریمی ہے (۱) بلکہ امام کو چاہئے کہ اپنے مقتدیوں کی
حاجت اور ضرورت اور ضعف وغیرہ کا خیال رکھے جو سب میں زیادہ صاحب ضرورت ہو (۲) اس
کی رعایت کر کے قرأت وغیرہ کرے بلکہ زیادہ ضرورت کے وقت مقدار مستون سے بھی کچھ
قرأت کرنا بہتر ہے تاکہ لوگوں کا حزن نہ ہو جو قلت جماعت کا سبب ہو جائے۔

۸۔ اگر ایک ہی مقتدی ہمارا وہ مرد ہو یا بالغ لڑکا تو اس کو امام کے واسطے جانب امام کے
برابر یا کچھ پیچھے ہٹ کر کھڑا ہونا چاہئے اگر بائیں جانب یا امام کے پیچھے کھڑا ہو تو مکروہ ہے
(در مختار وغیرہ)۔

۹۔ اگر ایک سے زیادہ مقتدی ہوں تو امام کے پیچھے صف باندھ کر کھڑا ہونا چاہئے اگر امام
کے واسطے بائیں جانب کھڑے ہوں اور وہ ہوں تو مکروہ تحریمی ہے اور اگر دو سے زیادہ ہوں تو
مکروہ تحریمی ہے اس لئے کہ جب دو سے زیادہ مقتدی ہوں تو امام کے آگے کھڑا ہونا واجب
ہے۔ (در مختار - شامی)

۱۰۔ اگر نماز شروع کرتے وقت ایک ہی مرد مقتدی تھا اور وہ امام کی واسطے جانب کھڑا ہو
اس کے بعد اور مقتدی آگئے تو پہلے مقتدی کو چاہئے کہ پیچھے ہٹ دے تاکہ سب مقتدی مل کر
امام کے پیچھے کھڑے ہوں اگر وہ نہ ہئے تو ان مقتدیوں کو چاہئے کہ اس کو کھینچ لیں اور اگر ناراضگی
سے وہ مقتدی امام کے واسطے یا بائیں جانب کھڑے ہو جائیں پہلے مقتدی کو پیچھے ہٹائیں تو
امام کو چاہئے کہ خود آگے بڑھ جائے تاکہ وہ مقتدی سب مل جائیں اور امام کے پیچھے ہو جائیں
اسی طرح اگر پیچھے ہٹنے کی جگہ ہو تب بھی امام ہی کو چاہئے کہ آگے بڑھ جائے۔

۱۱۔ اگر مقتدی عورت ہو یا بالغ لڑکی تو اس کو چاہئے کہ امام کے پیچھے کھڑی ہو خواہ ایک ہو یا
ایک سے زائد۔

۱۲۔ اگر مقتدیوں میں مختلف قسم کے لوگ ہوں کچھ مرد کچھ عورتیں کچھ مختلط کچھ نابالغ تو امام
کو چاہئے کہ اس ترتیب سے من من مضمین قائم کرے پہلے مردوں کی صفیں پھر نابالغ لڑکوں کی پھر

(۱) محدث میں آج سے کہ امام کو تکلیف اور آسانی کا راجح ہے حضرت حجاز بن جہل رضی اللہ عنہ کو نبی ﷺ نے بہت ڈانٹا کہ
وہ کیوں نماز میں بڑی بڑی سورتیں پڑھتے ہیں جس سے ان کی قوم کو تکلیف ہوتی ہے (۱)۔

(۲) ایک مرتبہ ایک بچے کے مدنے کی دوا دینا کر؟ حضرت ﷺ نے جگر ناز میں صرف قل اعوذ برب الفلق پڑھا
اور برب نواسی سے استغاثہ کیا کہ وہ کہہ دے کہ میں نے تم کو نماز میں بھی ۱۱۔

۱۰۔ بالغ لڑکیوں کی پھر بالغ خنثیوں کی پھر بالغ عورتوں کی۔

۱۱۔ امام کو چاہئے کہ سفیس مسیحی کر لے یعنی صف میں دو گون کو آگے پیچھے کھڑے ہونے سے منع کرے۔ سب کو برا نہ کہہ دے نہ وہ کا خیمہ دے صف میں ایک دوسرے سے جڑ کر کھڑا ہونا چاہئے۔ دو زبان میں خالی جگہ نہ رہنا چاہئے۔ مگر خنثیوں کی صف میں ایسا ایک دوسرے سے مل کر نہ کھڑا ہونا چاہئے درمیان میں کوئی حاکم یا خالی جگہ جس میں ایک آدمی کھڑا ہو سکے چھوڑ دی جائے اس لئے کہ ہر غنٹ میں مرد اور عورت دونوں کا استقام ہے لہذا ال کر کھڑے ہونے میں غمناک فاسد ہو جائے گی۔

۱۲۔ تہا ایک شخص کا صف کے پیچھے کھڑا نہ ہو تاکہ وہ بے جگہ ایسی حالت میں چاہئے کہ صف سے کسی آدمی کو کھینچ کر اپنے برابر کھڑا کر لے۔

۱۳۔ پہلی صف میں جگہ کے ہوتے ہوئے دوسری صف میں کھڑا نہ ہو تاکہ وہ بے جگہ رہے۔ ہاں جب پہلی صف چوری ہو جائے تب دوسری صف میں کھڑا ہو چاہئے۔

۱۴۔ اگر جماعت صرف عورتوں کی ہو یعنی امام بھی عورت ہو تو امام کو مقتدیوں کے صف میں کھڑا ہونا چاہئے آگے نہ کھڑا ہونا چاہئے نہ او ایک مقتدی ہو یا ایک سے زائد۔

صحیح یہ ہے کہ صرف عورتوں (ادائی جماعت) کے لئے یہ حکم نہیں بلکہ ہر جگہ ہے۔

۱۵۔ اگر جماعت صرف خنثیوں کی ہو تو ان کا امام مقتدیوں سے آگے کھڑا ہو مقتدیوں کے صف میں یا ان کے برابر نہ کھڑا ہو اور نہ ایک ہی مقتدی ہو اگر امام مقتدیوں کے برابر کھڑا ہو جائے گا تو غمناک فاسد ہو جائے گی۔ جب اس کی اوپر تر ہوگی۔

۱۶۔ مرد کو صرف عورتوں کی امامت کرنا ایسی جگہ تک وہ تحریمی ہے جہاں کوئی مرد نہ ہو نہ کوئی محرم عورت مثل ان کی زوجہ یا ماں۔ لیکن ولیمہ کے صوبہ ہو۔ ہاں اگر کوئی مرد یا محرم عورت موجود ہو تو

۱۷۔ اگر یہ فقہاء صرف عورتوں کی جماعت کو کھڑے کر دیتے ہیں مگر ہر جگہ امام مقتدیوں سے زائد ہونے کے بغیر عورتوں کی امامت کرنا جائز نہیں اور ہم روایت کو حضرت علیؑ نے امامت کی اجازت دی تھی اس لئے کہ وہ تحریمی کلمہ نہیں خلاف فقہین ہے۔ امام محمدؑ نے کتاب الاذان میں لکھا ہے کہ ہم اچھا نہیں کہ ہم امامت عورت امامت کر جائے عورت۔ ہے یہ کہتا ہے کہ مقتدی کے نزدیک صرف عورتوں کی جماعت مستحب نہیں ہے نہ یہ کہ عورتوں کے مقتدیوں کو امامت کرنا جائز ہے۔ کہاں سے امامت کی۔ ہوا امامت امامت تو مردانہ ہے اس مسئلہ میں ایک جامع اور محقق دلائل تصنیف فرمایا ہے

ادا کرنے کے لئے اگر جماعت باقی ہو تو شریک جماعت ہو جائے ورنہ باقی نماز بھی پڑھ کرے۔
 ۱۱۔ حق اپنی غلطی ہوئی رکعتوں میں بھی مقتدی جمعا جائے گا یعنی مقتدی قرائت نہیں کرے ویسے
 ہی، حق بھی قرائت نہ کرے بلکہ سکوت کئے ہوئے کھڑا رہے اور جیسے مقتدی کو آواز ہو وہ سب۔ تو
 مجدد ہوئی ضرورت نہیں ہوئی ویسے ہی (حق کو بھی اور تمام باتوں میں جیسے کہ مقتدی پر امام کا ترجیح
 واجب ہوتا ہے ویسا ہی حق پر بھی)۔

۱۲۔ مسبوق کو چاہئے کہ پہلے امام کے ساتھ شریک ہو کر جس قدر نماز باقی ہو جماعت سے
 ادا کرے بعد ازاں بھی نماز ختم ہونے کے کھڑا ہو جائے اور اپنی غلطی ہوئی رکعتوں کو ادا کرے مسبوق کو
 اپنی غلطی ہوئی رکعتیں مغزوہ کی طرح قرائت کے ساتھ ادا کرنا پڑے اور اگر کوئی سب ہو جائے تو اس کو
 مجدد ہو بھی کرنا ضروری ہے۔

مسبوق کو اپنی غلطی ہوئی رکعتیں پس از حیب سے ادا کرنی چاہئے پسے قرائت والی پھر ہے
 قرائت کی اور جو رکعتیں امام کے ساتھ پڑھ چکا ہے ان کے حساب سے بعد کرتے یعنی ان کی
 رکعتوں کے حساب سے جو دوسری ہو اس میں پہلا قعدہ کرے اور دوسری رکعت ہو اور نماز تین
 رکعت والی ہو تو اس میں اخیر قعدہ کرے یعنی بعد النقیاس مثال۔ ظہر کی نماز میں تین رکعت ہو جانے
 کے بعد وہی شخص شریک ہو تو اس کو چاہئے کہ بعد امام کے سلام پھیر دینے کے کھڑا ہو جائے اور غلطی
 ہوئی تین رکعتیں اس قرشب سے ادا کرے پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ دوسری سورت
 ذکر کوں بعد و آخر کے پہلا قعدہ کرے اس لئے کہ یہ رکعت اس میں ہوئی رکعت کے حساب سے
 دوسری ہے پھر دوسری رکعت میں بھی سورہ فاتحہ کے ساتھ دوسری سورت پڑھے اور اس کے بعد
 قعدہ پڑھے اس لئے کہ یہ رکعت اس میں ہوئی رکعت کے حساب سے تیسری ہے پھر تیسری رکعت
 میں سورہ فاتحہ کے ساتھ دوسری سورت نہ ملائے کیونکہ یہ رکعت غلطی نہ تھی۔

۱۳۔ اگر کوئی شخص (حق بھی ہو اور مسبوق بھی مثلاً) کچھ رکعتیں ہو جانے کے بعد شریک ہوا
 ہو اور بعد شریک کے پھر کچھ رکعتیں اس کی چلی جائیں تو اس کو چاہئے کہ پہلے اپنی وہ رکعتوں کو ادا
 کرے جو بعد شریک سے گئی ہیں یعنی اس میں وہ باقی ہے اس کے بعد اگر جماعت باقی ہو تو اس میں
 شریک ہو جائے ورنہ باقی نماز بھی پڑھ کرے پھر اس میں امام کی حاجت کا خیال رکھتے بعد اس میں
 اپنی وہ رکعتوں کو ادا کرے جس میں مسبوق ہے۔ (مثلاً) مصری نماز میں ایک رکعت ہو جانے
 کے بعد وہی شخص شریک ہو اور شریک ہونے کے بعد حق اس کا وضو کرے تو یہ اور وضو کرنے میں اس

درمیان میں نماز ختم ہوگئی تو اس کو چاہئے کہ پہلے ان تینوں رکعتوں کو ادا کرے جو بعد شریک ہونے کے تھی پس پھر اس رکعت کو جو اس کے شریک ہونے سے پہلے ہو چکی تھی اور ان تینوں رکعتوں کو مقتدی کی طرح ادا کرے یعنی قراۃت نہ کرے اور ان تینوں کی پہلی رکعت میں قعدہ کرے اس لئے یہ امام کی دوسری رکعت ہے اور امام نے اس میں قعدہ کیا تھا۔ پھر دوسری رکعت میں بھی قعدہ کرتے اس لئے کہ یہ اس کی دوسری رکعت ہے پھر تیسری رکعت میں بھی قعدہ کرے اس لئے کہ یہ امام کی چوتھی رکعت ہے امام نے اس میں قعدہ کیا تھا پھر اس رکعت کو ادا کرے جو اس کے شریک ہونے سے پہلے ہو چکی تھی اور اس میں بھی قعدہ کرے اس لئے کہ یہ اس کی چوتھی رکعت ہے۔ اور اس رکعت میں اس کو قراۃت بھی کرنا ہوگی اس لئے اس رکعت میں وہ مسبوق ہے اور مسبوق اپنی گئی ہوئی رکعتوں کے ادا کرنے میں منفرد کا حکم رکھتا ہے۔ (راۃ الحنفیہ وغیرہ)

۲۳۔ مقتدیوں کو جردگن کا امام کے ساتھ قراۃت غیر ادا کرنا حجت ہے۔ تحریر یہ بھی امام کی تحریر کے ساتھ کریں رکوع بھی امام کے رکوع کے ساتھ قوسہ بھی اس کے قوسہ کے ساتھ قعدہ بھی اس کے قعدہ کے ساتھ فرض کے ہر فعل اس کے فرض کے ساتھ ہاں اگر قعدہ ادائی میں امام قبل اس کے کھڑا ہو جائے کہ مقتدی انتہیات تمام کریں تو مقتدیوں کو چاہئے کہ انتہیات تمام کر کے کھڑے ہوں اسی طرح قعدہ اخیرہ میں اگر امام قبل اس کے کہ مقتدی انتہیات تمام کریں سلام پھیر دے تو مقتدیوں کو چاہئے کہ انتہیات تمام کر کے سلام پھیریں۔ ہاں رکوع قعدہ وغیرہ میں اگر مقتدیوں نے تسبیح نہ پڑھی ہو تب بھی امام کے ساتھ ہی کھڑا ہونا چاہئے۔

یہ نئے کا خوف ہو جاں اگر یقین ہو کہ ن غائب ہو کہ کوئی نہ جائے پائے تو پڑھو نہ ڈھکا فشر کے وقت جب فرض شروع ہو جائے اور خوف ہو کہ سنت پڑھنے سے کوئی رکعت جاتی رہے گی تو پھر حاکم و متقیں کو فرض سے پہلے پڑھی جاتی ہیں پچھوڑوں اور فرض کے بعد دو رکعت سنت حاکمہ پڑھ کر ان سنتوں کو پڑھ لے کر فجر کی سنتیں پانچ گونہ پڑھو گے میں نے ان کے لئے حکم ہے کہ اگر فرض شروع ہو چکے ہوں تب بھی اگر کوئی جا میں بشرح ایک قعدہ (۱) اور دہلی جانے کی ضرورت ہو اگر قعدہ یا قعدہ کے بعد نہ ملے گا خوف ہو تو پھر نہ پڑھے۔ (درمکار وغیرہ)

اور یہ خوف ہو کہ فجر کی سنت کی سنت میں اگر نماز کے منہ اور مستحبات وغیرہ کی پابندی سے ادا کی جائے گی تو جماعت نہ ملے گی تو ایسی جماعت میں چاہئے کہ صرف فرامضیٰ اور واجبات پر اکتفا کرے۔ منہ وغیرہ کو پھوڑ دے فرض پڑھنے کی سنت میں برکتیں پڑھ کر پڑھیں تو اگر فجر کی ہوں یا کسی اور وقت کی وہ ایسے مقام پر پڑھیں جو مسجد سے منجھد ہو اور اس لئے کہ جہاں فرض نماز ہوتی ہو پھر کوئی دوسری نماز وہاں پڑھنا شروع نہ کریں تا اور اگر کوئی ایسی جگہ نہ ملے تو صف سے علیحدہ مسجد کے کسی گوشے میں پڑھ لے اور یہ بھی نہ ہو تو نہ پڑھے۔ (درمکار وغیرہ)

۶۔ اگر جماعت کا قعدہ دہلی جائے اور رکعتیں نہ پڑھیں تب بھی برکت کا ثواب مل جائے گا اگرچہ سلطان فقہ میں اس کو جماعت کی نماز نہیں سمجھتا جماعت سے ادا کرنا مذہب حق کہا جائے گا کہ جب کل رکعتیں مل جائیں یا اگر رکعتیں مل جائیں بلکہ اگرچہ بعض قعدہ کے نزدیک جب تک کل رکعتیں نہ پڑھیں جماعت میں شمار نہیں ہوتا۔

۷۔ جس رکعت کا شروع اہم کے ساتھ مل جائے تو سمجھا جائے گا کہ وہ رکعت مل گئی اس اثر کو نہ دے تو پھر اس رکعت کا شروع ملے گا۔

(۱) فشر فقہاء نے فقہ کے کو اربع رکعت سننے کی امید اور وہ جب پڑھتا ہے تو اگر صبح۔ دو پھوڑوں کے بعد اور بعد از نماز سننے کی امید۔ جماعت شروع ہو جائے تو پڑھو وغیرہ کے لئے کہ غلیظ و ناپاک جماعت سے قعدہ پڑھ کر پڑھیں۔ ان کے لئے غلیظ و ناپاک کی آیت کی یہ خبر میرے لئے پڑھو کیا ہے۔

نماز جن چیزوں سے فاسد ہو جاتی ہے

۱۔ نماز کے شروع ہونے میں سے کسی شے کا فقو ہو جانا۔

مثال :- طہارت باقی نہ رہے طہارت کے باقی نہ رہنے کی بعض صورتوں میں نماز فاسد نہیں ہوتی جن کو ہم نماز کے مکروہات کے بعد ایک مستقل عنوان سے بیان کریں گے۔

۲۔ زور حواس درست نہ رہیں خواہ بے دقتی کے سبب سے یا خون آسیب وغیرہ کی وجہ سے۔

۳۔ سینے کو قصد اے غرض قبلہ سے پھیرنا۔ اگر بے قصد ہے احتیاجی کی حالت میں سینہ قبلہ سے پھر پاتے تو اگر بقدر ادا کرنے کی سعی و کوشش رکوع وغیرہ کے یہی حالت رہے تو نماز فاسد ہوئی اور نہ نہیں یا کسی عذر سے قصد پھیرا جائے تب بھی نماز نہ منہ ہوگی مثلاً حالت نماز میں کسی کو یہ طبع ہو کہ وضو جاتا رہا اور وضو کرنے کے لئے سینہ قبلہ سے پھیر لے اور اس کو یاد آ جائے کہ وضو نہیں کیا، اگر یہ یاد مسجد سے نکلنے کے قبل ہے تو نماز فاسد نہ ہوگی ورنہ فاسد ہو جائے گی۔

۴۔ نماز کے فرائض کا ترک ہو جاوے خواہ عمدی یا سہواً مثلاً قرأت بالکل نہ کرنے یا تمام رکوع عہدہ وغیرہ عذر ترک کر دیا جائے۔

۵۔ نماز کے واجبات کا عہدہ اچھوڑ دینا۔

۶۔ نماز کی واجبات کا سہواً اچھوڑ کر عہدہ نہ ہونا کرنا۔

۷۔ حالت نماز میں کلام کرنا کلام کے مفید نماز ہونے میں یہ شرط ہے کہ کم سے کم اس میں روح رکے ہو یا یہ ایک حرف ہو جس سے معنی سمجھ میں آ جاتے ہوں۔ (درمختار وغیرہ)

کلام کی پانچ قسمیں ہیں۔ پہلی قسم کسی آدمی کے مخاطبہ میں یہ کلام بر حال میں مفید نماز ہے خواہ وہ یہ سہواً عربی زبان میں ہو یا غیر عربی وہ لفظ قرآن مجید میں ہو یا نہیں۔

مثال :- ۱۔ کوئی شخص یہ کہہ کر کہ میں نماز میں نہیں ہوں یا اور کسی جگہ میں آ کر کسی آدمی سے کچھ کہتا ہے۔

۲۔ نہ ذاتی حالت میں کسی آدمی سے کہے کہ اقبل الحجة (۱)۔

کی دعا مانگے۔ نماز کا یہ حد تک جانے کی ہاں اگر قرآن مجید میں یا احادیث میں کوئی دعا وارد ہوئی ہو یا اس کا مطلب کرنا غیر خدا سے ناجائز ہو تو فی حد سے نماز کا سہارا ہوگی اگرچہ بے موقعہ پڑھی جائے مثلاً رکوع پچھدوں میں۔

پانچویں قسم :- حالت نماز میں ائمہ دین یعنی کسی کو قرآن مجید کی غلط پڑھنے پر آگاہ کرنا۔ یہ قسم بھی مفید نماز ہے بشرطیکہ دینے والا مقتدی اور لینے والا اس کا امام نہ ہو۔

مسئلہ :- چونکہ فقہ دین کا مسئلہ فقہاء کے درمیان میں اختلافی ہے۔ بعض علماء نے اس مسئلہ میں مستغنی رسالے تصنیف کئے ہیں اس لئے ہم چند جزئیات اس کے اس مسئلہ پر ذکر کرتے ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ مقتدی اگر اپنے امام یا قلمدار کے نماز کا سہارا ہوگی خواہ امام یا قلمدار ضرورت قرأت کر چکا ہو یا نہیں بقدر ضرورت سے وہ مقدمہ قرأت کی تصحیح ہے جو مستحب ہے۔ (نیراغا لکھنؤ شامی وغیرہ)

امام اگر بقدر ضرورت قرأت نہ کر چکا ہو تو اس کو چاہئے کہ رکوع کر دے مقتدیوں کو ائمہ دین پر بھروسہ نہ کرے۔ مقتدیوں کو چاہئے کہ جب مقتدی سے ضرورت شدید نہ پیش آئے اور مقتدی نہ کرے۔ ضرورت شدید نہ ہو تو یہ ہے کہ مقتدی اگر امام یا قلمدار کے بڑھ کر آگے بڑھنا چاہتا ہو یا رکوع نہ کرنا ہو تو مقتدی کے لئے نماز ہو جائے۔ اگر کوئی شخص نماز پڑھنے والے یا قلمدار کے امام یا قلمدار کے امام اس کا مقتدی نہ ہو تو وہ بھی نماز میں ہو یا نہیں تو یہ شخص اگر قلمدار کے لئے کما حقہ اس کی نماز کا سہارا ہو جائے گی ہاں اگر اس کو خود بخود یا دوسرے قلمدار اس کے ائمہ دین کے ساتھ ہی ہے پہلے چپکے اس کے ائمہ دین کو کچھ دخل نہ ہو تو اس کی نماز میں شرارت آئے گا۔ (شامی)

اگر کوئی نماز پڑھنے والا کسی ایسے شخص کو قلمدار کے امام کا امام نہیں خواہ وہ بھی نماز میں ہو یا نہیں ہر حال میں اس ائمہ دین کے لئے کہ نماز کا سہارا ہو جائے گی۔ (بحر الرائق قزاق)

مقتدی اگر دوسرے شخص کا پڑھنا سکھائے قرآن مجید میں کچھ سہارا ہو تو ائمہ دین کے قلمدار کی نماز کا سہارا ہو جائے گی۔ ہر حال میں اگر قلمدار کے لئے کما حقہ اس کی نماز ہو جائے گی۔

ای شخص اگر حالت نماز میں قرآن مجید کچھ کر قرأت کی جائے تب بھی نماز قائم ہو جائے گی۔ (دارالافتاء)

مقتدی کو چاہئے کہ ائمہ دین میں محاورات قرآن کی نیت نہ کرے بلکہ ائمہ دین کی اس لئے کہ انہیں نے تو ایک مقتدی کی قرأت قرآن نہ کر چاہئے۔ (فتح القادر وغیرہ)

۶۔ کھانا ہے کسی عذر یا مرض صحیح کے۔ اگر کوئی عذر ہو شائے کسی کو کھانسی کا مرض ہو یا بے اختیار کھانسی آجائے یا کوئی غرض صحیح ہو تو پھر نماز فاسد نہ ہوگی۔ (غرض صحیح کی مثال) ۱۔ آواز صاف کرنے کے لئے کھاتے۔

۲۔ مدد دی یا ہاتھوں کی لٹلٹی پڑے گا دگر نے کے لئے کھانسی۔

۳۔ کوئی شخص اس غرض سے کھائے کہ دوسرے لوگ سمجھیں کہ یہ نماز میں ہے۔

۷۔ روئے یا آویاغہ وغیرہ کہتا ہر طہرہ کی مصیبت یا درد سے دوا اور بے اختیار ہوگی نہ ہو اگر بے اختیار ہوگی تو پھر نہ ہوگی۔ (درمقدار وغیرہ)

۸۔ کھانا چھاننا اگرچہ بہت ہی قلیل ہو۔ پس اگر دانتوں کے درمیان میں کوئی چیز چبنے کی مقدار سے کم باقی ہو اور اس کو نگل جانے تو نماز نہ ہوگی حاصل یہ کہ جس قسم کے کھانے پینے سے روزے میں فساد آتا ہے نماز بھی جس سے فاسد نہ ہوگی ہے۔ (درمقدار وغیرہ)

۹۔ عمل کثیر۔ بشرطیکہ افعال نماز کی جنس سے یا نماز کی اصلاح کی غرض سے ہو۔ اگر اعمال نماز کی جنس سے ہو مثلاً کوئی شخص ایک رکعت میں دو رکعت یا تیس رکعت کرے تو نماز فاسد نہ ہوگی اس لئے کہ وہ مسجد ہو وغیرہ افعال نماز کی جنس سے ہیں اسی طرح اگر نماز کی اصلاح کے غرض سے ہو جب بھی نماز فاسد نہ ہوگی۔ مثلاً نماز میں کسی کا وضو نہ جانے اور وضو وضو کرنے کے لئے جائے تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ اگرچہ چلتا پھرتا وضو کرنا عمل کثیر ہے مگر چونکہ اصلاح نماز کے لئے ہے لہذا معاف ہے۔

۱۰۔ حالت نماز میں کسی عورت کا پستان چوسنا جائے اور اس سے دودھ نکل آئے تو اس عورت کی نماز فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ یہ دودھ کا پانی نکلنا کثیر ہے (درمقدار وغیرہ) اگر حالت نماز میں کوئی شخص وحیلہ پہننے کو انہر کسی جانور کے اڈانے کی غرض سے ہے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر کسی انسان پر پھینکا ہے تو عمل کثیر سمجھا جائے گا اور نماز فاسد ہو جائے گی۔ (درمقدار وغیرہ)

۱۱۔ نماز میں بے عذر چھٹا پھرنے۔ پس اگر چھٹنے کی حالت میں سینہ تھبہ سے نہ پھرنے پانے اور جماعت میں ہو تو ایک رکعت میں ایک صف سے زیادہ نہ چلے اور جب نماز پڑھتا ہو تو اپنے تھبہ کے تمام ہتھکڑے نہ چلائے اور مکان نہ چلنے پانے مثلاً مسجد میں۔ تو مسجد سے دوسرے

۱۱۔ امام نے اس عورت کو امامت کی نیت نہ کر شروع کرتے وقت کی ہو دختر امام نے اس کی امامت کی نیت نہ کی ہو تو پھر اس کی اقامت سے نماز نافہ سہت ہوئی ہو اسی عورت کی نماز صحیح نہ ہوگی۔

۱۲۔ نماز کی صحت کے لئے اذان مفتوحہ ہونا چاہئے بعد کسی دکن کا ادا کرنا باطلہ و ادا کرنے کسی دکن کے اسی حالت میں رہنا۔ (درمنا و غیرہ)

۱۳۔ امام کا بعد حدیث کے بے قید و شرط سے باہر نکل پانا۔ (درمنا و غیرہ)

۱۴۔ امام کا کسی ایسے شخص کو خلیفہ مقرر کرنا جس میں امامت کی صلاحیت نہیں مثلاً کسی بھوتوں یا عیاشیہ کو یا کسی عورت کو۔ (درمنا و غیرہ)

۱۵۔ مقتدی کا حق کا برہنہ میں اور امام کا حق کا کفر جماعت باقی ہو تو موضع اقامت میں باقی نماز کو نماز کرنا۔

۱۶۔ قرآن مجید کی آیات میں غلطی ہو جانا خواہ یہ غلطی اعراب (۱) میں ہو یا معنی و حذف کے مختلف پڑھنے میں یا کسی کلمہ کے مختلف پڑھنے میں کوئی عرق یا لکھ پڑھ جائے یا نہ جائے یہ کفر یا نہ ہو جائے قرآن مجید کی قرأت میں غلطی ہو جانا ان صورتوں میں منسلک نماز ہے۔

۱۔ اس غلطی سے معنی بدل جائیں ایسے کہ جن کا اعتقاد کفر ہو خواہ وہ عبادت قرآن مجید میں ہو یا نہیں۔ ۲۔ معنی بدل گئے ہوں مگر چاہئے نہ ہوں کہ جن کا اعتقاد کفر ہو مگر وہ عبادت قرآن مجید میں نہ ہو۔ ۳۔ معنی میں تغیر آگیا ہو اور وہ معنی وہاں مناسب نہ ہوں مگر چاہئے وہ لفظ قرآن مجید میں ہو۔ ۴۔ معنی میں تغیر آگیا ہو کہ جس سے لفظ بے معنی ہو گیا ہو جیسے سرائیکی جگہ کوئی شخص سرائیکی پڑھ جائے۔ اگر ایسی غلطی ہو جس سے معنی میں بہت تغیر نہ آئے اور جس میں کفر قرآن مجید میں موجود ہو تو نماز نافہ سہت ہوگی۔

اگر کسی شخص نے کلمہ پڑھ کر پڑھ جائے اور اس کے معنی بھی سمجھ میں آجائیں تو نماز نافہ سہت ہوگی۔ اگر کسی شخص کے جسم عورت پر نظر پڑ جائے تب بھی نماز نافہ سہت ہوگی۔ (بحر الرائق)

(۱) عربوں کو صرف عربی زبان کی قرآن مجید میں کفر کے سرائیکی میں اگر کسی نے کلمہ میں غلطی کرنا یا وہ کلمہ غلطی سے نماز نافہ سہت ہوئی ہو تو نماز نافہ سہت ہوگی۔ (بحر الرائق)

اور صورت کسی مرد بہ حالات نماز میں پورے اے تو اس عرو کی نماز مذہبی و دنی۔ باب اشرقیہ
کے ساتھ پورے اتواہت نماز کا مذہب و حائے کی۔ (درستی)

انہر کوئی شخص نذر دیکھے سامنے سے نکل جائے تب بھی نذر نہ قاعدہ ہوگی اگرچہ نماز کے سامنے سے نکلنے والے پر سخت سن و ہوگا۔ اگر کوئی شخص نماز کے سامنے سے نکلنا چاہے تو حالت نماز میں اس شخص سے مزاحمت نہ اور اس میں اس نفل سے باز رکھنا جائز ہے۔ (امام قاری و غیرہ)

تادمہ قدس اللہ تعالیٰ تعزیت کا یہاں اور دو پہاڑ آگے نہیں آتے۔ خیر کے واقعہ کا اخیرہ میں قبل امتیازات پرانے کے پائے یہ نہیں تو مقصد نماز میں ورنہ مقصد نہیں بلکہ حکم (۱) نماز میں یعنی ان کے پائے بنات سے نماز تمام ہو جائے گی مگر ان چند صورتوں میں اگر بعد امتیازات پرانے کے بعد کا اخیرہ میں ان میں تعزیت کرنے والے وہ تصور پر قدرت ہو جائے یا موزوں پر مسک کر تھے الے کی حالت گزر جائے یا پٹی پر مسک کر رہے ہو اور روز خیر جس پر پٹی بندھنی ہو اچھے ہو جائے یہ کسی کا دورہ ہوا تر جائے یا خواہ اس کے سفر میں ٹھہرتے ہوئے پائے نہیں ایسی کوئی صورت نہ ہو جائے یہ کسی پر بہت نماز پڑھنے والے کا پتہ

مل جائے یا ہتھاروں سے نماز پڑھنے والا رکوع مسجد پر قار ہو جائے یا امام کو حدت ہو جانے اور وہ کسی ایسے شخص کو غلط فہم دے جس میں کماست کی حدت نہیں یا فجر کی نماز میں آفتاب نکل آئے یا نہتے کی نماز میں عصر کا وقت آ جائے یا کوئی شخص وضو سے معذور ہو فوراً اس کا عذر دیا نہ بیٹھا کسی صاحب ترتیب کو قضا نماز یاد آ جائے اور انت میں اس کے ادا کرنے کی گنجائش ہو تو ان سب صورتوں میں نماز نہ سہو پائے گی۔ اگرچہ یہ امور اور کچھ نماز کے تمام ہو جانے کے بعد پائے گئے ہیں۔

(۱) یہ رہا وہ جس پر ابن مسعود صاحب نے یہ کہہ نماز قاسم ہو پائی ہے کہ وہ مسکین کے نزدیک نماز قاسم نہیں ہوتا بلکہ تم ہو پائی ہے اس لئے کہ ابن مسعود تو اس میں نماز قاسمہ و اخیرہ میں بعد از تحیۃ پڑھ چکے تھے چنانچہ یہ آپؐ کو لڑکی نماز کا کافی ٹھیک رہا اور ابن مسعود صاحب نے کہا کہ اگرچہ مسند میں لڑکی اپنی بیٹی ہے تو نماز قاسم ہو پائی ہے مگر چونکہ اصحاب میں صاحب کے یہ وہب میں ہے اور عبادات میں وہب اس میں وہب کا ہونا بہتر ہے اور بقدر کہ جسے قرآن میں آئی ہے وہب کو اختیار یا ہے کہ یہ ہے مسکینوں کو ادا کرنا۔ (امام احمد، مسند)

جہاں سے کسی۔ وہاں اگر یہ خوف: ایک وقت نور کا در سے کا۔ جہاں کوئی نور نہ ہو اور یہ خوف ہو۔
نور کو اپنے نور سے توڑے۔ پھر اس پر مت میں نماز تھا جس پر نور (شانی)

۹۔ مردوں کو اپنے یا ان کے عزیز و غیہ و یار کے ترغیب و ترغیب پڑھانا صحیح و معتبر نہیں ہے۔ یہ تو ان کی حالتِ مذہب میں بڑا نقص و عیب و پاداش ہے۔ تو مرنے والے کو ترغیب دینا صحیح ہے۔ اس لئے کہ یہ عملِ شریعہ ہے۔ (در مختار۔ مشافہہ)

۹۔ سجدہ۔ کے معنی سر سے ٹھوکر چوں وغیرہ کا بڑا بڑا ٹھوکر دینا ہے۔ ہاں انگریزی میں اسے سجدہ یا ٹھکڑی کہتے ہیں۔ اور پھر بنانا، ٹھوکر دینا ہے اور انگریزی میں اسے سجدہ یا ٹھکڑی کہتے ہیں۔ اور پھر بنانا، ٹھوکر دینا ہے اور انگریزی میں اسے سجدہ یا ٹھکڑی کہتے ہیں۔

۱۔ ہر مسلمان میں اٹھویں کا ٹولہ ایک باتحقی انکلیوں کا دوسرے ہاتھوں میں
باقی رہ کر پھر بھی ہے۔ (درجہ ۱۔ شری: تہذیب)

۱۱۔ حالتِ لہر میں ہاتھ کا گونے پر دھنکرو تو خیر کی ہے۔ (بحرِ اوراق - شاقی، فیہ :)

۱۲۔ حالتِ لہر میں منہ کا قبیلے سے پھیرنا تو درجہ خیر کی ہے تو نہ پورا منہ پھیرا جائے و
تعمود نہ (شرعی و غیرہ و)

۱۳۔ تو بلی چشم سے بے ضرورت شہرہ ادا کر دیتا مگر وہ متنبی ہے (درمیان رو خبر)۔
 جس حالت نماز میں اس صحرانہ ایستادگی و جوں ہاتھ اور سر میں نرمی پر توجہ اور جوں
 توجہ کرتے ہوئے جتنے سے جتنے یوں مگر وہ توجہ کی ہے۔ (شامی وغیرہ)

۱۵۔ مروت ہے اپنے دوست و قہوں کی کہیں بے حد نئی حالت میں زمیں پر چھو دینا مروت
تاریکی ہے۔ (شہابی و نصیر)

۱۹۔ کسی آدمی کی طرف سے زیادہ سے زیادہ تحریریں ہوتی ہیں۔ (مثلاً وغیرہ)

۷۔ ملا محمد دراپ، پٹا تھانہ جگتا شہر کے قریب، دہلی (شعبہ)

۱۸۔ حمد و صرف پیشانی با صرف ایک پرکھ کر جو نیچے۔ (ایضاً، وغیرہ)

۱۴۔ غلامی کے چار پانچ سو سال تک یہ سطور تحریر کی گئی ہیں۔ (دیکھو: ضمیمہ ۱)

۴۰۔ نماز میں سجدہ جاریہ نہ ہوئے ہیں (تکبیر کی ہے)۔ (در فقہ و غیرہ)

۳۱۔ جہانگیر میں پہلی بار شہنشاہی کا لقب (شاہی)۔

۲۱۔ حالت نماز میں آنکھوں کا بند کر لینا مکروہ تحریمی ہے۔ ہاں اگر آنکھ بند کر لینے سے خشوع زیادہ ہوتا، تو مکروہ نہیں بلکہ بہتر ہے۔ (درمختار وغیرہ)

۲۲۔ صرف امام کا بے ضرورت کسی بلند مقام پر کھڑا ہونا جس کی بلندی ایک مرتبہ نہ ہو، مکروہ غزلی ہے، اگر امام کے ساتھ مقتدی بھی ہو تو مکروہ نہیں۔ (درمختار وغیرہ)

۲۳۔ مقتدیوں کا بے ضرورت کسی اونچے مقام پر کھڑا ہونا مکروہ تحریمی ہے، ہاں کوئی ضرورت مثلاً جماعت زیادہ اور جدائی نہ نہ ترقی ہو تو مکروہ نہیں۔ (درمختار وغیرہ)

۲۴۔ حالت نماز میں کوئی ایسا چیز اچھٹا، جس میں کسی چانداری تصویر ہو مکروہ تحریمی ہے۔ اسی طرح ایسے مقام میں نماز پڑھنا جو سچیت پر یادا ہے، یا میں جانب کسی چانداری تصویر ہو۔ (درمختار وغیرہ)

اگر فرش پر جہاں کھڑے ہوئے ہوں تصویر ہو تو مکروہ نہیں اسی طرح اگر تصویر کچھ بھی ہو، یا اس قدر چھوٹی ہو کہ اگر زمین پر دیکھی جائے اور کوئی شخص کھڑے ہو کر اس کو دیکھے تو اس کے غصے محسوس نہ ہوں یا ان کا سر و چہرہ دکات دے، کیا ہو یا مٹا دیا گیا ہو یا تصویر چادر کی نہ ہو تو مکروہ نہیں۔ (درمختار وغیرہ)

۲۵۔ حالت نماز میں آنکھوں یا سورتوں کا پتہ کھینچ کاغذوں سے شکر کر، مکروہ غزلی ہے یا اس تصویروں پر شمار کرے بکدان کے دیانے سے حساب رکھے تو مکروہ نہیں جیسے سالہ آیتیں یا بیان نکل کر پڑا کا۔ (شرعی)

۲۶۔ جانب نماز میں نہ کہ صاف کرنا یا اسی طرح کوئی اور عمل قلیل بے ضرورت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (شرعی)

۲۷۔ کہ اگر کسی کپڑے یا طے سے بند کر کے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ (شرعی)

۲۸۔ مقتدی کو اپنے امام سے پہلے کسی شخص کا کزن مکروہ تحریمی ہے۔ (شرعی)

۲۹۔ قرأت ختم ہونے سے پہلے کوٹا کے لئے جھک جانا اور جھکے کی حالت میں قرأت تمام کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (شرعی)

۳۰۔ کوٹا اور جھکے سے قبل نہیں مرتبہ تسبیح کہنے سے مرنالیا مکروہ تحریمی ہے۔

۳۱۔ کسی ایسے کپڑے کو پھین کر نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے جس میں بقدر معافی نجاست ہو

مثلاً ایک سے زیادہ ہو یا فقید یا یتیم کی خدمت سے زیادہ ہو۔ (رسائل ارکان)

۳۳۔ فرض نمازوں میں قصد ترتیب قرآنی کے خلاف قرائت نہ کرو و تحریری ہے۔ یعنی جو وقت پہنچے جہاں کو پہلی رکعت میں پڑھنا اور پڑھنے سے پہلے ہی کو دوسری رکعت میں مثلاً اقل یا ایسا انکافروں پہلی رکعت میں اور اتم ترتیب دوسری رکعت میں اگر سہو خلاف ترتیب ہو جائے تو سہو نہیں۔ و اقل میں اگر قصد ابھی خلاف کرے تو کچھ کراہت نہیں۔ اگر کسی سے سہو خلاف ترتیب ہو جائے تو وہ اس کو خلیل آجائے کہ میں خلاف ترتیب قرائت کر رہا ہوں اس کو چاہئے کہ اسی صورت کو قائم نہ کرے اس سے کہ اس صورت کے شروع کرتے وقت اس کا قصد خلاف ترتیب نہ ہو بلکہ وہ قصد نہ کرنے سے سبب سے اس کا پڑھنا مکروہ نہ رہا۔ (شرعی)

۳۴۔ ایک ہی صورت کی چھو آیتیں ایک جگہ سے ایک رکعت میں پڑھنا اور پھر آیتیں دوسری جگہ سے دوسری رکعت میں پڑھنا مکروہ تحریری ہے بشرطیکہ درمیان میں دو آیتوں سے تم میخیز دی جائے مگر مسلسل قرائت کی جائے یعنی درمیان میں کچھ آیتیں چھوڑنے نہ پائیں یہ دو آیتوں سے زیادہ چھوڑ دی جائیں تو مکروہ نہیں۔ اسی طرح اگر دو سو رکعتیں دو رکعتوں میں پڑھی جائیں اور ان دو سو رکعتوں کے درمیان میں کوئی میخوئی صورت جس میں جس آیتیں ہوں پھوڑ دی جائے تو مکروہ تحریری ہے۔

مثلاً :- یہی رکعت جس میں سورہ النکاح پڑھی جائے اور دوسری رکعت میں سورہ الزمر اور یہ دونوں میں سورہ مصر جو تین آیتوں کی صورت ہے پھوڑ دی جائے۔ یہ کراہت کس فائش سے ساتھ خاص ہے فقہانہ دونوں میں اگر ایسا کیا جائے تو کچھ کراہت نہیں (اشنی)

۳۵۔ ایک دو سو رکعت کا ایک رکعت میں پڑھنا جن نے درمیان میں کوئی صورت ہو خواہ میخوئی یا بڑی ایک یا اس سے زیادہ مکروہ تحریری ہے اس کی کراہت بھی صرف قرآن میں ہے۔ (شرعی)

۳۶۔ نماز میں کسی حالت کا ترک نہ ہو مکروہ تحریری ہے۔ (بحر اقی و غیرہ)

۳۷۔ مقتدی وجہ کہ انہی قرائت نہ کر رہا ہو کوئی وجہ وغیرہ پڑھنا یا قرآن مجید کی قرائت نہ کرنا اور سورہ رونق تھوڑا کوئی سورہ ہو مگر اگر کچھ حصہ شطیر اس نے پڑھنے سے قرآن مجید نے

نماز میں حدیث کا بیان

نماز میں اگر حدیث ہو جائے تو اگر حدیث اکبر ہو جائے تو نماز قاسم ہو جائے گی اور اگر حدیث اصغر ہو گا تو دو رکعت سے خالی نہیں، اختیار کی ہو گا یا بے اختیار کی یعنی اس کے بعد وہ اس کے سبب میں بندوں کے اختیار کو ختم ہو گا یا نہیں، اگر اختیار کی ہو گا تو نماز قاسم ہو جائے گی مثلاً کوئی شخص نماز میں قہقہہ کے ساتھ جسے یا اپنے بدن میں کوئی ضرب لگا کر خون نکالے یا کھانا فروج رتج کرے یا کوئی شخص چھت کے اوپر چلے اور اس چھت کے سبب سے کوئی چتر وغیرہ چھت سے گر کر کسی نماز پڑھنے والے کے سر میں لگے، خون نکل آئے ان سب صورتوں میں نماز قاسم نہ جائے گی اس لئے کہ یہ تمام افعالی بندوں کے اختیار سے صادر ہوئے ہیں اور اگر بے اختیار کی ہو گا تو اس میں دو صورتیں ہیں یا دور الوقوع ہو گا جیسے قہقہہ، خون پیوٹی وغیرہ یا قریب الوقوع جیسے فروج رتج، چاشاب یا خانہ دہشی وغیرہ اگر باور الوقوع ہو گا تو نماز قاسم ہو جائے گی۔ اگر باور الوقوع نہ ہو گا تو نماز قاسم نہ ہوگی بلکہ اس شخص کو اختیار ہے کہ بعد اس حدیث سے رفع کرنے کی یا اسی نماز کو تمام کر لے اور اگر نماز کا مادہ کر لے تو بہتر ہے۔

۱۔ اس صورت میں نماز قاسم نہ ہونے کی چند شرطیں ہیں۔

۱۔ کسی رکن کو حالت حدیث میں ادا نہ کرے۔

۲۔ کسی رکن کو چلنے کی حالت میں ادا نہ کرے مثلاً زب و وضو ہو جائے یا وضو کر کے ادا نہ کرے۔

قرآن مجید کی تلاوت نہ کرے اس لئے کہ قرأت نماز کا رکن ہے۔

۳۔ کوئی ایسا فعل جو نماز کے منافی ہو نہ کرے نہ کوئی ایسا فعل کرے جس سے احترام ممکن

نہ ہو۔

۴۔ بعد حدیث کے بغیر کسی عذر کے بقدر ادا کرنے کی رکن کے توقف نہ کرے بلکہ فوراً

وضو کرنے کے لئے جائے یا اگر کسی عذر سے دیر ہو جائے تو کچھ مسلمانہ نہیں مٹا کر صفیں زیادہ

ہوں اور خود پہلی صف میں ہو اور صفوں کو پھاڑ کر آنا متکل ہو۔

۵۔ مقتدی کو برجہاں میں اور نام کو اگر جماعت باقی ہو تو خالی نماز دین پڑھنا جہاں پہلے

شروع کی تھی۔

۶۔ اگر کبھی اپنے شخص کو فایز کرنا جس میں امامت کی صلاحیت نہ ہو۔

مفسر دواۓ مریدیت ہو جائے تو اس کو چاہئے کہ فوراً اسلام پھیل کر دھوکے اور جس قدر جہد ممکن ہو وضو سے فراغت کرے مگر وضو حق نہیں سنیں اور مستحبات کے ساتھ ٹکرائے بنے اور اس درمیان میں کوئی کلام وغیرہ نہ کرے۔ پانی اگر قریب مل سکے تو دوانہ جائے، واصل یہ کہ جس قدر حرمت سخت ضروری ہو اس سے زیادہ نہ کرے وضو کے بعد چھو میں اپنی نماز تمام کر لے چہ جہاں پہلے تھا وہیں نہ کرے نہ بیٹھے۔

امام کو اس حدیث ہو جائے اگرچہ فقہاء ائمہ و محدثین میں ہو تو اس کو چاہئے کہ فوراً سلام پھیر کر وضو کرنے کے لئے چلا جائے اور بہتر یہ ہے کہ اپنے مقتدیوں میں جس کو اس حدیث کے بارے میں شک ہو اس کو اپنی جگہ پر کھڑا کر دے۔ ہر گز کو خفیہ نہ کرنا۔ بہتر یہ ہے اگر مسنون و موردے تب بھی جائز ہے اور اس مسنون کو ائمہ و محدثین سے بتا دے کہ ان کی کتابوں وغیرہ میں اس پر باقی ہیں تو وہ ان کی کتابوں میں باقی رہے۔ جو مقتدی پر ہاتھ رکھ دے۔ سمجھ دے کہ باقی ہو تو پیشانی پر قرائت باقی ہو تو منہ پر مجرہ صاوت۔ باقی ہو تو پیشانی اور زبان پر مجرہ صاوت کہنا ہو تو سینے پر۔ پھر جب خود وضو کر چکے تو اثر جماعت باقی ہو جماعت میں تو اس کے غائبہ کا مقتدی بن جائے اور جماعت دو جگہ سو تو اپنی نماز تمام کر لے خواہ جہاں وضو کیا ہے وہیں یا جہاں پہلے تھا وہاں اگر اپنی مسجد کے اندر موجود ہو تو پھر خفیہ کرنا ضروری نہیں چاہئے کہ اسے اور چاہئے نہ کہ اسے بلکہ جب خود وضو کر کے آئے پھر باسلام بن جائے اور اپنی رہے تب مقتدی اس کا انتہاء میں رہیں۔ (شاہی وغیرہ)

خلیفہ کر دینے کے بعد نام نہیں رہتا بلکہ اپنے خلیفہ کا منتدٰی ہو جاتا ہے لہذا اگر جماعت ہو جس میں وہ خواہ مخواہ اپنی رائے کی غرض سے مکر کرے۔ اگر ان میں کسی کو خلیفہ نہ کرے بلکہ حق تعالیٰ لوگ کسی کو اپنے میں سے خلیفہ کر دیں یا خود کوئی منتدٰی آگئے پھر وہ کسی کی جگہ پر کھڑا ہو جائے اور اس کی نیت کر لے تب بھی درست ہے بشرطیکہ وہ مسجد سے باہر نکل چکا ہو اور اگر نماز مسجد میں نہ ہو تو بیعتوں سے یا ستر سے آگئے نہ پڑھا ہو۔ اگر ان میں سے آگئے پھر چکا ہو تو نماز نہ پڑھا ہو جائے گی۔

اگر مقتدی کو حدت ہو جائے اس کو بھی فوراً سامہ پیچھے کر وضو کرتا چاہئے بعد وضو کے اگر جماعت باقی ہو تو جماعت میں شریعت ہو جائے ورنہ اپنی نماز ختم کر لے۔

مقتدی کو ہر حال میں اپنے مقام پر جو گرفتار پڑھنا چاہئے خود ہر ساعت باقی ہو نہ ہیں۔
اگر امام مسیوق کو اپنی جگہ پر رکھ کر اُلوٹے تو اس کو چاہئے کہ جس قدر کہتیں وغیرہ لازم ہو

باقی تصدیق اعداد کے ساتھ ایک ہی نمبر کو دے گا کہ وہ جو بھیج دے اور یہ مسبق پھر اپنی ٹیلی فونی منتقلی کے ادارت میں مصروف ہو۔

اگر کسی شخص کا اخیرہ میں جہاں کے کہ جتنی اطمینان کے ساتھ چکا دو ہوں یا حدت
آخر سہانے یا نہ احدث اس کے لئے یا ہے : ہوش : دہانے یا فقہ کے ساتھ جسے تو نماز یا حد
ہو جانے کی اور پھر جس نماز کا عار و منہ ہو گا۔

نماز کے اثناء میں اور اذان کے پڑھنے کا طریقہ اور نماز کے فرائض اور واجبات اور مستحبات وغیرہ اور جن چیزوں سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اور جو چیزیں حالت نماز میں مکروہ ہیں ان سب کا بیان تفصیل سے ہو چکا۔ اب ہم چاہتے ہیں کہ ان سب مضامین کو بخلاف تفصیل میں آئینوں میں اور کتابوں میں۔ پہلے نقشہ میں نماز کے اثناء میں دوسرے نقشہ میں نماز کے فرائض واجبات مستحبات تیسرے نقشہ میں نماز کے مکروہات و منکرات تاکہ یہ کوئی جلی صورت یا زبان نہیں ہو جائے اور ماضی کی تفصیل بھی اکثر نماز وادھ جائے۔

سید الشہداء

فرض نماز میں :- فرض نمازیں دن رات میں جمعہ کے دن پندرہ اور دوسرے دنوں میں ستر و رخت ہیں۔ دو فجر کے وقت۔ چار ظہر کے وقت اور جمعہ کے دن چارے چار رکعت کے دو۔ چار عصر کے وقت۔ تین مغرب کے وقت۔ چار عشا۔ کے وقت یہ نمازیں فرض میں ہیں اور ہفت روزہ کی نماز فرض مکمل ہے۔

واجب نمازیں :- شریعت کی طرف سے تین نمازیں واجب ہیں وتر اور عیدین۔ وتر تین رکعت ہر روز عشاء کے بعد اور عیدین دو دو رکعت سال بھر کے بعد ان کے علاوہ جو نماز نذر کی جائے وہ بھی واجب ہے اور ہر نماز بعد شروع کر دینے کے واجب چنانچہ بھی ناس کا حق ہر روز اور قاصدہ دہائے میں اس کی تلقین ضروری ہے۔

مسلمان نماز میں نہ فجر کے وقت فرض سے پہلے دو رکعت الہر کے وقت پھر رکعت پھر رکعت سے پہلے دو رکعت کے بعد مغرب کے وقت دو رکعت فرض کے بعد شام کے وقت دو رکعت فرض کے بعد نماز تہجد - تہجد پہلے نماز تہجد میں رکعت - نماز اترا نماز تہجد - ۱۱ رکعت نماز تہجد - دو رکعت -

* تحجب کنز میں - وتر کے بعد دو رکعت - سنت و نفل دو رکعت - نماز سفر دو رکعت نماز استیلا دو رکعت - نماز عابت دو رکعت - صلوٰۃ ۱۱ وائین چار رکعت - صلوٰۃ ۱۱ چار رکعت - نماز قیام دو رکعت - نماز قیام دو رکعت -

دوسرا نقش

فرائض - ۱۔ قیام - ۲۔ قرأت - ۳۔ رکوع - ۴۔ جہد - ۵۔ قعدہ اخیرہ - ۶۔ نماز کو اپنے منہ سے تمام کرنا۔

واجبات - ۱۔ تکبیر تحریری کا اظہار کلمہ کے الفاظ سے ہونا - ۲۔ جہد تکبیر تحریری کے بقدر سورہ فاتحہ کے قیام کرنا - ۳۔ فرض نمازوں کی دو رکعت باقی نمازوں کی سب رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھنا - ۴۔ سورہ فاتحہ کے بعد دوسری سورت ملانے فرض کی پہلی دو رکعت اور باقی نمازوں کی سب رکعتوں میں - ۵۔ قیام - ۶۔ قعدہ طیاران شامی رکوع جہدوں میں اتنی اور تکبیر پڑھنا کہ ایک مرتبہ شیخ پڑھی جائے - ۷۔ جہد - ۸۔ قعدہ اوقی بقدر احتیاط سے - ۹۔ دو رکعتوں میں ایک مرتبہ احتیاط پڑھنا - ۱۰۔ نماز وتر میں دسے اقوات - ۱۱۔ عیدین میں چوبیس ہیں - ۱۲۔ عیدین کی دوسری رکعت کے رکوع میں تکبیر - ۱۳۔ نماز کو فجر مغرب - عشرہ کی پہلی دو رکعتوں میں پندرہ و وتر - ۱۴۔ قرأت کرنا اور باقی نمازوں میں دہشتہ و وتر - ۱۵۔ نماز کو دو مرتبہ استعاذہ کہہ کر فجر

مستحب بات :- ۱۔ شبیر قریم کے وقت مردوں کو استسنا وغیرہ سے ہاتھ دھو کر نکال لینا۔ ۲۔ قبر میں نہ لٹ میں جدے کے مقبرہ پر رکوں میں قدم پر رکھنے میں نہ کب پر بیٹھنے کی حالت میں زانو پر سلاہ کر کے نہ لٹ میں شانہ پر بیٹھ کر نہ لٹ۔ ۳۔ کھانسی، کھانسی کی کارہ نہ لٹ۔ ۴۔ اگر ہماری آواز سے تو نہ لٹ قبر میں رہا ہے ہاتھ دھو کر نہ لٹیں ہاتھ کی پشت سے منہ بند کر لینا۔ ۵۔ بعد از موت السلوٰۃ کے فوراً اہم کو شبیر قریم نہ لٹ۔ ۶۔ دونوں تعداد میں وقتی نہ لٹیں التیات چھوڑ دے۔ ۷۔ قوت میں انسلیم ان نسفینک اور الفہم اہلبی چھوڑ دے۔

تیسرے نقشہ

جنت چیزوں سے نماز فاسد ہو جاتی ہے :- ۱۔ نماز کے شرائط میں سے کسی شرط کا مفقود ہو جانا۔ ۲۔ نماز کے فرائض کا چھوڑ دینا۔ ۳۔ نماز کے واجبات کا سبواں چھوڑ کر جہد و سبوتا کرنا۔ ۴۔ نہ لٹ نماز میں کھانا نہ لٹ۔ ۵۔ بے عذر اور بے کسی غرض صحیح سے کھانا نہ لٹ۔ ۶۔ کسی مصیبت یا درد کے سبب سے روکنا یا اوجھل کرنا۔ ۷۔ کھانا چھوڑنا۔ ۸۔ وہیں کثیر جواز فعل و افعال نہ لٹیں جس سے نہ ہو۔ ۹۔ نماز میں بے عذر پھینکا پھرنے والا عورت کا حالت نماز میں بخلاف ہو جانا۔ وہیں شرطوں کے ساتھ زوال پر بیان ہو چکے ہیں۔ ۱۰۔ نماز کے صحت کے شرط کا مفقود ہو جانے کے بعد کسی کھان کا ادا نہ لٹ۔ ۱۱۔ اہم کا بعد و نہ لٹے کے بے غرض کے ہوئے مسجد سے چلا جانا۔ ۱۲۔ ایسے فعلوں کا حقیقہ نہ لٹ جس میں اہمیت کی صلاحیت نہیں۔ ۱۳۔ اہمیت کی واجبات کا ہر حال میں اہم و واجبات کا اہمیت باقی رہتی نماز کو غیر موبح اہم میں تمام نہ لٹ۔ ۱۴۔ قرآن مجید کی قرأت میں غلطی کرنا یا تفصیل نہ لٹ۔

جو چیزیں نماز میں مکروہ ہیں:- ۱۔ حالت تہیز میں کپڑے کا خلاف دستور پہننا۔ ۲۔ رکوع بجمہ میں جاتے وقت منی وغیرہ سے بچانے کے لئے کپڑوں کا اٹھا لینا۔ ۳۔ حالت نماز میں کوئی انغسل کرنا جو عمل کثیر کی حد تک نہ پہنچے۔ ۴۔ جو خراب کپڑے لوگوں کے سامنے نہ بکھرنے نکل سکتا ہو ان کو حالت نماز میں پہننا۔ ۵۔ ہر ہر نماز پڑھنا بشرطیکہ اظہار خشوع کے لئے نہ ہو۔ ۶۔ پیشاب پاجان یا خروج ریح کی ضرورت کے وقت بے ضرورت رفع کئے ہوئے نماز پڑھنا۔ ۷۔ بجمہ کے مقام سے ٹنگے یوں کابینا بشرطیکہ بے ہنائے ہوئے بجمہ ممکن ہو۔ ۸۔ حالت نماز میں انگلیوں کا توڑنا یا ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کرنا۔ ۹۔ نماز میں ہاتھ کو لمبے پر رکھنا۔ ۱۰۔ منہ قبلے سے پھیرنا۔ ۱۱۔ حالت نماز میں اس طرح بیٹھنا کہ دونوں ہاتھ اور سرین زمین پر ہوں اور زانو کھڑے ہوئے سین سے ملے ہوں۔ ۱۲۔ مردوں کو ہاتھوں کی کہنیوں کا بجمہ میں زمین پر بچھا دینا۔ ۱۳۔ کسی آدمی کی طرف نماز پڑھنا۔ ۱۴۔ صرف پیشانی یا ٹاک سے بجمہ کرنا۔ ۱۵۔ اٹھارے کے پنج پر بجمہ کرنا۔ ۱۶۔ حالت نماز میں وہ کپڑا پہننا جس میں جاندار کی تصویر ہو یا تفصیل مذکور۔ ۱۷۔ حالت نماز میں بے ضرورت عمل قیال کرنا۔ ۱۸۔ اور منہ کپڑے سے بند کر لینا۔ ۱۹۔ قرأت ختم ہونے سے پہلے رکوع کے لئے جھک جانا اور اس جھکنے کی حالت میں باقی قرأت تمام کرنا۔ ۲۰۔ کسی ایسے کپڑے کو پہننا جس میں بقدر معافی نجاست ہو۔ ۲۱۔ فرض نمازوں میں قصد ترتیب قرآنی کے خلاف قرأت کرنا۔ ۲۲۔ نماز کی سُنن میں کسی سنت کا ترک کر دینا۔ ۲۳۔ مقتدی کو امام کے پیچھے کچھ پڑھنا جس سے قرآن مجید کے سننے میں خلل واقع ہو یا امام کی قرأت میں انتشار ہو۔

مکروہ تنزیہی:- ۱۔ کوئی کھڑا چاندی سونے پتھر وغیرہ کا منہ میں رکھ لینا بشرطیکہ قرأت میں خلل نہ ہو۔ ۲۔ مردوں کے اپنے بالوں کا جوڑا بانہ کر نماز پڑھنا۔ ۳۔ موشتہ چشم سے بے ضرورت اصرار دھروں کھٹنا۔ ۴۔ سلام یا سلام کا جواب امتداد سے دینا۔ ۵۔ نماز میں بے عذر چوڑا نوٹھنا۔ ۶۔ جمائی لینا۔ ۷۔ آنکھوں کا بند کر لینا۔ ۸۔ لبہم کا محراب میں کھڑا ہونا۔ ۹۔ صرف امام کا کسی اونچے مقام پر کھڑا ہونا۔ ۱۰۔ مقتدیوں کا بے ضرورت کسی مقام پر کھڑے ہونا۔ ۱۱۔ آنکھوں یا سورتوں وغیرہ کا انگلیوں پر شمار کرنا۔ ۱۲۔ فرض نمازوں میں ایک ہی سورت کی کچھ باتیں ایک رکعت میں کچھ دوسری رکعت میں پڑھنا بشرطیکہ درمیان میں دو آنکھوں سے کم چھوڑا جائے۔ ۱۳۔ فرض نمازوں میں ایک سورت کا درمیان میں چھوڑ کر دوسروں کا ایک ہی رکعت میں پڑھنا۔

نماز میں سہو کا بیان

نماز کے نفل اور مستحبات کے ترک سے نماز میں کچھ خرابی نہیں آتی یعنی صحیح ہو جاتی ہے جس میں نفل کے چھوڑ دینے سے نماز میں کراہت تحریر آ جاتی ہے ان کے ترک سے اہل نماز کا اعتدال نہ کر لینا چاہئے اس لئے کہ جو نماز کراہت تحریر کے ساتھ ادا کی جائے اس نماز کو اکادہ واجب ہے۔ (شافعی)

نماز کے فرائض میں اگر کوئی چیز سہواً یا غماً چھوٹ جائے تو نماز قاسد ہو جائے گی اور اس کا کوئی تدارک نہیں ہو سکتا۔

نماز کے واجبات میں اگر کوئی چیز چھوڑ دی جائے تو اس کا بھی تدارک نہیں ہو سکتا اور نماز قاسد ہو جاتی ہے۔

نماز کے واجبات میں اگر کوئی چیز سہواً چھوٹ جائے تو اس کا تدارک ہو سکتا ہے وہ تدارک یہ ہے کہ قعدہ اخیرہ میں اتقیات پڑھنے کے بعد داخلی طرف ایک مرتبہ سلام پھیر کر دو جہدے کئے جائیں اور بعد جہدوں کے پھر قعدہ کیا جائے اور اتقیات اور درود شریف اور دہ بدستور معمول پڑھ کر سلام پھیرا جائے ان جہدوں کو جہدہ سہ کہتے ہیں۔ (شافعی)

جہدہ سہو نہ کہ لینے سے وہ خرابی جو ترک واجب کے سبب سے نماز میں آئی تھی رفع ہو جاتی ہے خواہ جس قدر واجب چھوٹ گئی ہوں وہی جہدے کافی ہیں یہاں تک کہ اگر کسی سے نماز کے صلب واجبات چھوٹ گئے ہوں اس کو بھی وہی جہدے کرنا چاہئے دو سے زیادہ جہدہ سہ مشروع نہیں۔ (ورقہدار)

جہدہ سہو اس شخص پر واجب ہے جس سے کوئی واجب نماز کا چھوٹ گیا ہو اور بعد جہدے کے اتقیات پڑھنا بھی واجب ہے۔ افضل یہ ہے کہ وہی طرف سلام پھیرنے کے بعد یہ جہدے کئے جائیں اگر بے سلام پھیرے یا سامنے ہی سلام پھیر کر جہدے کر لئے جائیں جب بھی جائز ہے۔

نماز کے واجبات چونکہ اس سے پہلے بیان ہو چکے ہیں لہذا یہاں اب پر واجب کے ترک کا ذکر کرنا بیکار ہے اس چند واجبات کا بحسب ضرورت ذکر کیا جا رہا ہے۔

اگر کوئی شخص سورۃ فاتحہ یا دوسری سورۃ چھوڑ دیا ہے اور اسی رکعت کے شروع میں یا بعد رکعت

کے پڑا جائے تو اس کو چاہئے کہ کھڑا ہو جائے اور چھوٹی ہوئی سورت کو پڑھ لے اور پھر رکوع نمرے اور جہدہ سکھ کرے اس لئے کہ رکوع کے ادا کرنے میں تاخیر ہوگئی اور اگر سورۃ فاتحہ وغیرہ پھوٹ جائے اور دوسری رکعت میں یاد آئے تو اگر دوسری سورت چھوٹی ہے تو اس کو پڑھ لے اور سورۃ فاتحہ چھوٹی ہو تو اس کو نہ پڑھے ورنہ ایک رکعت میں دو سورۃ پڑھنا صحیح نہیں ہے اور اگر سورۃ فاتحہ کی شروع نہیں اس صورت میں بھی جہدہ سکھ کرنا چاہئے۔

اگر کوئی شخص سورۃ فاتحہ سے پہلے دوسری سورت پڑھ جائے اور اسی وقت اس کو خیال آجائے تو چاہئے کہ سورۃ فاتحہ پڑھنے کے بعد پھر سورت پڑھے اور جہدہ سکھ کرے اس لئے کہ دوسری سورت کا سورۃ فاتحہ کے بعد پڑھنا واجب ہے اور یہاں اس کے خلاف ہوا۔

اگر کوئی شخص سورۃ فاتحہ دوسرے پڑھ جائے تو اس کو بھی جہدہ سکھ کرنا چاہئے اس لئے کہ سورۃ فاتحہ ایک مرتبہ پڑھنے کے بعد دوسری سورت کامل نہ واجب ہے۔

اگر آہستہ آواز کی نماز میں کوئی شخص بلند آواز سے قرأت کر جائے یا بلند آواز کی نماز میں اہم آہستہ آواز سے قرأت کرے تو اس کو جہدہ سکھ کرنا چاہئے۔ ہاں اگر آواز کی نماز میں بیت تمجیدی قرأت بلند آواز سے کی جائے جو نماز صحیح ہونے کے لئے کافی نہ ہو مثلاً دو تین غلط بلند آواز سے نکل جائیں تو کچھ مشائخہ نہیں۔

اگر کوئی شخص حالت قیام میں التیات پڑھ جائے تو اگر پہلی رکعت ہو اور سورۃ فاتحہ سے پہلے پڑھے تو کچھ حرج نہیں اس لئے کہ تحریم اور سورۃ فاتحہ کے درمیان ٹک کوئی ایسی چیز پڑھنا چاہئے جس میں اللہ تعالیٰ کی تعریف ہو اور التیات بھی اسی قسم سے ہے اور اگر قرأت کے بعد پڑھے یا دوسری رکعت میں پڑھے تو باقرأت سے پہلے یا قرأت کے بعد اسکو جہدہ سکھ کرنا چاہئے اس لئے کہ قرأت کے بعد فوراً رکوع کرنا واجب ہے اور دوسری رکعت کی ابتدا بھی قرأت سے کرنا واجب ہے۔

اگر کوئی شخص قوسہ بھول جائے یا جہدوں کے درمیان میں جہدہ نہ کرے تو اس کو بھی جہدہ سکھ کرنا چاہئے۔

اگر کوئی شخص کسی رکعت میں ایک ہی جہدہ کرے دوسرا جہدہ بھول جائے اور دوسری رکعت میں یا دوسری رکعت کے بعد یا قعدہ اخیرہ میں قیام التیات پڑھنے کے یاد آجائے تو اس جہدہ کو ادا کر لے اور جہدہ سکھ کرے اور اگر قعدہ اخیرہ میں جہدہ التیات کے یاد نہ کرے تو اس جہدہ کو ادا

کر کے پھر انقیات پڑھے اور جہد و سہو کرے۔

اگر کوئی شخص کسی رکعت میں پہلے جہد کر لے تو گناہ نہ کرے۔ اور دوسری رکعت سے پہلے اس کو یاد آ جائے تو اس کو چاہئے کہ گناہ نہ کرے۔ اور پھر جہد کرے۔ اس سے بعد دوسری رکعت کے لئے لغز اور جہد و سہو نہ کرے۔ اور اگر دوسری رکعت سے پہلے یاد آئے بلکہ دوسری رکعت میں تو دوسری رکعت کا رکوع پہلی رکعت کا رکوع سمجھا جائے گا اور یہ دوسری رکعت کا جہد ہو جائے گی اس کے عوض میں اور رکعت اس کو پڑھنا ہوگی۔ اس صورت میں بھی جہد و سہو کرنا ہوگا۔

اگر کوئی شخص قعدہ دہائی پہلی جائے تو اگر پورا قعدہ چار سو چار پچیس اور جہد و سہو کر لے اور اس پر اذان کھڑ ہو بلکہ جہد سے قریب ہو جتنی کھٹوں سے اونچا نہ ہو اور تو جہد پڑھے اور اس صورت میں جہد و سہو کی ضرورت نہیں۔

اگر کوئی شخص قعدہ خاتمہ جمالی کر لے اور جہد ہو جائے اور قبل جہد کرنے کے اس کو یاد آئے تو اس کو چاہئے کہ نہ پڑھ جائے اور جہد و سہو کرے اور اگر جہد کر چکا ہو تو پھر نہیں بیٹھ سکتا بلکہ اس کی یہ نماز اگر فرض کی نیت سے پڑھتا تھا تو نفس ہو جائے گی اور اس کو اٹھایا ہے کہ اس رکعت کے ساتھ دوسری رکعت اور ملا دے تاکہ یہ رکعت بھی نفس نہ ہو اور وہ رکعتیں یہ بھی نفل ہو جائیں۔ اگر عصر اور فجر کے فرض میں یہ واقعہ پیش آئے تب بھی دوسری رکعت ملا سکتا ہے اس لئے کہ عصر اور فجر کے فرض کے بعد نفل نکرہ ہے اور یہ رکعتیں فرض نہیں رہیں بلکہ نفس ہو جاتی ہیں۔ پس گویا فرض سے پہلے نفس پڑھی گئی وہ اس میں کچھ کراہت نہیں مگر جب کے فرض میں صرف یہی رکعت کافی ہے اور دوسری رکعت نہ ملائے ورنہ پانچ رکعت ہو جائیں گی اور نفل میں طاق رکعتیں حقا نہیں اور اس صورت میں جہد و سہو کی ضرورت نہ ہوگی۔ (دو محلہ ۲۰۰، الحکامہ وغیرہ)

اگر کوئی شخص قعدہ اخیرہ میں جہد اس قدر بیٹھنے کے جس میں انقیات پڑھی جاسکے پھر اہو جائے تو اگر جہد نہ کر چکا ہو تو جہد پڑھے اور جہد و سہو کر لے اس لئے کہ سلام کے ادا کرنے میں جو واجب تھا خاتمہ ہو گئی پھر اگر جہد کر چکا ہو تو اس کو چاہئے کہ ایک رکعت اور ملا دے تاکہ یہ رکعت ضائع نہ ہو۔ اور اگر رکعت نہ ملائے بلکہ اسی رکعت کے بعد سلام بھی کر دے تب بھی جائز ہے مگر طرازی بہتر ہے۔ اس صورت میں اس کی وہ رکعتیں اگر فرض کی نیت کی تھیں تو فرض ہی رہیں گی ورنہ جو باقی کی عصر اور فجر کے فرض میں بھی دوسری رکعت ملا سکتا ہے اس لئے کہ جہد عصر اور فجر کے فرض کے قصد اٹھل پڑھنا نکرہ ہے اگر سہواً پڑھ لی جائے تو کچھ کراہت نہیں اس صورت میں

فرض سے بعد جو دو رخصتیں پڑھیں تو یہ ان کو کندہ دستوں کے کاغذ پر لکھیں جو فرض سے بعد ظہر، مغرب و شام کے وقت مسنون ہیں کیونکہ ان سنتوں کا فی تحریر سے ان کا اتنا ہی حکم سے منقول ہے۔ (درمختار، راجح)

اگر کوئی شخص نماز میں ایسا فعل کرے جو غیر فرض یا واجب کا سبب ہو جائے تو اس کو بعد از یہ کہ نماز پابند۔

مثلاً اگر اس وقت فاتحہ نے بعد کوئی شخص اس قدر سکوت کرے جس میں کوئی رکن یا دو رکعت نہ ہو تو شخص قرأت کے بعد اتنی ہی رکعت سکوت کرے جو کتنے رکعت ہوتے ہیں۔ اگر کوئی شخص قعدہ اولیٰ میں بعد از تہنیت نہ اٹھائے تو اس کی ہر رکعت چوبیس بار ہے یہ دو شریف پڑھے تو اس کا نفل ان سب سورتوں میں بعد ہو واجب ہوگا۔

اگر کسی شخص سے یہ ہو گیا ہو بعد از یہ کہ نماز اس کو بعد از یہ کہ یہاں تک کہ نماز ختم کرنے کی غرض سے عدم پھر دے اس کے بعد اس کو بعد از یہ کہ یہاں آئے تو اب بھی دو بعد و سب سورتیں پڑھنا چاہیے۔

اگر کسی نے غمزدگی فرض میں دو رکعت کے بعد یہ سمجھ کر کہ میں چاروں رکعتیں پڑھ چکا ہوں نماز پھر دیا اور بعد سب کے خیال آیا تو اس کو چاہئے کہ دو رکعتیں اور پڑھے کہ وہ نماز مردے اور بعد و سب سورتیں۔

اگر کسی کو نماز میں تنگ ہو جائے کہ تہنیت رکعتیں پڑھ چکا ہے تو اگر اس کی حالت تنگ کرنے کی نہ ہو تو اس کو پڑھنے کے پھر نئے سرے سے نماز پڑھے اور اگر اس کو تنگ ہو کر رہا ہو تو اپنے صاحب گمان پر عمل کرے یعنی یعنی رکعتیں اس کو غالب گمان سے یہ پڑھنے ہی قعدہ رکعتیں سمجھ کر پڑھ چکا ہے اور اگر گمان کسی طرف نہ ہو تو کسی کی جانب کو اختیار کرے مثلاً کسی وقت یہ کہ نماز میں تنگ ہو کہ میں رکعتیں پڑھ چکا ہے یا چار اور نہ لب گمان کسی طرف نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ گمان رکعتیں شمار کرے اور ایک رکعت اور پڑھے کہ نماز پڑھ لی کرے اور سب سورتوں میں اتنی دو بعد و سب سورتیں چاہئے اور اگر کسی شخص کو کسی رکعت کے بعد یہ شبہ ہو کہ اس کے بعد قعدہ پڑھنا چاہئے تو یہ قعدہ اولیٰ کا شبہ ہو یہ قعدہ فاتحہ و کیا تو اس کو پڑھنے کا ان قعدہ و مردے اور بعد و سب سورتیں۔

قضا نمازوں کا بیان

بے عذر نماز کا قضا کرنا گناہ کبیرہ ہے جو بے صدق دل سے تو پکے ہوئے بہانے نہیں ہوتا۔ حج کرنے سے بھی گناہ کبیرہ معاف ہوتے ہیں اور ارحم الراحمین کو اختیار ہے کہ بے کسی وسیلہ اور سبب کے معاف کر دے۔

اگر چند لوگوں کی نماز کسی وقت کی قضا ہوگئی ہو تو ان کو چاہئے کہ اس نماز کو جماعت سے ادا کریں اگر بلند آواز کی ہو تو بلند آواز سے قرأت کی جائے اور آہستہ آواز کی ہو تو آہستہ آواز سے۔

قضا نماز کا بلا اعلان ادا کرنا گناہ ہے اس لئے کہ نماز کا قضا ہو: گناہ ہے اور گناہ کا ظاہر کرنا گناہ ہے نماز قضا کے پڑھنے کا وہی طریقہ ہے جو ادا نماز کا ہے قضا نماز میں یہ بھی نیت کرنا چاہئے کہ میں قضا نماز کی قضا پڑھتا ہوں اور اگر نہ نیت کرے تب بھی جائز ہے اس لئے قضا پر نیت ادا اور اول پر نیت قضا درست ہے۔

فرض نمازوں کی قضا بھی فرض اور واجب کی قضا واجب ہے وتر کی قضا واجب ہے اور اسی طرح نذر کی نماز کی اور اس نفل کی جو شروع کر کے فاسد کر دی گئی ہو اس لئے کہ نفل بعد شروع کرنے کے واجب ہو جاتی ہے۔ سنتوں کو کدو وغیرہ یا اور کسی نفل کی قضا نہیں ہو سکتی بلکہ جو نماز ان کی قضا کی غرض سے پڑھی جائے گی وہ مستقل نماز علیحدہ سمجھی جائے گی اس کی قضا نہ ہوگی ہاں جہر کی سنتوں کے لئے یہ حکم ہے کہ اگر فرض کے ساتھ قضا ہو جائے اور فرض کی قضا قبل زوال کے پڑھی جائے تو وہ سنتیں بھی پڑھنی جائیں اور اگر زوال کے بعد پڑھی جائے تو نہیں اور اگر صرف سنتیں قضا ہوئی ہوں تو بعد طحطا آفتاب کے زوال سے پہلے پڑھ لی جائیں۔ اور ظہر کی سنتوں کے لئے یہ حکم ہے کہ اگر وہ جائیں تو وقت کے اندر قبل ان دو سنتوں کے جو فرض کے بعد ہیں پڑھ لی جائیں وقت کے بعد نہیں پڑھیں یا سکتیں خواہ فرض کے ساتھ وہ جائیں یا خیر۔

وقتی نماز اور قضا نماز میں اور ایسی ہی قضا نمازوں میں باہم ترتیب ضروری ہے بشرطیکہ وہ قضا فرض نماز ہو یا وتر کی مثلاً کسی کی ظہر کی نماز قضا ہوگئی ہو تو ظہر کی قضا اور عصر کی وقتی نماز میں اس کو ترتیب کی رعایت ضروری ہے یعنی جب تک پہلے ظہر کی قضا نہ پڑھ لے گا عصر کا فرض نہیں پڑھ سکتا اور اگر پڑھے گا تو وہ نفل ہو جائے گی اور اگر کسی نے وتر نہ پڑھی ہو تو وہ جہر کا فرض ہے وتر ادا

کئے ہوئے نہیں پڑھ سکتا اسی طرح انسانی کئے و کردار اور ظہر کی نشاندہی تو ان دونوں کے آئین میں بھی ترتیب ضروری ہے۔ یعنی جب تک پہلے فجر کی قضا نہ پڑھ لے گا ظہر کی قضا نہیں پڑھ سکتا اور اگر پڑھ لے گا تو دو قضاں ہو جائیں گی اور ظہر کی قضا بعد ستوراس کے ذمہ باقی رہے گی۔ پس اگر بعد اس قضا کے پچھلے نمازیں اسی طرح پڑھ لی جائیں تو پھر یہ پانچوں قضاں جو پڑھ لی گئی تھیں نہ وہ کسی کی قضاں رہیں گی۔ چنانچہ ان کے بیان ہو گا کہ ترتیب ان قضاں بصورتِ ان میں ساتھ ہو جاتی ہے۔

چوتھی صورت۔۔۔ انہیں۔۔۔ یعنی قضا نہ رکھا تو ربنا انسانی کے ذمہ قضا نماز ہو اور اس کو وقتی نماز پڑھتے وقت اس کے انکار نے کا منیل ضرور ہے تو اس پر ترتیب واجب نہیں اور اس کی وقتی نماز جس کو ادا کر دے صحیح ہو جائے گی اس کے لئے کہ قضا نماز پڑھنے کا قصہ یاد کرے یا مشروط ہے۔ اگر کسی شخص کی پچھلے نمازیں مختلف ہو میں قضا ہوئی ہوں مثلاً ظہر ہی دن کی اور عصری دوسری اور اس کو یہ نہ یاد ہے کہ کبھی کون قضا ہوئی تھی تو اس صورت میں اس کی آپس کی ترتیب ساتھ ہو جائے گی جس کو چاہے پہلے ادا کرے یا چاہے پہلے ظہر کی قضا پڑھے یا عصر کی یہ مغرب کی۔ (شافعی)

مگر نماز شروع کرتے وقت قضا نماز کا خیال نہ تھا بعد شروع کرنے کے خیال آیا تو اگر قبل قعدہ واجد میں التیمت پڑھنے کے یا بعد التیمت پڑھنے کے پھر بھی سوئم کے یہ خیال آئے تو اس کے بعد نماز کی غلطی ہو جائے گی اور فرض اس کو پھر پڑھنا ہوگا۔ (شافعی)

پھر کسی شخص کو واجب ترتیب کا علم نہ ہو یعنی یہ نہ جانتا ہو کہ پہلے قضا نمازوں کو بغیر پڑھے تو اسے وقتی نمازوں کو نہ پڑھنا پڑھنے پر بندہ تو اس کا یہ خیال بھی انہیں نے ضمیر میں رکھا جائے گا اور ترتیب اس سے ساتھ ہو جائے گی۔ (رد المحتار)

دوسری صورت۔۔۔ وقت کا تکلف ہو یا نہ انسانی کے ذمہ کوئی قضا نماز ہو اور وقتی نماز انہیں جب وقت پڑھے تو اس میں صرف ایک نماز کی کچھ غلطی ہو تو وہ اس وقت کو پڑھ لے گا پس قضا نماز اس صورت میں ترتیب ساتھ ہو جائے گی اور بغیر اس قضا کے پڑھے ہوئے وقتی نماز کا پڑھنا اس شخص کے لئے درست ہوگا۔ دوسری نماز میں وقت صحیح ہو اعتبار کیا گیا ہے۔ یعنی اگر مستحب الوقت میں صرف ہی قدر کچھ غلط ہو کہ صرف عصر کی قضا پڑھا ہو سنا دوسرے نمازوں کی کچھ غلطی نہ ہو تو ترتیب ساتھ ہو جائے گی اگرچہ اس وقت میں غلطی ہو اس لئے کہ بعد التیمت اگر

اگر کسی کے ذمہ کئی نمازوں کی قضا ہو اور وقت میں سب کی گنجائش نہ ہو بعض کی گنجائش ہو تب بھی صحیح یہ ہے کہ ترتیب ساقط ہو جائے گی اور اس پر یہ ضروری نہ ہوگا کہ جس قدر قضا نمازوں کی گنجائش وقت میں نہ ہو پہلے ان کو ادا کر لے اس کے بعد وقتی نماز ادا کی جائے مثلاً کسی کی عشا کی نماز قضا ہوئی تھی اور فجر وایسے تنگ وقت میں اٹھا کر صرف پانچ رکعت کی گنجائش ہو تو اس پر یہ ضروری نہیں کہ پہلے وتر پڑھے تب صبح کی نماز بلند بے در ادا کئے ہوئے بھی اگر صبح کے فرض پڑھیں گا تو درست ہے۔

تیسری صورت نہ۔ قضا نمازوں کا پانچ سے زیادہ ہو چنا۔ وتر کا حساب ان پانچ نماز میں نہیں ہوا اگر وہ بھی ملانی جائے تو یوں کہیں گے کہ چھ سے زیادہ ہوتا ہے قضا نماز میں خود احتیاج قضاہوں جیسے دو نمازیں جو اپنے وقت میں نہ پڑھیں جائیں یا حکم قضاہوں جیسے وہ نمازیں جو کسی نماز کے بعد باوجود یاد ہونے کے اور وقت میں گنجائش کے پڑھ لے تو یہ تلبر کی نماز حکماً قضا میں شمار ہوگی اس کے بعد عصر کی نماز بھی ممکنہ قضا میں آجائی جائے گی اگر بے در ادا کئے ہوئے ان دونوں نمازوں کے باوجود یاد ہونے کے اور وقت میں گنجائش کے پڑھ لے اسی طرح مغرب اور عشا کی بھی پھر جب دوسرے دن کی فجر پڑھے گا تو چونکہ اس سے قضا نمازیں پانچ ہو چکی تھیں ایک چھینے اور چار حکماً بند الب اس کے علاوہ ترتیب واجب نہ تھی اور یہ فجر کی نماز اس کی تکمیل ہو گئی۔

پانچ نمازوں تک ترتیب باقی رہتی ہے اگر چند مختلف اوقات میں قضا ہوئی ہوں اور نہ بھی گزر چکا ہو مثلاً کسی کی کوئی قضا نماز ہوئی تھی اور وہ اس کو یاد نہ رہی چند روز کے بعد پھر اس کی کوئی نماز قضا ہو گئی اور اس کا بھی خیالی اس کو نہ رہا پھر چند روز کے بعد اس کی کوئی نماز قضا ہوئی اور اس کا بھی اس کو خیال نہ رہا پھر چند روز کے بعد اور کوئی نماز قضا ہوئی اور وہ بھی اس کو یاد نہ رہی تو اب یہ پانچ نمازیں ہوئیں اب تک ان میں ترتیب واجب ہے یعنی ان کے یاد ہونے سے باوجود وقت میں گنجائش کے وقتی فرض اگر پڑھے گا تو وہ صحیح نہ ہوگی اور نفل ہو جائے گی۔ (درمختار۔ رد المحتار)

ترتیب ساقط ہو جانے کے بعد پھر عود نہیں کرتی مثلاً کسی کی قضا نمازیں پانچ سے زیادہ ہو جائیں اور اس سبب سے اس کی ترتیب ساقط ہو جائے بعد اس کے وہ اپنی قضا نمازوں کو ادا کرنا شروع کرے یہاں تک کہ ادا کرتے کرتے پانچ روا جائیں تو اب وہ صاحب ترتیب نہ ہوگا اور فقہ ان کے ادا کئے ہوئے باوجود یاد ہونے کے اور وقت میں گنجائش کے جو فرض نماز پڑھے گا وہ صحیح

ہوگی۔

اگر کسی کی وقتی نماز قضا ہوگئی ہو اور اس کے بعد اس نے پہنچ نمازیں اور پڑھ لی ہوں اور اس قضا نماز کو یا دہویہ دہونے کے اور اقامت میں گنجائش کے نہ پڑھا ہو تو پانچویں نماز کا وقت گزر جانے کے بعد یہ پانچوں نمازیں اس کی میٹھی ہو جائیں گی جتنی فرض رہیں گی اس لئے کہ یہ پانچوں نمازیں حکماً قضا ہیں اور ہر ایک کا وقت قضا سب مل کر پہنچنے سے زیادہ ہو گئیں یہذا ان میں ترتیب مانتھ ہوگئی اور ان کا اور اختلاف ترتیب درست ہو گیا۔

اگر کسی کی نمازیں حالت سفر میں قضا ہوگئی ہوں اور اقامت کی حالت میں ان کو ادا کرے تو قصر سے ساتھ قضا کرنا چاہئے۔ مگر چار رکعت والی نماز کی دو رکعت ہی طرح حالت اقامت میں جو نمازیں قضا ہوئی تھیں ان کی قضا حالت سفر میں پڑھے تو پوری پڑھ کر تہتیب پڑھے قصر نہ کرے۔ (دوسرے درجہ)

نفل نمازیں شروع کر دینے کے بعد واجب پڑھتی ہیں اگرچہ دوسری وقت تکروہ میں شروع کی جائیں یعنی ان کا تذکرہ نہ کر دے اور اگر کسی قسم کا فساد یا مزاحمت خیر اس میں آجائے تو ان کی قضا بعد واجب ہو جاتی ہے بشرطیکہ وہ نفل تصدأ شروع کی جائے اور شروع کرنا اس کا صحیح ہو اگر تصدأ نہ شروع کی جائے مثلاً کوئی شخص یہ خیال کرے کہ میں نے ابھی فرض نماز نہیں پڑھی فرض کی نیت سے نماز شروع کرے بعد اس کے اس کو یاد آ جائے کہ میں فرض پڑھ چکا تھا تو یہ نماز اس کی نفل ہو جائے گی اس کا تمام کرنا اس پر ضروری نہ ہوگا اور اگر اس میں قسم و وعید ہو جائے گا تو اس کی قضا بھی اس کو نہ پڑھنا پڑے گی اسی طرح اگر کوئی قدرہ اخیرہ میں ہوا کھڑا ہو جائے اور وہ رکعتیں پڑھ لے تو یہ دو رکعتیں ان کی نفل ہو جائیں گی اور چونکہ تصدأ نہیں شروع کی تھیں اس لئے ان کا تمام کرنا اس پر ضروری نہیں نہ فاسد ہو جانے کی صورت میں اس کی قضا ضروری ہے اور اگر شروع کرنا صحیح نہ ہو تب بھی اس کا تمام کرنا اور فاسد ہو جانے کی صورت میں اس کی قضا نہ کرنا ہوگی مثلاً کوئی مرد کسی صورت کی اقدار میں نفل نماز شروع کرے تو یہ شروع کرنا ہی اس کا صحیح نہ ہوگا۔

اگر نفل نماز شروع کر دینے کے بعد فاسد کر دی جائے تو صرف دو رکعتوں کی قضا واجب ہوگی اگرچہ نیت دار وقت سے زیادہ کی ہو اس لئے کہ نفل کا ہر قطع پانی ہر دو رکعتیں چھہ و نماز کا قصہ رکھتی ہیں۔

آزادی شخص پر رکعت نقل کی نسبت سے اور اس کے دونوں شفع میں قرأت نہ کرے؛ پہلے شفع میں قرأت نہ کرے۔ دوسرے میں نہ کرے۔ یہ صرف پہلے شفع کی ایک رکعت میں نہ کرے۔ یہ صرف دوسرے شفع کی ایک رکعت میں نہ کرے۔ پہلے شفع کی دونوں رکعتوں میں قرأت نہ کرے تو ان سب پر صورتوں میں دونوں رکعت کی قضا اس کے بعد لازم ہوگی۔ جو بھی دوسری صورت میں صرف پہلے شفع میں لے کر پہلے شفع کی دونوں رکعتوں میں قرأت نہ کرے کے سبب سے اس کی تحریر فاسد ہوگی اور دوسرے شفع کی مائیں پھینچ نہ ہوگی۔ دوسرا شفع شروع نہ کیا جس میں کی قضا بھی لازم نہ ہوگی۔ تیسری صورت میں صرف دوسرے شفع کی اس سبب سے کہ پہلے شفع میں کچھ فساد ہو گیا یا فساد صرف دوسرے شفع میں آیا ہے۔ چوتھی صورت میں صرف پہلے شفع کی اس سے کہ فساد صرف اس میں آیا ہے دوسرا شفع پانچ صبح ہے۔ چوتھیں صورت میں صرف دوسرے شفع کی اس سے کہ فساد صرف اس میں آیا ہے پہلے شفع بالکل ختم ہے۔ چوتھی صورت میں صرف پہلے شفع کی اس سے کہ پہلے شفع کی دونوں رکعتوں میں قرأت نہ کرنے کے سبب سے اس کی تحریر فاسد ہو جائے گی اور دوسرے شفع کی مائیں پھینچ نہ ہوگی بلکہ اس کی قضا اس کے بعد لازم نہ ہوگی۔

آزادی شخص پر رکعت نقل کی نسبت سے اور اس کے دونوں شفع میں قرأت نہ کرے۔ ایک رکعت میں قرأت نہ کرے۔ ایک رکعت میں نہ کرے۔ یہ پہلے شفع کی ایک اور دوسرے کی دونوں صورتوں میں یہ رکعت کی قضا پانچ صبح ہوگی اس لئے کہ ان دونوں صورتوں میں پہلے شفع کی تحریر فاسد نہیں ہوگی بلکہ دوسرے شفع کی مائیں پھینچ نہ ہوگی اور فساد دونوں شفعوں میں آیا ہے۔

نقص و عیاس کی حالت میں دو نمازیں نہ پڑھیں ہاں میں وہ معاف ہیں جن کی قضا نہ کرنی چاہئے اس امر پر غور و فکر سے کسی ایسے وقت میں فراغت حاصل ہو جائے کہ اس میں تحریر کی بھی کوئی غلطی ہو تو اس وقت کے لئے ذی قضا اس کو پڑھنا ہوگی۔ اور اگر وقت میں زیادہ غلطی ہو تو ایسی وقت اس نماز کو پڑھ کر چھوڑ دینی ہوگی جس سے کہ میں سے پہلے میں پڑھا فرض نہ تھی اب فرض ہوئی ہے اس سے پہلے پڑھنے کا تو کچھ اثر نہیں یعنی فرض نہیں رہا ہے اور یہ سب سے کسی ضرورت اور کوئی مبالغہ ایسے وقت میں بالغ ہو تو اس کو بھی اس وقت کے لئے ذی قضا پڑھنا ہوگی اس مسئلے کی تفصیل پیش کے بیان میں ہو چکی ہے۔ اسی طرح اگر کوئی لڑکا یا لڑکی کی نماز پڑھ کر سوئے اور بعد طلوع فجر کے، یا رات کو نہ سنی کا اثر نہ ہو تو اس سے معصوم ہے، اگر اس کو اندھ یا جو مینا ہے تو اس کو پڑھنا

کے عشاء کی نماز کا پھر ان کو دکر ہے۔ (نکاح کی توضیح)۔

اگر کسی صورت کو خروقت میں جنس یا اغناس آپ کے اور ابھی تک اس نے نماز نہ پڑھی ہو تو اس وقت کی نماز اس سے معاف ہے اس کی قضا اس کو نہ کرنا ہوگی۔ (شرع وقایہ وغیرہ)

اگر کسی کو جنون یا بیہوشی یا بے ہوشی ہو جائے اور چھ نمازوں کے وقت تک رہے تو اس کے بعد ان نمازوں کی قضا نہیں دو نمازیں معاف ہیں باقی سب چھ نمازوں تک بیہوشی رہے اور بے ہوشی نماز میں اس کو بھولنا چاہئے تو ان نمازوں کی قضا اس کو کرنا ہوگی۔

جو کو غیر دار الحرب میں اسلام لائے اور مسائل نہ جانتے ہو گئے ہیں اسے نماز نہ پڑھنے کو مشق دیں یہاں رہنے کے سبب سے اس کی نمازیں پڑھیں ہوں ان نمازوں کی قضا اس کے بعد نہیں۔ (درمختار وغیرہ)

اگر کسی کی بہت نمازیں قضا ہو چکی ہوں اور ان کو ادا کرنا چاہے تو قضا کے وقت ان کی تعیین ضروری ہے اس طرح کہ میں اس فجر کی قضا پڑھتا ہوں کہ جو سب کے اخیر میں مجھ سے قضا ہوئی ہے پھر صبح کے بعد یہ بیت کرے کہ میں اس فجر کی نماز پڑھتا ہوں جو میرے پہلے مجھ سے قضا ہوئی تھی اس طرح ظہر وغیرہ کی نماز میں بھی تعیین کرے۔

اگر کسی شخص کی کچھ نمازیں حالت مرض میں فوت ہوئی ہوں اور وہ ان کے ادا کرنے پر قادر تھا مگر پڑھتا رہا ہے تو اسے کہیں تو اس کو پڑھنے کے مرتے وقت اپنے وارثوں سے وصیت کر جائے کہ میرے مال میں سے ہر روز کے غرض میں صدقہ دے دینا اور اس کے وراثت اس کے مال کی تہی سے ہر نماز کے غرض میں دوا دینا یا دعائی میرے بعد ان کی قیست نمازوں سے دینا ائمہ مجدد توحید نمازوں کی قضا اس وقت کے اندر سے کرتے جائیں گے۔

نماز کا شروع کرنے کے قطع کر دینا کسی عذر کے حراسے خواہ قرض نماز ہو یا واجب یا نفل اور اگر مال کے خوف سے قطع کر دیا جائے تو وہ اپنے مال کو دیکھ کر دوسرے مسلمان بھائی کا تو ہوتا ہے یا غلام کوئی نماز پڑھ رہا ہو اور کسی اور شخص کے اس کا کیا کسی دوسرے کا مال چھوئے ہوئے ہو یا سب اور اگر اس کی تکمیل کے لئے جمع کرے تو مستحب ہے مثلاً کوئی شخص تہ قرض پڑھ رہا ہو یا نہ ہو یا کسی شریف دینے کی غرض سے جو نماز کی تکمیل کا زریعہ ہے اس غرض کو ترک نہ کرے اپنی یا کسی دوسرے کی جان بچانے کے لئے قطع کرنا فرض ہے۔

اگر کوئی شخص کسی کو نماز کی حالت میں یا دوسری حالت میں دیکھے تو اس کی حالت میں بھی نماز میں

فرض ہے اگرچہ یہ نہ معلوم ہو کہ اس پر کون مصیبت آئی ہے یا معلوم ہو اور جانتا ہو کہ میں اس کی عذر نہ کر سکوں گا۔

اگر کسی کو نماز پڑھنے کی حالت میں اس کے دس باپ پکاریں تو اگر فرض نماز ہو تو نہ توڑے اور قطع ہو اور وہ جائے ہوں کہ نماز میں ہے تو بھی نہ توڑا بہتر ہے اور توڑ دے تو کچھ مضائقہ نہیں اور اگر وہ لوگ نہ جانتے ہوں کہ نماز میں ہے تو توڑ دے اس خیال سے کہ وہ ناخوش نہ ہو جائیں۔ (شامی وغیرہ)۔

مریض اور معذور کی نماز

اگر کوئی شخص کسی مرض کی وجہ سے نماز کے ارکان ادا کرنے پر پورے طور سے قادر نہ ہو تو اس کو پابندی طاعت اور قدرت کے موافق ارکان نماز کو ادا کرے۔

اگر قیام پر قدرت نہ ہو کہ اگر کھڑا ہو تو گر پڑے یا کسی مرض کے پیدا ہو جانے یا بوجھ جانے کا خوف ہو یا کھڑے ہونے سے ہن میں کہیں سخت درد ہونے لگتا ہو تو اس پر قیام لمبے نہیں اس کو چاہئے کہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور اگر اسے سر کے اشارے سے کرے اگر سنسنوں طریقہ سے بیٹھ سکتا ہو یعنی کسی طریقے سے احتیاط پڑھنے کے لئے حالت صحت میں بیٹھتا چاہئے تو اسی طرح بیٹھ کر نہ جس طریقہ سے بیٹھنے میں اس کو آسانی ہو اسی طرح بیٹھتا ہو اگر کھڑا ہو سکتا ہو تو اس کو چاہئے کہ نماز کھڑے ہو کر شروع کرے اور جتنی دیر تک کھڑا ہو سکتا ہے کھڑا رہے بعد اس کے بیٹھ جائے حتیٰ کہ اگر صرف بقدر تکبیر تحریر کے کھڑے ہونے کی قوت ہو تب بھی اس کو چاہئے کہ تکبیر تحریر کھڑے ہو کر کہے بعد اس کے بیٹھ جائے اگر نہ کھڑا ہو گا تو نماز نہ ہوگی اسی طرح اگر کسی چیز کے سبب سے خواہ کلکڑی کے یا تکیہ کے یا کسی آدلی کے کھڑا ہو سکتا ہو تب بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھنا چاہئے۔ (درمختار۔ رد المحتار وغیرہ)۔

اگر کسی شخص کے پاس کپڑا اس قدر ہو کہ کھڑا ہونے کی حالت میں اس کا نیم عورت نہ چھپ سکتا ہو یا بیٹھنے کی حالت میں چھپ جاتا ہو تو اس صورت میں بھی کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھنا چاہئے۔ اسی طرح اگر کوئی کھڑا آدلی کھڑے ہونے سے ایسا ہی طاقت یا نفس میں مبتلا ہو جائے ہو کہ قرأت نہ کر سکے تو اس کو بھی بیٹھ کر نماز پڑھنا چاہئے۔ (درمختار۔ شامی وغیرہ)۔

اگر کوئی اور بعد سے یہ صرف بعد سے پر قدرت نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ دینے کو نماز پڑھے
اگرچہ کھڑے ہونے کی قوت ہو اور کوئی اور بعد سے اس کے اشارے سے نہ کرے بعد سے کے لئے رکوع
کی پابست زیادہ دوسرے جگہ کا ہے۔ کسی چیز کا پیشانی کے برابر انہماک اس پر بعد کرنا مکروہ تحریمی ہے
ہاں اگر کوئی اپنی چیز پیشانی کے برابر رکھ دے اور اس پر بعد دیکھا جائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔

اگر کوئی مریض بیٹھنے سے بھی معذور ہو یعنی نہ اپنی قوت سے بیٹھ سکتا ہو نہ کسی کے سہارے
سے تو اس کو چاہئے کہ ایٹ کر اشارے سے نماز پڑھے۔ لیکن کی حالت میں بستر پر بنے کہ چست
ہیے ہر قبیلہ کی طرف ہوں اور سر کے نیچے کوئی ٹکڑی وغیرہ رکھ لے تاکہ منہ قبیلہ کے سامنے ہو جائے
اور اگر یہ دوسرے طریقے خواہ دھن پر پایا جائے پہلو پر تب بھی درست ہے بشرطیکہ نہ قبیلہ کی طرف نہ دوسرے
سر سے رکوع بعد سے کا اشارہ کرنا چاہئے بعد سے کا اشارہ رکوع کے اشارے سے جھکا ہوا ہے۔ آنکھ پر
ابرو وغیرہ کے اشارے سے بعد سے کرنا کافی نہیں۔ (درمیانہ وغیرہ)

اگر کوئی عورت دروزہ میں جھلا ہو مگر پوش حواس قائم ہوں تو اس کو چاہئے کہ بہت بعد نماز
پڑھ لے یا خیر نہ کرے مبادانفاس میں جھلا ہو جائے ہاں اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے میں یہ خوف
ہو کہ اگر ایسی حالت میں بچ پیدا ہو جائے گا تو اس کو حد سے پہنچے گا تو یہ نہ کر پڑھے۔ اسی طرح اگر کسی
عورت کے فاضل جسے سے بچے کا جسم حصہ نصف سے کم یا ہر گز بھی تک نفاس نہ ہو ہو تو
اس کو بھی نماز میں تہجد کرنا جائز نہیں بیٹھنے بیٹھنے نماز پڑھے اور زمین میں کوئی کڑیٹھا کھود کر روئی
وغیرہ بچھا کر بچے کا سر اس میں رکھ دے یہ بھی نہ تمسک ہوتا اشاروں سے نماز پڑھ لے۔ (خبرائے
افروایات وغیرہ)

اگر کوئی مریض سر سے اشارہ بھی نہ کر سکتا ہو تو اس کو چاہئے کہ نماز اس وقت نہ پڑھے بعد
صحت کے اس کی قضا پڑھے لے بھرا اگر کسی حالت اس کی پانچ نمازوں سے زیادہ تک ہے تو اس پر
ان نمازوں کی قضا بھی نہیں جیسا کہ قضا کے بیان میں گذر چکا۔

اگر کسی مریض کو رختوں کا شہ ریہ دستہ جتا ہو تو اس پر بھی اس وقت کی نماز کا ادا کرنا ضروری
نہیں بلکہ بعد صحت کے ان کی قضا پڑھ لے پس اگر کوئی شخص اس کو جھلا تا جائے اور وہ پڑھ لے تو
جائز ہے یہی قہم ہے اس شخص کا جو زیادہ بڑھاپے کے سبب سے مجبور العقل ہو گیا ہو یعنی
دوسرے شخص کے بتانے سے اس کی نماز درست ہو جائے گی اور اگر کوئی بتانے والا نہ ملے تو وہ
اپنے غائب رائے پر عمل کرے۔ (نقل المصنف)

اگر کوئی شخص نماز پڑھنے کی حالت میں بیمار ہو جائے تو اس کو چاہئے کہ باقی نماز جس طرح پڑھ سکے وہ تمام کر لے مثلاً اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہا تھا اور اب کھڑے نہ ہونے کی طاقت نہ رہی تو بیٹھ کر پڑھ کر رکوع جمعہ سے بھی معذور ہو گیا ہو تو اشارے سے رکوع جمعہ کر کے بیٹھنے سے ابھی معذور ہو گیا ہو تو ایست کر۔

اگر کوئی معذور حالت نماز میں بیمار ہو جائے تو اگر صرف قیام سے معذور تھا اور بیٹھ کر رکوع جمعہ کر کے تھا اور اب کھڑے ہونے کی قدرت ہو گئی تو باقی نماز کھڑے ہو کر پڑھ کرے اور اگر رکوع جمعہ سے بھی معذور تھا اور اس نے اشارے سے رکوع جمعہ کر کے کا ارادہ کر کے نیت پڑھ لی تھی پھر ابھی تک کوئی رکوع جمعہ اشارے سے ادا نہیں کیا تھا اور اب اس کو رکوع جمعہ سے پھر قدرت ہوئی تو وہ باقی نماز اپنی رکوع جمعہ سے کے ساتھ ادا کرے اور اگر اشارے سے کوئی رکوع جمعہ نہ پڑھا ہو تو وہ نماز اس کی قیام سے ہو جائے گی اور پھر نیت سے اس نماز کا پڑھنا اس پر لازم ہوگا۔

اگر کوئی شخص قرأت کے طویل ہونے کے سبب سے کھڑے نہ ہو سکے تھا۔ پڑھے ہوئے تکلیف ہوئے تھے تو اس کو کسی دیوار یا درخت یا لکڑی وغیرہ سے تکیہ لگانا مکروہ نہیں بلکہ اس کی نماز میں صحیح ہے اور بوجھ لوگوں کو اس طرح اس کی ضرورت پیش آتی ہے۔ شافعی وغیرہ)۔

نفل نماز میں جیسا کہ ابتدا میں بیٹھ کر پڑھنے کا اختیار حاصل ہے ویسا ہی درمیان نماز میں بھی بیٹھ پڑھنے کا اختیار ہے اور اس میں کسی قسم کی کراہت نہیں۔ (دعوتِ اسلامیہ)۔ چلتی ہوئی کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہے اگر یہ خوف ہو کہ چلتی ہوئی کشتی میں کھڑے ہونے سے سر جھوٹے گئے گا۔

اگر کوئی کشتی دریائے کدے سے رکی ہوئی ہو تو وہ کشتی سے حکم میں ہے اور اس پر بیٹھ کر نماز کسی طرح جائز نہیں اور اگر دریا کے اندر رکی ہوئی ہو اور وہ اس کو جنبش و حرکت بھی نہ دے تو وہ چلتی ہوئی کشتی سے حکم میں ہے۔ کشتی میں نماز پڑھنے کی حالت میں استقبال قبلہ ضروری ہے اور جب کشتی اور کسی طرف پھیرے کہ قیام بدل جائے تو نماز پڑھنے والے کو کبھی پھر جانا چاہئے تاکہ استقبال قبلہ نہ جانے پائے اگر استقبال قبلہ ممکن نہ ہو تو اخیر وقت تک جا مل کرے جب دیکھے کہ اب نماز کا وقت جاتا ہے تو پھر جس طرف چاہئے نماز پڑھ لے۔ (دعوتِ اسلامیہ)۔

اگر کوئی شخص کسی جانور پر سوار ہو اور اپنے گاون یا شتر کی آبدی سے جا پڑے تو اس کو تمام نماز اس کا سوائے منہ فجر کے وہی سوا کی پڑھنے سے چھوڑنا جائز ہے رکوع جمعہ و اشارہ سے کرے اس کی

حالت میں استقبال قبلہ بھی شرط نہیں نہ نماز شروع کرتے وقت نہ حالت نماز میں بلکہ ہر طرف وہ جہ نور جا رہا ہو کسی طرف نماز پڑھنا چاہئے۔

اگر کسی شخص نے سواری پر چڑھ کر نماز شروع کی اور بعد اس کے پہلے کھڑے ہو کر اس سواری سے اتر پڑا تو وہ اسی نماز کی بقید حصہ کو تمام کر لے۔ نئے سرے سے نماز پڑھنے کی حاجت نہیں مگر اب استقبال قبلہ ضروری ہو جائے گا اور شروع مجدد اشارے سے کافی نہ ہو گا۔ اور اگر کسی نے اپنے گاہک یا شہر سے باہر سواری پر نماز پڑھنا شروع کی تھی اور ابھی نماز تمام نہ ہونے پائی تھی کہ گاؤں یا شہر میں پہنچی تو اس کو اسی سواری پر بیٹھنے سے منع کیا جائے گا۔ اگر اشارے سے بقید تمام کر لینا چاہئے اترنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ (درمختار وغیرہ)

گازی وغیرہ کی سواری میں بھی کھڑے ہو کر یا چلتے ہوئے گازی ہوئی گاڑی ہو یا کھڑی ہوئی فراخیں اور واجبہ کا کسی جانور یا گاڑی کی سواری میں پڑھنا جائز نہیں۔ ہاں اگر کوئی عذر ہو مثلاً سواری سے فودا تر نہ سکتا ہو یا اترنے کے بعد چلنا دشوار ہو یا اترنے میں کسی درد سے جانور یا دشمن کا خوف ہو یا عورت کو اپنی بے حرمتی کا خوف ہو یا کچھ دوا یا قدر ہو کہ اگر یہ چھ اتر کر نماز پڑھے تو منہ وغیرہ میں کچھ بھرجانے کا خوف ہو یا یہ خوف ہو کہ اگر اتر کر نماز پڑھے گا تو ساتھ کے لوگ آئے بڑھ جائیں گے اور خود تینا مہ جائے گا انکی سورتوں میں اسی سواری پر بیٹھنے سے منع کیا جائے گا۔ فرض اور واجب نمازوں کا پڑھنا بھی جائز ہے۔ مگر استقبال ضروری ہے۔ اور اگر گاڑی کا کوئی جزو جانور پر نہ ہو خواہ کھڑی ہو یا چلتی ہو یا چلنا۔ اس کو قسمہ یا زنی کے سہارے سے کھینچ رہا ہو جس کا ایک سرا اس جانور پر ہو اور دوسرا اس گاڑی پر فراخیں اور واجبہ کا پڑھنا بھی جائز ہے مگر کھڑے ہو کر اور استقبال قبلہ کے ساتھ۔ (شامی وغیرہ)

ریل کی سواری میں نماز پڑھنا جائز ہے خواہ فرض ہو یا نفل اور اترنے سے منع نہ ہو یہ نہیں ہاں استقبال قبلہ ضروری ہے اور کھڑے ہو کر نماز پڑھنا چاہئے۔ (عمدۃ العارین)

اگر کھڑے ہونے میں ریل کی حرکت سے گر جانے کا خوف ہو جیسا کہ بعض نااہل مسافر لڑکوں میں ہوتا ہے تو چھریٹھ کر پڑھے۔

اگر کسی کے راتھوں میں درد ہو اور بغیر منہ میں سر پائی یا کوئی دوا ڈالے ہوئے درد میں سکون نہیں ہوتا تو اس کو چاہئے کہ اگر کوئی شخص دینی امامت کے مل جائے تو اس کے پیچھے نماز پڑھے ورنہ اس حالت میں چلتی منہ میں دوا رکھے ہوئے خود اسی نماز پڑھے اور قرأت وغیرہ نہ کرے۔ (مندیہ)

مسافر کی نماز

مسافر جب اپنے گاہوں یا شہر کی آبادی سے باہر نکل جائے تو اس کو قصر یعنی چار رکعت کے فرض میں وہ بھی رکعت پڑھنا واجب ہے اگرچہ وہ کسی چار رکعت پڑھے گا تو کعبہ کی روضہ اور وہاں اب اس سے ترک ہوں گے ایک قصر دوسرے بعد کا خیر ہے۔ حد فوراً سلام پھیرنا اس لئے کہ چنانچہ وہ مسافر کے حق میں قصر کا خیر ہے اس کے بعد اس کو فوراً سلام پھیر دینا چاہئے تھا اور اس کے نہیں پھرنا کفر اور گنہگار تھا۔ یہ رکعت کے فرائض میں قصر نہیں ہے۔ (درمختار فیہ ۱)

مسافر اگر چار رکعت پڑھے گا تو پہلی دو رکعتیں اس کی فرض ہو جائیں گی اور دوسری فرض کوئی شخص اس مسافت کو جو متوسط چال سے تین دن سے کم میں طے کرے نہیں طے ہو سکتی تھی تیس سواری کے ذریعہ سے مثل ٹھوڑے یا ریل وغیرہ کے تین دن سے کم میں طے کر لے چاہے وہ مسافر سمجھا جائے گا۔ متوسط چال سے مراد وہی یا امن کی متوسط رفتار ہے۔ تین دن کی مسافت سے پہلے سے کہ صبح سے دو پہر تک چلنے یا یہ صبح سے شام تک ہی لے بھرنے اس مسافت کا انداز چھتیس میل کیا ہے جیسا کہ اوپر کتبہ صبح سے دو پہر تک آدمی متوسط چالی سے پندرہ میل سے زیادہ نہیں چلا سکتا۔

سفر خواہ جائز ہو یا ناجائز مثلاً کوئی شخص پوری کی غرض سے یا کسی کے قتل کے ارادے سے یا کوئی غلام اپنے مولیٰ کی بے اجازت یا کوئی لڑکا اپنے والدین کی خلاف مرضی سفر کرے ہر حال میں اس کو قصر کرنا چاہئے۔

مسافر کو اس وقت تک قصر کرنا چاہئے جب تک اپنے وطن و ممالک نہ پہنچ جائے یا کسی وقت پر تکرم نہ کرے۔ تین دن یا تین رات کا قصد نہ کرے بشرطیکہ وہ وقت میں ٹھہرنے کے ارادہ ہو۔ اگر کوئی شخص پندرہ دن تک ٹھہرنے کی نیت کرے تو اس کو قصر کرنا چاہئے۔ وہی طرح اگر پندرہ دن کی نیت نہ کرے تو وہ تمام وہاں کی سکونت نہ ہو مثلاً کوئی شخص دور یا میں ٹھہرنے کی نیت کرے یا وہاں کھرب میں یا جنگل میں تو اس نیت کا پختہ ہونا نہ ہو کہ باں خانہ یا دوش وک آدمی نکل میں بھی پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے تو یہ نیت صحیح ہو جائے گی اس لئے کہ وہ یہ تقاضا میں رہے۔ لے عادی ہوتے ہیں (درمختار وغیرہ)

اگر کوئی شخص قبل قطع کرنے اس مقدار مسافت کے جس کا اعتبار سفر میں کیا گیا ہے کسی مقام میں ٹھہرنے کی یا اپنے وطن لوٹ جانے کی نیت کر لے تو وہ مقیم ہو جائے گا اگرچہ پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کی ہو یہ سمجھا جائے کہ اس نے اپنے ارادہ سفر کو ختم کر دیا۔ (رد المحتار)

ان چند صورتوں میں اگر کوئی مسافر بعد قطع کرنے مسافت سفر کے پندرہ دن سے بھی زیادہ ٹھہر جائے تو وہ مقیم نہ ہوگا اور قصر کرنا اس پر واجب رہے گا۔ ارادہ پندرہ دن ٹھہرنے کا نہ ہو مگر کسی وجہ سے بے قصد و ارادہ زیادہ ٹھہرنے کا اتفاق ہو جائے۔ ۲۔ کچھ نیت ہی نہ کی ہو بلکہ دوسرا فرد یا اس کا ارادہ وہاں سے چلے جانے کا ہو خواہ اسی پیش میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ بھی ٹھہر جائے۔ ۳۔ پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے مگر وہ مقام قابل سکونت نہ ہو۔ ۴۔ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے مگر وہ مقام میں بشرطیکہ ان دونوں مقاموں میں اس قدر فاصلہ ہو کہ ایک مقام کے اذان کی آواز دوسرے مقام میں نہ جاسکتی ہو مثلاً دس روز مکہ معظمہ میں رہنے کا ارادہ کرے اور پانچ روز مدینہ میں مکہ سے مٹنی تین میل کے فاصلے پر ہے اور اگر راستہ کو ایک مقام پر پہنچنے کی نیت کرے اور دن کو دوسرے مقام میں تو جس موضع میں راستہ کو ٹھہرنے کی نیت کر لی ہے وہ اس کا وطن اقامت ہو جائے گا دہاں اس کو قصر کی اجازت نہ ہوگی اب دوسرا موضع جس میں دن کو رہنا ہے اگر اس پہلے موضع سے سفر کی مسافت پر ہے تو وہاں جانے سے مسافر ہو جائے گا ورنہ مقیم رہے گا اور اگر ایک موضع دوسرے موضع سے اس قدر قریب ہوگا کہ ایک جگہ کی اذان کی آواز دوسری جگہ جاسکتی ہے تو وہ دونوں موضعے ایک سمجھے جائیں گے اور ان دونوں میں پندرہ دن ٹھہرنے کے ارادے سے مقیم ہو جائے گا۔ ۵۔ خود اپنے سفر وغیرہ میں دوسرے کا تابع ہو مثلاً عورت اپنے شوہر کے ساتھ سفر میں ہو یا ملازم اپنے آقا کے ساتھ یا لڑکا اپنے باپ کے ساتھ ان سب صورتوں میں اور ان کے امثال میں اگر یہ لوگ پندرہ دن سے بھی زیادہ ٹھہرنے کی نیت کر لیں تب بھی مقیم نہ ہوں گے اور ان پر قصر واجب رہے گا ہاں اگر وہ لوگ جن کے یہ تابع ہیں پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ کر لیں تو یہ بھی مقیم ہو جائیں گے خواہ یہ لوگ ارادہ کریں یا نہیں بشرطیکہ ان آدمیوں کے ارادے کا ان کو علم ہو جائے اگر ان لوگوں کے ارادے کا ان کو علم نہ ہو تو یہ لوگ مقیم نہ ہوں گے مسافر بن جائیں گے یہاں تک کہ ان کو علم ہو جائے۔ (رد المحتار و المحتار وغیرہ)

مقیم کی اقدہ مسافر کے پیچھے ہر حال میں درست ہے خواہ اونگاہ ہو یا قضا اور مسافر امام جب دو رکعت پڑھ کر سلام پھیر دے تو مقیم مقتدی کو چاہئے کہ اپنی نماز اٹھ کر تمام کر لے اور اس

میں قرأت نہ کرے بلکہ چپ کمر ہو رہے اس لئے کہ وہ الحق ہے اور تعدد اولیٰ اس مقتدی پر بھی فرض ہوگا۔ مسافر کو مستحب ہے کہ اپنے مقتدیوں کو بعد سلام پھیرنے کے فوراً اپنے مسافر ہونے کی اطلاع کر دے۔ (در مختار وغیرہ)

مسافر بھی مقیم کی افتاء کر سکتا ہے مگر وقت کے اندر بعد وقت کے نہیں اس لئے کہ مسافر جب مقیم بن افتاء کرے گا تو یہ حیثیت اس کی پوری چار رکعت یہ بھی پڑھے گا اور امام کا تعدد اولیٰ نظر ہوگا اور اس کا فرض امام کی تحریر تعدد اولیٰ کے نفل ہونے کے ساتھ ہوگی اور مسافر مقتدی کی اس کی فرضیت مسافر کے ساتھ نہیں فرض پڑھنے والے کی افتاء نفل پڑھنے والے کے پیچھے ہوگی اور یہ درست نہیں۔ (رد المحتار۔ رد المحتار)

مسافر فجر کی سنتوں کو ترک نہ کرے اور مغرب کی سنت کا بھی نہ ترک کرنا بہتر ہے اور باقی سنتوں کے ترک کا اعتبار ہے مگر بہتر یہ ہے کہ اگر چل رہا ہو اور اطمینان نہ ہو تو نہ پڑھے ورنہ پڑھ لے۔ (رد المحتار۔ رد المحتار)

ایک وطن اصلی دوسرے وطن اصلی سے باطن ہو جاتا ہے یعنی اگر کوئی شخص کسی مقام میں تمام عمر سکونت کے ارادے سے مقیم تھا بعد اس کے اس نے اس مقام کو چھوڑ کر دوسرے مقام میں اقامت کی نیت سے سکونت اختیار کی تو اب یہ دوسرا مقام وطن اصلی ہو جانے کا اور پہلا مقام وطن نہ رہے گا یہاں تک کہ اگر اس دونوں مقاموں میں سفر کی مسافت ہو اور اس دوسرے مقام سے سفر کے پہلے مقام میں جائے تو مقیم نہ ہوگا۔ (در مختار وغیرہ)

وطن اصلی وطن اقامت سے باطن نہیں ہوتا یعنی اگر کوئی شخص کسی مقام میں چند روز کی سکونت اختیار کرے بعد اس کے اپنے وطن اصلی میں جائے تو وہاں پہنچتے ہی مقیم ہو جائے گا۔ وطن اقامت وطن اصلی میں جانے سے باطن ہو جاتا ہے یعنی جب وطن اقامت سے وطن اصلی میں پہنچ جائے گا تو مقیم ہو جائے گا پھر جب وہاں سے اس وطن اقامت میں جائے تو مقیم نہ ہوگا۔ باطن پھر وہاں پہنچ کر اگر پھر وہاں ٹھہرنے کی نیت کرے تو وہ بارہ وطن اقامت ہو جائے گا اور وطن اقامت وطن اقامت سے بھی باطن ہو جاتا ہے یعنی اگر کوئی شخص ایک مقام پر چند روز یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت سے اقامت کرے بعد اس کے اس مقام کو چھوڑ دے اور بجائے اس کے دوسرے مقام میں اقامت کی نیت کرے ساتھ اقامت کرے تو وہ پہلا مقام وطن نہ رہے گا وہاں جانے سے مقیم نہ ہوگا۔

اگر کوئی مسافر کسی نماز کے وقت گمراہ یا غیر وقت ہو جس میں صرف تحریر کی توجہ ہو پھر وہ دن اقامت کی نیت کر لے تو وہ مقیم ہو جائے گا اور اگر ابھی تک اس وقت کی نماز نہ پڑھی ہو اور چار رکعت والی نماز ہو تو اسے قصر جائز نہیں اور اگر قصر کے ساتھ پڑھا تو پھر اسے دو رکعت واجب نہیں۔ (درمختار وغیرہ)

اگر کوئی مسافر نماز میں اقامت کی نیت کرنے خواہ اولیٰ نماز میں یا درمیان میں یا اخیر میں غمزدہ ہو یا مسافر ہو یا مسافر ہو پہلے تو اس کو وہ نماز پوری پڑھنا چاہئے اس میں قصر جائز نہیں۔ پس اگر نماز کا وقت نماز کے بعد نیت کرے یا باقی ہو تو اس کی نیت کا اثر اس نماز میں خاہر نہ ہو اور یہ نماز اگر چار رکعت کی ہوگی تو اس کو قصر کرنا اس میں واجب نہ ہوگا یا بعد اس نماز نے اقامت اس کو قصر جائز نہ ہوگا۔

مثال :- اگر کسی مسافر نے ظہر کی نماز شروع کی بعد ایک رکعت پڑھنے کے وقت نماز کیا بعد اس نے اقامت کی نیت کی تو یہ نیت اس نماز میں اثر نہ کرے گی اور یہ نماز اس کو قصر سے پڑھنا ہوگی۔ اگر کوئی مسافر کسی مسافر کا مقدمہ ہو یا باقی ہو گیا پھر جب اپنی جگہ پہنچے تو اس نے اقامت کی نیت کر لی تو اس نیت کا اثر اس نماز پر کچھ نہ پڑے گا اور نماز اگر چار رکعت کی ہوگی تو اس کو قصر سے نماز پڑھنا ہوگی۔ (درمختار وغیرہ)

خوف کی نماز

جب کسی دشمن کا سامنا ہونے والا ہو خواہ وہ دشمن انسان ہو یا کوئی درندہ یا نور یا کوئی اثر دنیا وغیرہ اور ایسی حالت میں سب مسلمان یا بعض لوگ بھی مل کر جماعت سے نماز نہ پڑھ سکیں اور سوار ہوں سے اتارنے کی بھی سہاوت نہ ہو تو سب لوگوں کو پناہ ہے کہ سوار ہوں پر بیٹھے بیٹھے اشاروں سے خیمہ نماز پڑھ لیں استقبال قبلہ بھی اس وقت شرط نہیں ہے اگر دو آدمی ایک عسکری سوار پر بیٹھے ہوں تو وہ دونوں جماعت کر لیں اور اگر اس کی بھی سہاوت نہ ہو تو سوار ہیں اس وقت نماز نہ پڑھیں۔ (اہل بیان کے بعد اس کی فقہ پڑھ لیں۔)

(۱) جب دشمن کے سامنے کوئی عسکری سوار ہو تو اس کی جماعت میں پڑھنے کی نماز واجب ہے اگرچہ وہ کسی بھی جگہ ہو۔ (۲) جب دشمن کے سامنے کوئی عسکری سوار ہو تو اس کی جماعت میں پڑھنے کی نماز واجب ہے اگرچہ وہ کسی بھی جگہ ہو۔ (۳) جب دشمن کے سامنے کوئی عسکری سوار ہو تو اس کی جماعت میں پڑھنے کی نماز واجب ہے اگرچہ وہ کسی بھی جگہ ہو۔

اور اگر یہ ممکن ہو کہ کچھ لوگ مل کر جماعت سے نماز پڑھ سکیں، اگرچہ سب آدمی نہ پڑھ سکتے ہوں تو ایسی حالت میں ان کو جماعت نہ بھجورنا چاہئے اس قاعدے (۱) سے نماز پڑھیں۔ تمام مسلمانوں کے دو حصے کر دیئے جائیں ایک حصہ دشمن کے مقابلے میں رہے اور دوسرا حصہ نماز شروع کر دے اگر تین یا چار رکعت کی نماز ہو جیسے تکبیر۔ عصر۔ مغرب۔ عشاء بشرطیکہ یہ لوگ مسافر نہ ہوں۔ اور قصر نہ کریں تو جب امام دو رکعت نماز پڑھ کر تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہونے لگے اور شاید کسی رکعت کے بعد یہ حصہ چلا جائے جیسے فجر۔ جمعہ۔ عیدین کی نماز یا ظہر۔ عصر عشاء کی نماز قصر کی حالت میں۔ اور دوسرا حصہ وہاں سے آکر امام کے ساتھ بقیہ نماز پڑھے امام کو ان لوگوں کے آنے کا انتظار نہ رہا چاہئے پھر جب بقیہ نماز امام تمام کر چکے تو تمہارا مقام پھیر دے اور یہ لوگ دشمن کے مقابلے میں چلے جائیں اور پہلے لوگ پھر یہاں آکر اپنی بقیہ نماز پڑھیں قرأت کے تمام کر لیں اس لئے کہ وہ لوگ لاحق ہیں پھر یہ لوگ دشمن کے مقابلے میں چلے جائیں اور دوسرا حصہ یہاں آکر اپنی نماز قرأت کے ساتھ تمام کرے اس لئے کہ وہ مسبوق ہیں۔ حالت نماز میں دشمن کے مقابلے میں جاتے وقت یا وہاں سے نماز تمام کرنے کے لئے آتے وقت چاند چمٹنا چاہئے اگر سوار ہو کر چلیں تو نماز قاسم ہو جائے گی اس لئے کہ یہ عمل کثیر ہے اور عمل شریک ایسی قدر اجازت دی گئی ہے جس کی سخت ضرورت ہو۔ اگر امام تین یا چار رکعت والی نماز میں پہلے حصے کے ساتھ ایک رکعت دوسرے کے ساتھ دو یا تین رکعت پڑھے گا تو نماز قاسم ہو جائے گی۔ (شامی)

دوسرے حصے کا امام کے ساتھ بقیہ نماز پڑھ کر چلا جانا اور پہلے حصے کا پھر یہاں آکر اپنی نماز تمام کرنا اس کے بعد دوسرے حصے کا سبیں آکر نماز تمام کرنا مستحب اور افضل ہے یہ بھی جائز ہے کہ پہلا حصہ نماز پڑھ کر چلا جائے اور دوسرا حصہ امام کے ساتھ بقیہ نماز پڑھ کر اپنی نماز وہیں

(۱) امام نماز پڑھنے کا خلاف قیاس ہے اس میں بہت عمل کثیر کرنا ہوتا ہے قبلے سے بھی انحراف ہوتا ہے مگر چونکہ امامت میں عین و قرائن مجید میں یہ طریقہ نماز خوف کا دہرا ہو گیا ہے اس لئے شروع کرنا گھرایا ہے تاہم ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہ طریقہ ناجائز ہے ان کے نزدیک یہ طریقہ صرف نبی کے زمانے کے ساتھ خاص تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد پھر اس طریقے سے نماز پڑھنا جائز ہے۔ مگر احاطہ نے ارکان ابو موسیٰ کے سامنے کو پوچھا کیا ہے مگر جس قدر وہ لاکھ بیان کئے ہیں وہ کامل نہیں ہیں ایک دلیل اس کی یہ ہے کہ قرآن مجید میں اس طریقہ نماز کو حضرت کے زمانے کے ساتھ خاص کیا ہے لہذا انہیں سے خطاب کر کے کہا ہے کہ جب تم کسی مقرر میں ہو اور نماز چلاؤ تو یہ طریقہ نہ کرنا دوسرے کے اجازت کیوں دی مگر وہ حقیقت اس آیت سے خصوصیت کی ثابت ہو سکتی ہے کہ آیتیں ایسی ہیں جن میں حضرت سے خطاب کیا گیا ہے اور وہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (ابو نعیم)

تہا نہ کر لے تب دشمن کے مقابلہ میں ہائے جب یہ لوگ وہاں پہنچے ہا کہیں وہ پہلا گھبراہٹ نماز ادا میں پڑھ لے یہاں نہ آئے۔ (در مختار۔ شامی وغیرہ)

یہ طریقہ نماز پڑھنے کا اس وقت کے لئے ہے کہ جب سب لوگ ایک ہی امام کے پیچھے نماز پڑھنا چاہتے ہوں مثلاً کوئی بزرگ شخص جو اور سب چاہتے ہوں کہ اسی کے پیچھے نماز پڑھیں ورنہ ہجریہ ہے کہ نیک حصہ ایک امام کے ساتھ پوری نماز پڑھ لے اور دشمن کے مقابلہ میں چلا جائے پھر اور سراسر دوسرے شخص کو امام بنا کر پوری نماز پڑھ لے۔

اگر یہ خوف ہو کہ دشمن بہت ہی قریب ہے اور چند سیال پہنچ جائے گا اور اس خیال سے ان لوگوں نے پہلے قاعدہ سے نماز پڑھی بعد اس سے یہ خیال غلط آئے تو ان کو اس نماز کا اعادہ کرینا چاہئے اس لئے کہ وہ نماز نہایت سخت ضرورت کے وقت خلاف قیاس عمل کثیر کے ساتھ شروع کی گئی ہے بل ضرورت شدہ اس قدر عمل کثیر مفید نماز ہے۔

اگر کوئی ناجائز طوائف و قواسم طریقہ سے نماز پڑھنے کی اجازت نہیں بخشا باقی لوگ بادشاہ امام پر چڑھائی کریں یا کسی دنیاوی غرض سے کوئی کدو سے لڑے تو ایسے کو کہاں رکے لئے اس قدر عمل کثیر موقوف نہ ہوگا۔

نماز ظہار جہت قبلہ کی طرف شروع کرے۔ چھ دوں کراتے ہیں دشمن بھاڑے۔ جہت تو انرا چاہئے کہ فوراً قبلہ کی طرف پھر جائیں ورنہ نماز نہ ہوگی۔

اگر اطمینان سے قبلہ کی طرف نماز پڑھ رہے ہوں اور اسی حالت میں دشمن آجائے تو فوراً ان کو دشمن کے طرف پھر جانا چاہئے اور اس وقت استقبال قبلہ شرط نہ رہے گا۔

اگر کوئی شخص دریا میں تیر رہا ہو اور نماز کا وقت تاخیر ہو جائے تو اس کو چاہئے کہ اگر ممکن ہو جہت قبلہ کی طرف نکالے تاکہ پیر کو جنبش نہ دے اور اشعاروں سے نماز پڑھ لے۔

یہاں تک پنج وقتہ نمازوں کا اور ان کے منقولات کا ذکر نہ تھا۔ اب چونکہ کھمراہ اس سے فراغت ملی لہذا نماز جمعہ کا بیان لکھنا چاہتا ہے اس لئے کہ نماز جمعہ بھی اہم شعاہ اسلام سے ہے اس لئے عیدین کی نماز سے اس کو مشدہ کیا گیا ہے۔

نماز جمعہ کا بیان

ہم پہلے بیان کر چکے ہیں نقدِ حقانی کوئی نہ سے زیادہ کوئی عبادت پر بند نہیں اور اسی بات کی عبادت کی اس قدر سخت تاکید اور قضیات شریعت صدیقیہ میں اور ان میں بدائی اور اسی حد سے پروردگار ہر گز نہ اس حد سے گواہی ان غیر حقانی نعمتوں کے واسطے تشریح کے لئے نہیں کا سنا نہ ابتدائی پیدائش سے خروقت تک بیکہ سوت کے جدا ہو گئی پیدائش کے بھی مطلق نہیں ہوتا ہر دن میں پانچ وقت ضرور نماز ہے اور جمعہ کے دن چونکہ تمام دنوں سے زیادہ بخشش و بخشش ہوئی ہے حتیٰ کہ حضرت آدم علیہ السلام جو انسانی نسل کے لئے پہلی اولاد ہیں اسی دن پیدا ہوئے تھے پہلا انسان بن ایک خاص روز کا علم ہوا اور تمام اربہات کی حالتیں اور فائدہ سے بھی بیان کر چکے ہیں اور یہ بھی خاص ہو چکا ہے کہ جس قدر جماعت تیار ہو جی قدر ان فوائد کا زیادہ فائدہ دیتا ہے اور یہی ذاتِ حق متین ہے کہ جن مختلف حصوں کے لوگ اس مقام کے باشندے ایک جگہ جمع ہو کر نماز پڑھیں اور یہ پنجواں وقت یا امرائے تکلیف کا باعث ہوتا ہے سب و ہرے شریعت کے لئے جنت میں ایک دن ایسا مقرر فرمایا جس میں مختلف گھروں اور گھوٹوں کے مسلمان و عیسائی جمیع ہر گز اس عبادت و ادا کریں اور چونکہ ہر گز ان تمام دنوں میں انھیں اور شرف تھا ہذا یہ تقصیر اس دن کے لئے کی گئی۔ اگلی امتوں کو بھی خدا کے تعالیٰ نے اس دن عبادت کا عہد فرمایا تو شریعتوں نے اپنی پرستشیں سے اس میں اضافہ کیا یہ ہر امتی کا یہ تقیہ ہوا کہ وہ اس عبادتِ عظمیٰ سے غور و فکر سے اور یہ فضیلت بھی اس امت کے لئے تھی پڑی۔ یہ جو امتی کے تقیہ کا یہ تقیہ کیا میں نہیں نے کہ اس دن میں خدا تعالیٰ نے تمام مخلوقات کے لئے پیرائے کرنے سے فرغت کی تھی۔ خدا کی نے اور ان کو بن مقرر کیا اس حیل سے کہ یہ دن ابتداء کی آفرینش کا ہے چنانچہ اب تک یہ دنوں فراتے ان دنوں دنوں میں بہت ایسا مقرر کرتے ہیں اور تمام دنیا کے کافر و کفر و کفر عبادت میں مصروف رہتے ہیں۔ نصیبانی صحتوں میں اور ان کے دن اسی سبب سے تمام دنیا میں تقیہ کیلئے یہ بتائی ہے۔

نورِ ہدایت کی قرینیت آنحضرت علیہ السلام کی میں معلوم ہوئی تھی مگر علی کے سبب سے اس کے اور کرنے کا وہ حق نہ تھا بعد از موت کے مدینہ منورہ میں تشریف آتے ہی آپ نے نمازِ ہدایت فرمائی آپ علیہ السلام کے تشریف آگئے سے پہلے مدینہ میں نماز اور غرضی نماز کے یہ منورہ میں اپنے اجتماع صاحب اور شرفِ صافی سے نماز جمعہ شروع کر دی تھی۔ (نورِ اہدائی)

جمعہ کے فضائل

۱۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ تمام دنوں سے بہتر جمعہ کا دن ہے اس میں حضرت آدم پیدا کئے گئے اور اسی دن وہ جنت میں بھیجے گئے اور اسی دن جنت سے باہر لائے گئے اور قیامت کا دن بھی اسی دن ہوگا۔ (صحیح مسلم)

علامہ میں اختلاف ہے کہ جمعہ کا دن افضل ہے یا عرفہ کا یعنی ذی الحجہ کی نویں تاریخ مگر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ کا دن تمام دنوں سے بہتر ہے جس میں عرفہ بھی داخل ہے۔

۲۔ امام احمد رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ تمہوں نے فرمایا شب جمعہ کا رتبہ لیا۔ القدر سے بھی زیادہ ہے اس لئے کہ اس شب میں نبی ﷺ اپنی والدہ ماجدہ کے شکم طبر میں جلوہ فرور ہوئے اور حضرت ﷺ کا تشریف لایا اس قدر خیر و برکت دنیا و آخرت کا جب ہوا جس کا شمار حساب کوئی نہیں کر سکتا۔ (المعجم المصنفات - شریح فارسی - مشکوٰۃ)

۳۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ میں ایک ساعت ایسی ہے کہ اگر کوئی مسلمان اس وقت اللہ تعالیٰ سے دعا کرے تو ضرور قبول ہو۔ (صحیح بخاری - مسلم)

عما غفلت ہیں کہ یہ ساعت جس کا ذکر حدیث میں گزرا کس وقت ہے شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے شرح سفر السعدۃ میں چالیس قول نقل کئے ہیں مگر میں سب میں دو قولوں کو ترجیح دی ہے ایک یہ کہ وہ ساعت شعب پر پڑھنے کے وقت سے نماز کے ختم ہونے تک ہے دوسرے یہ کہ وہ ساعت اخیر دن میں ہے اور دوسرے قول کو ایک نہایت کثیرہ نے اختیار کیا ہے۔ اور بہت احادیث میں اس کی حویہ ہیں چنانچہ دہلوی فرماتے ہیں کہ یہ روایت صحیح ہے کہ حضرت غلام رضی اللہ عنہ جمعہ کے دن کسی خادمہ کو تھمڑتی تھیں کہ جب جمعہ کا دن ختم ہونے لگے تو ان کو خبر دے تاکہ وہ اس وقت ذکر و دعا میں مشغول ہو جائیں۔ (المعجم المصنفات)

۴۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے سب دنوں میں جمعہ کا دن افضل ہے اسی دن صود (۱) پھونکا جائے گا اور اسی دن تمہارا اعمال میرے سامنے پیش کئے جائیں گے صحابہؓ نے عرض کیا

(۱) بعض علماء کے نزدیک تھمڑنا صود پھونکانا ہے گا تھمڑا تھمڑا۔ کے لفظ ایک امر تباہ کرنا ہے مگر صحابہؓ نے دوسری تہ تکلف نہ ہو جائیں گے۔

کہ پورے روز اللہ تعالیٰ آپ پر ایسے عیش کی جائے گا کہ نہ اندک آپ پر عیش کی بدین بھی نہ ہوگا۔ حضرت
 علیؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء علیہم السلام کا بدن خرا کر دیا ہے۔ (ابو داؤد)

۵۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ شاید سے مراد جمعہ کا دن ہے کوئی دن جمعہ سے زیادہ بزرگ نہیں
 اس میں ایک ساعت ایسی ہے کہ کوئی مسلمان اس میں دعا نہیں کرنا ٹھہریے کہ اللہ تعالیٰ قبروں میں
 ہے اور کسی چیز سے بنا نہیں۔ (ترمذی) کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو بنا دیا ہے۔ (ترمذی)
 شد کا لفظ سورہ بروج میں واقع ہے اللہ تعالیٰ نے اس دن کی قسم کھائی ہے۔

والسماوات ذات البروج والیوم الموعود و شاهد و مشہود
 قسم ہے آسمان کی جس میں بروج ہیں اور قسم ہے یوم موعود (قیامت) کی اور قسم ہے
 شاہد (جمعہ) کی اور مشہود (عرفہ) کی ۱۲۔

۱۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ کا دن تمام دنوں کا سردار اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب
 دنوں سے بزرگ ہے اور عید الفطر اور عید الاضحیٰ سے بھی زیادہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کی عظمت
 ہے۔ (ابن ماجہ)

۷۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو مسلمان جمعہ کے دن یا شب جمعہ کو مرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو
 عذاب قبر سے محفوظ رکھتا ہے۔ (ترمذی)

۸۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ آیۃ الیوم اکملت لکم دینکم کی بات
 فرمائی ان کے پاس ایک یہودی بیٹھا ہوا تھا اس نے کہا کہ اگر ہم پر ایسی آیت اترتی تو ہم اس
 دن کو عید بنا لیتے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ آیت دو عیدوں کے دن اترتی تھی جمعہ کے
 دن اور عرفہ کا دن یعنی ہم کو یزید کی کیا جنت اس دن تو خود ہی دو عیدیں تھیں۔

۹۔ نبی ﷺ جمعہ کا اہتمام پیشینہ سے کرتے تھے شب جمعہ کو فرماتے تھے کہ جمعہ کی رات
 سفید رات ہے اور جمعہ کا دن روشن دن ہے۔ (مشکوٰۃ)

۱۰۔ قیامت کے بعد جب اللہ تعالیٰ مستحقین جنت کو جنت میں اور مستحقین دوزخ کو دوزخ
 میں بھیجے گا اور یہاں وہاں بھیجے گا اور چوبارہاں ان رات دنوں کے عمر اللہ تعالیٰ ان کو
 دن اور رات کی مقدار اور گھنٹوں کا شمار تعلیم فرما دے گا پس جب جمعہ کا دن آئے گا اور وقت ہوگا
 جس وقت مسلمان دنیا میں جمعہ کی نماز کے لئے نکلے تھے آپ صلا دی تو دوزخ کے گارے اٹھیں
 جنت عزیز کے جنگل میں چلو دایا ہو گئے جس کا طول و عرض سوا خدا کے کوئی نہیں جانتا وہاں
 ملک کے ذمہ داروں کے آسمان کے برابر خندا نیا و طہمہ انسا اور کے منبروں پر بٹھانے جائیں

کے بار مومنین یہ قوت کی کرسیوں پر رکھی جب سب لوگ اپنے اپنے مقام پر بیٹھ جائیں گے تو تعالیٰ ایک ہوا جیسے کاجس سے اوٹھک جو وہاں ڈھیر ہو گا کاڑھنے کا وہ دھواں اس مشکل کو ان کے پیڑوں کے اندر گھسنے جائے گی اور منہ میں اور بالوں میں لٹکائے گی وہ ہوا اس جھک کے اٹھنے کا طریقہ اس عورت سے بھی زیادہ جانتی ہے جس کو تم دنیا کی خوشیاں میں دفن نہیں پھر حق تعالیٰ جہان عرش کو ختم دے گا کہ عرش کو ان لوگوں کے درمیان میں لے جائے اور جو بھڑان لوگوں کو خطاب کرے فرمائے گا کہ اب میرے بندو جو غیظ پر ایمان لاتے ہو جاؤ ایک جھوٹا دیکھو نہ تھا اور میرے پیغمبر جہن کی تصدیق کی اور میرے ظہم کی حاجت کی اب سچے مجھ سے مانگو یہ ان مزید یعنی زیادہ انعام کرنے کا ہے۔ سب لوگ ایک زبان کہیں گے کہ بے پروا کار ہم تجھ سے خوش ہیں تو مجھ سے راضی ہو یا حق تعالیٰ فرما کے گا کہ اے مل جنت! اے میں تم سے راضی نہ ہوتا تو تم کو اپنی جنت میں نہ رکھتا اور تم مانگو یہ دن مزید کا ہے تب سب لوگ متفق الحسان ہو کر عرض کریں گے کیا اے پروردگار ہم کو اپنی صورت زیبا دکھائے کہ ہم تیری مقدس ذات کو اپنی آنکھوں سے دیکھیں جس میں حق سبحانہ ہوتے انھارے گا اور ان لوگوں پر طبع ہو جائے گا اور اپنے جہاں جہاں آواہ سے ان لوگوں کو گھیرنے کا آرائل جنت کے لئے یہ قسم نہ ہو چکا اور کہ یہ لوگ بھی جلد سے نہ جو میں نے شک وہاں نور کی تاب نہ لائیں اور جہاں جہاں نہیں جہاں میں سے فرمانے گا کہ اب اپنے اپنے مقامات پر روانہ ہو اور ان لوگوں کا حسن و جمال میں جہاں میں سے ان کے لئے آواہ ہو گیا ہو گا یہ لوگ اپنی بی بیوں کے پاس آئیں گے نہ بی بیوں کو دیکھیں گی نہ بی بیوں کو حضور کی برکت سے جب دلوں جہاں کو چھپائے ہوئے تھا بہت جگہ سے اب یہ آئیں میں ایک دوسرے کو دیکھیں گے ان کی بی بیوں کیسے گئی کہ بے وقت تھیں صورت تمہاری بھی وہ اب نہیں یہ اب وہ اب ہیں نے کہ ہاں اس جب سے کہ حق تعالیٰ نے اپنی ذات مقدس کو ہم پر حاضر کیا تھا اور ہم نے اس جہاں کو اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ (شرح سفر سعادۃ) کہنے بڑا دین منی بڑی نعمت ملی۔

۱۱۔ ہر روز دو چہرے کے وقت دو رخ تیر کی جاتی ہے مگر جس کی برکت سے جس کے دن نہیں چڑھ جاتی۔ (امیاء العلویہ)

۱۲۔ نبی کریم نے ایک جہد و شہادہ فرمایا کہ اے مسلمانو! اس دن کو اللہ تعالیٰ نے عید مقرر فرمایا ہے جس میں اس دن جس کو وارد جس کے پاس خوش ہو وہ خوشید لگائے اور مسواک کو اس دن بازم کر لو۔ (مبین چاہے)

دیا جائے پھر جب خطبہ ہونے لگتا ہے تو فرشتے وہ دفتر بند کر لیتے ہیں اور خطبہ سننے میں مشغول ہو جاتے ہیں۔ (صحیح بخاری صحیح مسلم)

اگلے زمانے میں صبح کے وقت اور بعد فجر کے راستے گلیاں بھری ہوئی نظر آتی تھیں تمام لوگ اتنے سویرے سے جامع مسجد جاتے تھے اور سخت ڈرہام ہوتا تھا عید کے دنوں میں پھر جب یہ طریقہ جاتا رہا تو لوگوں نے کہا کہ یہ پہلی بدعت ہے جو اسلام میں پیدا ہوئی یہ کہہ کر امام غزالی فرماتے ہیں کہ کیوں نہیں شرم آتی مسلمانوں کو یہود و نصاریٰ سے کہ وہ لوگ اپنی عبادت کے دن یعنی یہود شیجر و اور نصاریٰ انوار کو اپنے عبادت خانو اور گر جا گھر دلی میں کیسے سویرے جاتے ہیں اور طالبان دنیا کتنے سویرے بازاروں میں خرید و فروخت کے لئے نکلتے جاتے ہیں پس طالبان دین کیوں چشمدی نہیں کرتے۔

در حقیقت مسلمانوں نے اس زمانہ میں اس مبارک دن کی قدر بالکل گنہاری ان کو یہ بھی خبر نہیں ہوئی کہ آج کون دن ہے اور اس کا کیا مرتبہ ہے انہوں نے وہ دن جو کسی زمانے میں مسلمانوں کے نزدیک عید سے بھی زیادہ تھا اور جس دن پر نبی ﷺ کو خیر تھا اور جو دن اہل امتوں کو نصیب نہ ہوا تھا آج مسلمانوں کے ہاتھ سے اس کی ایسی ذلت اور تافہ دی ہو رہی ہے خدا کی دی ہوئی نعمت کو اس طرح ضائع کرنا سخت ناشکری ہے جس کا وبال ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

۵۔ نبی ﷺ جمعہ کے دن فجر کی نماز میں سورۃ الم سجدہ اور اہل اسی اعلیٰ انسان پڑھتے تھے لہذا انہیں سورتوں کو جمعہ کے دن فجر کی نماز میں سنت سمجھ کر پڑھا کرے کبھی ترک بھی کر دے تاکہ لوگوں کو جو ب کا خیال نہ ہو۔

۶۔ جمعہ کی نماز میں نبی ﷺ سورۃ جمعہ اور سورۃ منافقون یا سبح اسم ربک الاعلیٰ اور اہل اناک حدیث الفغابہ پڑھتے تھے۔

۷۔ جمعہ کے دن خواہ نماز سے پہلے یا پیچھے سورۃ کہف پڑھنے میں بہت ثواب ہے نبی ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن جو کوئی سورۃ کہف پڑھے اس کے لئے عرش کے نیچے سے آسمان کے برابر بلند ایک نور ظاہر ہوگا کہ قیامت کے اندھیرے میں اس کے کام آئے گا اور اس جمعہ سے پچھلے جمعہ تک جتنے گناہ اس سے ہوئے تھے سب معاف ہو جائیں گے۔ (شرح سفر سعادت)

علماء نے لکھا ہے کہ اس حدیث میں گناہ و بخیر و مراد ہیں اس لئے کہ کبیرہ ہے تو ب کے نہیں

معارف: دو گے واللہ اعلم وھو ارحم الراحمین۔

۸۔ جو کے دن درود شریف پڑھنے میں بھی اور دنوں سے زیادہ ثواب ملتا ہے اس سے اور بہت میں یاد رہا ہے کہ جو کے دن درود شریف کی شہادت کرو۔ اس کے باوجود چہ دت کا ثواب بعد کے دن زیادہ ملتا ہے۔

نماز جمعہ کی فضیلت اور تاکید

نماز جمعہ فرض ہے۔ قرآن مجید اور احادیث متواترہ اور احادیث مستحکمہ سے ثابت ہے۔ اہل علم و شہور ہر مذہب سے یہ متفق ہیں نماز کو اور ہر مذہب کا تاؤک فاس ہے۔

۱۔ قرآنہ سبحانی۔ یا ایہ الذہین آمنوا اذا بوردی ثلثوۃ من یوم الجمعۃ فامسوا الی ذکر اللہ و ذکر انبیاء ذلکم جہر لکم ان کنتہ تعلمون۔

جب نماز جمعہ کے لئے اذان پڑھی جائے تو غم کو بے اللہ کے ذکر کی طرف دوڑو اور خرید و فروخت چھوڑ دو یہ چہارے لئے بہتر ہے اگر تہ نہ ہو۔ اس آیت میں نماز جمعہ اور اس کا خطبہ پیدا کرنے سے مقصود نہایت اہتمام کے ساتھ چاہا ہے۔

۲۔ نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل اور صلاحت چھڑا دے اس کے بعد نماز کے لئے چلے اور مسجد میں آئے تو کسی آدمی کو اس کی ہلکے سے افحاش نہ پیٹھے پھر جس قدر وہ افحاش اس کی قسمت میں ہوں پڑھے جب امام خطبہ پڑھنے لگے تو سکوت کرے۔ یہ مذکور ہے اس وقت تک کے دن اس شخص کے صوف دیا جائے گا (صحیح بخاری)

۳۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی جمعہ کے دن خوب غسل کرے اور صلاحت چھڑا دے اور مسجد میں پڑا دے پانچ سو روپے ملے گا پھر خطبہ پڑھے اور اس درمیان میں کوئی افحاش نہ کرے اس کو پھر قدم کے عوض میں ایک سال کا مال کی عہدیت کا ثواب ملے گا ایک سال کے روزوں کا اور ایک سال کی نمازوں کا (ترمذی)

۴۔ ابن عمر اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ہم نے نبی ﷺ کو مہر پر یہ فرماتے ہوئے سنا کہ دو گے نماز جمعہ کے ترک سے ہزاروں خدا کے تعالیٰ ان کے دلوں پر مہر کر دے گا

نہر و بہت نعمت میں پڑھا نہیں گئے۔ (صحیح مسلم)

۵۔ نبی ﷺ نے فرمایا ہے جو شخص تین بیسے سستی سے یعنی بے ہوشی سے گزرتا ہے وہ اپنے لئے بے فائدہ ہے۔ (ترمذی) اور ایک روایت میں ہے کہ خداوند عالم اس سے بیزار ہو جاتا ہے۔

۶۔ طریق بن شیبہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نماز جمعہ کا جماعت کے ساتھ ادا کرنا ہر مسلمان پر حق واجب ہے مگر چار پر (نہیں) (۱) کا بار (۲) عورت۔ (۳) نکاح۔ (۴) بیمار۔ (۵) زوال۔ (۶) زوال۔

۷۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے تارکین ہمسائے حق میں فرمایا کہ میرا صحابہ اور پیروا کسی کو اپنی جد امہ گروں اور خود ان لوگوں کے بغیر کوئی ایسا جو نماز جمعہ میں حاضر نہیں ہوتے۔

۸۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص بے ہوشی سے گزرتا ہے وہ تارک ہے۔ (۱) تارک وہ ہے جو نماز کو ادا نہیں کرتا۔ (۲) تارک وہ ہے جو نماز کو ادا کرتا ہے مگر بے ہوشی سے۔ (۳) تارک وہ ہے جو نماز کو ادا کرتا ہے مگر بے ہوشی سے۔ (۴) تارک وہ ہے جو نماز کو ادا کرتا ہے مگر بے ہوشی سے۔ (۵) تارک وہ ہے جو نماز کو ادا کرتا ہے مگر بے ہوشی سے۔ (۶) تارک وہ ہے جو نماز کو ادا کرتا ہے مگر بے ہوشی سے۔

۹۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز جمعہ کا اہم ترین حصہ ہے کہ اس میں توبہ ہو۔ (۱) توبہ وہ ہے جو انسان کو اللہ سے ملنے کے لئے کہتا ہے۔ (۲) توبہ وہ ہے جو انسان کو اللہ سے ملنے کے لئے کہتا ہے۔ (۳) توبہ وہ ہے جو انسان کو اللہ سے ملنے کے لئے کہتا ہے۔ (۴) توبہ وہ ہے جو انسان کو اللہ سے ملنے کے لئے کہتا ہے۔ (۵) توبہ وہ ہے جو انسان کو اللہ سے ملنے کے لئے کہتا ہے۔ (۶) توبہ وہ ہے جو انسان کو اللہ سے ملنے کے لئے کہتا ہے۔

۱۰۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جس شخص نے اپنے آپ کو توبہ سے روکا وہ اپنے آپ کو اللہ سے روکا۔ (صحیح مسلم)

۱۱۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جس شخص نے اپنے آپ کو توبہ سے روکا وہ اپنے آپ کو اللہ سے روکا۔ (صحیح مسلم)

پھر وہ شخص ایک مہینے تک برابر ان سے یہی سوال کرتا رہا اور وہ بھی جواب دیتے رہے۔ (احیاء الموات)

ان روایت سے سرسری نظر کے بعد بھی یہ نتیجہ بخوبی نکل سکتا ہے کہ نماز جمعہ کی سخت تاکید شریعت میں ہے اور اس کے ترک پر سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں۔ کیا اب بھی کوئی شخص بعد ولادت اسلام کسی فرض کے ترک کرنے پر جرأت کر سکتا ہے۔

نماز جمعہ کے واجب ہونے کی شرطیں

۱۔ مقیم ہونا۔ مسافر پر نماز جمعہ واجب نہیں۔

۲۔ تندرست ہونا۔ مرض پر غرض نماز جمعہ واجب نہیں۔ جو مرض پہنج مسجد تک پناہ دہ جانے سے خارج ہو اسی مرض کا مقدر ہے۔ جو حجاب کی وجہ سے اکثر کوئی شخص کمر بوشیا ہو کہ مسجد تک نہ جاسکے یا نہ جانا ہو یہ سب لوگ مرنے کی حالت میں گئے اور نماز جمعہ ان پر واجب نہ ہوئی۔

۳۔ آزاد ہونا۔ غلام پر نماز جمعہ واجب نہیں۔

۴۔ مرد ہونا۔ عورت پر نماز جمعہ واجب نہیں۔

۵۔ جماعت کے ٹکڑے آرنے کے جو خطہ راہ پر بیان ہو چکے ہیں ان سے خلی ہونا انسان خطہ میں سے کوئی خطہ ہو جو نہ تو نماز جمعہ واجب نہ ہوگی۔

مثال :- اگر پانی بہت زور سے بہتا ہو۔ اگر کسی مرد یا عورت کی بیمار و باری نرج ہو۔ ۳۔ مسجد جائے میں کسی دشمن کا خوف ہو۔

۶۔ اور نمازوں کے واجب ہونے کی جو شرطیں موطا میں مذکور کر چکے ہیں وہ بھی اس میں معتبر ہیں یعنی عاقل ہونا بالغ ہونا سفیدان ہونا۔

یہ شرطیں جو بیان ہوئیں نماز جمعہ کے واجب ہونے کی ہیں۔ اگر کوئی شخص باوجود ان پانچے جانے ان شرطوں کے نماز جمعہ پڑھے تو اس کی نماز ہو جائے گی یعنی ظہر کا فرض اس کے ذمے سب اثر پڑے گا مثلاً کوئی مسافر یا کوئی عورت نماز جمعہ پڑھے۔

نماز جمعہ کے صحیح ہونے کی شرطیں

مصر۔ (۱) گاؤں یا جنگل میں نماز جمعہ درست نہیں۔ اہل اُتر کوئی گاؤں شہر سے اس قدر قریب ہو کہ وہاں سے نماز جمعہ پڑھنے کے لئے اُتر کوئی شخص آئے تو دنیا ہی دن میں اپنے گھر واپس جاسکے تو ایسا مقام بھی مصر کے ختم میں ہے اور وہاں کے لوگوں پر بھی نماز جمعہ فرض ہے۔ (شرح مفرا سعادۃ)

مصر (۲) فقہاء کی اصطلاح میں اس مقدم کو کہتے ہیں جہاں ایسے مسلمان جن پر نماز جمعہ واجب ہے اس قدر ہوں کہ اگر سب مل کر اس کی بڑی مسجد میں جمع ہونا چاہیں تو اس مسجد میں ان سب کی گنجائش نہ ہو اس مسجد سے مراد جامع مسجد نہیں ہے بلکہ چھوٹی نماز کی مسجد مراد ہے۔ جس مقام میں یہ تعریف صادق ہو وہ مصر ہے اور جہاں نہ صادق ہو وہ قریب ہے۔ (خرقۃ العینیں۔ بحر الرائق۔ مختصر وقایہ وغیرہ)

(۳) یوحنا حبیب فقہ کاے امام شافعی اور امام حنفی کے نزدیک ایسا شرط ہے جہاں پانچ سو مردانہ مکلف رہتے ہوں امام مالک کے نزدیک ایک اور شرط ہے جہاں سالی ہوئی کھیتی اور مسجد اور بازار ہو خاص یہ کہ باغیچے میں پھل لے کر آکر مسجد میں بیٹھ کر نماز پڑھیں اور مسجد کے باہر سے مکلف نہیں بلکہ ضرور کوئی نہ کوئی خاص مکان میں رہے اور چاند حضرت علی مرتضیٰ سے منصف ہو اور راقی وغیرہ میں سے کسی مرد کی ہے کہ انہوں نے فرمایا جو دار قرآن میں سے کسی شخص کو جامع میں اس لئے حضور نے مصر کی شراکتی۔ اور مصر سے متعلق کہیں نہ کہیں۔ لے کر گاؤں یا جنگل میں نماز جمعہ پڑھی ہو۔ (معالم القدر) حضرت علی کی اس حدیث پر اگرچہ بعض محدثین نے جرح کی ہے مگر وہ کامل حدیث نہیں بعض محدثین میں اس کی بالکل صحیح ہیں مگر بعض حدیث میں ہے کہ انہوں نے شرح صحیح بخاری میں لکھتے ہیں کہ بروایتی سے کہا ہے کہ حدیث علی کا غضب متعلق حدیث میں شاید وہ مطلق نہیں ہوئے اس سند پر جس میں تواتر ہیں اس سند پر جس میں یہ مضمود سے روایت ہیں اس لئے کہ وہ سند میں ہے کہ یہ سند میں ان کو معلوم ہو جائے کہ وہاں نہ کہیں نہ کہیں لوگوں نے اس حدیث کو مطلق قرار دیا ہے ان کے نزدیک یہ کہ جو مسجد جمعہ سے گاؤں یا شہر یا دیہات کی اس حدیث سے کہ ان میں انہوں نے فرمایا کہ سب سے پہلا جمعہ جو مسجد بنوئی کے بعد ذکر ہو اوائلی میں تھا جو ایک آریہ سے مکرزیں خاصا ہے۔ سند اہل نہیں مگر کہ قرآن کا اطلاق شہر پر کیا گیا ہے خود قرآن مجید میں جانا یا استعمال جامع ہے اور یوسف علیہ السلام پر بھی یہ اطلاق ہے۔ (علم اہل)

(۴) مسجد کی تعریف میں فقہاء کے اقوال مختلف ہیں بعض نے تعریف کی ہے کہ جہاں حائضہ نہ ہو اور نہ ہی رجمہ ہو اور نہ ہی جادری کہ۔ بعض نے تعریف کی ہے کہ جہاں کسی نہ کوئی آدمی رہے ہوں۔ بعض نے یہ کہا ہے کہ جہاں پانچ سو مردانہ مکلف رہتے ہوں۔ بعض نے یہ کہا ہے کہ جہاں اس قدر لوگ رہے ہوں کہ اگر کوئی دشمن ان سے حقد مارے تو وہ ان کے دھارے چار ہوں۔ بعض نے یہ کہا ہے کہ جہاں وہ کوئی نہ کوئی فوت گنجائش ہو مگر اکثر فقہاء کے نزدیک حاکم اور قاضی کا قتل بہ اہل قتل ہے جو ہر گز نہ لکھتا ہے (بحر الرائق۔ خزانۃ العینین غازی وغیرہ)

۲۔ دارالاسلام نہ ہونا۔ دارالخرب میں نماز جمعہ درست نہیں۔ دارالاسلام وہ مقام ہے جہاں کاوش و مسکن ہو یا رہاں ایک اسلام چاندی بول اور کافروں کی طرف سے کوئی مزاحمت یا کام شروع نہیں کرتی ہو تو دارالخرب اسلامی وہاں بائیں و آہل با اہل مذمت کفار کے روکتے ہوں جہاں جیسا کہ یہ باتیں نہ ہوں وہ دارالخرب ہے۔

جو مقام کسی زمانے میں دارالاسلام تھا اس کے دارالخرب ہوتے ہیں تو اس میں کسی دارالخرب نہیں ہے۔
۱۔ جس میں کفر کے احکام جاری نہ رہے ہونے لگیں۔ ۲۔ دارالخرب سے متصل یا اس کے دور
دارالخرب کے درمیان میں کوئی دوسرا شہر نہ ہو۔ ۳۔ کوئی مسکن اس میں بغیر اہل کفار نہ رہ
سے۔ (ترغیب الخیرین)

۳۔ ہاشم۔ (۲) اسلام یا اس کی طرف سے ممکن نہیں کا موجود ہونا۔ ہاں جس اہتمام میں کفار کا قیام ہو اور وہاں کے دشمن اور کفر سب کافریوں رہاں یہ شرط نہیں ملتی ہو کہ نہ میں ہندوستان کا کہی جاوے بلکہ عربوں کے لئے یہ شرط نہیں مسلمان خود ہی جمع ہو کر نماز پڑھیں درست ہے۔ (رد المحتار)

۴۔ ظہر کو (۳) وقت۔ وقت ظہر سے پہلے اور اس کے بعد نماز جمعہ درست نہیں۔ حتیٰ کہ اگر نماز جمعہ پڑھنے کی حالت میں وقت جاوے تو نماز کا مدد ہو جائے گی اگرچہ بعد از اخیر و بعد از شہد کے ہو چکا ہو اور اسی وجہ سے نماز جمعہ کی قطعاً نہیں پڑھی جاتی۔

(۱) ہندوستان کو جس وقت دارالخرب سمجھتے تھے ہاں دارالخرب کی طرف سے کسی غیر مسلم کی آبی و مٹی نہ ہوتی تھی جب کہ وہ کسی ملک کی طرف سے اس سے کسی شخصیت میں موجود ہوں جس میں انہوں نے قیام کیا ہے تو اس میں حضور کی تقرری میں کہ جبرائیل علیہ السلام کے قیام میں ہیں۔ ۱۔ اسلام میں اس لئے کہ عبادت دارالخرب ہوتی ہیں۔ کفار کی طرف سے کوئی مزاحمت نہیں ہوتی۔ (۲)

(۲) یہ شرط اس صفت کے لئے ہے کہ نماز جمعہ بہت بڑی سعادت کے ساتھ پڑھی جاتی ہے جس میں ہر قسم کے رکوع و سجود ہوتے ہیں اور عبادت کا بھی خوف ہوتا ہے یہ شرط ہوتی نہیں دارالخرب کی طرف سے موجود ہونا یا نہ ہونا۔ اگر کفار اور غیر مسلم نہ ہوتے تو یہ شرط نہیں ملتی۔ یہ شرط مسلمان ہی پر واجب ہے نہ کہ کفار اور غیر مسلم ہونے کے لئے۔ اگر شہر کی حفاظت کی جائے کہ شہر صرف اہل ایمان کے لئے ہے جس کے شرعاً نہ ہونا چاہئے کہ غیر مسلم ہونے کے لئے۔ اگرچہ وہ کسی ملک کی طرف سے اس سے کسی شخصیت میں موجود ہوں جس میں انہوں نے قیام کیا ہے تو اس میں حضور کی تقرری میں کہ جبرائیل علیہ السلام کے قیام میں ہیں۔ ۱۔ اسلام میں اس لئے کہ عبادت دارالخرب ہوتی ہیں۔ کفار کی طرف سے کوئی مزاحمت نہیں ہوتی۔ (۲)

(۳) یہ شرط اس صفت کے لئے ہے کہ نماز جمعہ بہت بڑی سعادت کے ساتھ پڑھی جاتی ہے جس میں ہر قسم کے رکوع و سجود ہوتے ہیں اور عبادت کا بھی خوف ہوتا ہے یہ شرط ہوتی نہیں دارالخرب کی طرف سے موجود ہونا یا نہ ہونا۔ اگر کفار اور غیر مسلم نہ ہوتے تو یہ شرط نہیں ملتی۔ یہ شرط مسلمان ہی پر واجب ہے نہ کہ کفار اور غیر مسلم ہونے کے لئے۔ اگر شہر کی حفاظت کی جائے کہ شہر صرف اہل ایمان کے لئے ہے جس کے شرعاً نہ ہونا چاہئے کہ غیر مسلم ہونے کے لئے۔ اگرچہ وہ کسی ملک کی طرف سے اس سے کسی شخصیت میں موجود ہوں جس میں انہوں نے قیام کیا ہے تو اس میں حضور کی تقرری میں کہ جبرائیل علیہ السلام کے قیام میں ہیں۔ ۱۔ اسلام میں اس لئے کہ عبادت دارالخرب ہوتی ہیں۔ کفار کی طرف سے کوئی مزاحمت نہیں ہوتی۔ (۲)

۵۔ خطبہ یعنی لوگوں کی سامنے اللہ کا ذکر کرنا خواہ صرف سبحان اللہ یا الحمد للہ کہہ دیا جائے
اگرچہ صرف اسی قدر پراگتنا کرنا ہو جو حق تعالیٰ کے کرم ہے۔ (در مختار وغیرہ)
۶۔ خطبہ کا نماز سے پہلے ہونا۔ اگر نماز کے بعد خطبہ پڑھا جائے تو نماز نہ ہوگی۔
۷۔ خطبے کے وقت ظہر کے بعد بیرون وقت آنے سے پہلے اگر خطبہ پڑھ لیا جائے تو نماز نہ
ہوگی۔

۸۔ جمعہ یعنی امام کے سوا ہم سے کہ تین آدمیوں کا شروع خطبہ سے نماز ختم ہونے تک
موجود رہنا خود تین آدمی جو خطبے کے وقت قیام دیوں اور نماز کے وقت اور عمر یہ تین آدمی ایسے
ہوں جو امامت کر سکیں اگر صرف عورت یا بالغ لڑکے ہوں تو نماز نہ ہوگی۔ (بخاری وغیرہ)۔ نہ دیکھو۔
(رد المحتار)

اگر جمعہ ورنہ سے پہلے لوگ پہنچ جائیں اور تین آدمیوں سے کم ہوتی رہ جائیں یا کون سا
جائے تو نماز نہ ہو جائے کی تاہن اگر بعد کرنے کے بعد چھ یا تین تو پھر کچھ حرج نہیں۔ (در مختار
وغیرہ)

۹۔ امام ابی زید کے ساتھ علیؑ ایمان نماز جمعہ کا پڑھنا کسی خاص مقام میں چھپ کر نماز
جمعہ پڑھنا درست نہیں۔ اگر کسی ایسے قریبی قریب نماز جمعہ پڑھی جائے جہاں عام لوگوں کو آنے کی
اجازت نہ ہو یا جامع مسجد کے دروازے بند کر لئے جائیں تو نماز نہ ہوگی۔
یہ شرط نہ جو یہ بیان ہوئے نماز صحیح ہونے کے لئے اگر کوئی شخص بیرون نہ پائے جانے ان شرائط
کے بعد نماز جمعہ پڑھنے کی نماز نہ ہوگی بلکہ خطبہ کا فرض اس کی ذمہ داری سے نہ اترے گا اگر خطبہ پھر اس
کو پڑھا ہوگی اور چونکہ یہ نماز نفس ہوگی اور نفس کا اس اجتماع سے پڑھنا مکروہ ہے لہذا ہر کسی حالت
میں نماز جمعہ پڑھنا مکروہ قرار دیا ہے۔ (رد المحتار)

خطبے کے مسائل

۱۔ سب لوگ جماعت میں آجائے تو امام کو چاہئے کہ منبر پر بیٹھ جائے اور مولانا
کے سامنے کھڑے ہو کر ان کے آذان کے بعد قرآن مجید پڑھے اور خطبہ شروع کر دے۔
خطبہ پڑھنے والے کا باغ بیرون شریف نہیں اگر کوئی باغ ترک کرے خطبہ پڑھ دے تب بھی جائز

ہے۔ (درکلمہ وغیرہ)

خطبے میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا فرض ہے اگر نہ کیا جائے تو وہ خطبہ معترکہ ہوگا اور نماز بطل ہوگی شرط ادا نہ ہوگی۔ یا اگر صرف الحمد للہ یا سبحان اللہ کہہ لیا جائے مگر یہ نہ خطبہ کی نیت سے تب بھی خطبہ ادا نہ ہوگا۔

خطبے میں بارہ چیزیں مستثنیٰ ہیں۔ ۱۔ خطبے پڑھنے کی حالت میں خطبے پڑھنے والے کو کھڑا رہنا۔ ۲۔ دو خطبے پڑھنا۔ ۳۔ دونوں خطبے کے درمیان میں اتنی دیر تک بیٹھنا کہ عین مرتبہ بحال اللہ کہہ سکیں۔ ۴۔ اذان و اذان سے طہارت کی حالت میں خطبے پڑھنا۔ ۵۔ خطبے پڑھنے کی حالت میں منہ لوٹوں کی طرف دیکھنا۔ ۶۔ خطبہ شروع کرنے سے پہلے اپنے دل میں اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کہنا۔ ۷۔ خطبہ ایسی آواز سے پڑھنا کہ لوگ سن سکیں۔ ۸۔ خطبے میں ان آٹھ قسم کے مضامین ہونا۔ (۱) اللہ تعالیٰ کا شکر اور (۲) اس کی تعریف۔ خداوندہ قسم کی وحدت اور نبی ﷺ کی رسالت کی شہادت۔ (۳) نبی ﷺ پر درود۔ (۴) دعا و نصیحت۔ (۵) قرآن مجید کی آیتوں یا کسی سورت کا پڑھنا۔ (۶) دوسرے خطبے میں پھر ان سب چیزوں کا اعادہ کرنا۔ (۷) دوسرے خطبے میں بھانے و دعا و نصیحت کے مسلمانوں کے لئے دعا کرنا۔ (۸) خطبے کو زیادہ طویل نہ کرنا۔ بلکہ نماز سے کم رکھنا۔ (۹) خطبہ منبر پر پڑھنا اگر منبر نہ ہو تو کسی لاشعری وغیرہ پر ہاتھ رکھ کر کھڑا ہونا۔ ہاتھ کا ہاتھ پر رکھ لینا جیسا کہ بعض لوگوں کی ہمارے زمانے میں عادت ہے مشغول نہیں۔ (۱۱) دونوں خطبوں کا مغربی زبان میں ہونا۔ کسی اور زبان میں خطبے پڑھنا اس کے ساتھ کسی اور زبان کے اشعار وغیرہ کا وہ جیسا کہ ہمارے زمانے میں بعض عوام کا دستور ہے خلاف سنت و کدوہ اور مکروہ (۱۲) تحریر کی ہے خطبہ سننے والوں کو قبلہ رو ہو کر بیٹھنا۔

(۱) بارہ چیزیں مستثنیٰ ہیں۔ ۱۔ خطبے پڑھنے کی حالت میں خطبے پڑھنے والے کو کھڑا رہنا۔ ۲۔ دو خطبے پڑھنا۔ ۳۔ دونوں خطبے کے درمیان میں اتنی دیر تک بیٹھنا کہ عین مرتبہ بحال اللہ کہہ سکیں۔ ۴۔ اذان و اذان سے طہارت کی حالت میں خطبے پڑھنا۔ ۵۔ خطبے پڑھنے کی حالت میں منہ لوٹوں کی طرف دیکھنا۔ ۶۔ خطبہ شروع کرنے سے پہلے اپنے دل میں اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کہنا۔ ۷۔ خطبہ ایسی آواز سے پڑھنا کہ لوگ سن سکیں۔ ۸۔ خطبے میں ان آٹھ قسم کے مضامین ہونا۔ (۱) اللہ تعالیٰ کا شکر اور (۲) اس کی تعریف۔ خداوندہ قسم کی وحدت اور نبی ﷺ کی رسالت کی شہادت۔ (۳) نبی ﷺ پر درود۔ (۴) دعا و نصیحت۔ (۵) قرآن مجید کی آیتوں یا کسی سورت کا پڑھنا۔ (۶) دوسرے خطبے میں پھر ان سب چیزوں کا اعادہ کرنا۔ (۷) دوسرے خطبے میں بھانے و دعا و نصیحت کے مسلمانوں کے لئے دعا کرنا۔ (۸) خطبے کو زیادہ طویل نہ کرنا۔ بلکہ نماز سے کم رکھنا۔ (۹) خطبہ منبر پر پڑھنا اگر منبر نہ ہو تو کسی لاشعری وغیرہ پر ہاتھ رکھ کر کھڑا ہونا۔ ہاتھ کا ہاتھ پر رکھ لینا جیسا کہ بعض لوگوں کی ہمارے زمانے میں عادت ہے مشغول نہیں۔ (۱۱) دونوں خطبوں کا مغربی زبان میں ہونا۔ کسی اور زبان میں خطبے پڑھنا اس کے ساتھ کسی اور زبان کے اشعار وغیرہ کا وہ جیسا کہ ہمارے زمانے میں بعض عوام کا دستور ہے خلاف سنت و کدوہ اور مکروہ (۱۲) تحریر کی ہے خطبہ سننے والوں کو قبلہ رو ہو کر بیٹھنا۔

دوسرے خطبے میں نبی ﷺ کے آل و اصحاب و ازواج مطہرات خصوصاً خلفائے راشدین اور حضرت خزہ و عباس رضی اللہ عنہم کے لئے دعا کرنا مستحب ہے و دشاد وقت کے لئے بھی دعا کرنا جائز ہے مگر اس کی ایسی تفریف کرنا جو غلط ہو مگر وہ تحریمی ہے۔ (بخاری، ترمذی، وغیرہ)

جب امام خطبے کے لئے اٹھ کھڑا ہو اس وقت سے کوئی نماز پڑھنا یا آپس میں بات چیت کرنا مکروہ تحریمی ہے ہاں قضا نماز کا پڑھنا اس وقت بھی جائز بلکہ واجب ہے پھر جب تک امام خطبہ ختم نہ کر دے یہ سب چیزیں ممنوع ہیں۔

جب خطبہ شروع ہو جائے تو تمام حاضرین کو اس کا مشنا واجب ہے خواہ امام کے نزدیک بیٹھے ہوں یا دور اور کوئی ایسا فعل کرنا جو سننے میں قفل ہو مگر وہ تحریمی ہے اور کھانا چوتھ بات چیت کرنا چلنا پھرنا سلام یا سلام کا جواب یا تسبیح پڑھنا کسی کو شرعی مسئلہ بتانا جیسا کہ حالت نماز میں ممنوع ہے ویسا ہی اس وقت بھی ممنوع ہے ہاں خطبہ کو جائز ہے۔ (۱) کہ خطبہ پڑھنے کی حالت میں کسی کو شرعی مسئلہ بتا دے۔ مگر کوئی نماز پڑھ رہا ہو اور خطبہ شروع ہو جائے تو جماعت حاصل کرنے کے طریقہ پر عمل کرے۔ (غزوات المستعین)

دونوں خطبوں کے درمیان میں بیٹھنے کی حالت میں ان کو یا مقتدیوں کو ہاتھ اٹھا کر دعا (۲) پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ ہاں بے ہاتھ اٹھائے ہوئے اگر دل میں دعا مانگی جائے تو جائز ہے لیکن نبی ﷺ اور ان کے اصحاب سے منقول نہیں۔

رمضان کے اخیر جمعہ کے خطبے میں دو اوقات رفق رمضان کے مضامین پڑھنا اگرچہ جائز ہے لیکن نبی ﷺ اور ان کے اصحاب سے منقول نہیں نہ کتب فقہ میں کہیں اس کا پتہ ہے لہذا اس پر مداومت کرنا جس سے عوام کو اس کے سخت ہونے کا خیال ہو اور وہ نہ چاہئے۔

ہمارے زمانہ میں اس خطبے پر ایسا التزام ہو رہا ہے کہ اگر کوئی نہ پڑھے تو وہ مورد طعن ہوتا ہے اور اس خطبے کے سننے میں اجتماع بھی زیادہ کیا جاتا ہے۔ (روح الاخوان)

خطبے کا کسی کتاب وغیرہ سے دلچسپی کر پڑھنا جائز ہے۔

(۱) اگر یہ ضروری ہے کہ اگر کوئی کہے تو حلال زبان میں کہے کسی عورت زبان میں کہے گا تو کرہا ۱۱۔

(۲) بعض لوگ اس زمانے میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے ہیں یہ طرفہ یہ کہ اس کو مسنون سمجھتے ہیں۔ یہی چکر بعض لوگ اس طرف لگے ہیں کہ جسک اور مساحت جس میں دعا قبول ہوتی ہے اسی وقت اس لئے اگر آہستہ چل چل میں دعا مانگ لے تو قبول مضامین ہیں۔ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا حدیث میں صاف صریح موجود ہے کہ حضرت ﷺ اس وقت ہاتھ اٹھا کر دعا کرتے تھے نہ دعا غیر دعا۔ فتح مبدی الحکمت و فیروان نے شرح سفر سعادت وغیرہ میں اس مسئلے کو صاف لکھ دیا ہے۔ انظر اہم ۱۲۔

اے لوگوں! توبہ کرو موت آنے سے پہلے اور جہد کی کرو نیک کام کرنے میں اور پورا کرو اس جہد کو جو تمہارے اور تمہارے پروردگار کے درمیان ہے اس کے ذکر کی کثرت اور صدقہ دینے سے ظاہر اور باطن میں اس کا ثواب پونے دو گے اور جان لو کہ اللہ نے تمہارے باوجود جبکہ نماز فرض کی ہے میرے اس مقام میں اسی شہر میں اسی سال میں قیامت تک بشرط امکان جو شخص اس کو ترک کرے میری زندگی میں یا میرے بعد اس کی فرضیت کا انکار کرے یا اسل انکاری سے بشرطیکہ اس کا کوئی بادشاہ ہو مطلقاً یا اہل اہل تو اللہ اس کی پریشانیوں کو نہ دور کرے۔ نہ اس کے کسی کام میں رکھ دے۔ نہ جوئی نہ انکی نماز قبول ہوگی۔ نہ روز و نہ رات نہ کوئی نیک یہاں تک کہ توبہ کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرے گا۔ منوجی شامست کرے کوئی عورت کسی مرد کی نہ کوئی، عربانی یعنی جو بن کسی مہاجر یعنی عرب کی نہ کوئی فاسق کسی صالح کی الذلکہ کوئی بادشاہ جبرائیل کرائے جس کی مصدقہ کوئے کے خوف ہو۔ ۱۲ (امین باپ)

بکمی بعد جو مصلوٰۃ کے یہ خطبہ پڑھتے۔ (۱)

الحمد لله نحمده و نستغفره و نعوذ بالله من شرور انفسنا و من سيئات اعمالنا من بعدہ الله فلا مضل له و من يضل فلا هادي له و اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له و اشهد ان محمداً عبده و رسوله ارسله بالحق بشيراً و نذيراً بين يدي الساعة الله ورسوله فقد رشد و اهتدى و من يعصهما فانه لا يضره الا نفسه ولا يضر الله شيئاً

اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ ہم اس کی تعریف کرتے ہیں اور اس سے گناہوں کی بخشش چاہتے ہیں اور نفسوں کی شرارت اور اعمال کی برائی سے پناہ مانگتے ہیں جس کو اللہ ہدایت کرے اس کو کوئی گمراہ نہیں کر سکتا اور جس کو وہ گمراہ کرے اس کو کوئی ہدایت نہیں کر سکتا اور میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور پیغمبر ہیں ان کو اللہ تعالیٰ نے سچی باتوں کی بشارت اور ان سے ڈرانے کے لئے قیامت کے قریب بھیجی ہے جو کوئی اللہ اور رسول کی تابعداری کرے گا وہ ہدایت پائے گا اور جو نافرمانی کرے گا وہ اپنا ہی نقصان کرے گا اللہ کا کچھ نقصان نہیں۔ (ابو داؤد وغیرہ)

اس کا ذکر اس مقام میں صرف غلط فہمی یا بے درندہ جہد کی تہذیب کے ہی میں فرض ہو چکی تھی

اعرابی چونکہ اسٹے باطل اور مہاجر عالم تھے اس لئے اعرابی سے باطل اور مہاجر عالم مراد لیا گیا۔

حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ ”قی“ خطبے میں اسٹے پڑھا کرتے تھے حتیٰ کہ جس نے سورۃ ”قی“ حضرت علیؓ سے سن لی تھی اس نے جب آپ صبر پر اس کو پڑھا کرتے تھے۔ (مسلم) اور کبھی سورۃ العصر اور بھی۔

لا یستوی اصحاب النار و اصحاب الجنة . الجنة اصحاب الجنة هم الفائزون .
دوزخ والے اور جنت والے برابر نہیں ہو سکتے جنت والے اپنی مرادوں کو پہنچیں گے اور
اور بھی۔

و ما دوا یا مالک لیقض علینا ربک قال انکم ما کثرون .
دواؤں والے کہیں گے کہ اے مالک (داروغہ دوزخ) اب تیرا سب ان عذاب کو قسم کر
دے دے کہے گا تم ہمیشہ سب دے رہے ہو ۲۔ (بخاری و ترمذی)

نماز کے مسائل

بہتر یہ ہے کہ جو شخص خطبہ پڑھے وہی نماز بھی پڑھائے اور اگر کوئی دوسرا پڑھائے تب بھی جائز ہے۔ (در مختار وغیرہ)

اگر کوئی دوسرا شخص امام بنایا جائے تو وہ اپنا شخص بدو جس نے خطبہ پڑھا ہو اگر وہ اپنی شخص ایسا امام بنادیا جائے جب اس نے خطبہ نہیں سنا تو نماز نہ ہوگی اور اگر وہ کسی دوسرے کو امام بنالے تب بھی جائز نہیں۔ ہاں بعد نماز شروع کرنے کے اگر امام کو محدث ہو جائے اور اس وقت کسی کو امام بنائے تو اس میں یہ شرط نہیں جس نے خطبہ نہیں سنا اس کا امام بنانا بھی درست ہے۔ خطبہ ختم ہوتے ہی فوراً اقامت کہہ کر نماز شروع کر دینا مستحب ہے۔ خطبہ اور نماز کے درمیان میں کوئی دنیاوی کام کرنا مکروہ تحریمی ہے اور اس کے بعد خطبے کے اعادہ کی ضرورت ہے ہاں کوئی اپنی کام بدو مثلاً کسی کو شری مسئلہ بتائے یا وضو نہ کیا اور وضو کرنے کے بعد خطبے کے اعادہ کی ضرورت تھی اور وضو کرتے ہوئے تو یہ ضرورت نہیں نہ اور خطبے کے اعادہ کی ضرورت ہے۔ (در مختار وغیرہ)

نماز جمعہ اس نیت سے پڑھی جائے۔

میں نے یہ ارادہ کیا کہ دو رکعت فرض نماز جمعہ پڑھوں۔

بہتر یہ ہے (۱) کہ جو کسی نماز ایک مقام میں ایک ہی مسجد میں سب لوگ جمع ہو کر پڑھیں اور چار ایک مقام میں متعدد مسجدوں میں بھی نماز ہو جائے۔ (بحر الرائق وغیرہ)

آمرؤنی: سبق تعدد اخیرہ میں انھیں پڑھتے وقت یا مسجد اس کے بعد آ کر ملے تو اس کی شرکت صحیح ہو جائے گی۔ (۲) اور اس کو جو کسی نماز تمام کر لی جائے یعنی دو رکعت پڑھنے سے نہ ہوتی نماز اس کے ذمہ نہ آتا رہتی۔ (بحر الرائق وغیرہ)

سب صحیح مقام میں جمعہ کے صحیح ہونے کی کسی شرط میں شک پڑ جائے مثلاً عصر ہونے یا حیدر

بہتر (۳) غنا کے نزدیک نماز جمعہ ایک مقام کی ایک ہی مسجد میں ہونا چاہئے تو ایسی حالت میں وہاں کے لوگ کو بہتر یہ ہے کہ بعد جمعہ کے فرض اور نیت پڑھ چکے کے چار رکعت پڑھیں تاہم

اختلاف چاروں کو یہاں اس کی نیت چلی کریں نہایت ان اہلی اخیر ظہور اور رکعت وقفہ

ولم اھل بعد میں نے یہ ارادہ کیا کہ دو آجری تکبیر جس کا وقت مجھے ملا اور آپ تک اس کو

میں نے نہیں پڑھا اور کروں اور اس کی نماز چاروں رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کے بعد دوسری صورت

کا پڑھنا ضروری ہے۔ اس نماز کو کچھ ضروری ہے۔ مجھے یوں یہ خیال کرے کہ جو کسی نماز نہیں ہوئی۔

کسی زمانہ میں اس نے نماز کو اس خیال میں ادا کیا تھا کہ جو کسی نماز فرض ہی نہیں اسی سبب

سے صاحب بحر الرائق لکھتے ہیں کہ میں نے کسی مرتبہ فتویٰ دیا کہ یہ نماز نہ پڑھی جائے تاکہ جاہلون کا

اعتقاد خراب نہ ہوئے ہائے۔

(۱) بعض علماء کے نزدیک جو کسی نماز ایک مقام میں سب لوگ جمع ہو کر پڑھیں کر پڑھیں۔ (بحر الرائق)

(۲) امام محمد رحمۃ اللہ کے نزدیک اگر دوسری رکعت کا کلمہ بعد ادا ہو جائے تو شرکت صحیح ہوگی اور اگر کسی کی جو کسی نماز تمام کر لی ہوگی اور اس کے ساتھ کے بعد طہ کی نماز تمام کر لی جائے مثلاً ایک رکعت نام کے ساتھ طہ ہو تو بعد نام کے سر کے

تکبیر رکعت اور پڑھ کر فتویٰ میں قول نہیں ہے۔ (بحر الرائق)

(۳) اب اس میں یہ نقطہ دیکھنا چاہیے کہ اگر وہاں کے علماء نے احتیاط یہ نہ کیا کہ نماز جمعہ پڑھیں تو اس کو دے دیا

میدانِ عمر کی نماز پڑھنے کا یہ طریقہ ہے کہ یہ نیت کرے سویت ان اصولی رکعتیں
 الفواجب صلوة عند الغطر مع ست تکبیرات واجبة میں نے یہ نیت کی کہ اگر رکعت
 واجب نماز عید کی چھ واجب تکبیروں کے ساتھ پڑھوں یہ نیت کر کے ہاتھ باندھ لے اور ہاتھ
 اٹھ کر تین مرتبہ اللہ اکبر کہے اور ہر مرتبہ تین تکبیریں پڑھ کر رکعت تک ہاتھ اٹھانے اور
 بعد تکبیر کے ہاتھ نہ اٹھائے اور ہر تکبیر کے بعد اتنی دیر تک توقف کرے کہ تین مرتبہ بحال اللہ اکبر
 تکس تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ نہ اٹھائے بلکہ باندھ لے زرا غلط باللہ۔ ہم اللہ پڑھ کر سورۃ فاتحہ اور
 کوئی دوسری سورت (۱) پڑھ کر حسب دستور دوسرا عید کر کے کھڑا ہوا اور اس دوسری رکعت میں
 پہلے سورۃ فاتحہ اور دوسری سورت پڑھ لے اس کے بعد تین تکبیریں اسی طرح ہے لیکن یہاں
 تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ نہ باندھے (۲) بلکہ اٹھائے رکھے اور پھر تکبیر کہ کر رکعت میں جانا
 ۔ (مجاہد ابراہار)

بعد نماز کے دو خطبے پڑھ کر پڑھے اور دونوں خطبوں کے درمیان میں اتنی دیر تک
 بیٹھ جتنی دیر جمعہ کے خطبے میں پڑھ کر پڑھے اور دونوں خطبوں کے درمیان میں اتنی دیر تک

بعد نماز عید میں کے یا بعد خطبے کے دعا مانگنا نبی ﷺ اور ان کے اصحاب اور تابعین اور تبع
 تابعین رضی اللہ عنہم سے مستحب نہیں اور اثر ان مسخرات نے بھی دعا مانگنی بیوقوف تو ضرور نقل کی
 جاتی۔ لہذا بغیر اس اتباع دعا نہ مانگنا مانگنے سے بہتر ہے۔

عیدین کے خطبے میں پہلا تکبیر سے ابتدا کرے پہلے خطبہ میں نور حبیب اللہ اکبر ہے دوسرے
 میں سات مرتبہ (عمر فاروق و خیر)۔

عید الفطری کی نماز کا بھی یہی طریقہ ہے اور اس میں بھی وہی سب چیزیں مسنون ہیں جو
 عید الغطر میں فرق اس قدر ہے کہ عید الفطری کی نیت میں پہلے عید الغطر کے عید الفطری کا لفظ داخل
 کرے۔ اور عید الغطر میں عید کا لفظ داخل نہ ہے چنانچہ کوئی شریعتاً جائز کھانا مسنون ہے یہاں نہیں

(۱) عیدین کی نماز میں بھی مشر جمعہ کے قدرے سورۃ ہود و سوره صافات و یوسف اور اہل بیت علیہم السلام کی دعا پڑھنے کی بات ہے۔

(۲) علامہ نسفی سورۃ فتح میں بھی فرماتے ہیں کہ عید الفطری کے بعد ہاتھ نہ اٹھانے اور نہ
 ہاتھ سے ہر سورت اور نہ زمانہ کے علاوہ اور کاسوئی بھی نہیں کرے کہ منافی جواب نہ دے یہاں تک کہ میں کاسوئی
 اور کسی عید کے بعد نہ اٹھانے کی بات میں نے بہت فکر کیا کہ اس میں حاشا نہ ہو کہ نہ اٹھانے کا حکم مسطور

۱۲

(۳) سورۃ فتح میں بھی فرماتے ہیں کہ عید الفطری کے بعد ہاتھ نہ اٹھانے کی بات میں نے بہت فکر کیا کہ اس میں حاشا نہ ہو کہ نہ اٹھانے کا حکم مسطور

غیر الفجر میں راست چلنے وقت بہت تکبیر زمین مسنون ہے۔ اور یہاں بلند آواز سے میرا تقاضا کرتا نماز
 و پھر کر کے پڑھنا مسنون ہے۔ اور میرا بھی کئی سویرے اذان والقمصت ہے۔ یہاں ہے نہ وہاں جہاں
 عید کی نماز پڑھی جائے وہاں اور کوئی نماز پڑھنا مکروہ ہے نماز سے پہلے بھی اور پیچھے بھی۔ ہاں بعد
 نماز کے گھر میں آکر نماز پڑھنا مکروہ نہیں اور جس نماز کے یہ بھی مکروہ ہے۔ (بحوالہ اراق)
 عورتیں اور وہ لوگ جو کسی وجہ سے نماز عید نہ پڑھیں ان کو جس نماز عید کے ولی نظر نہ خیر
 پڑھنا مکروہ ہے۔

عید الفطر کے جب میں صدقہ فطر کے ادا کر اور میرا بھی کے خطبے میں قربانی کے مسئلہ پر
 تکبیر بشرقی کے ادا میں بیعت کرنا پڑتا۔

تکبیر شرقی یعنی بر فرض میں نماز کے بعد ایک مرتبہ اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ
 واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد۔ ہذا واجب بشرطیکہ بغرض جماعت سے یا صلیباً یا دو اور دو
 متارہ مصرعوں۔ اور یہ تکبیر عورت اور مسافر پر واجب نہیں ہاں اگر وہ ایک تنہا ایسے شخص کے ساتھ
 ہوں جس پر تکبیر واجب ہے تو ان پر بھی تکبیر واجب ہو جائے گی۔ (رد المحتار)
 یہ تکبیر برقی یعنی اربعین تاریخ کی فجر سے تیرہ جون تاریخ کی عصر تک نہیں پڑھتا یہ سب تکبیریں
 نمازیں ہو سکتی ہیں کے بعد تکبیر واجب ہے۔ (۱)

اس تکبیر کا چند آواز سے کہنا واجب ہے ہاں عورتیں آہستہ آواز سے کہیں۔ (رد المحتار)
 نماز کے بعد فوراً تکبیر کہنا پڑتا۔ اگر کوئی عمل منافی نماز کے عدا کرتا تھا تو قبل سے
 ہٹے یا بات کر کے ٹھہرا یا سوا یا مسجد سے چوہا بنے تو پھر ان چیزوں کے بعد تکبیر نہ پڑے اگر کسی
 کا وضو نماز کے بعد فوراً ٹوٹ جائے تو بہتر یہ ہے کہ اسی حالت میں فوراً تکبیر کہے وضو کرے
 پائے اور اگر وضو کر کے کچھ تکبیر بھی پڑا ہے۔ (بحوالہ اراق)

(۱) یہ کہ جب وہ صلیباً یا دو متارہ میں پڑھنا چاہے تو صرف شریعت میں جو ہے اور صرف اور صرف یہ ہے کہ میں یہ
 کہ جب یہ صلیباً یا دو متارہ میں پڑھنا چاہے تو صرف شریعت میں جو ہے اور صرف اور صرف یہ ہے کہ میں یہ
 کہ جب یہ صلیباً یا دو متارہ میں پڑھنا چاہے تو صرف شریعت میں جو ہے اور صرف اور صرف یہ ہے کہ میں یہ

(۲) یہ کہ جب وہ صلیباً یا دو متارہ میں پڑھنا چاہے تو صرف شریعت میں جو ہے اور صرف اور صرف یہ ہے کہ میں یہ
 کہ جب یہ صلیباً یا دو متارہ میں پڑھنا چاہے تو صرف شریعت میں جو ہے اور صرف اور صرف یہ ہے کہ میں یہ
 کہ جب یہ صلیباً یا دو متارہ میں پڑھنا چاہے تو صرف شریعت میں جو ہے اور صرف اور صرف یہ ہے کہ میں یہ

کی یادوں پر غور نہیں اسی لئے اگر کوئی شخص اس قدر پڑھ کر پکڑے تو نہ تو اس کے لئے جہاں کعبہ کی یادوں سے بالکل محال ہے نہ وہ اس کی توجہ بظاہر اس وقت سے لے لیں یہ ممکن اس میں کعبہ کی جانب توجہ سے بجا اور اس سے بھی بڑھ کر بھی فرمایا ہے اس سے گمراہ کر گیا ہوگی۔

کعبہ کے اندر توجہ نہ کرنا بھی جائز ہے اور جماعت سے بھی دور ہاں یہ بھی شرط نہیں کہ اگر وہ مقتدیوں کا یہ ایک ہی طرف ہوا اس لئے کہ وہاں ہر طرف قہر ہے۔ ہاں یہ شرط ضرور ہے کہ مقتدی امام سے آگے نہ بڑھ کر نہ آئیں۔ اور مقتدی کا مقام امام کے سامنے ہوا ہے بھی اور مست ہے اس لئے اس صورت میں وہ مقتدی امام سے آگے نہ سمجھا جائے گا آگے جب ہوتا کہ جب دونوں کا سنایا ہی طرف ہوتا ہے ہاں اس صورت میں نماز ٹھیک ہوگی اس لئے کہ کسی آواز کی طرف متوجہ نہ کرے نہ پڑھ کر نہ دے نہیں اگر کوئی چیز میں حائل رہی جائے تو یہ امر امت نہ رہے گی۔ (درمختار، فیروہ)

اگر امام کعبہ کے اندر اور مقتدی کعبہ سے باہر حلقہ قائم رکھے: ہاں جب بھی نماز قاصد ہو جائے تو نہیں اگر صرف امام کعبہ کے اندر ہو گا اور کوئی مقتدی اس کے سر قعود ہوگا تو یہ نماز ہوگی اس لئے کہ اس صورت میں امام کا مقام بقدر پایہ قدس مقتدیوں سے اونچا ہوگا۔ (درالمختار)

اگر مقتدی اندر ہوں اور امام باہر تب بھی نماز درست ہے بشرطیکہ مقتدی امام سے آگے نہ ہوں۔ (درالمختار)

نہ ہونے لگتی تو یقین سے ان نمازوں کا بیان تمام ہرچ کا جن میں قرآن مجید کی قرأت فرض ہے لہذا اب ہرچوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے ساتھ ہی کچھ حالات قرآن مجید کے اور اس کی تلاوت، فیروہ کے اور کعبہ بھی ملے دیں اور ہی گئے، ہرچ نے بعد تلاوت کا بیان ابھی تک نہیں کیا اگرچہ ہمارے فقہاء میں دلت ہے کہ بعد ہرچ کے بعد تلاوت کا بھی ذکر کرنا چاہیے ہیں۔ اگرچہ ان کے چاہا تو یہ توجہ بھی نہایت اچھے اور مفید ہوگا جس کی تفصیل سے اکثر فقہ کی کتاب میں خان ہیں اس بحث میں سب سے پہلے ہم یہ قاعدہ پاتے ہیں کہ قرآن مجید کیا چیز ہے اور وہ ہم تک کیسے پہنچی اس کے بعد اس کے پڑھنے پڑھانے کی فضیلت اور ثواب بیان کریں گے اس کے بعد جو مسائل اس کے متعلق رکھتے ہیں ان کا ذکر کریں گے۔ واللہ حسبی ونعم الوکیل۔

ملائکہ فرشتہ حالت خواب میں آ کر تلاوت کرے۔ مگر اخیر وقت صبح کی دینی سے قرآن مجید ختمی ہے۔ تمام قرآن مجید عالم بیداری میں نازل ہوا۔ مگر جب بعض علماء نے سورہ کوثر کو اخیر قسم میں قرار دیا ہے مفسرین نے اس کو رد کر دیا ہے اور ان کے شبہ کا کافی جواب دے دیا ہے۔ (الفتح)

قرآن مجید کے مفعلات نازل ہونے میں یہ بھی غمت تھی کہ اس میں بعض آیتیں وہ تھیں جن کا کسی وقت نزوح کر دینا خدا کے تعالیٰ کو منکر تھا۔ قرآن مجید میں تیس قسم کے مضمونات ہوئے بعض وہ جن کا علم بھی مندرجہ ذیل سے ہی معلوم ہو سکتا ہے۔

مثال۔ (۱) وہ کہ تم کہتے ہو "لو کان لا یوم ادم ولا یامن مالی لا حب ان یمکون

اللبہ المانی ولو کان نہ الناس لا حب ان یمکون الیہما الثالث ولا یملأ جوف ابن ادم ولا المرب و یوم اللہ غمی من مذاب" یعنی (۲) اے حق تعالیٰ یہ بھی قرآن مجید کی وہ سورہیں تھیں جن میں بعض وہ ہیں جن کی تلاوت منسوب ہوئی ہے خضر ہستی ہے جیسے ایت رہے کہ خدا اس کا بانی ہے مگر تلاوت ہی کی کہیں ہوتی یہ دونوں قسمیں قرآن مجید سے نکال دی گئیں اور ان کا اظہار بھی قرآن مجید میں جائز نہیں بعض وہ ہیں جن کی تلاوت ہوتی ہے مگر مکرر بار بار پڑھنا ہے یہ قسم قرآن مجید میں داخل ہے اور اس کی بہت مثالیں ہیں جیسے ان لوگوں نے مستحق تصنیف میں ان کو جمع کیا ہے فن تطبیہ میں اس سے بہت بحث ہوئی ہے مگر یہ مقام ان کی تفصیل کا نہیں (تفسیر التفسیر)

جب شافعہ قیامت پلا دست حضرت محمد رسول اللہ غازی نے رفیق اعلیٰ جمل مجید کے جوار رحمت میں سکونت اختیار فرمائی اور رسول کی توقیف ہو گیا قرآن مجید کسی سبب میں جبراً نہ نازل کیا گیا ہے مجمع۔ تمام فرقہ بندی پر ساریں اور آیتیں انھیں ہوتی تھیں اور دو تلفظ لوگوں کے پاس تھیں۔ اکثر صحابہ کو یہ قرآن مجید نہ پائی یا تمام سب سے پہلے قرآن مجید نے یہ جواز دیا۔

ذیاب حضرت امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے دل میں یہ احوال حق تعالیٰ نے ان کے ذریعہ سے اپنے اس سچے مدد کو پورا کیا جو اپنے پیغمبر سے لیا تھا یعنی یہ قرآن مجید کے مجموعہ وہ ہیں اس کا جمع کرنا اور حفاظت کرنا لازم ہے اسے ہے۔ یہ زمانہ حضرت امیر المؤمنین صدیق اکبر کی خلافت راشدہ کا تھا۔ حضرت فاروق نے ان کی خدمت میں عرض کیا کہ یہ قرآن شریف ہوتے ہاتھ ہیں اور بہت سے جگہ غلطی سے شریف ہو گئے مجھے خوف ہے کہ اگر یہی حال رہے گا تو بہت بڑا حصر قرآن مجید کا ہاتھ سے جاتا رہے گا لہذا میں تمام سبب سمجھتا ہوں کہ آپ اس طرف

وجود فرمائے اور قرآن مجید سے جمع کرنے کا اہتمام کیجئے۔ حضرت صدیق نے فرمایا کہ جو کام نبی ﷺ نے نہیں کیا اس کو تم نہیں کر سکتے یہ حضرات فاروق نے عرض کیا کہ خدا کی قسم یہ بہت اچھا کام ہے پھر وہی فوق حضرت فاروق اس کی تحریک کرتے رہے حتیٰ کہ حضرت صدیق کے دل مبارک میں بھی یہ بات جم گئی انہوں نے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو طلب کیا اور یہ سب قصہ بیان کر کے فرمایا کہ قرآن مجید نے جمع کرنے سے لئے میں نے آپ کو منتخب کیا ہے آپ کا تب وحی تھی اور یہ ان صانع ہیں انہوں نے بھی وحی عطا کیا کہ جو کام نبی ﷺ نے نہیں کیا اس کو آپ ٹھیک ایسے کر سکتے ہیں بآئندہ اور بھی راضی ہوئے اور انہوں نے بہت اہتمام بیغ سے قرآن مجید کو جمع کروانا شروع کیا۔

زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے منتخب کرنے کی وجہ سے یہ لکھی ہے کہ ہر سال رمضان میں حضرت جبرائیل علیہ السلام سے نبی جنہ قرآن مجید کا دور کیا کرتے تھے (۱۱) اور سال وفات میں دو مرتبہ قرآن مجید کا دورہ اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہ اس ذخیرہ دورے میں شریک تھے اور اس ذخیرہ دورے کے بعد پھر کوئی آیت منسوخ نہیں ہوئی۔ جس قدر قرآن اس دورے میں پڑھا گیا وہ سب باقی رہا لہذا ان مضمون آراء اور آیتوں کا فوہم تمام (شرح السنہ)

دسب قرآن مجید صحابہ کے اہتمام بیغ سے جمع ہوا پکا حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں اس کی نظر عینی کی اور جہاں کسی کتابت میں غلطی ہوئی تھی اس کی تصحیح فرمائی۔ ہر سال اس قدر میں رہتا اور اکثر اوقات صحابہ سے منظر بھی کیا کبھی بہت اسی مکتوب کی ظاہر ہوتی تھی کبھی اس کے خلاف بات فوراً اس کو سمجھ کر دیتے تھے پھر جب یہ صبح شروع ہو چکے حضرت فاروق نے اس کے چہرے پر حمالے کا تخت اہتمام کیا حفاظ صحابہ کو دروازہ کھولیں اس قرآن و فرائض تعلیم کے لئے بھیجا جس سے اس کا جذبہ بکثرت پڑ گیا۔

حق یہ ہے کہ حضرت فاروق رضی اللہ عنہ کا اہتمام اس بارے میں تمام امت محمدیہ کے لئے بہت اچھا ہے انہی کی بدولت آج ہمارے پاس قرآن مجید موجود ہے اور ہم اس کی تلاوت سے فیضیاب ہوتے ہیں۔ اس احسان کی کافیات سر سے ہو سکتی ہے اسے اللہ اپنے رضوان کی غلطیوں میں ازب و ن فرما اور تاج کرامت و خلوت ان کے مقدس سر پر رکھ۔ آمین۔

(۱) حدیث میں ملاحظہ کیا جائے کہ اس کا مطالبہ ہو گیا ہے کہ اس کو کس نے جمع کیا ہے؟ پھر اس کا جواب دیا۔

پھر حضرت شیخ رحمہ اللہ نے اس احسان کو اور بھی کامل کر دیا اپنے زمانہ خلافت میں انہوں نے اس مصنف شریف کی سات نقیصہ ترازمائے کتب بعیدہ میں بھی دین اور اختلاف قرأت کی وجہ سے جو فوائد پر پا بیرو تھے اور ایف و سر سے قرأت خلاف حق اور باطل سمجھتا تھا ان سب بھگڑوں سے دین اسلام کو پاک کر دیا۔ صرف ایک قرأت پر سب کو متفق کر دیا۔ بحمد اللہ تعالیٰ جیسی منسوب و ترتیب اہل اسلام کے پاس ہے وہی مذہب و نیا میں اس کی مثال نہیں آسکتی۔ اور یہی کی جانے لگتی ہے ان میں وہ تحریف و تبدیلی ہوئی کہ الاملاں۔ قرآن مجید کی نسبت مخالفین کو بھی اقرار ہے کہ بالیہ وہی سب ہے جس کی نسبت خود بخود نے کام خدا ہونے کا دعویٰ فرمایا تھا اس میں کسی قسم کی زیادتی ان کے بعد نہیں ہوئی۔ والحمد للہ علی ذلک۔

قرآن مجید میں آجوں اور سورتوں کی ترتیب وہاں نہ ہے یہ بھی صحابہؓ نے دی ہے مگر نہ اپنی رائے اور قیاس سے بلکہ یہی جتنی جس ترتیب سے پڑھتے تھے اور ترتیب اس عہد مبارک میں تھی اس کے ذرا بھی خلاف نہیں کیا۔ صرف وہ سورتوں کی ترتیب الیہ صحابہؓ نے اپنے قیاس سے دی ہے۔ بڑا آقا اور اذلال تو یہ بھی جیسا خلاف نوع محفوظ نہ ہوئی جس کا کاروبار مافوق ہو ان میں ترتیب بھی خلاف مرضی نہیں ہوتی۔

بعض اور اس پر نے بھی تشکیک کیا۔ خود ادرانی بن کعب رحمہ اللہ عنہما کے قرآن مجید کو مرجع کیا تھا ان کی ترتیب راء کے موافق تھی کسی کی اور کسی طرح جابجا منسوخ احادیث آیتیں بھی ان میں کسی غرض سے مندرج تھیں۔ نہیں نہیں تفسیری اغلاط بھی ان میں لکھے ہوئے تھے ان سب مصنف کو حضرت عثمان رحمہ اللہ نے لے کر دہ آگے چل کر ان کی وجہ سے سخت اختلاف پڑا۔ علاوہ اس کے یہ متفقہ قوت جو اس مصنف کی نقل کرنے میں تھی ان مصحف میں کہاں وہ صرف ایک ہی شخص کی محنت کا نتیجہ تھا اس سبب سے اور بھی فرومایاں میں ہوں گی۔

صحابہؓ نے نہ میں قرآن مجید میں سورتوں کے نام پاروں کے شکاکات وغیرہ نہ ہونے تھے بلکہ دوسروں پر لکھے جی نہ دیئے تھے بلکہ بعض صحابہؓ ان کو برا سمجھتے تھے وہ چاہتے تھے کہ مصنف میں سہا قرآن کی اور کوئی چیز نہ لکھی جائے۔ عبداللہ بن کعب کے زمانہ میں ابوالاسود دیاہم سن بھری نے اس میں نقصان دے اور ان کے بعد بحر جس اور عشر لکھے تھے اور سورتوں اور پاروں کے نام بھی لکھ دیئے تھے۔ طامان سب چیزوں کے جوڑ پر متفق ہیں ان کے لئے کہ یا کسی چیز میں نہیں ہیں جن کے قرآن نہ لکھا گیا اور متفق ان چیزوں کا ممکن ہے جن کے قرآن ہونے کا شبہ نہ ہے۔

سے نزول ہو بلکہ ہے فطرت مطلقاً جائز ہے حسب مطلقاً جائز اس حدیث میں غلطی کی اجازت صرف انہیں دونوں چیزوں میں منحصر کرنا مقصود نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ کوئی نعمت ان دونوں سے بڑھ کر نہیں ہے کہ اس میں ہونے کی خواہش کی جائے۔

۸۔ ابو سعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ قرآن مجید اپنے پڑھنے والوں کی قیامت میں عطا فرمائے گا جس اس کو لباسِ کرامت پہنایا جائے گا پھر قرآن مجید کے ساتھ کہ اس کے ساتھ اور زیادہ اس کے اوپر نعمت فرمائی تب اس کو تاج کرامت پہنایا جائے گا پھر کہہ گا اے اللہ اور زیادہ دے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنی رضا مندی کی نذر اس پر بھی خلق اس شخص کو عطا فرمائے گا۔ (سنن دارمی)

۹۔ جو شخص اچھی طرح قرآن مجید پڑھتا ہے اور اس نے حلال کھانا اور حرام کو حرام نہ سمجھ کر اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل فرمائے گا اور اس کے دس اعزازوں کے حق میں جو مستحق دروغ ہوں گے اس کی عطا فرمائے گا۔ (ترمذی۔ ابن ماجہ)

۱۰۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن مجید پڑھنے سے ہر حرف کے عوض تیس تیس نیکیاں ملتی ہیں جس میں کہتا کہ الف ایک حرف ہے، بکاف ایک حرف ہے، جیم ایک حرف ہے۔ یہ ایک حرف ہے۔ (سنن دارمی) مقصود یہ ہے کہ صرف الف سمجھنے سے تیس نیکیاں ملتی ہیں۔ اللہ اکبر۔

۱۱۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سب میں بہتر وہ شخص ہے جس نے قرآن مجید کو پڑھا اور پڑھنا بہت حد تک ابوعبدالرحمنؓ نے حضرت عثمانؓ سے سنا کہ قرآن مجید پڑھنا شروع کیا حضرت عثمانؓ نے وقت خلافت سے عثمانؓ کے زمانہ تک پڑھاتے رہے اور فرماتے تھے کہ اسی حدیث نے مجھ اس بل بھنڈا دیا ہے کہ قرآن پڑھانے میں مشغول ہوں۔ (صحیح بخاری۔ سنن دارمی)

۱۲۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جو شخص اپنے نرے کہ قرآن مجید قلم کرے ہے حق تعالیٰ اس کو قیامت میں ایک تاج عزت کا پہنائے گا۔ (طبرانی)

۱۳۔ معاذ ابن اسد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جو شخص اچھی طرح قرآن مجید پڑھے اور اس پر عمل کرے قیامت کے دن اس کے والدین کو ایک تاج پہنایا جائے گا جس کی روشنی آفتاب کی روشنی سے بڑھ جائے ہوگی پھر یہ کہنا اس شخص کا جس نے پڑھا اور سنا کیا۔ (ابوداؤد)

۱۴۔ ابوالحسن مسعودی سے مروی ہے کہ یہ قرآن اللہ کا نعمت خاندان ہے اس سے جو جس قدر لے سکے میرے نزدیک اس گھر سے زیادہ کوئی ہے برکت مقام نہیں جس گھر میں خدا کی کتاب نہ

اور آپ صبح وصال جس میں پانچویں آیت نہ پڑھیں وہاں گھر ہے جس میں کوئی رہتے ہوئے نہیں۔ (دارقنی)

دارقنی فرماتے ہیں کہ پانچویں آیت قرآن مجید یا ازل کے بھول جانے اور قیامت کے دن جہاں ہوگا۔ (الحجۃ النبی) ص ۱۱۹

۱۱۹ خدیج بن حذافہ رضی اللہ عنہ سے روایت کہ جو شخص قرآن مجید پڑھتے ہیں گواہ اور ثواب سے کام لیں گے۔ (دارقنی) ص ۱۱۹

ایسی حدیث ہے کہ۔۔۔ نے لکھا ہے کہ قرآن مجید پڑھنے سے پتھر پڑھنے سے بھی زیادہ ثواب ہے۔ (بیہقی)

یہی حدیث کوئی حدیث ہے اور انیس قرآن مجید پڑھنے سے آپ صبح وصال میں۔ ایک مرتبہ یہ انیس بن۔۔۔ حذافہ رضی اللہ عنہ سے لکھا ہے کہ قرآن مجید پڑھنے سے پتھر پڑھنے سے بھی زیادہ ثواب ہے۔ (دارقنی) ص ۱۱۹

فکلیف اذا جئنا من کل امة بشہید وجئناک علی ہولاء شہیدا۔
 کہ جس میں ہوا اس وقت کہ ہم ہر امت کے لئے ایک شہید لائیں گے اور
 ان کو ہر قوم کے ہوا ان میں سے یہاں قیامت کو ہے کہ اس دن خدا کے غفور رحیم ہر امت پر ان
 کے شہید کو لائیں گے۔ (دارقنی) ص ۱۱۹

حضرت علیؑ نے فرمایا ہے کہ۔۔۔ میں نے جو بھول جانے سے نہیں کر سکتا۔ (دارقنی) ص ۱۱۹

حضرت فاروقؓ نے فرمایا ہے کہ۔۔۔ میں نے جو بھول جانے سے نہیں کر سکتا۔ (دارقنی) ص ۱۱۹

یہودیوں نے کہا ہے کہ۔۔۔ میں نے جو بھول جانے سے نہیں کر سکتا۔ (دارقنی) ص ۱۱۹

یہودیوں نے کہا ہے کہ۔۔۔ میں نے جو بھول جانے سے نہیں کر سکتا۔ (دارقنی) ص ۱۱۹

یہودیوں نے کہا ہے کہ۔۔۔ میں نے جو بھول جانے سے نہیں کر سکتا۔ (دارقنی) ص ۱۱۹

اسی طرح قرآن کی زمرہ خاص سورتوں کے لفظ بھی صحیح اور درست ہیں بہت وارد ہوئے ہیں مثلاً چند حدیثیں نقل کی جاتی ہیں سورہ فلق کی نسبت احادیث میں وارد ہوا ہے کہ سچ مثنائی اور قرآن عظیم یہی ہے۔ (صحیح بخاری) ایسی سورت کسی نبی پر نہیں نازل ہوئی۔ (مسند رک حاکم)

۱

سورہ بقرہ کے حق میں آیا ہے کہ جس گھر میں پڑھی جائے وہاں سے شیطان بھاگ جاتا ہے۔ (ترمذی) اس کو پڑھو برکت ہوگی اور نہ حسرت ہوگی (مسلم) اور اگر آواز چوڑیوں کو نہ چھو کر دے۔ بقرہ۔ آل عمران۔ یہ دونوں قیامت میں اپنے پڑھنے والے کی شفاعت کریں گی اور ایک روز بڑا ستارہ جھنڈ کر آسمان کو بخش دیں گی۔ آیت انگری تمام آیات قرآن کی بزرگ اور سرور ہے (مسلم) انہی سورہ بقرہ کی دو آیتیں جس گھر میں پڑھی جائیں ان تک شیطان اس گھر کے قریب نہیں جاتا۔ (ترمذی)

سورہ انفہ حسب اثری و حضرت علیؓ سے پہنچ پڑھی اور فرمایا کہ اس قدر فرشتے اس کے آسمان پر تھے کہ آسمان کے درے بھر گئے۔ (مسند رک حاکم)

سورہ انفہ جمعہ نے دن کو شخص پڑھے اس کے لئے ایک نور ہوگا اور دوسرے جمعہ تک (مسند رک) اس کے لئے نور ہوگا قیامت کے دن۔ (حسن حصین)

سورہ یٰسین قرآن مجید کا دل ہے جو کوئی اس کو خدا کے لئے پڑھے وہ بخش دیا جائے گا اس کو اپنے گروں پر پڑھو۔ (مسند رک حاکم)

سورہ فتح جو کو تمام چیزوں سے زیادہ محبوب ہے۔ (صحیح بخاری)

سورہ بقرہ انہی نے ایک شخص کی سفارش کی یہاں تک کہ بخش دیا گیا۔ (سخن ستارہ)

اپنے پڑھنے والے کے لئے دعا ہے۔ قدرت کریم ہے یہاں تک کہ وہ بخش دیا جائے گا۔ (صحیح ابن ماجہ)

میں چاہتا ہوں کہ یہ سورت ہر مومن کے دل میں رہے (مسند رک حاکم) یہ سورت اپنے پڑھنے والے کو خدا پرست بناتی ہے جو اس کو پڑھ لے اس نے بہت نعمتی اور اچھا کام کیا۔ (مسند رک)

ذاتی قرآن مجید میں مذکور ہے کہ یہ سورہ کو سچ مثنائی اور قرآن عظیم کہتے ہیں جو اس کو پڑھے اس نے بہت نعمتی اور اچھا کام کیا۔ (صحیح بخاری) یہ سورہ سچ مثنائی اور قرآن عظیم کہتے ہیں جو اس کو پڑھے اس نے بہت نعمتی اور اچھا کام کیا۔ (صحیح بخاری)

سورہ ہذا زکرت نصف قرآن کی برابر ثواب رکھتی ہے۔ (ترمذی)

سورہ قس یا لہذا الکافرون میں رابع قرآن کے برابر ثواب ہے۔ (ترمذی)

سورہ اذہاب کا ثواب۔ بلغ قرآن کا ثواب ہے۔ (بخاری) ایک شخص اس سورت کو ہر نماز میں پڑھا کرتے تھے نبی ﷺ نے فرمایا کہ ان سے کہہ دو کہ اللہ تعالیٰ ان کو دوست رکھتا ہے۔ (صحیح بخاری) اس کی محبت تم کو جنت میں داخل کرے گی۔ (صحیح بخاری)

ایک شخص کو یہ سورت پڑھتے ہوئے آپ ﷺ نے سنا تو آپ نے فرمایا کہ جنت ضروری ہوئی۔ (ترمذی)

سورہ فلق اور سورہ ناس اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ محبوب ہے (مسند زک) اس سے بڑھ کے کوئی دعا یا استغفار نہیں ہے۔ (نسائی) یعنی یہ بہت اعلیٰ درجہ کی دعا ہے اور اس کے پڑھنے سے تمام بداول سے نجات ملتی ہے۔ سب سے پہلے دونوں سورتیں نازل ہوئیں تھیں اللہ نے انہیں کو در کر لیا۔ اور دوسری دعائیں جو شریعت یا حسد وغیرہ سے بچنے کے لئے پڑھتے تھے چھوڑ دیں۔ (ترمذی)

قرآن مجید تمام مہر و بخشش سمانی و روحانی کی دوا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ شفاء و رحمة لکم منین و شفاء لعافی الصدور۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ اگر کوئی سچے دل سے قرآن مجید پڑھے تو پہنچ بھی لے جائے ملازم سیوطی اٹھان میں لکھتے ہیں کہ قرآن مجید طب روحانی ہے بشرطیکہ نیک لوگوں کی زبان سے ادا ہو اللہ کے علم سے ہر مرض کی شفا اس سے حاصل ہوتی ہے مگر چونکہ نیک لوگ کم ہیں اور ہر کس و نامکس کی زبان میں اثر نہیں ہوتا اس لئے لوگوں نے طب ہسانی کی طرف رجوع کیا۔

خاص خاص صورتوں کے خواص بھی صحیح احادیث میں بہت وارد ہوئے ہیں سینکڑوں مریضوں کو اس سے شفا ہوئی ہے۔ ہزاروں بلائیں اس سے دفع ہوئی ہیں۔

صحیح بخاری میں متعدد طرق سے مروی ہے کہ ایک شخص کو سناپ نے کاٹ لیا تھا کچھ صحابہ وہاں مسافر اترے ہوئے تھے ان سے ایک شخص نے آکر کہا کہ یہاں کے سردار کو سناپ نے کاٹ لیا ہے آپ دونوں میں اگر کوئی حجاز لے ہوں تو چلیں ان میں سے ایک صحابی چلے گئے اور انہوں نے سورہ فاتحہ پڑھ کر پھونک دی وہ اچھا ہو گیا۔

نستی پر سوار ہوتے وقت بسم اللہ مجربہا و مرمنہا ان دہی لغفور رحیم پڑھ

یہ ہے کہ شیخ طوقی نے اس سے منکر ہو کر فرمایا ہے۔ (الحق)
 قل: محمد احمد اور مولانا صاحب نے اس سے منکر ہو کر فرمایا ہے۔ (الحق)

یہ ہے کہ شیخ طوقی نے اس سے منکر ہو کر فرمایا ہے۔ (الحق)
 قل: محمد احمد اور مولانا صاحب نے اس سے منکر ہو کر فرمایا ہے۔ (الحق)

قل: اللہم! مالک الملک، مؤمنی الملک، بطور حساب تک پہنچا
 ہوا ہے کہ قاضی نے اس سے منکر ہو کر فرمایا ہے۔ (الحق)
 قل: محمد احمد اور مولانا صاحب نے اس سے منکر ہو کر فرمایا ہے۔ (الحق)

قل: اللہم! مالک الملک، مؤمنی الملک، بطور حساب تک پہنچا
 ہوا ہے کہ قاضی نے اس سے منکر ہو کر فرمایا ہے۔ (الحق)
 قل: محمد احمد اور مولانا صاحب نے اس سے منکر ہو کر فرمایا ہے۔ (الحق)

قل: اللہم! مالک الملک، مؤمنی الملک، بطور حساب تک پہنچا
 ہوا ہے کہ قاضی نے اس سے منکر ہو کر فرمایا ہے۔ (الحق)
 قل: محمد احمد اور مولانا صاحب نے اس سے منکر ہو کر فرمایا ہے۔ (الحق)

(۱) لعننی الہ العرش یا احوئی یقی

جماعنا کل المکار و ہو لا

ویجمعنا من یمکون کتابہ

صغیرا لہ اذا ما سوء فی محلا

یہ بھی واضح رہے کہ قرآن مجید کی تلاوت کا ثواب اس پر موقوف نہیں کہ اس کے معنی
تجزیہ و حدود کی بات ہے۔ چونکہ جس عربی زبان نہ جانتا ہو قرآن مجید کے معنی نہ سمجھ سکتا، وہ اس کو بھی
قرآن مجید کی تلاوت کا ثواب ملے گا اور وہ بھی اس فیض عام سے محروم نہ رہے گا اس لئے کہ قرآن
مجید کے الفاظ بھی تاخیر و تامل سے پڑھنے کی ہرگز ضرورت نہیں (۲) اچیں یہ دوسری بات ہے کہ اگر معنی سمجھ نہ
سکتا، تو اس کے ذریعہ ثواب ملے گا۔

قرآن مجید کی تلاوت وغیرہ کے آداب

جب قرآن مجید کے قضا میں مضمون، وجہ اور اس کی عظمت دل نشین ہو چکی تو یہ امر قابل
بیان نہ رہے کہ اس کی تلاوت و تحریف میں کیا وجوہ دشمنی مرنے چاہئے اور اس کی تلاوت اور اس میں کلام
آداب اور آداب تلاوت رکھنا چاہئے۔ عمر و بن عبد العزیز یا حسن بن علی بن ابی شیبہ فرماتے ہیں۔
سمجھو کہ قرآن مجید کی تلاوت اور پڑھنے کے لئے کسی ایسی حالت میں نہ پڑھاؤ
نہ نہ شرم نہ خجستگی بل اس قدر خیر اور ہی ہے کہ قرآن مجید پڑھتا ہو اگر اتنی ہی وقت اپنے میں نہ
ہو عینہ تو اس کو وضو کر کے کسی ایسی حالت میں پڑھ لے۔ (الفتاویٰ)

(۲) قرآن مجید پڑھنے کے وقت دل میں کسی اور چیز کا خیال نہ آئے اور اس کی تلاوت میں کسی اور چیز کا خیال نہ آئے۔
یہ بھی قابل ذکر ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت میں کسی اور چیز کا خیال نہ آئے اور اس کی تلاوت میں کسی اور چیز کا خیال نہ آئے۔
اس کی تلاوت میں کسی اور چیز کا خیال نہ آئے اور اس کی تلاوت میں کسی اور چیز کا خیال نہ آئے۔
اس کی تلاوت میں کسی اور چیز کا خیال نہ آئے اور اس کی تلاوت میں کسی اور چیز کا خیال نہ آئے۔

(۳) قرآن مجید کی تلاوت میں کسی اور چیز کا خیال نہ آئے اور اس کی تلاوت میں کسی اور چیز کا خیال نہ آئے۔
اس کی تلاوت میں کسی اور چیز کا خیال نہ آئے اور اس کی تلاوت میں کسی اور چیز کا خیال نہ آئے۔
اس کی تلاوت میں کسی اور چیز کا خیال نہ آئے اور اس کی تلاوت میں کسی اور چیز کا خیال نہ آئے۔

یہ بھی شرط نہیں ہے۔ (۱) کہ قرآن مجید کے معانی سمجھ لیتے ہو اور اگر قرآن مجید میں اعراب نہ ہوں جب بھی اس کے صحیح اعراب پڑھنے پر قادر ہو۔
 صحیح یہ ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت کی نعمت صرف انسان کو دی گئی ہے شیطان وغیرہ اس کی تلاوت پر قادر نہیں۔ بلکہ فرشتوں کو بھی یہ نعمت نہیں ملی ہوئی وہ بھی اس امر کو سمجھ رہے ہیں کہ کوئی انسان تلاوت نہ کرے اور وہ شیخ۔ ہاں مومنین جن کے والدین یہ نعمت انھیں سب سے پہلے اور وہ تلاوت قرآن پر قادر ہیں (تفظ المرآۃ - المحدث)

شاید اس سے نصرت، جو ان کی ایسا امام مستحق ہوں۔ اس لئے کہ ان کی نسبت حدیث میں وارد ہوا ہے کہ ہر مصلحان میں نبی مقرر ہے قرآن مجید کا دور کیا کرتے تھے اور ان کے افعال میں مستقل فی سبیل اللہ ابدائی میں تشریح کر دینی ہے کہ کبھی وہ پڑھتے تھے اور حضرت شیخ تھے اور کبھی آپ بھی پڑھتے تھے اور وہ شیخ تھے واللہ اعلم۔

بہتر یہ ہے کہ قہر و جہنم و عذاب نہایت اب سے کسی پائیز و مقام میں دینے کو قرآن مجید پڑھا جائے سب سے بہتر اس کام کے لئے مسجد ہے۔ جو لوگ ہر وقت یا اکثر اوقات اس کی تلاوت میں مشغول رہنا چاہیں ان کے لئے ہر حال میں قرآن مجید پڑھنا بہتر ہے۔ لیکن جس یا جنھیں باوجود سب کے باوجود وہاں بنامت کی حالت میں ایستہ نہ چاہئے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ کیفیت بیان فرمادی ہیں کہ آپ ﷺ ہر حال میں تلاوت فرمائی کرتے تھے وضو کی حالت میں بھی سب وضو بھی باں بنامت کی حالت میں ایستہ نہ کرتے تھے۔

قرآن مجید کی تلاوت میں نیک و عافیت وقت مقرر کر لینا بھی درست ہے و اگر سب کا یہ بھروسہ نماز کے بعد قرآن مجید پڑھا کرتے تھے۔ وقت مقرر کر لینے میں تاخیر بھی نہیں ہوتا۔

مومن یہ ہے کہ پڑھنے والا اللہ تعالیٰ سے پیسے اعدو باللیہ من الشیطان اللو جہم بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ لے۔ اور اگر پڑھنے کے درمیان میں کوئی دنیوی کام کرے تو اس کے بعد پھر اس کا اعادہ چاہئے۔

(۱) یہ بھی ایک بات ہے کہ اگرچہ قرآن مجید کی تلاوت کی کوئی یہ بھی نہیں ہے مگر یہ بھی تلاوت سب کے لئے یہ شرط کافی ہے تو تلاوت یہ ہم کو تلاوت اللہ تعالیٰ کی دینا ہے۔

قرآن مجید نظم نہیں کر چکے بہت قہمت سے پڑھنا تھا قرآن مجید ہے (۱)

پھر جس قرآن مجید کے معنی مجھ سنا، وہ اس قرآن مجید پر سے وقت اس کے معنی پر غور کرنا
اور ہر مضمون کے موافق اپنے اس کا اثر ظاہر کرنا۔ مضمون ہے۔ مثلاً: اب ہر وہی ایسی آیت
پڑھئے جس میں اللہ پر کسی رحمت کا ذکر ہو، عابد رحمت ہو، اور عابد کا ذکر ہو، وہی آیت
پڑھئے، اب حسب مضمون یہ قرآن کا جواب دے، مثلاً: عنترہ بنی اسرائیل سورہ، والقیس کے اخیر میں
کچھ ہے (۲) اور بنی وانا علی ذلک من الظاہلین پڑھئے (ترجمہ) کیا سورہ یا مہدی کے اخیر
میں حسب کچھ ہے (۳) قرآن ہے کہ سلسلی (ترجمہ) سورہ کا جواب پڑھ کر سورہ قرآن میں کچھ نہیں ہے
یہ جواب دینا چاہئے، اس وقت مضمون سے کہ قرآن مجید غرض نماز میں یہ قرآن میں پڑھا جاتا
ہو، غرض یا قرآن میں پڑھا جاتا ہو، جواب دینا چاہئے۔ (۴) اور انکار۔

قرآن مجید پڑھنے کی حالت میں یہ مستحب ہے۔ اور وہ شائع ہے، قرآن مجید پڑھنے
اور انکار کرے۔

۱۔ یہ دیکھو۔ حدیث اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں
قرآن مجید پڑھنے کے بعد یہ حدیث مستحب ہے۔ اس لئے کہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں
یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں (۱)

قرآن مجید پڑھنے کے وقت سورہ نماز میں یہ حدیث مستحب ہے۔ اس لئے کہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں
یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں

۱۔ اب یہ حدیث قرآن مجید پڑھنے کے وقت سورہ نماز میں یہ حدیث مستحب ہے۔ اس لئے کہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں
یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں
یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں

(۱) اب یہ حدیث قرآن مجید پڑھنے کے وقت سورہ نماز میں یہ حدیث مستحب ہے۔ اس لئے کہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں
یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں
یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں

(۲) اب یہ حدیث قرآن مجید پڑھنے کے وقت سورہ نماز میں یہ حدیث مستحب ہے۔ اس لئے کہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں
یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں
یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں یہ حدیث کے اخیر میں

جہاں قرآن مجید پڑھا جاتا ہو وہاں سب لوگوں کو چاہئے کہ ہر تن اسی طرف متوجہ رہیں۔ کسی دوسرے کام میں جو سننے میں تداخل ہو مشغول نہ ہوں اس لئے کہ قرآن مجید کا سننا فرض ہے۔ ہاں اگر حاضرین کو کوئی ضروری کام ہو جس کی وجہ سے وہ اسی طرف متوجہ نہ ہو سکیں تو پڑھنے والے کو چاہئے کہ بستہ آواز سے پڑھے اور انہماکی حالت میں بلعداً آواز سے پڑھے گا تو گناہ اسی پر ہوگا۔

اگر کوئی لڑکا قرآن مجید بلند آواز سے پڑھ رہا ہو اور لوگ اپنے ضروری کاموں میں مشغول ہوں تو کچھ مضائقہ نہیں اس لئے کہ حرج شریعت سے اتفاق دیا گیا ہے اور لڑکا اگر آہستہ آواز سے پڑھے تو عادتاً یاد نہیں ہوتا۔ (رد المحتار)

سننے والوں کو تمام ان امور کی رعایت کرنا چاہئے جو اوپر مذکور ہوئے سو اللہ اعوذ باللہ اور ہم اللہ کے اور حالت جنابت میں بھی قرآن مجید کا سننا جائز ہے۔

اگر کوئی شخص خوش آواز ہو قرآن اچھا پڑھتا ہو اس سے قرآن مجید پڑھنے کی درخواست کرنا مستحسن ہے۔ نبی ﷺ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے درخواست فرمائی۔ حضرت فاروق اعظم ابو موسیٰ اشعرئیؓ سے درخواست فرمایا کرتے تھے۔ رضی اللہ عنہما۔

سجدہ تلاوت کا بیان

قرآن مجید میں چودہ آیتیں ایسی ہیں جن کے پڑھنے اور سننے سے ایک سجدہ واجب ہوتا ہے تحصیل ان آیتوں کی یہ ہے۔ (سورۃ اعراف کے اخیر میں یہ آیت)

۱۔ ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون۔

ترجمہ:- بے شک جو لوگ تیرے رب کے پاس ہیں (فرشتے) وہ اس کی عبادت سے غرور اور انکار نہیں کرتے اور اس کا سجدہ کرتے ہیں۔ اس آیت میں لفظ ”وله“ سجدہ دن پر سجدہ ہے۔

۱۹۔

۲۔ سورۃ زمرہ کے دوسرے رکوع میں یہ آیت۔

وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مِنَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهَا وَظِلّٰلُ الْاَشْجَارِ

واسجدوا قروب

پہلی سجدہ کر اور اللہ سے نزدیک ہو یہ شرط ہے ہر دے آنحضرت ﷺ سے ہے ۱۲۔

۱۔ سجدہ تلاوت کے واجب ہونے کے تین وجہ ہیں۔ (۱) آیت سجدہ کی تلاوت خواہ پوری آیت کی تلاوت کی جائے یا صرف طغی کی جس میں سجدہ ہے اور اس کے (۲) ساتھ ٹھہرنے یا سجدہ کا کوئی لفظ اور خواہ آیت سجدہ کی بجائے تلاوت کی جائے یا اس کا ترجمہ کسی اور زبان میں اور خواہ تلاوت کرنے والا خود اپنی تلاوت کو سنے مثلاً کوئی: ہر تلاوت کرے۔ صحیح یہ ہے کہ اگر کوئی یا سجدہ سے تشبیہ میں آیت سجدہ کی تلاوت کی جائے تب بھی سجدہ واجب ہو جائے گا۔ اور اسی حالت میں اس کی بھی نیت کرنی جائے۔ (رد المحتار)

اگر کوئی شخص سوئے کی حالت میں آیت سجدہ تلاوت کرے اس پر بھی بعد الاذان سے واجب ہے۔

۲۔ آیت سجدہ کا کسی انسان سے سننا۔ خواہ پوری آیت سننے یا صرف لفظ سجدہ مع ایک لفظ ٹھہرنے یا بعد کے اور خواہ عربی زبان میں سننے یا اور کسی زبان میں اور خواہ سننے والا جانتا ہو کہ یہ ترجمہ آیت سجدہ کا ہے یا نہ جانتا ہو لیکن نہ جانتے سے ادا کرے سجدہ میں جس قدر تاخیر ہوئی اس میں وہ عذر سمجھا جائے گا۔ (فتاویٰ عالمگیری)

کسی یا غور سے مشغول ہوئے وغیرہ کے اگر آیت سجدہ کی نیت ہوئے تو صحیح یہ ہے کہ سجدہ واجب نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر ایسے بچوں سے آیت سجدہ کی جائے جس کا بخون ایک دن رات سے زیادہ ہو جائے اور زائیں نہ ہو تو سجدہ واجب نہ ہوگا۔ (۳) ایسے شخص کی اقتدا کرنے جس نے آیت سجدہ کی تلاوت کی ہو خواہ اس کی اقتدا سے پہلے یا اقتدا کے بعد اور خواہ اس نے انہی آیت سے آواز سے تلاوت کی ہو کہ کسی مقتدی نے نہ سنا ہو یا بلند آواز سے کی ہو۔ اگر کوئی شخص کسی نام سے آیت سجدہ سننے اس کے بعد اس کی اقتدا کرے تو اس کو اس کے ساتھ سجدہ کرنا چاہئے اور اگر امام سجدہ کر چکا ہو تو اس میں وہ سجدہ نہیں ہیں۔ جس رکعت میں آیت سجدہ کی تلاوت امام نے کی ہو وہی رکعت اس کو کرنا چاہئے تو اس کو سجدہ سے کی ضرورت نہیں اس رکعت سے مل جائے سے سجدہ جائے گا کہ وہ سجدہ بھی مل گیا ہو اور وہ رکعت نہ ملے تو پھر اس کو بعد نماز قرا کر نے کے خارج نماز

(۱) اس وجہ سے تراویح کے بعد بھی نیت کرنا ضروری ہے کہ سجدہ کی تلاوت کرے اور اگر جب نیت کرنا بھی سجدہ واجب ہو جائے گا اس سے سمجھ سکتے ہیں کہ سجدہ کی نیت کرنا ضروری ہے اور اگر کسی نے سجدہ کرنا نہ کرے تو اس کی نیت کرنا ضروری ہے۔ (۲) اگر کوئی شخص کسی نام سے آیت سجدہ سننے یا سجدہ کی تلاوت کرے تو اس کو سجدہ کرنا چاہئے اور اگر امام سجدہ کر چکا ہو تو اس میں وہ سجدہ نہیں ہیں۔ جس رکعت میں آیت سجدہ کی تلاوت امام نے کی ہو وہی رکعت اس کو کرنا چاہئے تو اس کو سجدہ سے کی ضرورت نہیں اس رکعت سے مل جائے سے سجدہ جائے گا کہ وہ سجدہ بھی مل گیا ہو اور وہ رکعت نہ ملے تو پھر اس کو بعد نماز قرا کر نے کے خارج نماز

میں جہد کرنا واجب ہے۔ (بخاری المثلی۔ رد المحتار)

مشترکی سے اگر آیت جہد مکنی جائے تو جہد واجب نہ ہوگا اس پر اس لئے ماس پر بیان ہوگیا ہے جو اس نماز میں شریک ہیں ہاں جو لوگ اس نماز میں شریک نہیں خواہ دو گے نماز ہی نہ پڑھتے ہوں یا کوئی دوسری نماز پڑھ رہے ہوں تو ان پر جہد واجب ہوگا۔ (رد المحتار)

چوتھیں سبب جہد سے کہ واجب ہونے کے بیان کئے گئے ہیں ان میں سے سوا اور کسی چیز سے جہد واجب نہیں ہوتا مثلاً اگر کوئی شخص آیت جہد تکلیف یا دل میں پڑھے، جن سے نہ کہے یا تکلیف نہ کر سکے نہ پڑھے پوری آیت ایلک ومنتہ پڑھے یا اسی طرح کسی سے سنے تو ان سب صورتوں میں جہد واجب نہ ہوگا۔ (رد المحتار)

۴۔ جہد و تلاوت انھیں دو گوں پر واجب ہے جن پر نماز واجب ہے اور انھیں انھیں و انھیں والی عورت پر واجب نہیں ہاں پلوں پر اور ایسے جنھوں پر واجب نہیں جس کا جنون ایک دن رات سے زیادہ ہو گیا ہو اور اس کے بعد زائل ہو گیا ہو۔ جس جنون کا جنون ایک دن رات سے نہ رہا ہے اس پر واجب ہے اسی طرح عورت اور غلبہ پر بھی۔

۵۔ جہد و تلاوت کے صحیح ہونے کی وہی سبب شرطیں ہیں جو نماز کے صحیح ہونے کی ہیں جنی طہارت اور ستر عورت اور نیت استقبال قبلہ تحریم اس میں شرط نہیں اس کی نیت میں آیت کی تعلیم شرط نہیں کہ یہ جہد و تلاوت آیت کے سبب سے بنا اور اگر نماز میں آیت جہد پڑھی جائے اور فوراً جہد نہ کیا جائے تو نیت بھی شرط نہیں۔ (رد المحتار)

۶۔ جن چیزوں سے نماز فاسد ہو جاتی ہے ان چیزوں سے جہد و سہو میں بھی آجاتا ہے اور جہد اس کا لغو و واجب ہو جاتا ہے۔ ہاں اس قدر فرق ہے کہ نماز میں قبضہ سے وضو پڑھتا ہے اور اس میں قبضہ سے وضو نہیں جاتا اور عورت کی محاذات بھی یہاں سے نہیں۔

۷۔ جہد و تلاوت اگر خارج نماز میں واجب ہوں ہو تو بھریا ہے کہ فوراً اور اگر نہ ہو تو اگر اس وقت تاوان کرے تب بھی جائز ہے مگر ضرر و ضرر بھی ہے۔ اور اگر نماز میں واجب ہو تو اس کا نماز و کفر و کفر و واجب ہے تاخیر کی اجازت نہیں۔ (رد المحتار وغیرہ)

۸۔ خارج نماز کا جہد و نماز میں اور نماز کا خارج میں نہ۔ دوسری نماز میں بھی نہیں ہاں جن پر نماز نہیں اگر کوئی انھیں نماز میں آیت جہد پڑھے اور جہد کرے بھول جائے تو اس کا کفر و کفر کے ذمہ ہوگا جس کی تہیہ اس کے سوا کوئی نہیں کرے یا اگر نماز میں اپنے افضل و سہو سے غافل

فرہ دے گا۔ (بخاری)

نماز کا جہد: درج نماز میں اس وقت ادا نہیں ہو سکتا جب کہ نماز قاسدہ ہو اگر نماز قاسدہ سوچے اور اس کا مقصد خراجِ حیفی نہ ہو تو وہ جہدِ خارجی میں اور اگر قاسدہ کی وجہ سے نماز میں نہ آیا ہو تو وہ جہدِ معنی ہو جاتا ہے۔ (بخاری) اور بخاری وغیرہ
 ۱۔ اگر کوئی شخص حالت نماز میں کسی دوسرے سے آیت جہد سے خود کو دوسرا بھی نماز میں ہو تو یہ جہد نماز کا سمجھو جو بے گناہ نماز کے اندر نہ ادا کیا جائے گا بلکہ نماز نماز میں۔

۲۔ اگر ایک آیت جہد کی تلاوت ایک ہی مجلس میں تکیہ کی جائے تو ایک ہی جہد واجب ہوگا۔ اور ایک آیت جہد کی تلاوت کی جائے پھر دوسری آیت مختلف لوگوں سے کی جائے تب بھی ایک ہی جہد واجب ہوگا۔ اگر سننے والے کی مجلس نہ بدلے تو ایک ہی جہد واجب ہوگا خواہ پڑھنے والے کی مجلس بدل جائے نہ بدلے۔ اور اگر سننے والے کی مجلس بدل جائے تو اس پر متعدد جہد واجب ہوں گے خواہ پڑھنے والے کی بدلے یا نہ بدلے اگر پڑھنے والے کی بدل جائے گی تو اس پر بھی متعدد جہد واجب ہوں گے۔ (بخاری)

۳۔ مجلس نے بہ نفع کی دو صورتیں ہیں ایک حقیقی دوسری شکی۔ اگر کان بدل جائے تو حقیقی اور اگر کان نہ بدلے بلکہ کوئی ایسا شخص صادر ہو جس سے یہ سمجھا جائے کہ پہلے فصل کو قطع کر کے اب یہ دوسرا فصل شروع کیا جائے تو شکلی ہے۔ (بخاری) وغیرہ

حقیقی کی مثال: ۱۔ دو گھر جہد ادا ہوں اور ایک گھر سے دوسرے گھر میں چلے جائے بشرطیکہ ایک دو قدم سے زیادہ چلے جائے۔ ۲۔ سوار ہو اور اتر جائے۔ ۳۔ راتے میں چلا جائے۔ ۴۔ کسی درخت کی ایک شاخ سے دوسری شاخ پر چلا جائے خواہ وہ دوسری شاخ اس کو بلی شاخ سے قریب ہو یا دور۔ ۵۔ کسی نہر کو جس میں تیرہ ہا ہو۔ اگر ایک گھر ہو اور اس کے مختلف مقامات پر نماز کی جائے تو مجلس نہ بدلے گی مثلاً مسجد کے گوشوں میں۔ کشتی اگر چہ جاری ہو مگر مجلس نہ بدلے گی۔ اگر نماز پڑھتا ہو گا گھوڑے پر سوار ہو جائے تو مجلس نہ بدلے گی ورنہ اگر نماز پڑھنے کی وجہ سے شرب یا ایک ہی مجلس کا قہر دیا گیا ہے۔ اس صورت میں فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص گھوڑے پر سوار حالت نماز میں ایک ہی آیت جہد کی تکرار کر رہا ہو تو اس پر ایک ہی جہد واجب ہوگا اور اس گھوڑے کو تکرار کر کوئی شخص پیادہ جائے گا تو اس پر ہر مرتبہ سننے سے ایک جہد واجب ہوگا۔ اگر وہ شخص پیادہ گھوڑوں پر سوار نماز پڑھتا ہو جائے گا تو اس پر ہر شخص ایک ہی آیت

عیدہ کی عداوت کرے اور ایک دوسرے کی عداوت کو مٹے تو ہر شخص پر وہ عیدہ ہے واپس اس کے ایک عداوت کے سبب سے دوسرا ہٹنے کے سبب سے مٹا دیا اس کے سبب سے جو وہ دیکھتا ہے وہ اس کے لئے عیدہ ہے اور نہ ہی میں اس کا عیدہ ہونے کا اور ہٹنے کے سبب سے جو وہ دیکھتا ہے وہ اس کے لئے عیدہ ہے اور نہ ہی میں اس کا عیدہ ہونے کا۔

حکم کی مثال :- آیت عیدہ کی عداوت کر کے وہ ایک حق سے زیادہ عداوت بناتا ہے اور ایک حق سے دو ایک حق سے زیادہ بناتی ہے۔ لیٹ کر سو رہا ہے وہ خود غرضت میں بیٹھ کر سو رہا ہے۔ کوئی صورت نیکوں کو بدوہ چلائے گی۔ اور ایک روئے سے زیادہ روئے جائے۔ کسی سے وہ ایک عیدہ ہے۔ زیادہ باتیں کر کے لیٹ کر نہ ہونے کا۔ یہ حق ہے کہ سب سمجھوں میں نہیں نہ ہو سکتی۔ اس طرح اگر کوئی شخص اپنی پڑت لگے یا بیٹھے سے کھڑا ہو جائے تب بھی نہیں مختلف نہ ہو سکتی۔

۳۔ اگر ایک عیدہ عیدہ کی مرتبہ ایک ہی شخص میں پڑھتی جائے تو اختیار ہے کہ سب نے عیدہ دیا جائے۔ پہلی ہی ۱۵ ات کے بعد کوئی ایک ہی عیدہ دیا جائے۔ جس اور عیدہ کی ۱۵ ات کے لئے کافی ہے شراعتی طور اس میں ہے کہ سب کے بعد کیا جائے۔ (مکرراتی)

آخر آیت عیدہ نماز میں پڑھی جائے اور پھر رکوع کیا جائے یا بعد دو تین باتوں کے اور اس روع میں بیٹھنے وقت عیدہ ۱۵ ات کی بھی نیت کرنی چاہئے تو عیدہ دیا ہو جائے گا۔ اور اس طرح اگر آیت عیدہ کی ۱۵ ات کے بعد نماز عیدہ دیا جائے تب بھی یہ عیدہ دیا ہو جائے گا اور اس میں نیت کی بھی ضرورت نہ ہوگی۔ (در مختار، رد المحتار وغیرہ)

۱۰۔ عیدہ اور عیدہ میں اور آیت ۱۵ ات کی نمازوں میں آیت عیدہ نہ پڑھنا چاہئے اس لئے کہ عیدہ کرنے میں مقتدیوں کے اشتباہ کا خوف ہے۔ (مکرراتی)

۱۱۔ کسی صورت کا پڑھنا اور خاص کر آیت عیدہ کو پڑھنا ضروری نہ ہو۔ (مکرراتی وغیرہ)

۱۲۔ اگر حاضرین یا خواجہ کے لئے مستعد نہ ہوتے ہوں تو آیت عیدہ کا آہستہ آواز سے تلاوت کرنا بہتر ہے اس لئے کہ وہ لوگ اس وقت عیدہ نہ کریں گے اور دوسرے وقت شدید بھول جائیں گے کہ وہ عیدہ پڑھیں گے۔ (در مختار وغیرہ)

عیدہ ۱۵ ات کا یہ طریقہ ہے کہ قبلہ رو ہو کر نیت کر کے اللہ آبرے اور عیدہ کرے۔ پھر ہٹتے وقت ابتدا کبیر کہہ کے اٹھے اور کھڑے ہو کر عیدہ کرنا مستحب ہے عیدہ ۱۵ ات کی آواز میں اگر بھی کر سکتے ہیں اس طرح کہ ایک شخص کو پیش امام نے دیکھا ہے اور وہ مقتدیوں کی خبر نہ صرف

ہندو کرچھپے کھڑے ہوں دوران کی اتنا ہی کریں یہ صورت و حقیقت ہماعت کی نہیں ہے۔ اسی لئے آراء کا عید و کسی وجہ سے فاسد ہو جائے تو مقتدیوں کا فاسد نہ ہوگا اور اسکی سبب سے عورت کا آگے خطا کر دینا بھی بہتر ہے۔

آیت عید و آخر فرضی فی ذوں میں پڑھی جائے تو اس کے عید سے میں مشابہت نہ کر کے عید کے بعد ان ربی الاشی بہن ہنتر پتا اور نفس نما ذوں میں نہ رنج نما ذوں میں پڑھیں جائے تو اس کے عید میں ہفتہ پڑھے کہ سچ نہ رہی الا علی نہیں پڑھیں جو ان ویت میں وارد ہوئی ہیں وہ پڑھیں مشابہت ہی جمع کے۔

سجد و جہی للذی خلقہ وصورہ وخلق سمعہ و بصرہ بحولہ و قوہ
فما ترک اللہ احسن الخالقین .

میرے رب نے عید کیا اس کا جس نے اس کو پیدا کیا ہے اور جس نے اس کا بندہ ہے اور اس میں کان اور آنکھ پیدا کی ہیں اوقات اور قوت سے جس پر رگ ہے اقدار پیدا کرنے والے اور دونوں کو جمع کر لیں تو اور بھی بہتر ہے۔

عید نے کیا ہے کہ اگر کوئی شخص تمام عبادت عید کی تلاوت ایک ہی مجلس میں کرے تو حق تعالیٰ اس کی مشابہت کو رفع فرماتا ہے اور اسکی حالت میں ہفتہ پڑھے کہ سب آیتیں ایک دفعہ پڑھے لیں اور بعد اس کے چودہ عید سے کرے یا آیت کو پڑھ کر اس کا عید کرتا جائے۔ (راہنما)
عید و شکر مستحب ہے جب کوئی بڑی نعمت حق تعالیٰ کی طرف سے فائز ہوئے ہوں تو عید اور خفے و شکرین سے تعالیٰ بہتر عید نہ کرے حق تعالیٰ عید و شکر و عید ہے تاکہ وہ اس کی عزت ہوئے کا خیال نہ پیدا ہو۔

جنس و اہل و عترت و عید کے کرتے ہیں اور اس کو سنون سمجھتے ہیں۔ بعض لوگ ان عیدوں کے لئے ایک حدیث بھی بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے حضرت جبریل رضی اللہ عنہ کو ان عیدوں کا تعظیم و تہنیت لاکھ یہ حدیث: تہنیت محمد بن موسوی اور ہے فصل ہے لہذا ان عیدوں کا بخیر سنت اور اگر نہ کر دے اور بہر حال اس کا ترک بہتر ہے۔ (راہنما و غیرہ)

جنازے کی نماز وغیرہ کا بیان

چونکہ اسلام کی مقدس شریعت میں اپنے دینی بھائیوں کے ساتھ عمدہ سلوک اور احسانات اور ہر قسم کی مراعات ایک جزو وائیکم قرار دی گئی ہے اور شریعت میں چاہتی کہ وہیں دینی اخوت اور محبت کا سلسلہ موت سے متعلق ہو جائے اسی وجہ سے نبی ﷺ کی عادت شریفہ یہ تھی کہ جب کوئی مسلمان دنیا سے انتقال کرے اس کے ساتھ وہ بہت احسان کرتے اور جو چیزیں اس کے لئے قبر پر قیامت میں مفید ہوتیں ان کی کوشش فرماتے اور اس کے اعزاء اور اقارب سے بھی سلوک کرتے تفصیل ان مضامین کی آئندہ دیانات سے بخوبی ظاہر ہے۔ یہی سبب ہے کہ جنازے کی نماز جو درحقیقت میت کے لئے دعائے مغفرت ہے۔ مسلمانوں پر خدا کی طرف سے فرض کر دی گئی ہے اور اس کو پاک و صاف کر کے ایک عمدہ و اجسام سے آخری منزل تک پہنچانا ایک امر لازم کر دیا گیا۔ فی الواقع میت کے حقوق کی رعایت اس کی بیماری سے آخری وقت تک بلکہ اس کے بعد بھی جیسی اسلام میں ہوتی ہے کسی مذہب میں ان کا ایک شہرہ بھی نہیں اگر کسی کی چشم بصیرت روشن ہو تو وہ ان معاملات کو نہایت قدرت کی نگاہوں سے دیکھنے کے قابل سمجھے گا۔

بیمار کی عیادت کا بیان

جب کوئی شخص اپنے دوستوں میں بیمار ہو تو اس کے دیکھنے کو جانا اور اس کے حالات کو دریافت کرنا مستحب ہے اسی کو عیادت کہتے ہیں۔ اور اگر اس کے اعزاء و اقارب میں کوئی ایسی خیر گیری کرنے والا نہ ہو تو ایسی حالت میں اس کی تیار داری عام مسلمانوں پر جن کو اس کی حالت معلوم ہو فرض کفایہ ہے۔

عیادت کی فضیلت وہ کثیر اور اس کا ثواب اعجازت میں ہے بعد ولادت و بچے مگر ہم اس بیون کو زیادہ بڑھانا نہیں چاہتے صرف دو میں حد شیش بیون کر دیتے ہیں۔

سچ منہم میں ہے کہ حق تعالیٰ قیامت میں فرمانے کا کام میرے بندے میں تیرا پروردگار ہوں میں ہے رہا اور میری عیادت کو نہ آیا بندہ عرض کرے گا کہ خداوند تو تمام عالم کا پروردگار ہے تیری عیادت کیسے ہو سکتی ہے مگر تو بیماری نہیں ہو سکتا ارشاد ہو گا کہ ملازم میرا بندہ دینا رہا اور تو نے

اس کی عیادت نہ کی۔ اگر تو اس کی عیادت کرنے چاہتا تو مجھ کو اسی کے پاس چاہی ہو گا اور نہ اس کے جرح شخص صبح کو بیمار کی عیادت کرے گا۔ میں کہنے سے ستر ہزار فرشتے شرم تکہ دہنے سے حفاظت کرتے ہیں اور جو شام کو کرتے اس کے ستر ہزار فرشتے انتقاد کرتے ہیں لہذا تمہارے (فرمان عیادت)

جو کوئی اپنے بھائی مسلمان کی عیادت کرے اس کو ایک باغ ملے گا۔ بہشت میں۔ (ترمذی)

نہی جتنے نے اپنے برادر کو یہ خطم دیا تھا کہ تم ایک عیادت کیا کرو اور جہانم کے امر اور جہانم کو۔ (صحیح بخاری)

عیادت کے آداب میں ہے کہ وضو کر کے غسل آداب اور حق تعالیٰ کی تعظیم کی حالت میں کرنے کے لئے جائے اور جب بیمار کے پاس پہنچے تو اس کا حال پوچھو اور اس کی تسکین کرنے اور اس کو تسلی دینے اور اس کو صحت کا امیدوار کرنے اور بیماری کے جو جو غماں اور شرابِ مدیریت میں وارد ہوئے ہیں اس کو مٹانے اور اس کے لئے وہ سب کچھ کرنے اور اپنے لئے بھی اس سے دعا کی درخواست کرنے اور یہ کہ کے پاس زیادہ دیر تک نہ بیٹھیں ہاں اگر بیمار اس کے بیٹھنے سے خوش ہو جائے تو زیادہ دیر بیٹھنا بہتر ہے اور عیادت میں جلدی نہ کر سہ جگہ جب دو تین روز بیماری کو گزر جائے تب عیادت کو چاہئے یہی حالت یہی وقت کی تھی۔ (شریح سفر عیادت)

یہی وقت تھی عیادت شریف یہ تھی کہ جب کوئی آپ بھیجے کہ ہوسٹوں میں بیمار ہوتا تو آپ جیسے اس کی عیادت کو خیر خیر لے جاتے اور یہ کہ کے سر ہاتھ دیکھتے اور اس کا حال پوچھتے اور فرماتے کہ اگر وہ اپنی طبیعت کی معصومہ ہو تو ہے اور تمہارا دل کس چیز کو چاہتا ہے اگر کسی چیز کو وہ دیکھیں کہ وہ اور وہاں کے لئے سفر نہ ساقی تو اس کے دینے کا نظم فرماتے اور اپنے سیدھے ہاتھ کو پیہر کے بدن پر رکھ کر اس کے لئے دعا فرماتے بھی ان الفاظ سے۔

اللہم و رب الناس اذهب البأس وشف انت الشافی لا شفاء

الا شفاء ک شفاء لا یعادر سقماً

اے اللہ اے تمام مخلوق کے پروردگار بیماری کو دور کر دے اور صحت عطا فرما تو ہی صحت دینا والا ہے صحت دہی ہے جو دعا فرماتے ہو کسی صحت دے کہ پھر کوئی بیماری باقی نہ رہے

اور اگر میراث پر دعا فرماتے ہیں سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا۔

اللّٰهُمَّ اَشْفِ سَعْدًا فَلْيُحْمَدْ سَعْدًا ۝ اللّٰهُمَّ اَشْفِ سَعْدًا ۝

اے اللہ صحت دے سعد کو اے اللہ صحت دے سعد کو اے اللہ صحت دے سعد کو (حدیث ۱۸۰۰)

اور نبی ﷺ سے کافران کی بھی حیات مقنن ہے۔ ایک ہونے کی بدولت آپ ﷺ کی خدمت پر کمال قریب بننا ہوا کہ آپ ﷺ اس کی حیات و تشریف لے گئے اور اس سے مسلمان ہو ہوئے وارش و قرآن و قسمت کے پڑائی کی اور وہ مسلمان ہو گیا جب آپ ﷺ ان کے بچے کی طرح پیار ہو گئے یہ بزرگ کہ شکر کر کے آپ ﷺ کی حیات و تشریف لے گئے اور ان سے بھی مسلمان ہو جانے کی وجہ سے فرمائی مگر کتاب قرآن سے یہ سعادت ان کی نعمت میں سے تھی یہی ہذا و قبل ارشاد سے محروم ہے ان میں سے اکثر عباد کی یہ رائے ہے کہ عبادت حق تعالیٰ اسلام سے نہیں ہے۔ یعنی جو مسلمان ہو کر ہو وہاں سے بھی کی طاقت ہو جو شکر میں کی عبادت مسلمان شکر جو حق تعالیٰ رحمت سے ہے کہ جس شخص سے عبادت ہو اس کی عبادت مسلمان بن کر ہو وہاں سے مسلمان ہو گیا کافرا (شرعی سند میں است)

قریب المرگ کے احکام

جب کسی مریض پر عبادت موت تجویز ہو گئی تو مسلمان یہ ہے کہ اس کا حق تعالیٰ صرف پھیر دینا ہو گئے اور دوسری باتیں داجے پیو پر نفاذ ہو گئے اور پت لگانے میں بھی کچھ ضابطہ نہیں۔ اسی طرح کہ پیر قبل کی مرقہ ہوں یہ سب صورتیں اس وقت مستحسن ہیں کہ مریض کو تکلیف نہ ہو اگر اس کو تکلیف ہو تو اس طرح اس کو آرام دینا ہی طرح اس کو سکون دینا ہے۔ (بحر رائق و فیہ)

اس وقت مستحب ہے کہ کوئی شخص اس کے عزیز یا احباب و فیہ میں سے اس کو تحن کرے یعنی اس کے سامنے جائے اذان سے کھڑے ہو۔

اشھد ان لا الہ الا اللہ و اشھد ان محمدًا رسول اللہ

توفیق دیتا ہوں کہ جاننے کے کوئی خدا نہیں ہے اور گواہی دیتا ہوں کہ اس کی محمد ﷺ خدا

کے وغیرہ ہیں ۱۲۔

پڑھا جائے تاکہ وہ میرٹھ اس دین کر خود بھی پڑھے اور اس بیگمات کا تعلق ہو جائے تو
کچھ احادیث میں وارد ہوئی ہے کہ جس فَا آخِش کا نام : لا الہ الا اللہ ہو گا وہ جنت میں داخل ہو گا۔
(بخاری و ترمذی)

مگر میرٹھ سے یہ نہ کہا جائے کہ جو بھی پڑھو وہ اس شہادت میں پڑھو جو اس کے سبب سے
اس کے منہ سے اظہار نکل جائے۔ یہ کہ تمہیں اس کا ایسے میرٹھ کے پاس پڑھنا مستحب ہے۔ (رو
الطحاوی)

اس آخری وقت میں نیک اور پرہیزگار لوگوں کا وعدہ ہوا ہے کہ ان کی برکت سے
رستہ نازل ہوتی ہے۔ (نورانی و تفسیری)

اس وقت میرٹھ کے پاس کوئی خوشیہ وارد ہونے لگتا تو اس میں ملاوۃ مستحب ہے۔
پھر اس کی روایت یمن سے منقطع کر جائے تو اس کی آنکھیں نہایت تری ہو
آفتاب سے بندھ کر ہی پائیں ہو اس کا تعلق کسی کچھ سے نہ دے دینے چاہئے اس طرح کہ
ہو پھر میرٹھ سے چپے بھی نہ ہو اور میرٹھ سے جائز اس کے اوائل تکرار سے بندھ دینے چاہئیں
اور اس کے بعد سیدھے کر دینے چاہئیں اور دوزخ میں نہ دینے چاہئیں اس طرح کہ ہر دوزخ کو اس
مشتاق تک پہنچ کر پہنچ جائے تو میرٹھ سے نہ کر دے وہاں آگے بہتر کر دے وقت پڑھا پڑھے۔

اللھم یسر علیہ امرہ و یسہل علیہ ما وعدہ و یسعدہ بلفانک واجعل
عاصرتہ حیرۃ منہا خیر جہنم

اے اللہ آسان کر اس میت پر کام اس کا ہر عمل کر اس پر وہ جزا نہ جو اب آگ کا وہ مشرب
قہار اس کے اپنے دوزخ میں رہا ہے (یعنی آخرت) اس کو بہتر کر دے اس جگہ سے جہان
سے نیا ہے (یعنی دنیا سے)

بعد ان سب مراتب کے اس کے غسل اور تعین اور نماز سے جس قدر جلد ممکن ہو فراغت کر
کے دفن کر دیا جائے۔

غسل میت کے مسائل

میت کو غسل دینا مسلمانوں پر فرض ہے اگر کوئی میت ہے جس کے بدن کو دھو کر دیا جائے

تہ مودہ مسکن جن کو اس کی خبر ہوئی شہنشاہ ہوں گے۔

آخر بیت کو بے غسل نے قبر میں رکھ دیا ہو مگر بھی مٹی نہ ڈالی تھی تو اس کو قبر سے نکال کر غسل دے دین ضروری ہے ہاں اگر مٹی پر زنجی ہو تو پھرت نکالت پڑھنے۔ (بخاری، ترمذی وغیرہ)
اگر کوئی عضو میت کا غٹھ رہ گیا ہو اور کفن پہنانے کے بعد پاد آئے تو کفن کھول کر اس عضو کو جود پنا پڑے یا اس کو آٹھائی داس کے برابر کوٹا حصہ جسم پر غٹھ دے جائے اور بعد مٹی کے پاد آئے تو پھر اس کے دھونے کی ضرورت نہیں۔ (بخاری، ترمذی)
ایک مرتبہ غسل دینا فرض ہے اور تین مرتبہ نہ ہوں۔

میت کے غسل کا مسنون و مستحب طریقہ یہ ہے کہ میت کو کسی ایسے تخت وغیرہ پر لٹا کر جو تین پاؤں کی پست مرتبہ کسی خوشبودار چیز سے ڈھونڈی پاد کا ہو اس کے تمام عورت و کفن پڑے سے بند کر کے جو پتھر ہے (۱) اس کے بدن میں ہوں دو بہت جلد اس مٹی سے دھو کر لئے جائیں اور اس کو استنجا کرایا جائے اس مرتبہ کہ بندے داد اپنے ہاتھ میں کچھ اسپت کر اس کے خاص حصے اور مشتمل حصے کو دھو دے بعد اس کے اس میت کو بغیر کرایا جائے اور اس وضو میں کلی نہ کرانی چاہئے اس اور تک بھی پانی نہ ڈالا جائے اس لئے کہ پھر منہ ہونے تک سے پانی کا غٹھ دھوا ہو کہ پانی نہ لانے والا پانی آگئی میں کچھ اچھٹ کر اس کے ہاتھوں کو اور ناک کے اندر دھوئی حصہ کو صاف کر دے تاکہ یہ ہے کہ اس وضو میں سر کا کٹہر بھی کرایا جائے گا۔ (بخاری، ترمذی)

جب وضو سے فراغت ہو جائے تو اس کے سر میں اگر دل ہوں تو دل دیا جائے جس پانی سے سر دیا جائے اس میں خطمی جوئی سری جائے یا صابن مراد جائے تاکہ کپڑا بھی طرح صاف ہو جائے غسل کے لئے شرم پانی بھرتے اس کے کہ اس سے غسل خوب صاف ہوتا ہے جب سر صاف ہو چکے تو میت کو کچھ پیلو پر لٹا کر تمام بدن پر پانی بہا دیا جائے اس قدر کہ پانی تخت تک پہنچ جائے یہ ایک مرتبہ نہیں ہوا پھر دوسرے مرتبہ اس کو دھوئے پہلو پر لٹا کر تمام بدن پر پانی بہا دیا جائے پھر اس کو دھوا کر اس کا بیت آہستہ آہستہ دیا جائے تاکہ آرائش نکل جائے اور وہ دھوئی

(۱) پانی سے استنجا لینے میں یہ خصوصیت ہے کہ پانی کی مٹی سے غسل کے قریب نہ جانے کا خوف ہو۔ تاکہ اس کے جسم اقدس سے پڑے کچھ نہ آئے بلکہ آپ کو پاد سے نہ ہو غسل دیا گیا ہے آپ کی کتہ جو وضو تھا آپ کے جسم قد میں کسی خرابی کا معاذ اللہ خوف نہ ہو۔ اور جس مٹی سے غسل دیا جائے تاکہ اس کے جسم میں صحت و صفا ہو تاکہ اس کے ذیاد کوٹنے اور آرائش نکلنے کو کچھ ہوں گے تاکہ غسل دیا جائے تاکہ اس کے جسم سے پاد نہ آئے۔

عسل صبح ہو جائے گا۔ اگرچہ گرم ہو گا۔ (قدوسی و شکاری)

بہتر یہ ہے کہ جس چلہ میت کو غسل دیا جائے وہاں غسل دینے والے اور اس شخص کے جو اس کا شریک ہو کوئی دوسرا شخص نہ جائے اور غسل دینے والا اگر اس میں کوئی عہدہ ہوتا دیکھتے تو تو لوگوں سے بیان کر دے اور اگر کوئی بری عادت دیکھتے تو کسی پر ظاہر نہ کرے جب اگر میت کوئی مشہور مدعی ہو اور اس میں کوئی بری بات دیکھتے تو ظاہر کر دے تاکہ لوگوں کو عبرت ہو اور اس بدعت کے ارتکاب سے باز رہیں۔ (بحر الرائق - عتقیری وغیرہ)

اگر کوئی شخص درپیش ذہب کبر مرگیا ہو تو وہ جس وقت نکالا جائے اس کا غسل دینا فرض ہے پانی میں دینا غسل کے لئے کافی نہ ہو جو اس لئے کہ میت کا غسل دینا زندوں پر فرض ہے اور ذہب میں کوئی ان کا غسل نہیں ہوتا۔ اگر نکالنے وقت غسل کی میت سے اس کو پانی میں حرارت دے دی جائے تو غسل ہو جائے گا اسی طرح اگر میت کے اوپر مینہ کا پانی برس جائے یا اور کسی طرح سے پانی پہنچ جائے تب بھی اس کا غسل دینا فرض رہے گا۔ (قدوسی و قاضی تاج و بحر الرائق - در فتاویٰ وغیرہ)

اگر کسی آدمی کا صرف سر کہیں دیکھا جائے تو اس کو غسل نہ دیا جائے گا بلکہ جو بھی دفن کر دیا جائے گا اور اگر کسی آتش کا بدن نصف سے زیادہ کہیں ملے تو اس کا غسل دینا ضروری ہے خواہ سر کے سرچھو ملے یا نہ سر کے اور اگر نصف سے زیادہ نہ ہو بلکہ نصف ہو اگر سر کے ساتھ ملے تو غسل دینا جائے گا ورنہ نہیں اور اگر نصف سے کم ہو تو غسل نہ دیا جائے گا خواہ سر کے ساتھ ہو یا نہ سر کے۔ (بحر الرائق - در اختیار)

اگر کوئی لڑکا پیدا ہوتے ہی مر جائے اس کا غسل دینا بھی فرض ہے اور اگر مر اہوا پیدا ہو خواہ اس کے سب اعضا بن چکے ہوں یا نہیں تو بہتر یہی ہے کہ اس کو بھی غسل دیا جائے۔ (بحر الرائق وغیرہ)

اگر کوئی میت کہیں کہیں جائے اور اسی قرینے سے یہ نہ معلوم ہو کہ یہ مسلمان تھا یا کافر تو اگر دارالاسلام میں یہ واقعہ ہوا تو اس کو غسل دینا جائے گا اور نہ زنجی چڑھائی جائے گی۔

اگر مسلمان کی نعشیں کافروں کی نعشوں میں مل جائیں اور کوئی تمیز نہ باقی رہے تو ان سب کو غسل دیا جائے گا اور اگر تمیز باقی ہو تو مسلمانوں کی نعشیں غسل دے کر لی جائیں اور صرف انہیں کو غسل دیا جائے۔ کافروں کی نعشیں کو غسل نہ دیا جائے۔

اگر کسی مسلمان کا کوئی عزیز کافر ہو اور وہ مر جائے تو اس کی نعش اس کے کسی اہم مذہب کو دے دی جائے اور اس کا کوئی اہم مذہب نہ ہو یا وہ مگر بینا قبول نہ کرے تو بد مذہب مجبوراً وہ مسلمان اس کافر کو غسل دے مگر نہ مسنون حریمت سے یعنی اس کو وضو نہ کرائے اور سر اس کا نہ صاف کرایا جائے کافر وغیرہ اس کے بدن میں نہ ملایا جائے بلکہ جس طرح نجس چیز کو دھوئے ہیں اسی طرح اس کو جو میں اور کافر دھونے سے پاک نہ ہو گا حتیٰ کہ اگر کوئی شخص اس کو لئے ہوئے نماز پڑھے تو اس کی نماز ہر سمت نہ ہوگی۔ (بحر الرائق وغیرہ)

باقی لوگ یا ذاکر زن اگر مارے جائیں تو ان کے مردوں کو غسل نہ دیا جائے بشرطیکہ میں نرائی کے وقت مارتے ہوئے ہوں۔

مردہ اگر مر جائے تو اس کو بھی غسل نہ دیا جائے اور اگر اس کے اہل مذہب اس کی نعش مانگیں تو ان کو بھی نہ دی جائے۔ (بحر الرائق وغیرہ)

اگر پانی نہ ہونے کے سبب سے کسی بیت کو تخریب کیا گیا ہو اور پھر پانی مل جائے تو اس کو غسل دینا چاہئے۔

جب میت کو غسل دے چکیں اور اس کی ترقی کپڑے سے چھ کر دو کر دیں تو اس کو کفن پہنایا جائے۔

کفن کے مسائل

میت کو کفن دینا مثل غسل کے فرض کا ہیہ ہے۔ (بحر الرائق۔ رد المحتار)

مرد کے کفن میں تین کپڑے مسنون ہیں۔ (۱) بندہ (۲) کفنی۔ (۳) چادر اور عمامہ مکروہ ہے۔ (بحر الرائق وغیرہ)

عورت کے کفن میں پانچ کپڑے مسنون ہیں۔ (۱) بندہ (۲) کفنی۔ (۳) چادر۔

(۱) بندہ کو ترقی میں ازاد نہ ہوئی ہو یا کورہ ہو کہتے ہیں اور وہ طائرہ یا چادر کو کہتے ہیں یہ چادریں سر سے سر تک پہنائی ہیں اور خنجر کی چادر اور بٹہ کا ٹھوڑی بڑی پہنائی ہے اور میں یہ قسم کا کرنا ہے جو ترائی سے ترقی تک ۵۰ ہے کراچی کے استوں میں جو کتبہ ۲۰۔ (۲) کفنی۔ (۳) چادر۔

(۴) بندہ اور پھر کفنی کی کسی حد سے جو سر دھکنے میں لیا جائے نہ ہو چکن ہے وہ کپڑے بندہ اور چکن ٹوکا ہوتا ہے جو سر سے ترقی پہنایا جاتا ہے لیکن پہنایا جاتا ہے نہ پہنایا جاتا ہے۔ (۵) چھٹی خنجر۔

(۳) سینہ بندہ۔ (۴) چادر۔ اگر مرد کے کفن میں صرف تہ بند اور چادر پر استغاثہ کی جائے اور عورت کے کفن میں صرف کتنی اور تہ بند یا صرف دو تہ بندوں پر استغاثہ کی جائے تب بھی جائز ہے اور اگر اس قدر کفن بھی ممکن ہو کہ جس قدر ہو سکے مگر کم سے کم اس قدر کپڑے ضروری تہ جو چورے بدن کو چھپائے اور اس قدر بھی تہ ہو تو کھول سے مانگ نہ چلا کر چاہئے یہ بھی بندہ ہو سکے تو جس قدر ہوسم کھار دیکھو جو کھاس وغیرہ (۱) سے پہنچا دیا جائے۔

قبل اس کے کہ میت کو کفن پہنایا جائے کفن پر تین مرتب کسی خوشبودار چیز کی دھونی دینا مستحب ہے۔ (بکرالرائق)

مرد کو کفن پہنانے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے کفن کی چادر کسی تخت وغیرہ پر بچھا دی جائے اور اس کے اوپر تہ بند بچھا دیا جائے اور میت کو کتنی پہنا کر تہ بند پر لٹا دیں اور پہلے تہ بند پیت دیں اس طرح کہ پہلے دایاں جانب اس کا میت کے بدن پر رکھیں اس کے بعد داہنا تاکہ دایاں جانب بائیں کے اوپر رہے بعد اس کے پھر چادر کو اسی طرح پیت دیں تاکہ داہنا جانب بائیں کے اوپر رہے۔

عورت کو کفن پہنانے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے کفن کی چادر کسی تخت وغیرہ پر بچھا کر اس کے اوپر تہ بند بچھا دیں اور گودت کو کتنی پہنا کر اس کے بالوں کے درجے کر کے ایک حصہ گردن کے نیچے سے دایاں جانب لاکر دوسرا گردن کے نیچے سے بائیں لاکر سینے پر رکھ دیں کتنی کے اوپر بعد اس کے دایاں کے سر سے لے کر تک ڈال دیں بعد اس کے تہ بندوں پر اس کو لٹا دیں اور مثل سابق پہلے تہ بند کو پیت دیں اس کے بعد چادر کو ان سب کے جسدینہ بند کو پیت دیں مگر تہ دو وغیرہ سے کفن سے کھل جانے کا خوف ہو جائے تو کفن چیز سے بندھ دیں۔ (روقتہ وغیرہ)

بالغ اور بالغ محرم اور حلال سب کا کفن یکساں ہوتا ہے۔

جو لوگ امر اوہا پیدا ہو یا حمل ساق ہو جائے اس کے لئے صرف کپڑے میں لیٹ دینا کافی ہے کفن مسنون کی ضرورت نہیں۔ (رد المحتار وغیرہ)

اسی طرح اگر انسان کا کوئی عضو یا نصف جسم بغیر سر کے پٹا جائے اس کو بھی کسی کپڑے میں

(۱) کسی نہ سے وہی معصوب ذی عیوضی نہ ہو۔ جبکہ احد میں شہید ہوئے وہ ان کے پاس صرف ایک چادر تھی کی اگر اس سے نہ کس پر چھایا یا آقا تو بھی لگتا جاتے تھے اور کبھی بندھے جاتے تھے تو سر ملنے کا تھوڑی سی دھانے نہ ہو کہ ان کے سر کو چادر سے بند کر دیا اور کبھی کو آخر سے آخر تک کھنکھاسا ہے۔ ۱۳

پتہ نہ دینا کافی ہے ہاں اگر اہم صفت جسم کے ساتھ سر بھی ہو یا نصف سے زیادہ جسم کا ہو اگر بھی نہ ہو تو پھر کثرت مسنون دینا چاہئے۔ (رد المحتار وغیرہ)

کسی انسان کی قبر کھنڈی جائے یا اور کسی جگہ سے اس کی نعش باہر نکل آئے اور نعش نہ ہو واسطہ میں نعش مسنون دینا چاہئے بشرطیکہ وہ نعش بھی نہ ہو اگر پھٹ گئی ہو تو صرف کسی کپڑے سے لپیٹ دینا کافی ہے۔

نعش انہیں کپڑوں کا ہونا چاہئے جن کا پینہ زندگی کی حالت میں ہوتا تھا مرد کے لئے خاص رہا شہر یا زعفران یا کھم کے رنگے ہوئے پیرے کا نعش نہ دیا جائے ہاں عورتوں کو اس قسم کا نعش دیا جائے۔ اس لئے کہ ان کی حالت زندگی میں ایسے کپڑوں کا پہننا جانتی تھی۔ نعش کا سر ہاں قیمت کا ماننا ضرور ہے اور میت جرت کپڑے کا بھی نہ ہو، چاہے ہلکے یا بے پلوں کا جن کو میت اٹھا زندگی کی حالت میں پہنا اور میت میں پہننا ہو اور موت کے لئے ایسے کپڑے کا جس کو اپنے ہاں باپ کے پاس پہن کر جالی ہو نعش سفید رنگ کے کپڑے کا بہتر ہے پر نہ ہو۔ نعش کا سر پوش نہیں۔

میت کا نعش اس شخص کو ہونا چاہئے جو حالت حیات میں اس کی حالت مرگتا تھا خواہ وہ پتھر یا چھوڑ کر مراد ہو یا جس جیسے عورت کا نعش اس کے شوہر کے ڈے سے خواہ وہ کچھ مال چھوڑ کر مرے ہو یا نہیں اور خود شوہر مراد ہو یا غریب اسی طرح تمام نکاحات اس کے آقائے کڈے سے ہے۔ خاص یہ کہ جن لوگوں کا حیا اور کپڑے زندگی میں جس شخص کے آقے ہو گا اسی شخص کے ڈے بعد مرے کے اس کو جن کا نعش بھی ہو گا۔ (غرضائق)

زور اگر ایسا کوئی شخص نہ ہو جس پر حالت حیات میں اس کی نکاحات ضروری تھیں اور وہ میت پنچہ ہو چکا ہو یا مراد ہو اس کا نعش اس مال سے بنایا جائے اور نہ میت امانی۔ ہے اگر میت امانی نہ ہو جیسے اتارے زمانے میں ہندوستان میں نہیں ہے تو مسلمانوں سے چند روپے مراد کے نعش بنایا جائے۔

کافر اگر مر جائے تو اس کا نعش مسنون طریقے سے نہ دیا جائے بلکہ کسی کپڑے میں لپیٹ دیا جائے گا اور مراد کو باطل نعش نہ دیا جائے گا نہ مسنون نہ غیر مسنون۔

جب میت کو نعش پرنا چاہیے تو اس کی مراد پر چھیں اور اس کے مراد اور احباب و اولاد کو خبر کر دینا تاکہ وہ لوگ بھی اس کے حق سے مراد اور مراد جائیں اور نماز میں آکر شریک نہ ہوں۔

نماز جنازہ کے مسائل

نماز جنازہ پانچ رکعت ہے۔ مگر اس کا کافر ہے۔

نماز جنازہ درحقیقت اس میت کے لئے دعائے ارحم الراحمین ہے۔

نماز جنازہ کے ادب ہونے کی وہی سب شرطیں ہیں جو اور نمازوں کے لئے مجبوبات تھیں۔
بچے میں باپ اس میں ایک شرط قرار دیا ہے وہ یہ کہ اس شخص کی موت کا عمر پانچ برس کو خیر نہ ہو وہ
مقتول ہے نماز جنازہ اس پر نہیں کی جاتی۔ (راۃ النکاح)

نماز جنازہ کے صحیح ہونے کے لئے، مگر کی شرطیں ہیں ایک وہ جو نماز پڑھنے والوں سے
تعلق رشتی میں وہ بھی جیسا جو اور نمازوں کے لئے اوپر بیان ہو چکیں۔

۱۔ ملہارت اور ستر ہو۔ ۲۔ استقبال قبلہ۔ ۳۔ نیت۔ ۴۔ ہاں وقت اس کے لئے شرط نہیں۔
اور اس کے لئے سختی نہ ہونے کے خیال سے بائز ہے۔ مثلاً نماز جنازہ بیوی پر بھی ہو اور وضو
رہے۔ میں احتمال ہو کہ نماز قبر پر ہونے کی تو تعمیر رکے بخلاف اور نمازوں کے کہ ان میں امر
وقت کے پٹے ہانے کا بھی خوف ہو تو تعمیر چاہی نہیں۔

آنحضرتؐ کی نماز پڑھنے والے جوتہ پہنے ہوئے نماز پڑھتے ہیں اس سے لئے یہ امر
نہ ہونی سے کہ وہ جب جس پر نماز ہے اس پر جو ہے اور اس پر ہے۔ اور اگر جوتہ پہرے سے نکال دیا
ہو تو اس پر کچھ نہیں تو صرف جو ہے کچھ نہ ہو نہ ورنہ ہے اگر کوئی اس کا خیال نہیں
کرتا اور ان کی نماز نہیں ہوتی۔ اور مرنے والے میں جیسا کہ میت سے آہستہ ہے۔

۱۔ میت کو مسلمان ہونا کافی اور مرتد کی نماز نہیں ملے گی۔ مسلمان اگرچہ لاش و حق ہو اس کی
نماز صحیح ہے۔ ان لوگوں کے جو بدش و سے بدعت تریں وہ اگر زنی کرتے ہوں، شرعیہ یا لوگ
بدش و وقت سے لڑائی کی بات میں مقبول ہوں۔ اگر بعد لڑائی کے یا اپنی موت سے مر جائیں تو
مجرمان کی نماز پڑھی جائے گی۔ جس شخص نے ایسے پاسبان یا قاتل یا دہرائی کی عزائم ۱۰۰۰
پائے تو اس کی نماز بھی نہ پڑھی جائے گی۔ ان لوگوں کی نماز اگرچہ نہیں پڑھی جاتی۔ لیکن یہ ہے کہ جس
نے اپنی پانچوں رکعتیں کر کے دیں وہ اس پر بعد از پانچوں درست ہے جس نے کئے کا باب پانچ مسلمان ہو
۱۰۰۰ کا مسلمان ہے۔ اور اس کی نماز پڑھی جائے گی۔ میت سے مراد وہ نہیں ہے جو زندہ

نہاڑ جنازہ نامہ اور مقتدی دونوں کے حق میں ہیں ہے صرف اس قدر فرق ہے کہ مرہم
تقریب میں اور اس نامہ قواعد سے ہمہ نگاہ اور مقتدی کی جہتاً آواز سے باقی چیزیں مثلاً شہادہ اور دو اور
یہ مقتدی بھی آہستہ آواز سے پڑھیں گے اور امام بھی آہستہ آواز سے پڑھیں گے۔

جنازہ کی نماز میں مستحب ہے کہ حاضرین کی تحنیں غنیمتیں (۱) کر دی جائیں یہاں تک کہ آخر
صرف سرست آدمی ہوں تو ایک تو کی ان میں سے امام بخاریا جائے اور کبھی صف میں تحنیں آدمی
کھڑے ہوں اور دوسری میں دو اور تیسری میں ایک۔ (رواۃ بخاری)

جنازہ کی نماز بھی ان چیزوں سے فائدہ دینا چاہیے جن چیزوں سے دوسری نمازوں میں
فائدہ دیتا ہے صرف اس قدر فرق ہے کہ جنازہ کی نماز میں قیام سے وضو نہیں چاہتا اور سورت کی
معاذات سننا میں لمبا نہیں آتا۔

جنازہ کی نماز میں مسجد میں پڑھنا مکروہ تحریمی ہے جو شیخ واقعی لکھتا ہے کہ نماز میں پڑھنا
کے لئے جائز نہیں خواہ جنازہ مسجد کے اندر ہو یا مسجد سے باہر ہوں جو مسجد نامہ جنازہ سے
نئے جاننا کی دوا میں مکروہ نہیں۔ (رواۃ بخاری و ترمذی و ابن ماجہ و غیرہ)

میت کی نماز میں اس شخص سے زیارتہ خیر کرنا کہ دعا مستذکرہ دے دے مکروہ ہے۔
(ترمذی و ابن ماجہ و غیرہ) جنازہ کی نماز میں کبھی سوازی کی حالت میں پڑھا جائے یا نہ پڑھے بشرطیکہ
کوئی غدر نہ ہو۔ (ترمذی و غیرہ)

آمر ایک ہی وقت میں کئی جنازہ نہ پڑھیں تو بہتر یہ ہے کہ ہر جنازہ کی نماز پڑھیں
پڑھی جائے اور اگر سب جنازوں کی ایک ہی نماز پڑھی جائے تب بھی جائز ہے اور اس وقت
چاہئے کہ سب جنازوں کی صف تو کم کر دی جائے خواہ اس طرح کہ ایک کے آگے ایک رکوع
جائے کہ ہر ایک کے سر کے سامنے دوسری کی پیٹھ ہوں مثلاً اس طرح کہ ایک جنازہ کے سامنے
دوسرا جنازہ رکھ دیا جائے کہ سب کے پیچھے ایک طرف ہوں اور اسی کے سر ایک طرف اور خواہ اس
طرف کے ہر ایک کا سر دوسرے کے شانے کے محاذی ہوں ان سب صورتوں میں دوسری صورت بہتر
ہے کہ اس میں سب کا سینہ امام کے محاذی ہو جائے یا جو مسنون ہے اور باقی صورتوں میں امام کو
اختیار ہے کہ جس جنازہ کے سامنے پڑھے۔ (رواۃ بخاری و غیرہ)

وہ نماز میں مستحب ہے کہ کھڑے ہو جائے اور ہاتھ میں نیچے سے منقول ہے کہ اس میں پڑھیں نماز پڑھیں اور
جس پڑھیں (۱) (۲) (۳)

اگر چنانچہ مختلف اصناف کے ہونے کو اس ترتیب سے ان کی صف قیاس بنائے جائیں گے کہ یہ مرتبہ ہر دوں کے جن ذرات ان کے بعد نکلنے کے ان کے بعد نکلتوں کے ان کے بعد نکلیں گے۔ (درجہ اول وغیرہ)

آری نہ تو مختلف اصناف کے دروں کو اس ترتیب سے ان کی صف قائم کی جائے اور نہ قریب دروں کے جن ڈسٹات کے بعد لڑکوں کے ان سے بعد لڑکوں کے جن کے بعد باغیہ دروں کے جن کے بعد باغیہ لڑکیوں کے۔ (در مختار وغیرہ)

اُس کوئی شخص جنازے کی لہر میں ایسے وقت کا چپکا کہ کچھ تکبیر میں اس کے آنے سے پہلے ہو چکی ہوں تو جس قدر تکبیر میں ہو چکی ہیں ان کے اعتبار سے وہ شخص مسبوق سمجھ جائے گا اور اس کو چاہئے کہ فوراً آتے ہوئے مجلس اور نماز میں کے تکبیر تحریر کردہ کر شریک نہ ہو جائے بلکہ امام کی تکبیر کا انتظار کرے جب امام تکبیر کہے تو اس کے ساتھ یہ بھی تکبیر کہے اور یہ تکبیر اس کے حق میں تکبیر تحریر ہوگی پھر جب امام سلام پھیر دے تو یہ شخص اپنی اپنی ہوئی تکبیروں کو ادا کر لے گا اگر کوئی شخص ایسے وقت پہنچے کہ امام چوتھی تکبیر بھی کہہ چکا ہو تو وہ شخص اس تکبیر کے حق میں مسبوق نہ سمجھا جائے گا اور اس کو چاہئے کہ فوراً تکبیر کہہ کر شریک ہو جائے اور بعد ختم ہونے کے اپنی اپنی ہوئی تین تکبیروں کا ادا کر لے۔

[illegible]

(۱)۔ یہ سب دوستی اور حریفیت کا یہ کاتے ان کے بازو یک ندرت جلاؤ گی، نہ وقت کوئی تجھ پہنے گا نہ شرمیک دوست پہنچائے گا، اس کی خبر سے حق میں وہ بدستور ہو گا اور اصرار سے اور اور مجھ کے نزدیک چھٹی ہو گی گئے بعد کوئی نہ آئے، کوئی نہ دیکھ کر نہیں ہوا کہ جس کے لئے جلاؤ گی نہ، نہ چھٹی ہو گی، نہ سوجھائی ہے نہ کسی سے کسی میں نام اور حریف سے تمہیں برتری ہے، سچ یہ بھی غلط ہے اس سلسلہ میں بھی اصرار سے کہنے کو حق کوئی نہ دے، غلط شافی ہے اس وقت ہم دشمنی نہ کیا کریں بہت صاف لکھتے ہیں کہ سب عزائم کوئی کے لئے اصرار نہ کرنا چاہیے نہیں، تمہاری اس کو دے سنا ہو کہ سب پر اس وقت جس اور بھی شافی ہے اس سے اصرار نہ کرنا چاہیے نہ ۱۲۔

جنازہ کی نماز میں اگر کوئی شخص اس وقت پہنچے تو اس کو وہی حکم ہے جو اور نمازوں کے موقع نکلتے۔ (بحرانِ حق)

جنازہ کی نماز میں مسیت کا اتنا تقی سب سے زیادہ بادشاہ وقت کو ہے بشرطیکہ مسیت ہو جو تقویٰ اور دعا میں اس سے بہتر ایک بھی رہاں موجود نہ ہو اگر بادشاہ وقت وہاں نہ ہو تو اس کا نائب یعنی جو شخص اس کی طرف سے رکن کعبہ پر پہنچے وہ مسیت ہے جو درجہ اور تقویٰ میں اس سے افضل رک وہاں موجود نہ ہو وہ بھی نہ تو تقویٰ شہرہ و بھی نہ ہو تو اس کا نائب ان دونوں کے ہوتے ہوئے دوسرے کا ہم بیان جائز نہیں اور ان میں کو امام زمانہ واجب ہے اگر یہ وقت کوئی وہاں نہ ہو تو اس محلہ کا امام تقی ہے بشرطیکہ میت کے اعزاء میں کوئی شخص اس سے افضل نہ ہو ورنہ میت کے وہ اعزاء جن کو تقی و میت (۲) حاصل ہے امامت نے مسیت میں یہ شخص جس کو وہ اجازت دیں اگر اپنے اجازت دہنی میت کے کسی ایسے شخص نے نماز پڑھا دی ہو جس کو امامت کا اتنا تقی نہیں تو وہی واضح رہے کہ پھر وہ یہ نماز پڑھے حتیٰ کہ اگر میت کی زوجہ بھی ہو تو اس کی قبر پر نماز پڑھ سکتا ہے بشرطیکہ میت کے یمن چارے کا خیال نہ ہو۔

اگر اپنے اجازت دہنی میت کے کسی ایسے شخص نے نماز پڑھا دی ہو جس کو امامت کا اتنا تقی ہے تو پھر وہی میت نماز کا وہ تقی نہ ہو جس کو تقی اور تقی میت نے اجازت نہ ہو جو بولے بادشاہ وقت وغیرہ کے نماز پڑھا دی ہو تو بادشاہ وقت وغیرہ کو امامت کے اختیار نہیں ہے بلکہ یہ ہے کہ اگر وہی میت جو امامت موجود ہونے پر بادشاہ وقت وغیرہ کے نماز پڑھ لے تب بھی بادشاہ وقت کو امامت کا اختیار نہ ہوگا بلکہ حاکمیت میں بادشاہ وقت نے امامت بڑھانے سے ترک واجب کا حکم دیا ہے میت پر دیگر (رد المحتار)

حاصل یہ کہ جب جنازہ کی نماز تکبیر پہنچے پڑھا جائے نہیں مگر وہی میت کو بشرطیکہ اس کی اجازت کسی غیر تقی نے نماز پڑھا دی ہو۔

(۱) اگر کسی میت کے پاس حضرت امیر علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ موجود ہو تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دعا کی جائے کہ اے اللہ! میرے لیے کچھ عفو و رحمت اور تقویٰ میں میرے لیے کچھ جہاد و شہادت سے پڑھنے والے بھی نہیں ہے میرے لیے نہ کفار و غیر تقی سلام کا نہ بدکاروں کی عزت و تکرار نہ ہو۔

(۲) امامت میں اس کو تقی و میت حاصل ہے تا جب وہ تقی میں بیان لے کر کہتا ہے اے اللہ! اے تقی

دُفن کے مسائل

میت کا دُفن کرنا فرض الگالیہ ہے جس طرح اس کا طمس اور غماز۔

جب میت کی نماز سے فراغت ہو جائے تو فوراً اس کو اُن کرے کے سے جہاں قبر عہدی ہو لئے جانا چاہئے۔ اگر میت کوئی شیخ عوامیچہ یا اس سے کچھ بڑا ہو تو کوئی کوچ بنے کر اس کو دست بردار سے لے جائیں یعنی ایک تو اسی اپنے اوٹوں پر تھما کر پھر اس سے دھڑا دھڑی لے اسی طرح بدلتے ہوئے لے جائیں اور اگر میت کوئی بڑا آدمی ہو تو اس کو کسی چار پائی وغیرہ پر رکھ کر لے جائیں اور اس کے چاروں طرف پانچ ایک ایک آدمی اٹھائے میت کی چار پائی ہاتھوں سے اٹھی کر شرفاں پر رکھنا چاہئے مثلاً ہاتھیں اسباب کے شانوں میں رکھ دے اسی طرح اس کا کسی بے نور یا گازی وغیرہ پر رکھ لے جائے بھی مگر بد ہے۔

میت کے اٹھانے کا مستحب یہ ہے کہ پہلے اس کا اُٹا دینا پادیاپنے والے شانے پر رکھ کر اور کمر سے کمر قدم یعنی بعد اس کے پچھلا دینا پادیاپنے شانے پر رکھ کر کمر سے کمر قدم چلے اس کے بعد اُٹا دیاں پادیاپنے شانے پر رکھ کر پچھلا دیاں پادیاپنے شانے پر رکھ کر کمر سے کمر قدم منتقل ہونے کا کہ چاروں طرف پانچ ایک ایک آدمی قدم قدم ہو جائیں ہنار سے کاچھا قدم لے جائے، مومن ہے مگر جس قدر کہ پیش و ترست و اضطراب ہونے لگے۔ (رد المحتار)

جو لوگ جنازے کے ہمراہ جائیں ان کو قبل اس کے کہ جنازہ شانوں سے اُٹا دیا جائے بیعتنا کر دے۔ جہاں اگر کوئی ضرورت بیعت کی پیش آئے تو کچھ عفو کر لیں۔ (رد المحتار وغیرہ)

جو لوگ جنازے کے ہمراہ ہوں ان کو جنازے کے پیچھے چلنا مستحب ہے اگر چہ جنازے کے آگے چلنا بھی جائز ہے ہاں اگر سب لوگ جنازے کے آگے چلے ہوں گے تو مکروہ ہے اسی طرح جنازے کے آگے کسی سوا کی چیز چلنا بھی مکروہ ہے۔ (رد المحتار وغیرہ)

عند میت میں درود ہے کہ وہ اُٹے جنازے کو نہ کر پائیں قدم سے اس کے پادیاپنے دکن و عواف نہ ہوتے ہیں۔ (شیخ رحمہ اللہ)

میت جب اُٹا دیتے ہیں مردی کے لئے کہ میت کے جنازہ کو نہ کر پائیں قدم سے اس کے پادیاپنے دکن و عواف نہ ہوتے ہیں۔ (شیخ رحمہ اللہ)

جنازے کے ہمراہ چند نو پانچنا مستحب ہے اور اگر کسی سوارسی پر ہو تو جنازے کے پیچھے

چلے۔

جنازے کے ہمراہ جو نوگ ہوں ان کو کوئی دعا یا کینہ نہ پڑھنا اور سے پڑھنا مکروہ ہے۔ (دار
بخارا وغیرہ)

میت کی قبر میں سے کم اس کے نصف قد کے برابر مٹی بھر دی جائے اور موافق اس کے قد
کے لمبی ہو اور بٹلی (۲) قبر پر نہایت مسندوقی کے بہتر ہے ہل اگر زمین بہت نرم ہو کہ مٹی بھرنے
میں قبر کے دینے جانے کا اندیشہ ہو تو پھر مٹی نہ بھری جائے۔ (بحر اراقی وغیرہ)

یہ بھی جہت ہے کہ اگر مٹی قبر نہ کھد سکے تو میت کو کسی مسندوقی میں رکھ کر دفن کر دیں خواہ
مسندوقی ٹھڑی کا ہو یا پتھر کا یا لوہے کا مگر بہتر یہ ہے کہ اس مسندوقی میں مٹی بچھ دی جائے۔ (بحر
الراقی۔ دوقی وغیرہ)

بہت قبر تیار ہو چکے تو میت کو قبیلہ کی طرف سے قبر میں داخل کریں اس کی صورت یہ ہے کہ
جنازہ قبر سے قبیلہ کی جانب رکھا جائے اور اس کے والے قبلہ رو کھڑے ہو کر میت کو (۳) اٹھا کر قبر
میں رکھ دیں۔

قبر میں اس کے والوں کا خاق یا دفن ہونا مسنون نہیں (۴) نیا لکھنا کو آپ کی قبر مقدس
میں چار دیواریں (۵) رکھنا۔ (رد المحتار)

قبر میں رکھتے وقت بسم اللہ و علی ملہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مستحب ہے۔

میت کو قبر میں رکھ کر اپنے پیلو پر اس کو بٹھار دے اور دینا مسنون ہے۔ (رد المحتار)

(۱) میت پر مٹی بھرنے کی جگہ سے مٹی بھرنے سے بدھ جائے مٹی کو کہ جو نوگ جنازہ کے ہمراہ دو سو ہوتا ہے۔
نہایت کثرت میں نہ لگائی جائے اور نہایت کثرت میں نہ لگائی جائے کہ میت بٹھار دے اور نہ ہر طرف
چھو جائے میت کے سر پر کھانے کا پیالہ نہ ہو گا تو آٹا کی کل تیار کر کے سر پر رکھ دیا جائے۔

(۲) مٹی قبر پر نہ لگائی جائے مٹی بھرنے کی جگہ سے مٹی بھرنے سے بدھ جائے مٹی کو کہ جو نوگ جنازہ کے ہمراہ دو سو ہوتا ہے۔
نہایت کثرت میں نہ لگائی جائے اور نہایت کثرت میں نہ لگائی جائے کہ میت بٹھار دے اور نہ ہر طرف
چھو جائے میت کے سر پر کھانے کا پیالہ نہ ہو گا تو آٹا کی کل تیار کر کے سر پر رکھ دیا جائے۔

(۳) یہ میت کے سر پر رکھ دیا جائے مٹی بھرنے کی جگہ سے مٹی بھرنے سے بدھ جائے مٹی کو کہ جو نوگ جنازہ کے ہمراہ دو سو ہوتا ہے۔
نہایت کثرت میں نہ لگائی جائے اور نہایت کثرت میں نہ لگائی جائے کہ میت بٹھار دے اور نہ ہر طرف
چھو جائے میت کے سر پر کھانے کا پیالہ نہ ہو گا تو آٹا کی کل تیار کر کے سر پر رکھ دیا جائے۔

(۴) یہ میت کے سر پر رکھ دیا جائے مٹی بھرنے کی جگہ سے مٹی بھرنے سے بدھ جائے مٹی کو کہ جو نوگ جنازہ کے ہمراہ دو سو ہوتا ہے۔
نہایت کثرت میں نہ لگائی جائے اور نہایت کثرت میں نہ لگائی جائے کہ میت بٹھار دے اور نہ ہر طرف
چھو جائے میت کے سر پر کھانے کا پیالہ نہ ہو گا تو آٹا کی کل تیار کر کے سر پر رکھ دیا جائے۔

(۵) یہ میت کے سر پر رکھ دیا جائے مٹی بھرنے کی جگہ سے مٹی بھرنے سے بدھ جائے مٹی کو کہ جو نوگ جنازہ کے ہمراہ دو سو ہوتا ہے۔
نہایت کثرت میں نہ لگائی جائے اور نہایت کثرت میں نہ لگائی جائے کہ میت بٹھار دے اور نہ ہر طرف
چھو جائے میت کے سر پر کھانے کا پیالہ نہ ہو گا تو آٹا کی کل تیار کر کے سر پر رکھ دیا جائے۔

قبر میں رکھنے کے بعد کفن کی وہ گرہ جو کفن کھل جانے کے خوف سے دی گئی تھی کھول دی جائے۔ (بخاری و غیرہ)

بعد اس کے کچی کو خیموں (۱) یا نرکل سے اس کو بند کر دیں پختہ کوئیوں یا نکلڑی کے تختوں سے بند کرنا ضرور ہے جہاں زمین بہت نرم ہو کہ قبر کے پختہ جانے کا خوف ہو تو پختہ کو خیموں یا نکلڑی کے تختوں رکھ دینا بھی جائز ہے۔ (در مختار و غیرہ)

موت اور غنٹ کو قبر میں رکھتے وقت پردہ کر کے رکھنا مستحب ہے اور اگر میت کے چہرے کے ظاہر ہو جانے کا خوف ہو تو پھر پردہ کرنا واجب ہے۔ (رد المحتار)

مردوں کے دفن کے وقت قبر پر پردہ کرنا چاہئے ہاں اگر عذر ہو مثلاً پانی برس رہا ہو یا برف گر رہی ہو یا دھوپ سخت ہو تو پھر جائز ہے۔ (رد المحتار و غیرہ)

جب میت کو قبر میں رکھ چکیں تو جس قدر مٹی اس کی قبر سے نکل ہو تو سب اس پر ڈالی دیں اس سے زیادہ مٹی ڈالنا مکروہ ہے بشرطیکہ بہت زیادہ ہو کہ قبر ایک پالست سے زیادہ اونگی ہو جائے اگر اس سے کم رہے تو پھر مکروہ نہیں۔ (رد المحتار)

قبر میں مٹی ڈالتے وقت مستحب ہے کہ سر ہانے کی طرف سے ابتداء کی جائے اور ہر شخص اپنے دونوں ہاتھوں میں مٹی بھر کر قبر میں ڈال دے اور پہلے مرتبہ پڑھے صلھا خلقناک (۲) اور دوسری مرتبہ ولھا نعید کھا اور تیسری مرتبہ ومنھا نخو جکم تلوة اخری (رد المحتار)

بعد دفن کے تھوڑی دیر تک قبر پر تعمیرنا (۳) اور میت کے لئے دعائے مغفرت کرنا یا قرآن مجید پڑھ کر اس کا ثواب اس کو پہنچانا مستحب ہے۔ (در مختار و غیرہ)

بعد مٹی ڈال چکنے کے قبر پر پانی چھڑک دینا (۴) مستحب ہے (رد المحتار و غیرہ) کسی میت کو چھڑنا ہو بڑا مکان کے اندر دفن کرنا نہ چاہئے اس لئے کہ یہ بات انبیاء علیہم السلام کے ساتھ خاص ہے۔ (در مختار و غیرہ)

- (۱) کوئی ایک قسمی اینٹ کو کہتے ہیں لیکن یادداشت عبادت کی معمولی اینٹوں سے زیادہ لمبی ہوتی ہے۔
- (۲) یہ قرآن مجید کی آیت ہے مٹی اس کے ہے جس کو کسی (از نعمات) ہم نے کرکھ پیدا کیا اور اسی میں لے جائیں گے بہرہم کو اور اسی سے پھر دوبارہ ہم کو نکالیں گے۔
- (۳) نبی ﷺ جب میت کے دفن سے فراغت پاتے تو تھوڑی دیر اس کی قبر پر ٹھہرتے اور فرماتے کہ اپنے بھائی کے لئے وہ نے مغفرت کرو اور اللہ سے سوا کسی کو ایمان پر قائم رکھنا اس لئے کہ اس وقت اس سے سوال ہو رہا ہے (یہ روایت ۱۲۵۰)
- (۴) نبی ﷺ نے اپنے صحابہ کو اسے حضرت ابراہیم کی قبر مبارک پر پانی چھڑکا تھا اور بھی بعض صحابہ کی قبروں پر پانی چھڑکے گا تھا جیسا کہ نسب حارث سے ظاہر ہے۔

قبر کا مربع (۱۰) مانا کر وہ ہے مستحب یہ ہے کہ بھی ہوئی شکل کو بان بستر کے بنائی جائے اس کی
 بلندی ایک باشت یا اس سے بچھڑا یا وہ مانا جائے۔ (در مختار و المختار)
 قبر کا ایک باشت ہے بہت زیادہ (۲) بلند کرنا مکروہ تحریمی ہے۔
 قبر پر سطح کرنا (۳) یا اس پر مٹی لگانا مکروہ ہے۔ (در مختار و غیرہ)
 بعد دفن کر چکنے کے قبر پر کوئی عمارت (۴) مثل مسجد یا قبۃ وغیرہ کے بنانا بغرض زینت حرام
 ہے اور مہربو بھی کی نسبت سے مکروہ ہے۔ (در المختار و غیرہ)
 میت کا قبر پر کوئی چیز بطور یادداشت کے لکھنا جائز ہے بشرطیکہ ضرورت اور نہ (۵) جائز
 نہیں۔ (در المختار و غیرہ)

(۱) یہ سب طریقے کا تعلق عرش نبی سے نہ رکھ کر بلکہ بہتر ہے کہ اس میں سے غلطی تو بہت حد تک دور کی جائے
 جان کر یا کما بلکہ کو بان بستر کے۔
 (۲) آفتاب کے منور ہو جانے اور ظہر پڑ جانے کے بعد قبر پر نہ مانا جائے اور میں نے بری زور (تذکرہ) میں یہ مضمون
 مذکور ہے کہ سقاہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر عمارت اور مسجد کی راقی تھی مگر انہوں نے قبر پر کچھ نہیں
 کیا۔
 (۳) مسلم اور ترمذی نے یہ روایت کیا ہے کہ حضرت پیر نے عرش نبی سے مٹی لے کر اس کی قبر پر چھڑا کر رکھا۔
 اس پر لکھا ہے کہ حضرت پیر نے یہ روایت کی ہے کہ حضرت پیر نے عرش نبی سے مٹی لے کر اس کی قبر پر چھڑا کر رکھا۔
 (۴) حضرت پیر نے یہ روایت کی ہے کہ حضرت پیر نے عرش نبی سے مٹی لے کر اس کی قبر پر چھڑا کر رکھا۔
 (۵) حضرت پیر نے یہ روایت کی ہے کہ حضرت پیر نے عرش نبی سے مٹی لے کر اس کی قبر پر چھڑا کر رکھا۔

(۱) اگرچہ اس حدیث میں کوئی چیز نہیں ہے مگر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث میں وارد ہے کہ اس حدیث میں
 مذکور ہے کہ حضرت پیر نے یہ روایت کی ہے کہ حضرت پیر نے عرش نبی سے مٹی لے کر اس کی قبر پر چھڑا کر رکھا۔
 (۲) حضرت پیر نے یہ روایت کی ہے کہ حضرت پیر نے عرش نبی سے مٹی لے کر اس کی قبر پر چھڑا کر رکھا۔
 (۳) حضرت پیر نے یہ روایت کی ہے کہ حضرت پیر نے عرش نبی سے مٹی لے کر اس کی قبر پر چھڑا کر رکھا۔
 (۴) حضرت پیر نے یہ روایت کی ہے کہ حضرت پیر نے عرش نبی سے مٹی لے کر اس کی قبر پر چھڑا کر رکھا۔
 (۵) حضرت پیر نے یہ روایت کی ہے کہ حضرت پیر نے عرش نبی سے مٹی لے کر اس کی قبر پر چھڑا کر رکھا۔

شہید کے احکام

اگرچہ شہید بھی بظاہر میت ہے مگر مرسوموں کے سبب احکام اس میں جاری نہیں ہو سکتے اور نقصان بھی اس کے بہت ہیں اس لئے اس کے احکام مختصہ ہیں نہ مناسب معلوم ہو۔

شہید کے وکفہ عاماریٹ میں بہت وارد ہوئے ہیں بعض جاہ (۱) نے ان احکام کچھ منکر کرنے کے لئے مستقل رسالے بھی تصنیف فرمائے ہیں مگر یہاں ہم شہید کے احکام میں نہ صرف مقصود ہیں وہاں شہید کے ساتھ نہ تو جس میں یہ شرطیں پائی جا سکیں۔

۱۔ مسلمان ہونا مسلم کے لئے کسی قسم کی شہادت ثابت نہیں ہوتی۔

۲۔ دگلفہ یعنی حائل باغ ہونا۔ جو شخص حالت عتق و غیرتکن مارا جائے یا عدم ہوش کی حالت میں قاتل کے لئے شہادت کرے وہ احکام جن کا ممبر نہ آگے نہیں لے سکتا بہت کم ہوں گے۔

۳۔ حد سے زبردستی پاک ہونا۔ کوئی شخص حالت عتق و غیرتکن دگلفہ میں شہید ہو جائے تو اس کے لئے بھی شہید (۲) کے وہ احکام بہت کم ہوں گے۔

(۳) بگزہ مقتول ہونا۔ اگر کوئی شخص بگزنہ مقتول ہو یا بولہ بولہ کسی جرم شرعی کی سزا میں مارا جائے یا مقتول کسی خطہ یا بولہ بولہ میں کسی جرم شرعی کی سزا میں مارا جائے تو اس کے لئے بھی شہید کے وہ احکام بہت کم ہوں گے۔

۱۔ اگرچہ شہید بھی بظاہر میت ہے مگر مرسوموں کے سبب احکام اس میں جاری نہیں ہو سکتے اور نقصان بھی اس کے بہت ہیں اس لئے اس کے احکام مختصہ ہیں نہ مناسب معلوم ہو۔

۲۔ دگلفہ یعنی حائل باغ ہونا۔ جو شخص حالت عتق و غیرتکن مارا جائے یا عدم ہوش کی حالت میں قاتل کے لئے شہادت کرے وہ احکام جن کا ممبر نہ آگے نہیں لے سکتا بہت کم ہوں گے۔

۳۔ حد سے زبردستی پاک ہونا۔ کوئی شخص حالت عتق و غیرتکن دگلفہ میں شہید ہو جائے تو اس کے لئے بھی شہید (۲) کے وہ احکام بہت کم ہوں گے۔

(۳) بگزہ مقتول ہونا۔ اگر کوئی شخص بگزنہ مقتول ہو یا بولہ بولہ کسی جرم شرعی کی سزا میں مارا جائے یا مقتول کسی خطہ یا بولہ بولہ میں کسی جرم شرعی کی سزا میں مارا جائے تو اس کے لئے بھی شہید کے وہ احکام بہت کم ہوں گے۔

۱۔ اگرچہ شہید بھی بظاہر میت ہے مگر مرسوموں کے سبب احکام اس میں جاری نہیں ہو سکتے اور نقصان بھی اس کے بہت ہیں اس لئے اس کے احکام مختصہ ہیں نہ مناسب معلوم ہو۔

(۵) اگر کسی مسلمان یا ذمی کے ہاتھ سے دیر چاہیے تو تو یہ بھی شرع ہے کہ کسی آئینہ چاندی (۱) سے دیر لیا جائے۔ اگر کسی مسلمان ذمی کے ہاتھ سے دیر چاہیے تو یہ جاریہ کے ہاتھ سے دیر لینا بھی جائز ہے۔ تو یہ شیعہ کے احکام جاریہ کے ہاتھ سے دیر لینا اور آئینہ کو قتلِ حربی کا ثمر ہے یا ذمہ داروں کے ہاتھ سے دیر لینا ہو یا ذمہ دار کے ہاتھ سے دیر لینا۔ جنگ میں قتل ہو تو اس میں آئینہ چاندی سے قتل ہونے کی شرط نہیں تھی کہ اگر کسی ہتھیار غیر ہتھیار سے بھی دو ٹوک ماریں اور مر جائے تو شیعہ کے احکام میں جاریہ ہو جائے۔ یہ شرط نہیں کہ دو ٹوک فوجی ہو بلکہ کبھی قتل ہونے ہو یا غیر فوجی قتل ہونے ہو بلکہ قتل ان سے دو اسلحہ قتل میں آئیں جو یا عورت قتل ہو جائے۔ تب بھی شیعہ کے احکام جاریہ ہو جائے۔

مثال :- اگر کسی حربی وغیرہ نے اپنے جانور سے کسی مسلمان یا ذمی (۲) کو قتل کیا تو کسی جانور پر سوار تھا اس جانور کو حربی وغیرہ نے بھٹایا جس کی وجہ سے مسلمان اس جانور سے زخمی ہو گیا (۳) کسی حربی وغیرہ نے کسی مسلمان کے گھر میں آ کر ایک یا دو ذمی جس سے کوئی بدلہ نہ لیا۔ (بحر الرافعی وغیرہ)

(۶) اگر قتل کی ممانعت ابتدا و آخر بیعت کی طرف سے کوئی مالی عوض مقرر نہ ہو تو یہ قصاص نہیں۔ مالی عوض مقرر ہو گا تب بھی اس قتل پر شیعہ کے احکام جاریہ نہیں ہوں گے۔

مثال :- (۱) کوئی مسلمان کسی مسلمان کو غیر آئے چاندی سے قتل کر دے (۲) کوئی مسلمان کسی کو آئینہ چاندی سے قتل کر دے۔ اگر خطا ہو گیا کسی جانور پر یا کسی بھٹانے پر حملہ کر دے یا دھوکہ دے تو انسان کے گھمبہ ہونے (۳) کوئی شخص کسی چلہ سوار معرکہ جنگ کے قتل یا ذمی یا ذمہ دار کو قتل کرے اس کا معلوم نہ ہو۔ اس سبب صورتوں میں یہ تکذیب قتل کے عوض میں مالی وادب ہونا ہے قصاص نہیں وادب ہونا اس لئے یہاں شیعہ کے احکام جاریہ نہ ہوتے۔ مالی عوض سے قتل ہونے میں ابتدا و آخر قید اس وجہ سے لگائی گئی کہ اگر ابتدا و آخر میں مقرر نہ ہو تو معرکہ جنگ کی حالت میں قصاص معاف ہوگا اس کے علاوہ میں مالی وادب ہونا ہو تو وہاں شیعہ کے احکام جاریہ ہوتے ہیں۔

مثال :- اگر کسی حربی کا قتل کرنے کسی مسلمان کو زخمی کر دے تو اس مسلمان نے ذمہ داروں سے اور اس کا قتل ہونے کے عوض میں صلح ہو گئی تو اس صورت میں چنگا، ابتدا و آخر قصاص وادب وادب

(۱) اگر مردوں سے مراد آئے ہیں تو میں نے قتل سے مراد نہیں سمجھا بلکہ ذمی یا ذمی یا ذمہ دار کو قتل کرنے کی بات ہے۔ اگر مردوں کو قتل کیا تو اس کے عوض میں صلح ہو گئی تو اس صورت میں چنگا، ابتدا و آخر قصاص وادب وادب ہے۔

اور مال ابتداء میں واجب نہیں ہوا تھا بلکہ صلح کے سبب سے اس لئے یہاں شہید کے احکام جاری ہو جائیں گی (۲) کوئی باپ اپنے بیٹے کو آئہ چارہ سے مار ڈالے تو اس صورت میں ابتداء قصاص علی واجب ہوا تھا مال ابتداء میں واجب ہوا بلکہ باپ کے احترام و عظمت کی وجہ سے قصاص معاف ہو کر اس کے بدلے میں مال واجب ہوا ہے لہذا یہاں بھی شہید کے احکام جاری ہو جائیں گے۔

(۷) بعد زخم تلنے کے پھر کوئی امور راحت و زندگی کے حاصل کھانے پینے سونے دوا کرنے خرید و فروخت وغیرہ کے اس سے وقوع میں نہ آئیں اور نہ بعد اوقات ایک مرتبہ کے اس کی زندگی حالت ہوش و حواس میں گزرے اور نہ اس کو حالت ہوش میں معرکہ سے انصاف کر لائیں ہاں اگر چہ انوروں کے پائل کرنے کے خوف سے انصاف لائیں تو کچھ ترجیح نہ ہوگا۔ اگر کوئی شخص بعد زخم کے زیادہ کلام کرے تو وہ بھی شہید کے احکام میں داخل نہ ہوگا اس لئے کہ زیادہ کلام کرنا زعموں کی شان سے ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص وصیت کرے تو وصیت اگر کسی دنیاوی معاملے میں ہو تو وہ شہید کے حکم سے خارج ہو جائے گا اور اگر دینی معاملے میں ہے تو نہ خارج ہوگا۔ اگر کوئی شخص معرکہ جنگ میں شہید ہو اور اس سے یہ باتیں صادر ہوں تو اگر معرکہ جنگ کے بعد صادر ہوں گی تو شہید کے احکام سے خارج ہو جائے گا ورنہ نہیں۔

جس شہید میں یہ سب شرائط پائے جائیں اس کا ایک حکم (۱) یہ ہے کہ اس کو غسل نہ دیا جائے اور اس کا خون دس کے جسم سے زائل نہ کیا جائے اسی طرح اس کو دفن کر دیں دوسرا حکم یہ ہے کہ جو کپڑے پہنے ہوئے ہوں کپڑوں کو اس کے جسم سے نہ اتاریں ہاں اگر اس کے کپڑے کفن مسنون سے کم ہوں تو عدد مسنون کے پورا کرنے کے لئے اور کپڑوں کا زیادہ کر دینا جائز ہے اسی طرح اگر اس کے کپڑے کفن مسنون سے زیادہ ہوں تو زائد کپڑوں کا اتار لینا بھی جائز ہے اور اگر اس کے جسم پر ایسے کپڑے ہوں جن میں کفن ہونے کی صلاحیت نہ ہو جیسے پوتین وغیرہ تو ان کو بھی

(۱) شہید کے ہاتھوں تکمیل کا ہر حصہ سے ثابت ہیں جنگ احد میں جو صحابہ شہید ہوئے تھے ان کو کوئی نہ دے غسل کے دن نہ دے گا نہ کھواد قمار جن کپڑوں کو پہنے ہوئے تھے ان میں ان کے کفن کا حکم فرمایا تھا اور ان پر نماز پڑھنا سجدہ احادیث سے ثابت ہے اگرچہ ہر مرد سے نصف بھی ہو مگر محمول سب کا حسب معمول حد ہر مرد صحت سے اور صحیح چوری کی نماز پڑھنے کی دعا ہے و قبت دینی کے قاعدہ سے صحابی کو ترجیح ہے باقی دوسرے شرائط کی وجہ سے کہ بہت کو غسل نہ دیا اور کفن نہ پیرانا خلاف قیاس ہے کہ جو حکم خلاف قیاس مروی ہو چھوڑیں خصوصیات میں مختصر جتا ہے اور حکم شہیدانہ احد کے بارے میں صادر ہوا تھا لہذا ان کے حالات اور خصوصیات کا لحاظ کر کے ان شرائط کا اعتبار کیا گیا (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

اجیر لینا چاہئے ہاں اگر ایسے کپڑوں کے سوا اس کے جسم پر کوئی کپڑا نہ ہو تو پھر پوشین وغیرہ کو
 نہ اتارنا چاہئے، نہ ٹوپی، نہ دھو، نہ موزہ، نہ جھیکڑ وغیرہ ہر حال میں اتار لینا چاہئے گا اور ہر سب احکام جو
 اور سوئی کے لئے ہیں مثلاً نماز وغیرہ کے وہ سب ان کے حق میں بھی جاری ہوں گے۔
 اگر کسی شبید میں ان شرائط میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے تو اس کو غسل بھی دیا جائے گا اور
 یہ کفن بھی پہنا دیا جائے گا۔

متفرق مسائل

- (۱) اگر میت کو قبر میں قبلہ رو کرنا یا نہ رہے اور بعد دفن کرنے اور مٹی ڈال دینے کے خیابان
 آئے تو پھر قبلہ رو کرنے کے لئے اس کی قبر کھودنا جائز نہیں ہاں اگر صرف کوٹھی دیکھی گئی ہو مٹی نہ
 ڈالی گئی ہو تو وہاں کوٹھیا اٹھا کر اس کو قبلہ رو کر دینا چاہئے۔
- (۲) عورتوں کو جنازے کے صراہ جان کر وہ ٹھہری ہے۔ (در مختار وغیرہ)
- (۳) مرد نے والی عورتوں کا یا میان کرنے والیوں کا جنازے کے ساتھ چنا ممنوع ہے۔
 (در مختار وغیرہ)

- (۴) میت کو قبر میں رکھتے وقت اذان کہنا مکروہ نہیں بلکہ بدعت ہے۔ (رد المحتار)
- (۵) اگر امام جنازے کی نماز میں چار تکبیر سے زیادہ کہے تو فتنی مقتدیوں کو چاہئے کہ ان
 زائد تکبیروں میں امام کا اتباع نہ کریں بلکہ سکوت کے ہوئے کھڑے رہیں جب امام سلام
 پھیرے تو خود بھی پھیر دیں ہاں اگر یہ زائد تکبیریں امام سے نہ سنی جائیں بلکہ ظہر (۱) سے تو
 مقتدیوں کو چاہئے کہ اتباع کریں اور ہر تکبیر کو تکبیر تحریرہ سمجھیں یہ خیالی کر کے کہ شاید اس سے پہلے
 جو چار تکبیریں مکمل نقل کر چکا ہے وہ غلط: حال امام نے اب تکبیر تحریرہ کی ہے۔ (رد المحتار وغیرہ)
- (۶) اگر کوئی شخص کشتی پر سر جائے اور زمین وہاں سے اس قدر دور ہو کہ نفس کے فراب ہو جائے
 کا خوف نہ ہو تو اس وقت چاہئے کہ غسل اور تحنن اور غز سے فراغت کر کے اس کو دریا میں ڈال دیں اور
 اگر زمین اس قدر دور نہ ہو تو اس نفس کو کہ چھوڑیں اور زمین میں دفن کر دیں۔ (در مختار وغیرہ)

(۷) جب تمام مقتدیوں نے یہ خیال کیا ہے کہ امام نے تکبیر دیکھی اور آخر صلوٰۃ تک پہنچا تو کشتی کے دریا میں سے نکل
 کر اسے سب ضرورت قرار دینے چاہئے ہیں کہ امام کی تکبیر میں کچھ غلطی ہوئی ہو۔ یہ سب مقتدیوں کے لئے
 بعد میں ہی تکبیر کوئی گرفتار نہ کر کے ان کے لئے میں غلط نہ کریں اسی تکبیر کہنے والے کو سزا ہے۔ ۱۲

(۷) اگر کسی شخص کو نماز پڑھنا نہ آئے کی وہ دعا جو بقول ہے یاد نہ آئے اور صرف اللہم اعظم
 للمؤمنین والمؤمنات (۱) کہہ دینا کافی ہے نیز یہ بھی نہ ہو سکے اور صرف چار
 تکبیریں پڑھنا کافی ہے جب بھی نماز ادا جائے تو اس لئے یہ دعا فرض نہیں بلکہ مستحب ہے اور
 اسی طرح روزہ و شریف بھی فرض نہیں ہے (بحر اراکین وغیرہ)

(۸) جب قبر میں آتی پڑھتے تو اس کے بعد میت کا قبر سے اگلا پڑھتے ہیں اس آیت کی
 کی حق تعالیٰ ہوتی: تو توبہ نہ کرنا چاہئے۔

(مثال)۔۔۔ جس زمین میں میں دفن کیا ہے وہ کسی دوسرے کی ملک ہو اور وہ اس
 نے دفن پر رخصتی نہ ہو۔ (۲) کسی (۲) شخص کا مال قبر میں نہ ہو۔

(۹) اگر کوئی گورستہ مرجع ہے تو اس کے پیٹ میں زندہ بچہ ہو تو اس کا پیٹ چوکے ترسے وہ
 بچہ نکال لیا جائے اسی طرح اگر کوئی شخص کی کا بال نکال کر مرجع کے قعر میں اس کا پیٹ پڑ جائے
 گے گا لیا جائے۔ (در فتاویٰ وغیرہ)

(۱۰) قبل دفن کے نعش کا ایک قدم سے دوسرے مقام میں دفن کر کے گئے سے نہ جائے
 چنانچہ عرف اوہی نے بشرطیکہ وہ دوسرا مقام ایک دو میل سے زیادہ دُور اس سے زیادہ ہو تو چاہئے
 نہیں اور بعد دفن کے شش بخور کرے چاہئے تو ہر حال میں ناجائز ہے۔

(۱۱) میت کی تعریف کرنا خوب و تعمر میں بدیہ بشر میں چاہئے نہ بے بشر حیا تعریف میں کسی قسم کا
 مبالغہ نہ ہو و تعریف میں بیان نہ کرے نہیں جوں میں نہ ہوں۔ اس تعریف کر کے نہ ہوں۔ اس تعریف
 میں مرید کہتے ہیں۔

(۱۲) میت کے سر و ہاتھ پاؤں و نعلین و نعل دینا اور صبر کے فضل میں اور اس کا جواب ان کا نہ کر صبر پر
 دل بستہ رہنا۔ اور ان کے گور نیز اس میت کے لئے دعا کرنا چاہئے نہ کرنا۔ اسی کو تعریف کرنا کہتے ہیں

(۱۳) میت کے لئے دعا کہتے ہیں۔ تو دعا کہتے ہیں۔ میت کے لئے دعا کہتے ہیں۔ میت کے لئے دعا کہتے ہیں۔
 (۱۴) یہ دعا کہتے ہیں۔ میت کے لئے دعا کہتے ہیں۔ میت کے لئے دعا کہتے ہیں۔ میت کے لئے دعا کہتے ہیں۔
 تو دعا کہتے ہیں۔ میت کے لئے دعا کہتے ہیں۔ میت کے لئے دعا کہتے ہیں۔ میت کے لئے دعا کہتے ہیں۔
 نہ بڑھتے تعریف کرنا چاہئے نہ بڑھتے تعریف کرنا چاہئے نہ بڑھتے تعریف کرنا چاہئے نہ بڑھتے تعریف کرنا چاہئے

(۱۵) یہ دعا کہتے ہیں۔ میت کے لئے دعا کہتے ہیں۔ میت کے لئے دعا کہتے ہیں۔ میت کے لئے دعا کہتے ہیں۔
 نہ بڑھتے تعریف کرنا چاہئے نہ بڑھتے تعریف کرنا چاہئے نہ بڑھتے تعریف کرنا چاہئے نہ بڑھتے تعریف کرنا چاہئے
 نہ بڑھتے تعریف کرنا چاہئے نہ بڑھتے تعریف کرنا چاہئے نہ بڑھتے تعریف کرنا چاہئے نہ بڑھتے تعریف کرنا چاہئے
 نہ بڑھتے تعریف کرنا چاہئے نہ بڑھتے تعریف کرنا چاہئے نہ بڑھتے تعریف کرنا چاہئے نہ بڑھتے تعریف کرنا چاہئے

نہیں دن کے بعد تعزیت کرنا مکروہ تحریمی ہے لیکن اگر تعزیت کرنے والا یا میت کے اہل اسراف میں ہوں اور تمین ان کے بعد آئیں تو اس صورت میں بعد تمین دن کے بھی تعزیت مکروہ نہیں ہوگی۔
ایک مرتبہ تعزیت کر چکا ہوں تو پھر دوبارہ تعزیت کرنا مکروہ ہے۔

(۱۳) اپنے مئے کفن تیار کر رکھنا مکروہ نہیں ہے۔ (در مختار)

(۱۴) میت کے کفن پر کوئی ایسا مثل غبد نامہ و غیرہ نہ لکھنا یا اس کے سینے پر بسم اللہ الرحمن الرحیم اور پیشانی پر اٹھنی سے نغیر رویشانی کے کلمہ ۱۱۔ ان اللہ محمد رسول اللہ لکھنا جائز ہے مگر کسی صحیح حدیث سے اس کا ثبوت نہیں اس لئے اس سے منہوں یا مستحب ہونے کا خیال نہ رکھنا چاہئے۔

(۱۵) قبر پر کوئی پزیرشخ رکھنا یا مستحب ہے (۱) اور اگر اس کے قریب کوئی درخت وغیرہ نکل گیا ہو تو اس کا کاٹنا مکروہ ہے۔ (راختار)

(۱۶) ایک قبر میں ایک سے زیادہ دفن کا دفن کرنا نہ چاہئے۔ مخصوص وقت ضرورت پر تو بے تخریر اگر سب مرد ہی مرد ہوں تو جوان سب میں انھیں دو اس کو پہلے رکھیں ان کے بعد دو چہرہ رکھ دیں اور اگر چھ مرد ہوں تو چہرہ مرد ہی آخر دوں کو پہلے رکھیں ان کے بعد عورتوں کو۔ (فتاویٰ عاشمیریہ)

ایصال ثواب کے مسائل

یونکہ ایصال ثواب کے لئے انھوں میں آج کل بہت دشواریاں باقی ہیں اور رسم و رواج کی نیش ہو گئی ہے۔ حتیٰ کہ اکثر لوگوں کو ان امور کے سنوں و شروع ہونے کا خیال ہے جو بالکل ناجائز ہیں اور اس سے طرح کی گمراہیاں واقع ہو رہی ہیں۔

پھر انی نہیں سمجھتے کہ ایک ایسے شخص اور دین سے کچھ لینا جائے اور عام طور پر اس کا وجہ اسم کرنا ہے۔
یہ دو اصول شریعت سے بہت دور ہیں ان کی نسبت بھی جتنے قرآن کئے ہیں کہ جو میر

(۱) اگر کوئی شخص اپنے میت کے لئے کوئی عبادت یا نیک عمل کرے تو اس کے ثواب میں سے ایک حصہ میت کے لئے دے دے۔ (مسند احمد)

(۲) اگر کوئی شخص اپنے میت کے لئے کوئی عبادت یا نیک عمل کرے تو اس کے ثواب میں سے ایک حصہ میت کے لئے دے دے۔ (مسند احمد)

کام دین میں نکالا جائے وہ مردود ہے اور گمراہی کا سبب ہے۔

یہ غرابی کیا کم ہے کہ عورتوں کے درم در و لعل اور جابلوں کے افعال سنت سمجھ لئے جائیں اور مثل سنت رسول اللہ کے ان پہ عمل ہونے لگے اور بدعت سے اعتقاد اور احترام کی جس قدر سخت تاکیدیں شریعت میں وارد ہوئی ہیں وہ سب بالائے طاق کر دی جائیں۔

ان وجوہ سے مناسب معلوم ہوا کہ ایصال ثواب کے کچھ مسائل اور اس کا شرعی طریقہ بیان کر دیا جائے جس کو دیکھ کر ناظرین خود سمجھ لیں گے کہ آپ کے مولانا بائیں جواں زمانے میں ایسا ذکر کی تھی ہیں سب غیر مشروع ہیں۔ بلکہ بعض بعض غیر مشروع باتوں کا ذکر بھی کر دیا جائے کہ تمام ان نامشروع چیزوں کا ذکر کرنا جو اس زمانہ میں رائج ہیں اگرچہ مفید تھا مگر ہمارے امکان میں نہیں اس لئے کہ ہر ملک میں جدا جدا رسم و رواج وہاں کے لوگوں نے جاری کر رکھے ہیں خود ہندوستان ہی کے مختلف مقامات میں رسوم جاری ہیں ان سب پر ہم کو اطلاع نہیں۔

اس بیان میں ہم زیادہ طولی دینا جو اس کے کہ یہ مسئلہ اس فن کا نہیں ہے۔ مناسب نہیں سمجھتے یہاں ہم سب سے پہلے بدعت کی تعریف لکھتے ہیں۔

مسئلہ۔ حسب تصریح فضائے محققین بدعت کے دو معنی ہیں ایک لغوی دوسرے اصطلاحی شرعی لغت میں بدعت ہر نئی چیز کو کہتے ہیں خواہ عبادت کی قسم سے ہو یا عادات کی اس معنی کے اعتبار سے ہر چیز کو اس کے ماسبق کے اعتبار سے بدعت کہہ سکتے ہیں دین اسلام کو بھی باعتبار دین محسوس کے بدعت کہا جاسکتا ہے اسی اعتبار سے حضرت فاروق اعظم نے تراویح کی جماعت عامہ کو بدعت فرمایا اور اسی لحاظ سے فقہاء نے بدعت کی پانچ قسمیں کی ہیں۔ بدعت واجبہ، بدعت مستحبہ، بدعت مباحہ، بدعت مکروہہ اور اصطلاح شریعت میں بدعت اس چیز کو کہتے ہیں جو امور دینیہ سے جھکی جائے اور کسی دلیل شرعی سے اس کا ثبوت نہ ہو نہ کتاب اللہ سے نہ احادیث سے نہ اجماع مجتہدین سے نہ قیاس شرعی سے اس معنی کے لحاظ سے بدعت کی کوئی قسم سوائہ مومنین کے نہیں ہو سکتی اور اس معنی کے اعتبار سے حدیث صحیح میں وارد ہوا ہے کہ کل بدعت ضالہ جب بدعت کی تعریف معلوم ہو چکی تو ہر مسلمان کو یہ امر ضروری ہوا کہ جب کوئی کام دین کا نہ ہو پہلے تحقیق کرے کہ اس کام کا ثبوت کسی دلیل شرعی سے ہوتا ہے یا نہیں اگر نہ ہوتا ہو تو جو کام اپنی طبیعت کو کیسا ہی اچھا معلوم ہو اور کہتے ہی ہو کہ لوگوں نے اس کام کو کیا ہو مگر اس کے کرنے سے سخت اجتناب کرے ورنہ اس وعید شدید کا مستحق ہوگا جو حج حدیث میں

ورد ہوئی ہے۔

مسئلہ :- اہل حلت کا اس امر پر اجماع (۱) ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے اعمال و عبادات کا ثواب خود امالیٰ ہوں جیسے صدقہ وغیرہ یا بدنی جیسے نماز و روزہ قرآن مجید کی تلاوت وغیرہ کسی دوسرے کو دیدے تو حق میں شائبہ محض اپنے فضل سے ان عبادات کا ثواب اس کو پہنچا دینا ہے ہاں (۲) اس میں اختلاف ہے کہ فرائض کا ثواب بھی دوسرے کو پہنچ سکتا ہے یا صرف نوافل کا اور اس میں کئی اختلاف ہے کہ زندہ دلوں کو بھی یہ ثواب پہنچ سکتا ہے یا صرف مردوں کو۔

(فائدہ :- قرآن مجید کی عبادت کا ثواب پہنچانے کو بخارے عرف میں (۳) فاتحہ کہتے

ہیں۔

مسئلہ :- صحیح یہ ہے کہ جس وقت جو عبادت کی جائے اس کے ساتھ ہی دوسرے کو اس کا ثواب دینے کی نیت شرط نہیں مگر اگر بعد اس عبادت کے بھی کسی دوسرے کو اس کے دینے کی نیت کر لی جائے تب بھی جائز ہے اور اس کا ثواب دوسرے کو پہنچ جائے گا۔ (بحر الرائق)

مسئلہ :- اگر کوئی شخص اپنی کسی عبادت کا ثواب دوسرے شخص کو دے دے تو یہ نہیں ہوتا کہ اس عبادت کا ثواب اس کے کرنے والے کو بالکل نہ ملے بلکہ اس عبادت کا ثواب اس کو بھی ملتا ہے اور جس کو دیا گیا ہے اس کو بھی یہ محض فضل الہی ہے۔ اسی وجہ سے ملے والے لکھا ہے کہ جب کوئی شخص کسی عبادت کو کرے تو اس کو چاہئے کہ اس کا ثواب مؤمنین کی ارواح کو پہنچا دے تاکہ اس کو بھی ثواب ملے اور لوگوں کو بھی بلکہ اس صورت میں مؤمنین کی نفع رسانی کے جب سے دوسرے ثواب کی امید ہے۔

مسئلہ :- اگر کوئی شخص کسی ایک عبادت کا ثواب کئی مردوں کی ارواح کو پہنچائے تو اس کا ثواب تقسیم ہو کر ان مردوں کو نہیں دیا جاتا بلکہ وہ شخص کو پورا پورا ثواب جو اس عبادت کا مقرر ہے عنایت ہوتا ہے۔

(۱) امام غزالی رحمۃ اللہ کے نزدیک مردات و عباد کا ثواب میت کو نہیں پہنچتا اور انہیں ثواب ملتا ہے مگر ان کی روایت مشہور ہے عروج خیرین شانہ کی تفصیل میں انہیں ثواب متبادل ہوتا ہے (۲) (۳) صاحب بحر الرائق نے لکھا ہے کہ نوافل و نوافل دونوں کا ثواب پہنچ سکتا ہے قرآن مجید اور فرائض اس کے خلاف ہے (۴) (۵) اس کو فائدہ دے کہتے ہیں کہ اس کتاب میں سورۃ فاتحہ بھی ہوا کرتی ہے (۶)۔

مسئلہ :- نبی ﷺ کی جناب مقدس میں بھی عبادات کا ثواب بھیجا شروع ہے حضرت امیر المؤمنین فاروق اعظمؓ کے صاحبزادے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد کئی عمرے کئے اور ان کا ثواب اپنی طرف سے آنحضرت ﷺ کی مقدس روح کو پہنچایا اور بھی بعض بعض صحابہ اپنی عبادتوں کا ثواب اس پارگاہ نورانی میں دے دیا کرتے تھے۔ خدائے امت نے بھی اس سعادت عظمیٰ سے بہرہ وافر حاصل کیا ہے علامہ ابن سراج رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کی طرف سے دس ہزار سے زیادہ قرآن مجید قلمبند کئے اور اسی قدر قربانیاں کیں۔ حضرات صوفیہ کے یہاں ایک نماز رائج ہے جو ظہر۔ مغرب۔ عشاء کے بعد دو رکعت پڑھی جاتی ہے اور اس کا ثواب آپ ﷺ کی مقدس روح کو پہنچایا جاتا ہے اس نماز کو بدیع المرسل کہتے ہیں اس نماز کو بعض واقف مسنون سمجھتے ہیں حالانکہ ایسا نہیں ہے مگر چونکہ آنحضرت ﷺ کی روح مقدس وایصال ثواب کیا جاتا ہے اس لئے اس کا پڑھنا موجب ثواب ضرور ہے۔ لہذا بعض علماء کا یہ خیال کہ آنحضرت ﷺ کی مقدس روح وایصال شروع کھل فاسد ہے۔ (۱)

علامہ لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی روح مقدس کو ایصال ثواب مستحب ہے اس لئے کہ آپ کے حقوق جو امت پر ہیں بے حد بے حساب ہیں جو جو احسانات آپ ﷺ نے کئے ان کا شمار نہیں ہو سکتا۔ یہ کیا احسان ہے کہ چاد ملامت سے نکل کر شاہ راہ چاریت پر چلنا آپ ہی کی بدولت نصیب ہوا اور کفر کی روح فرساتے دیکھوں سے نجات پا کر اسلام کی ولہ روشنی آپ ہی کی جھلک سے ملی۔ ان احسانات کی مجازات اگر ہم سے کچھ ہو نہیں سکتی تو اسی قدر کسی کہ کسی بھی امر کچھ عبادت ہو سکے تو اس کا ثواب آپ ﷺ کی روح شریف کو پہنچادیں۔ میرے خیال میں وہ شخص بہت بد نصیب ہے جس کو تمام عمر میں ایک دفعہ بھی یہ سعادت نہ نصیب ہوئی ہو۔

(۱) بعض علماء کا خیال ہے کہ آنحضرت ﷺ کے جناب مقدس میں ایصال ثواب شروع نہیں ہوا جب تک کہ حضرت ﷺ نے اپنے لئے اس کا حکم نہیں دیا دوسرے یہ کہ چنانچہ ثواب یہ قرنی عبادت کو منع ہوتا ہے یا مغفرت ذنوب کو یا دوسرا یا شہرہ وادب ہے یا جہاد جہاد مالہ کہ حضرت کو ثابت ہوئے ہیں ان سے نہ حاکم کوئی اور جی کسی جس کے قصوں کا مہر ہوگا ہوں گا اگر کسی کلمہ کے حال کی آمد و رفت جانتے ہوئے ہیں نہ ان کے لئے کہ اپنے سوا میں خاص اجازت اور ہم کی ضرورت نہیں وہ صحابہ و اطوار امت پہنچانے کرتے خصوصاً ان عزیز جیسے شیخ صالح کلاس کو گرد کیسے لکھتا ہے۔ چنانچہ اس لئے کہ یہاں ایصال ثواب سے قرنی عبادت کی ازاد آنحضرت ﷺ کے مزاج مالہ میں قرنی مسکن ہے اور آنحضرت ﷺ کے حوالے سے لکھتے تو اہدات مزاج کی دکان کرتے حالانکہ صحیح حدیث سے ثابت ہے اور ان شریف میں مجتہدین کی دعا میں پائی ہے اور ان کی احادیث سے ثابت ہے ہیں ان (راہکار)

مسئلہ :- ایساں ثواب کا طریقہ یہ ہے کہ جس عبادت کا پہنچنا منظور ہو اس عبادت سے فراغت کر کے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ اے اللہ اس عبادت کا ثواب فلاں شخص کی روح کو پہنچا دے۔

(مثال) :- قرآن مجید کی سورتیں یا اور کوئی ذکر یا صلح وغیرہ پڑھ کر یا نقل نماز پڑھ کر یا کسی نیک کو کھانا کھلا کر یا کچھ دے کر یہ روزہ رکھ کر یا حج کر کے حق تعالیٰ سے دعا کرے کہ اللہم اوصل ثواب هذه العبادۃ الی فلاں ۔

آج کل بہرے و طرف میں جو یہ طریقہ مانجے ہے کہ کھانا یا شیرینی وغیرہ آگے رکھ کر قرآن مجید کی سورتیں پڑھتے ہیں اور اس کو ایک ضروری امر خیال کرتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اس کے خلاف کرے یعنی بغیر اس کے کہہ دے آگے رکھ جائے قرآن مجید کی سورتیں پڑھ کر اس کا ثواب میت کو پہنچا دے تو اس پر سخت انکار کیا جاتا ہے عوام کے خیال میں یہ بات جرحتی ہے کہ جب تک یہ عام صورت نہ کی جائے میت کو ثواب نہ پہنچے گا نہ لاکھ یا ایک سخت بدعت ہے کچھ انہی کو کھلایا جائے تو اس کا ثواب طیفہ دیتے تو پہنچے گا قرآن مجید کی سورتیں پڑھ کر کاشی جائیں گی تو اس کا ثواب عینہ و پینچان دونوں میں ایک دوسرے پر ملوف سمجھنا بہت جہل ہے۔ عوام کے اس خیال کا سبب جہاں تک میں غور کرتا ہوں شاید یہ ہوا ہو کہ کسی بزرگ نے کسی میت کے ایساں ثواب کی لئے کھانا ہونکا کہ عبادت مان اور عبادت جہنی دونوں کا ثواب اس کو پہنچا دے لہذا انہوں نے قرآن مجید کی عبادت بھی کی ہوگی اور کھانا بھی کسی نیک کو کھلایا ہوگا اور یہ دونوں عبادتیں کسی اتفاق سے ایک ہی جگہ میں ہوئی ہوں گی اس ماست اجتہادی کو دیکھ کر بعض واقف متجرب ہوں گے کہ کھانے کا آگے نہ سر پڑا نہ ضروری امر ہے یہ نہ کہ وہ ہندوستان کے اور کسی ملک میں نہیں ہوئی۔

یہ سہ روز میں عوام کو یہ بھی خیال ہے کہ قبر پر یا سر پر ہونے میں زیادہ ثواب ہے نہ میت اس کے گھر پہنچے نہ پہنچا دیا جائے یہاں تک کہ جب کسی کو کچھ پڑھ کر کسی میت کو اس کا ثواب پہنچا منظور ہوتا ہے تو اسی میں اس بیچارے کی قبر پر جانا پڑتا ہے حالانکہ یہ نیارٹھیں ہے اس سے یہیسا کہ قبر پر جا کر چار من و پانی اپنی ہلد پر ۔ ہاں یہ دوسری بات ہے کہ جب زیادہ رت قبر کے لئے نہ ہو تو وہاں فاضل بھی پڑھیں۔

مسئلہ :- چند دنوں کا مقرر کر دینا کہ دو قبر کے پاس بیٹھ کر قرآن مجید پڑھ کر میں اور اس

کا ثواب میت کو دیا کریں جائز ہے بشرطیکہ قبر پر بیٹھنا صرف اس غرض سے ہو کہ قرآن مجید پڑھنا التوبہ اطمینان کی ساتھ ہو جایا کرے۔ (در مختار، رد المحتار)

مسئلہ:- ایصال ثواب کے لئے دن اور تاریخ کا مقرر کرنا جیسا کہ ہمارے زمانہ میں رائج ہے۔ حجہ۔ سو اس۔ چالیسواں۔ شش ماہی۔ بری بے اصل ہے لیکن اگر اس مقرر تاریخ سے کوئی غرض صحیح متعلق ہو تو پھر بچانہ ہوگا مثلاً اس کے کام کا وقت مقرر کر لینے سے کام اچھا اور انتظام اور اطمینان سے ہوتا ہے جیسا کہ صحابہؓ نے قرآن مجید کی عبادت کا وقت مقرر کر لیا تھا یہ غرض ہو کہ وقت مقرر ہو جانے سے لوگوں کے طمانے کی زحمت نہ اٹھانا پڑے گی اور لوگوں کے حج ہونے کی ضرورت رہا کرتی ہے اور بے کسی غرض صحیح کے ناجائز ہے اسی لحاظ سے شیخ و ہلوی نے اس اجتہاد خاص کو جو سو سو کدن ہوتا ہے بدعت و حرام لکھا ہے۔ (شرح سفر السعاده)

ہمارے زمانہ میں ان تاریخوں پر سخت التزام ہو گیا ہے مگر کوئی ان تاریخوں میں ان اعمال کو نہ کرے تو نکتہ نہ ملامت ہوتا ہے جس کے سبب سے دو خرابیاں سخت پیدا ہو گئی ہیں ایک یہ کہ عام کا اعتقاد خراب ہو گیا وہ خدا جانے ان تاریخوں کے اعمال کو کیا سمجھنے لگے سنت یا مستحب یا شاید اس سے بھی زیادہ دوسرے یہ کہ بعض لوگ جو ان اعمال کی اصلیت سے ناواقف ہیں ان کے اعتقاد میں کسی قسم کی خرابی نہیں آتی محض خوف ملامت سے ان اعمال کو کرتے ہیں اس سے مقصود خوشنودی (۲) اہل نہیں ہوتی بچاؤں سے جس طرح ممکن ہو اور غرض دام لے کر جو دستور ہوتا ہے کرنا ہی پڑتا ہے علاوہ ان سب خرابیوں کے جس چیز کو شریعت نے ہم پر لازم نہیں کیا اس کو لازم سمجھ لینا یہ خود ہی کیا کم بدعت ہے زمانے کی یہ حالت؛ کچھ کر بھی مصلحت معلوم ہوتی ہے کہ ان تعمیرات کے اٹھادینے کی کوشش کی جائے (۳) اور اصلی حالت اعمال کی ظاہر کر دی جائے کہ

(۱) لوگوں کے مرنے کی ضرورت شاید یہ ہوتی ہے کہ چند مسلمانوں کا مل کر دنانے سفر کرتا زیادہ مقبولیت کا سبب ہوگا دوسرے یہ کہ جھوٹا مل کر دعوت کریں گے تو زیادہ ہوگی یہ نسبت شاید بعض کے اور اس کا ثواب بھی زیادہ ہوگا اور یہی اصل مقصود ہے نیز یہ یہ کہ قبراں کو کھانا کھانا دیا جائے اس کا حکم بھی اچھا ہوگا (۲)

(۲) علامہ شاہ سرخ سے نقل ہیں کہ تمام خصال لوگوں کے کھلانے کو ہوتے ہیں خدائی خوفتہ کی ان سے قصور نہیں ہوتا لہذا اس سے احتراز چاہئے۔

(۳) جو ہم کے اعتقاد کی حقارت کے لئے شریعت نے نہایت اہتمام کیا ہے بہت نیکی باتیں جو مہاجرین بنکر باوث ثواب ہیں اللہ کی بھی پوری تعظیم کہ ہم نے دیکھی ہیں اس پر اس کی شانیں شہید ہو گئی ہیں عمارت اعتدالی ظہر کی نسبت صاحب خرازی نے یہ بتو دیا کہ یہ چھ مہاجرین میں خیل سے کہ ہم اس کو ضروری سمجھیں گے ہو جسے کی غارتی فرضیت میں ان کو نہ ہوگا مگر کسی سبب سے ہر شخص کے مل ظہر آفتاب کے جذبہ کے نزدیک جائز نہیں ہیں مگر عام کے لئے علامہ شاہی نے تو یہ دیا ہے کہ عید کا دن مل نہیں دیا جائے ہے مگر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جو یہ کہ منع نہ کیا اس خیل سے کہ معلوم ہیں راہوں کے ممانعت کا یہ مطلب سمجھیں۔

کو لازم ہے کہ ان امور کو حتی الامکان روکے اور زیارتِ قہور سے باز نہ رہے۔ (رد المحتار۔ بحرا لرائق)

مسئلہ :- کسی میت کے غم میں کپڑوں کا بھارت نایام نہ پرٹانے یا سینے (۱) کا کونا ناجائز ہے ہاں بغرض اس کے کنبان سے کچھ کہا جائے صرف دونا جائز ہے اور سنون ہے کہ جب کوئی مسلمان کسی مصیبت میں گرفتار ہو قدامتہ والہ الیہ واجعون (۲) کی کثرت کرے۔ نمازوں کے تمام اقسام کا بیان ہو چکا ہے اب ہم ایک ضروری اور مفید بیان پر جس کے مسائل و کثرت کی کتابوں میں تفرق ذکر کئے گئے ہیں اور اس سبب سے ان کے احتیاب ہونے میں فی الجملہ وقت ہوتی ہے اس جلد کو ختم کر دیتے ہیں۔

مسجد کے احکام

یہاں ہم کو مسجد کے وہ احکام بیان کرنا مقصود نہیں جو وقف سے تعلق رکھتے ہیں اس لئے کہ ان کا ذکر انشاء اللہ تعالیٰ وقف کے بیان میں آئے گا۔ ہم یہاں ان احکام کو بیان کرتے ہیں جو نماز سے یا مسجد کی ذات سے تعلق رکھتے ہیں۔

(۱) مسجد کے دروازہ کا بند کرنا مکروہ تحریمی ہے ہاں اگر نماز کا وقت ہو اور مال و اسباب کی حفاظت کے لئے دروازہ بند کر لیا جائے تو جائز ہے۔

(۲) مسجد کی محبت پر پاخانہ پینا یا جماع کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ جس گھر میں مسجد ہو اس پرے گھر کو مسجد کا حکم نہیں اسی طرح اس جگہ کو بھی مسجد کا حکم نہیں جو حدیثین یا جنازے کی نماز کے لئے مقرر کی گئی ہو۔

(۳) مسجد کے دروازہ کا مشتق کرنا جائز ہے بشرطیکہ کوئی شخص اپنے خاص مال سے (۴) بنائے مگر بہتر یہی ہے کہ مسجد میں نقش و نگار نہ بنائے جائیں۔ (۵)

- (۱) حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے ہم عصر کوئی شخص باطل ٹوٹ بکتے ہیں حالانکہ حج باریک سے و حضرت علیؑ صاف ارشاد فرماتے ہیں کہ جو شخص نہ پرٹانے یا کپڑے بھارت نہ کرے وہ سے خارج ہے اور (۲) اگر مرد ہم سب نے جل شانہ کے ٹکڑے ہیں اور دی کے ہاں ہم کو جانا ہے اس جگہ کے بہت فضائل ہیں قدر آں مجید میں ہے کہ اس جگہ کے کچھ لوگوں پر اللہ پاک کی رحمتیں نازل ہوتی ہیں اور وہ لوگ ہر کوئی نہیں گئے اور (۳) اگر مال وقف سے لیا گیا ہو تو اس کا حکم وقف کے یوں ہی ہے تمام گئے اور (۴) مسجد کی آرائش و بہار سے اس جگہ کو مالا مال کی نہ ہوتی ہے یہ درحقیقت میرا اس سے کہ کسی مرد کو بغرض ازینت یا تنوع میں جھڑپ کرنا اس میں باریاں پیدا نہ ہوں۔

(۴) مسجد کے حدود و احوال پر قرآن مجید کی آیتوں و سورتوں کا کھنڈا چھانچیں۔

(۵) مسجد کے اندر رش و پاگل کرنا مکروہ تحریمی ہے ہاں اگر کوئی صرف رکنا جائے کہ وضو کی پانی اس میں نہر۔ مسجد میں نہر نہ پائے تو پھر جائز ہے۔

(۶) مسجد کے اندر یا مسجد کی دیواروں پر تھوکنایا ناک صاف کرنا مکروہ تحریمی ہے اور اگر نہایت ضرورت اور پیش آنے تو پانی یا فرش پر تھوک دینا بھلا ہے بہ نسبت زمین مسجد کے اس لئے کہ پانی وغیرہ مسجد کا جزو نہیں ہیں نہ ان کو مسجد کا قسم ہے۔

(۷) کلاب اور حاضی کو مسجد کے اندر نہا مکروہ تحریمی ہے۔

(۸) مسجد کے اندر خرید و فروخت کرنا مکروہ تحریمی ہے ہاں اس تکالیف کی حالت میں بقدر

ضرورت مسجد کے اندر خرید و فروخت کرنا جائز ہے ضرورت سے زیادہ اس وقت بھی ناجائز ہے۔

(۹) اگر کسی کے پیر میں منی وغیرہ بھر جائے تو اس کو مسجد کی دیوار یا ستون میں پونچھنا مکروہ

ہے۔

(۱۰) مسجد کے اندر برختوں کا لگانا مکروہ ہے اس لئے کہ یہ دستور اہل کتاب کا ہے ہاں اگر

اس میں مسجد کا کوئی نفع ہو تو جائز ہے مثلاً مسجد کی زمین میں فی زید و دودک دیواروں کے ٹہرنے کا اندیشہ ہو تو ایسی لٹ میں اگر درخت لگایا جائے تو وہ فنی کو جذب کر لے گا۔

(۱۱) مسجد میں کوئی کوٹھڑی وغیرہ مسجد کا باب رکھنے کے لئے بنانا جائز ہے۔

(۱۲) مسجد کو راستہ قرار دینے جائز نہیں ہے ہاں اگر سخت ضرورت و حق بنو ایسی حالت

میں مسجد سے ہو کر نکل جانا جائز ہے۔

(۱۳) مسجد میں کسی پیشہ ور کو اپنے پیشہ کرتا جائز نہیں اس لئے کہ مسجد دین کے کاموں و مقصودات

مرد کے لئے بنائی جاتی ہے اس میں دنیا کے کام نہ ہونے چاہئیں ہاں اگر کوئی شخص مسجد کی خدمت

کے لئے مسجد میں بیٹھے اور ضمناً اپنے کام بھی کرے تو چھ مضائقہ نہیں مثلاً کوئی کاتب یا

ہرزی مسجد کے اندر بغرض حفاظت مسجد کے اندر بیٹھے اور ضمناً اپنی کتاب یا سلاطی بھی کرے جائے

جائز ہے۔

فتح مجلس شریعتی و فتن سے سہ ماہیہ کی دوسری جلد تیار ہو چکی جس میں نماز کا بیان ہے۔

و اتعزوا ان الحمد لله رب العالمین۔

نماز کے اذکار غیر عربی زبان میں پڑھے جاسکتے ہیں یا نہیں؟

حامداً و مصلياً و مستقيماً۔ اس نے میں میرے عزیز سرائی نے مجھ سے پے در پے درخواستیں کیں اور مجھے اس امر پر مجبور کیا کہ میں ایک رسالہ ”مستقل اس مسئلہ پر لکھ دوں کہ نماز کے اذکار میں کس ذکر کا غیر عربی زبان میں پڑھنا جائز ہے اور کس کا نہیں“ اور جواب ہے تو یہ نکلنا بہت مشکل تھا کہ آج کل بعض لوگوں کا خیال ہے کہ نماز میں قرآن مجید کا ترجمہ پڑھنا کافی ہے۔ حتیٰ کہ بعض لوگوں نے اس کی تائید میں رسالے بھی تھکے اصراف و کثرت میں اس مسئلہ کا بہت شور مچایا ہے کہ علم مسلمانوں کو سخت تشویش ہے ان کو یہ بھی سمجھا دینا چاہیے کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی قول ہے۔ لہذا میں نے قصص تائید دینی پر مجبور ہو کر کے اس بحث میں نہ فرمائی کی و اللہ فی الشیخ۔

پہلا مسئلہ: نماز میں قرآن مجید کی اصل عبارت کا پڑھنا فرض ہے یا اگر اس کا ترجمہ کسی زبان میں کر کے پڑھ لیا جائے تب بھی جائز ہے۔

جواب:۔ اصل عبارت کا جوئی ہے جو اثر منقول ہے اسی کا پڑھنا نماز میں فرض ہے۔ اگر اس کا ترجمہ کر کے کسی زبان میں پڑھا جائے گا تو نہ نہ ہوگی حتیٰ کہ خود عربی زبان کا لفظ جوئی سے متاثر منقول نہ ہو اس کے پڑھنے سے بھی نماز نہیں ہوتی گو وہ لفظ قرآنی کا مرفوع ہو۔

سوال:۔ اگر کسی کو قرآن مجید کی کوئی سورت یا دن ہو اور نہ یاد کر سکے ہو اس کی زبان سے عربی الفاظ نہ آوے ہوتے ہوں یا یاد ہو مگر عربی زبان کے نہ جانتے کے سبب سے اس کے معانی نہ سمجھتا ہو تو وہ کیا کرے اگر بے معنی سمجھے ہو تو طے کی طرح زبان سے الفاظ کہہ دے تو دلی پر کچھ اثر نہ ہوگا اور نماز میں خشوع کی کیفیت نہ پیدا ہوگی۔

جواب:۔ جس شخص کو قرآن مجید کی کوئی سورت یاد نہ ہو اس کو چاہئے کہ یاد کرنے کی کوشش کرے اور جب تک یاد نہ ہو جائے وہ اصطلاح فقہ میں ایسی سمجھا جائے گا کہ بقدر اترأت واجب سکوت کرے ہوئے کھڑا رہے اور جس شخص کی زبان سے عربی الفاظ نہ آوے ہوتے ہوں اس کو اختیار ہے چاہے سورہ نہ پڑھے اور کسی دوسری سورت کا ترجمہ اپنی زبان میں کر لے اور پڑھے

سُورَتِ مَعْرِجَہ کے بارے میں

١١١ قراءة غير العربي يسمى قراءنا مجزاة لا ترى انه يوضح نفي القرآن عنه
فيقول ليس بقرآن واتما هو ترجمته وانما جوازنا له اجزى اذا لم يدخل بالمعنى
لان قرآن وجد باعتبار اشتماله على المعنى لا لبيان به اولى من الترك بصرفا
اذ انكشف بحسب الوسخ وهو نظير الا بناء (معراج الدار) وما الى الصحيح
الذى رجح اليه ان القرآن اسم النظم والمعنى كما هو قولهما لا يفرص عليه الا
نعلم العربي ولا اعلم خلافا في ان القرآن محلهما اسم النظم والمعنى جميعا وقد
بين عن الاتفاق ان الفارسية عندهما ليست قرآن (المعنى النظمية عشر بلاغي)

اور وہ شخص جو عربی زبان نہ جانتے تھے سب سے معنی نہیں سمجھ سکتے اس کو چاہئے کہ یہ حق سمجھے ہوئے وہی اصلی الفاظ عربی میں پڑھے ہوں اس امر کی کوشش کرے کہ اس پر ضرب جوری ہے کہ عربی زبان سے انکی واقفیت کر کے اس سے قرآن مجید کے حوالہ سمجھنے لگے۔ رد گمانیہ کہ یہ معنی سمجھے ہوئے پڑھنے میں خشوع نہ پیدا ہوگا یا اگر غلط اور خلاف متبادہ ہے۔ حکم انچور ہے جس کو ہزاروں معنی سمجھتے ہوں کہ ہمارے میں کچھ بھی خشوع نہیں ہو رہا اور معنی نہ سمجھتے والے بہت تو لوگ کفایت خشوع حاصل ہوتی ہے اصل یہ ہے کہ خشوع کا ہونا سمجھنے پر موقوف نہیں، جس وقت قلب اور قوت ایمان کا شہدہ ہے بعد از کوئی شخص معنی سمجھتا ہو اور اپنا خیال ہمدستی میں پر مشغول کرے تو یقیناً یہ بھی ایک سبب مدد خشوع کا ہونا ہے گا۔

سوال :- کیا ابراہیم علیہ السلام نے قرآن مجید کے پڑھنے سے
نہارہ جاتی ہے؟ آری ادا قرآن کا یہ مذہب ہے یا قرآن کی دعا ہے۔
جواب :- ابراہیم علیہ السلام نے قرآن مجید بھی ترجمہ قرآن مجید کے پڑھنے سے
نہارہ نہیں جاتی۔ ہاں قرآن پڑھنے سے دل و جان سے توجہ دے کر پڑھے اور قرآن کا کلمہ پڑھے

[illegible]

دیکھنا معلوم ہوا کہ انہوں نے اس سے رجوع کیا، ان کا رجوع ان کی تفسیر کے مطابق ہے۔ بہت
مہارت سے بقول ہے۔ یہ ایسے ہیں۔ (۱) یونیورسٹی رجوع فی اصل المسئلة الى
قولهما وعليه الاعتماد بناءً على شرايط معينة ہے۔ (۲) یونیورسٹی رجوع فی اصل المسئلة الى
حقيقه في اصل المسئلة من معنى الشراء بالغاوسية مآلي قولهما شي ای الى قول
اسی یوسف و محمد و راه ابو بکر الرازی وغیره و عنبه الاعتماد ابی مالک
شرح سار میں لکھتے ہیں الا ص (۳) انه رجوع من هذا القول كما رواه نوح اس ابی
مریم کفایہ میں ہے و ذکر (۴) ابو بکر الرازی اس رجوع الى قولهما وهو الصحيح
ننویس میں ہے (۵) ای الرجوع نوح بن ابی مریم شباب تفتاویٰ حاشیہ رقم ۱ میں
ہے وقد قبل ان الصحيح من مذهبان القرآن هو النظم والمعنى تفسير مدنی میں
ہے: قد لا يصح رجوعه الى قولهما وعنبه الاعتماد تفسير روح المعانی میں ہے
وکن (۶) وحسی اللہ عنبہ لہ ذہب الی خلافہ ثم رجع عہ وقد صح رجوعہ الی
القول مجاوز قواء غیر العربیہ مطلقاً جمع من الثبوت المتحققین باقی رہا یہ کہ اس
مذہب میں اللہ عز نے اپنے قول کی کیا دلیل بیان کی ہے محدث میں کس تفسیر احمدی میں ہے ولا
یضری ما قال ابو حنیفہ اولاً من عدم لزوم نظم العربی ولم یقل بدلیل شاف
وجب ذلک شریک میں ہے قول (۸) فخر الاسلام لان ما قاله بخلاف کتاب اللہ ظاہر
الحیث وصف المنزل بالعربی وقال ابو الیسر هذه المسئلة متکنة لا یوضح لا حد
ما قاله ابو حنیفہ وقد صنف الکرمی فیہا نصیفاً طویلاً ولم یأت بدلیل شاف (۹)

(۱) اگر کسی صاحبِ مال نے کسی کے لئے مال کا حصہ دیا ہے تو اس مال کا حصہ دینے والا مال کا مالک ہے۔

[illegible]

(۲) ہفت روزہ کے نام و سلسلہ کے تحت ایک ہی جگہ پر ایک ہی روایت ہے۔

۱۔ "میں نے اپنے لیے ایک نیا لباس پہنا ہے اور اسے دیکھ کر تم سب کو تعجب ہو گا۔"

(2) جوڑا کرتے وقت ہاتھ پیچھے نہ رہے، بلکہ

(۱) یہاں مذکور ہے کہ اگرچہ یہ کتاب قرآن میں مکتوبہ ہے۔

۱۷۷۰ء۔ مرنے کے وقت تک یہ سب کچھ لکھ کر اپنے بیٹے کو بھروسہ کیا۔

[illegible][illegible]

ہات پر ان کا ہاں کن کعب سے گئی ہر مناظر کرتا اور حضرت ابن مسعود کا اسی بناء پر سورہ والضحیٰ میں لفظ باطل کے پڑھنے سے سخت انکار نہ مشہور ہے اور بروایات صحیحہ منقول ہے اسی قسم کے بہت سے واقعات ہیں جنہوں نے غیر قوموں سے بھی اقرار کر لیا ہے کہ قرآن مجید بے کم و کاست بے نظیر و جہل و عی کتاب ہے جس کی نسبت محمد رسول اللہ ﷺ نے جوئے کیا تھا کہ یہ خدا کی کتاب ہے، دلیلم یہ جو جو سامعین کا ایک مشہور اور محقق مؤرخ ہے اس کی تاریخ دیکھئے۔ انحضرای قسم کی اور بھی دلیلیں ہیں جن کے ذکر سے شرم آتی ہے بکھودار کے لئے امتیاز کافی ہے کہ اگر اس قول پر کوئی دلیل ہوتی تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اس سے کیوں رجوع کرتے۔

سوال :- جو لوگ جس امر کے قائل ہیں کہ ترجمہ قرآن، قرآن نہیں ہے اور اس کے پڑھنے سے نماز نہیں، دینی وہ کون لوگ ہیں اور ان کی کیا دلیل ہے۔

جواب :- ترجمہ علمائے امت اور مجتہدین شریعت اسی طرف ہیں جیسے امام شافعی اور احمد اور قاضی ابی یوسف اور آخر میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم بھی۔ ان لوگوں کی دلیل یہ ہے کہ حق جل

شأن نے قرآن مجید کو عربیت کے ساتھ مصروف کیا ہے۔ (۱) انا انزلناہ قرآنا عربیا (۲) کتاب (۱) فصاحت ایمانہ قروانا عربیا (۳) (۲) انا جعلناہ قرآنا عربیا (۳) بلسان (۳) عربی عین (۵) اھذا (۳) لان تعربی مین وغیر ذلک ہیں مگر قرآن صرف محالی کا نام ہوتا ہے گو عربیت کے ساتھ مصروف کرنے کی کوئی وجہ نہیں معنی کسی زبان کی خصوصیت سے کیا تعلق یہ شان تو الفاظ کی ہے معنی نہ عربی ہوتے ہیں نہ عربی نہ ہندی لہذا معلوم ہوا کہ قرآن ان خاص عربی الفاظ کا نام ہے جو معنی خصوصہ پر دلالت کرتے ہیں اور ان کی نسبت نبی ﷺ سے منقول ہے کہ یہ اللہ کا نام ہے۔ ملاذ واس کے نبی ﷺ کے سامنے بہت سے اچھے لوگ اسلام لائے تھے جو عربی زبان بالکل نہ سمجھتے تھے مگر کسی کا آپ ﷺ نے یہ حکم نہیں دیا کہ تم قرآن کا ترجمہ دینی زبان میں کرنا نماز میں پڑھ لیا کرو اور پھر صحابہ کے زمانے میں تو صد ہا اہل ایمان مفتوح ہوئے اور وہاں کے لوگ اسلام لائے مگر یہ منقول نہیں کہ صحابہ

(۱) یہ ایک نئے اس کو پڑھنا قرآن ہوتا ہے۔

(۲) یہی کتاب جس کی آیتیں متصل ہیں عربی قرآن ہے۔

(۳) یہ نے اس کو قرآن دیا ہے۔

(۴) یہ عربی زبان میں ہے۔

(۵) یہ قرآن عربی زبان ہے۔

نے کسی کو اجازت دی ہو کہ قرآن مجید کا ترجمہ نماز میں پڑھ لیا کر وہ اب یہاں دنیا فائدہ لے رہا ہے۔

۱۔ انہی چیزیں اور صحابہؓ نے شانہ بخیروں کو یہ اجازت دی ہو مگر اس کی روایت نہیں کی گئی۔
روایت ہوئی مگر کتب میں درج نہیں ہوئی، اس وجہ سے ہم کو وہ روایت معلوم نہیں۔
۲۔ انہی چیزیں اور صحابہؓ نے کچھ اس حرف خیال نہیں کیا، اگر خیال آتا تو ضرور اجازت دیتے۔

۳۔ اس زمانے میں لوگوں کو عربی زبان سے کچھ نہ آتا تھا، اس سبب سے اس اجازت کی ضرورت نہیں ہوئی، اب مشکل ہو گئی ہے۔ بعد اس اجازت کی ضرورت ہے، مگر یہ احتمال ایک۔
مسلوئی شخص کہ نزدیک بھی قابل وقت نہیں ہیں۔ پسے احتمال کا جواب یہ ہے کہ وہ لوگ وہ دن
اجازت کسی امر شرعی کی روایت میں ہرگز ہرگز ہوتا ہی نہ کرتے تھے۔ اور جس واقعہ کی دن رات
ضرورت رہتی ہو، اس کے متعلق ایسی بڑی بات بھول جانا خلاف عقل ہے، جس زمانے
میں امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ علیہ) نے قرآن سے جواز نہ دے کر منع فرمایا تھا، اس وقت
ہے یا تا یقین موجود تھا۔ اگر انہیں صحابہؓ کی اجازت معلوم ہوتی اور وہ اس کو بھول گئے
ہوتے تو اس واقعہ پر ضرور ان کو یاد آ جاتی اور ان پر اس مسئلہ کا متعلق نہ ہوتا جاتا، ہر چند حدیث مل
جانے کے لئے معصوب اپنے پہلے قول سے رجوع نہ کرتے، مگر عقل یہ کہ کسی امر کا یہ جو سخت و
شدت والی اور نہ وہ واضح کے متحمل نہ ہوں، اس کے عدم کی دلیل ہے، اور اس احتمال کو ایک دھوکا
اور پیغمبر، اس نے خلفاء کی طرف کوئی دعویٰ متعلق مسلمان نہیں کر سکتا۔ غرض سے بڑھ کر شریعت
میں کسی چیز کی تاکید نہیں، مگر جب ای کا خیال ہی نے نہ یہ تو وہ چیزوں میں تو یہ معلوم یہ کچھ
بے خیالی کی ہوگی، معاذ اللہ، نہ یہ ہوئی ایک کھیل ہو گیا، جیسے امتوں بھی بالکل لغو ہے، جیسے پہلے
عربی کا حال تھا، مشکل تھا، قواعد در نہ تھے، یا قاعدہ نہیں نہ ہوتی تھی، اب بعد اللہ دونوں
باتیں موجود ہیں پہلے ان ایک سائل میں عربی زبان کی عبارت ہو گئی تھی تو اب جو میں نے وہی
کیفیت حاصل ہو سکتی ہے۔

سوال۔ اگر باوجود قدرت کے کوئی شخص قرآن مجید کا ترجمہ نماز میں پڑھ لے تو قدرت میں
نہایت گناہ نہیں؟

جواب۔ اگر صرف ترجمہ پڑھنا ہی جائز ہے تو یہ جن میں نماز کا منہ نہ جائے گی اور اگر

ترجمہ بھی پڑھا جائے اور اصل عبرت قرآن یہ بھی پڑھی جائے تو دہتر جہاں کی تصحیح کا یہ حکم کہ جو کچھ تو نماز کا مسدود ہے اس کی اور اس کی ذکر یا تبلیغ کا ترجمہ نہ لگا تو نماز کا مسدود ہوگی۔ فتح القدر میں ہے۔ الوجهہ اندہ اذا کان المقروء من مکان التخصیص والا مروا الھی ان یفسد مجرد قراءہ نہ حیثہ متکلم بکلام غیر قرآن بخلاف ما اذا کان ذکر او تقریبا لانه اما تصد اذا اقتصر علی ذالک بسبب انقطاع المصلوۃ عن التصفوۃ عن القراءۃ۔ انتہی

دوسرا مسئلہ :- اذان و اقامت کا عربی کے سوا کسی اور زبان میں کہنا جائز ہے یا نہیں؟
جواب :- امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کے نزدیک جہاں میں جائز ہے۔ بشرطیکہ لوگ سمجھ لیں کہ اذان ہو رہی ہے اور اقامت جن کے نزدیک اذان عربی الفاظ کے ادا کرنے پر گاہر نہ ہو تو جائز ہے ورنہ نہیں، مگر امام صاحب کے نزدیک بھی خلاف سنت ہونے کے سبب سے مکروہ اور بدعت ضرور ہے بعض فقہاء نے مشن صاحب مراقی الفلاح وغیرہ کے مدحین کے قول پر فتویٰ دیا ہے صحیح نہیں۔ (تیسری امتحان۔ فتاویٰ قاضی خاں)

تیسرا مسئلہ :- نماز کی نیت عربی زبان میں کہنا چاہئے یا اپنی ماں کی زبان میں بھی جائز ہے؟

جواب :- اصل قویہ ہے کہ نیت کی ارادے کا مسموع زبان سے کہہ کر نیت ہی نہیں چلی جاتی اور صحیح بگائیہ دستور تھا، ہاں سخت ترین نے بغیر اس کے کہ کبھی آدمی تنگ رہتا ہے اور دلی ارادے کا اس کو خیال نہیں رہتا۔ لہذا اگر زبان سے کہہ کر نیت لگا تو دلی ارادہ بھی قبول نہ کرے گا اور بعض افاضل علماء نے اس کو بدعت منکہہ ہے لہذا ائمہ اربعہ کیا جائے تو عربی زبان کی تخصیص نہیں جس زبان کو سمجھتا ہو اسی زبان میں نیت کے الفاظ کہے۔

چوتھا مسئلہ :- تکبیر تحریر اور اسی طرح باقی تکبیرات کا غیر عربی زبان میں کہنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے اس لئے کہ اللہ پاک نے فرمایا ہے ذکر اسمہ یہ کہ جسے اس میں کسی زبان کی تفصیل نہیں کی، ہاں اس میں شک نہیں کہ مخالف سنت کے سبب سے بدعت اور مکروہ ضرور ہوگا بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ امام صاحب نے اس مسئلہ سے بھی رجوع کیا مگر صحیح نہیں۔

چہل حدیث نماز

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله وحده وسلام على عباده الذين اصطفى

بعد اس کے کہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے جماعت کی دوسری جلد قسم دوم کی میرے دل میں یہ خیال آیا کہ اگرچہ اس جلد میں جس میں نماز کا کچھ بیان نہ ہو کچھ مسائل میں کچھ مسائل میں جمع کر کے اس جلد کے آخر میں ملحق کر دی جا میں تو بہت من سب ہوگا چنانچہ حق تعالیٰ نے میرے دل میں خیال کو پورا کیا واللہ اعلم بعد علی ذلک میرے خیال کے پائند وجود ہوئے جن کو میں ذیل میں بیان کرتا ہوں۔

(۱) صحاح حدیث میں اردو ہوا ہے کہ جو شخص چاہے پڑھے دین کی یہ اکر لے اللہ تعالیٰ اس کا جزا دے، کے ساتھ کہ لے گا۔ اسی بنا پر اکثر علماء نے سلف طاعی خلف اس طرف پوری توجہ دی اور تذکرہ میں حدیثیں جمع ہو گئیں۔

(۲) کسی مسئلے کا اس کے مانند سمجھ لینا اور خرق استنباط و چون لینا بر حاسن و حاکم کے لئے نہایت مفید ہے اور طبیعت و ایک قسم کی منہج شریعت کے ساتھ پیدا ہوتی ہے۔

(۳) حدیث کے پڑھنے میں ایک نہایت برکت اور نور ہوتا ہے اور بارگاہ ایمان میں ایک عجیب شادابی و سرخیزی اور آب حیات سے دھل ہوئی ہے حدیث پڑھنے والے کی حالت بالکل نئی ہوتی ہے کہ ہر ایک روایت سے وحاشا ہے اس کی محبت سے علماء نے کہا ہے کہ احسان اللہ حدیث ہم اهل النبی دینی دنیاوی فوائد جو حدیث پڑھنے والے کو حاصل ہوتے ہیں بیشمار جیسا یہ امر شاہ لاہور غریب ہو چکا ہے کہ اس فن شریف میں مشغول رہنے والوں کی عمر زیادہ ہوتی ہے جن کی آخر طور و نظیفہ کے بھی یہ حدیثیں جو روز بعد نماز صبح کے پانچوں کی وقت پڑھنی چاہئیں تو انشاء اللہ تعالیٰ بہت کچھ فائدہ کی امید ہے۔ پچیس ۲۵ حدیثیں اس میں ہیں بخاری کی ہیں جس کا روز برتھوڈ کا میاں کی کے لئے تریاق و مہرب ہے اور حرمین شریفین میں چاہے کبھی دیا نہ ہو جس میں بھی معمول ہے اور ایک حدیث صحیح مسلم کی ہے اور ایک منہ طاہرہ محمدی۔ اور توحید کی کی۔ جو حاکم وہ حدیث جو ہم نے نقل کی ہے۔ بخاری صحیح کی حدیثوں سے صحت میں کچھ نہیں تردید کی وہی حدیثیں ہم نے نقل کی ہیں جن میں تصریح و صحت کی موجود ہے جس مانعین سے امید ہے کہ اس

دولت کو ختمیت سمجھیں اور ان احادیث کو یاد کر لیں ان کے مطالب سمجھیں اور ان کا ہر روز ورد
رہیں۔

وما علینا الا البلاغ

(۱) عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ بنی الاسلام علی خمس شهادة
ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله والتم الصلوة وابتداء الزکوة
والحج وصوم رمضان . (البخاری)

(ترجمہ) : ایمان عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ اسلام (۱) بتایا
گیا ہے پانچ چیزوں پر (۱) شہادت اس بات کی کہ سوائے اللہ کے کوئی خدا نہیں اور اس بات کی
کہ محمد اللہ کے رسول ہیں (۲) اور پڑھنا نماز کا (۳) اور زکوٰۃ دینا (۴) اور حج کرنا (۵) اور
رمضان کے روزے رکھنا۔

(۲) عن ابن عباس ان النبی ﷺ بعث معاذا الی الیمن فقال ادعهم الی
شهادة ان لا اله الا الله انی رسول الله فان هم اطاعوا لذلک فاعلمهم
ان الله افترض علیهم خمس صلوات فی کل یوم وليلة فان هم اطاعوا
لذلک فاعلمهم ان الله افترض علیهم صدقة فی اموالهم ثم حد من
اعیانهم وقرء الی فقرائهم . (البخاری)

ترجمہ: ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے معاذ کو یمن کی طرف (۲) بھیجا اور یہ کہا
کہ وہاں کے لوگوں کو بلاؤ اس بات کی شہادت کی طرف کہ سوائے اللہ کے کوئی خدا نہیں اور میں اللہ کا
رسول ہوں پس اگر وہ لوگ تمہارے اس حکم کو مان لیں تو ان کو آگاہ کرو کہ اللہ نے ان پر فرض کی
تین پانچ نمازیں ہر دن سات برس اگر وہ تمہارے اس حکم کو مان لیں تو ان کو آگاہ کرو کہ اللہ نے
فرض کیا ہے ان پر ان کے مال میں صدقہ کہ ان کے مالہ ادوں سے لے کر ان کے فقیروں کو دیا
جائے گا۔ (بخاری)

(۱) اسی سبب سے علماء نے ان چار چیزوں کو یہ ترتیب دیکر اسلام قبول کیا ہے۔
(۲) یہ قصہ آنحضرت ﷺ کا آخری واقعہ ہے حضرت معاذ کو یمن کا کشمیر بنا کر بھیجا تھا پھر یمن سے لوٹ کر ان کو آپ کی
زیارت نصیب ہوئی جس میں حدیث سے معلوم ہوا، باوجود اسلام کے سب سے پہلے نماز کا حکم دیتا ہے۔

(۳) عن عمر بن الخطاب عن النبی ﷺ قال الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وتقيم الصلوة وتؤتي الزکوة وتصوم

رمضان وبيع البيت من استطاع اليه سبيلا. (البخاری)

ترجمہ: عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی روایت یہی ہے کہ آپ نے فرمایا اسلام یہ ہے کہ گواہی دوں کہ کوئی خدا نہیں اور یہ کہ محمد اللہ کے رسول ہیں اور نماز پڑھوں اور زکوٰۃ دوں اور رمضان کے روزے رکھوں اور حج کرے دو غرض جو عہد تک بن سکا ہو۔ (بخاری)

(۴) عن ابن مسعود قال سألت النبی ﷺ ای العمل احب الی الله قال

الصلوة علی وقعتها قال ثم ای قال ثم بر الوالدین قال ثم ای قال

الجهاد فی سبیل الله. (البخاری)

ترجمہ: ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا میں نے نبی ﷺ سے پوچھا کہ کون عبادت زیادہ پسند ہے اللہ کو آپ نے فرمایا کہ نماز اپنے وقت پر میں نے کہا کہ پھر اس کے بعد کون فرمایا (۱) والدین کے ساتھ نیکی کرنا میں نے کہا پھر کون فرمایا اللہ کی راہ میں جہاد کرنا۔

(بخاری)

(۵) عن ابی هريرة انه سمع رسول الله ﷺ يقول اولیتم لوان نهوا بباب

احمد کم یغسل فیہ کل یوم خمساً معقول ذلک یقی من درنه فاقولوا

لا یقی قال فذلک مثل الصلوة الخمس بمحو الله بهن

الخطایا. (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ کیا جانتے ہو تم لوگ اگر تمہارے کسی کے دروازے پر کوئی نہر ہو کہ اس میں ہر روز پانچ مرتبہ نہا ہو جتا تو یہ نہا اس کے غسل کو باقی رکھے گا صحابہ نے عرض کیا کہ نہیں آپ نے فرمایا کہ یہی حال پانچ نمازوں کا ہے کہ اللہ ان کے سب گنہوں کو مٹاتا ہے۔ (بخاری)

(۶) عن جابر قال قال رسول الله ﷺ بیس العبد و بیس الکفور و رک

الصلوة. (مسلم)

(۱) اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ نماز کا رتبہ امتداد میں جہاد سے زیادہ ہے یہ قضیت کی دوسری مہموت میں نہیں ہے۔

(۹) عن انس قال قال النبی ﷺ ان احدکم اذا صلیٰ یساجی ربه، (بخاری)

ترجمہ: انس (۱) رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ ہے شگ جب تم میں سے کوئی نماز پڑھتا ہے تو وہ اپنے پروردگار سے مناجات کرتا ہے (بخاری)

(۱۰) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ لا تقبل صلوۃ من احدث حتی یوضأ، (بخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ حدیث والے کی نماز قبول نہیں ہوتی یہاں تک کہ وضو کرے (بخاری)

(۱۱) عن علی عن النبی ﷺ قال مضاج الصلوۃ الطہور ونحریمہا التکبیر وتحلیلہا التسلیم وقال ہذا الحدیث اصح شی فی ہذا الباب واحسن۔

ترجمہ: علی (۲) سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا نماز کی کئی طہارت ہے اور اس کی حرام کرنے والی بھی ہے اور طہال کرنے والی تسلیم یعنی السلام تک پہنچنے تک اس حدیث کو رد کر کے لکھا ہے کہ یہ حدیث اس باب کی تمام احادیث سے ارفع اور احسن ہے۔

(۱۲) عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ دخل المسجد فدخل رجل فصلیٰ ثم جاء فسلم علی النبی ﷺ فرد عنہ النبی ﷺ السلام فقال ارجع فصل فانک لم تصل فصلیٰ ثم جاء فسلم علی النبی ﷺ فقال ارجع فصل فانک لم تصل فقال والذي بعثک بالحق ما احسن غیرہ فعلمنی فقال اذا امنت الی الصلوۃ فکبر ثم اقرأ ما تبسو معک من القرآن ثم ارفع حتی تطعن واكمل ثم ارفع حتی تعدل قائما ثم

(۱) اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی کہ نماز غدا کا ہے۔ لم سے منہ پناہ کی بات ہے ہذا میں سے چند میں سے کل معلوم ہوئے (۱) حدیث غدا میں ظاہر ہوا ہے (۲) کہ اگر اور طرف متوجہ نہ بنانا ہے (۳) نہایت آپ اور شروع اور شروع کے ساتھ نماز پڑھنا ہے۔

(۲) نماز کے حرام کرنے سے مقصود نماز میں کن چیزوں کا ارتکاب ہے جو حدیث نماز میں طہال نہیں کھانے پینے پتے بھرنے بات چیت کرنے کے کسی طرح طہال کرنے سے بھی بچیں چیزوں کا طہال کرنا ہے اس حدیث سے طہارت کا شرط نماز ہونا اور غیر تحریر کا شرط ہونا اور سلام کا ضروری جزو اور تسبیح کے بعد ہوتا ہے اور یہی حکم کا مذہب ہے۔

اسجد حتی تطعنن ساجدا ثم ارفع حتی تطعنن جالسا ثم اسجد حتی
تطعنن ساجدا ثم المالح ذلک فی صلوتک کلها۔ (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ مسجد میں تشریف لائے اسی درمیان میں ایک شخص آیا اور اس نے نماز پڑھی پھر آپ کو سلام کیا آپ نے سلام کا جواب دے کر فرمایا کہ چاند نماز پڑھا اس لئے کہ تو نے نماز نہیں پڑھی (یعنی حیرت نہ ہوگی ہوئی) پھر اس نے نماز پڑھی اور آیا اور آپ کو سلام کیا آپ نے فرمایا کہ چاند نماز پڑھا اس لئے کہ تو نے نماز نہیں پڑھی یہ شخص مرتبہ دو اہت اب اس نے کہا قسم ہے اسی کی جس نے آپ کو سچا پیغمبر بنایا کہ میں اس کے سوا اور طریقہ نہیں جانتا آپ (ﷺ) نے فرمایا کہ جب نماز کے لئے کھڑے ہو تو کھیر کہو پھر جس قدر قرآن تحریر کرنا ہو پڑھو پھر رکوع کر دو یہاں تک کہ رکعت رکوع میں مطمئن ہو جاؤ پھر انھو یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ پھر سجدا کر دو یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ پھر انھو یہاں تک کہ تمام پڑھ جاؤ پھر سجدا کر دو یہاں تک کہ حالت سجدہ میں مطمئن ہو جاؤ پھر ایسا ہی پوری نماز میں کرو۔ (بخاری)

(۱۲) عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ إذا افتتح الصلوة قال

سبحنك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك

ولا اله غيرك. الترمذی و ابو داؤد و رواه ابن ماجه عن عیسیٰ سعید.

ترجمہ: عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ جب نماز شروع کرتے تو یہ دعا پڑھتے (ترجمہ دعا کا) پاگیاں کرتا ہوں میں تیری اسے اللہ ساتھ تیری تعریف کے اور بزرگ ہے تیرا نام اور بڑی ہے تیری شان اور نہیں کوئی خدا سوا تیرے (ترمذی ابو داؤد) ابن ماجہ نے اس کو ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

(۱۳) عن عبادة بن الصامت ان رسول الله ﷺ قال لا صلوة لمن لم

يقرا بفاتحة الكتاب. (البخاری و مسلم)

ترجمہ: عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ اس کی نماز

صحیح نہیں جس نے سورۃ فاتحہ (الحمد) نہ پڑھی۔ (بخاری و مسلم)

(۱) اس حدیث سے نماز کی اہمیت معلوم ہوتی ہے، بارہ رکوع اور سجدہ اور قنوت و تہلیلان و اکرعہ کی تاکید ہو، نبی ﷺ

(۱۵) عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ قال من صلى خلف الإمام فان قرأه الإمام له قراءة. محمد بن علي بن مطر بنين في أحدهما أبو حنيفة الإمام الأعظم وهو أحسن طرقه حكم عليه ابن المهنا بأنه صحيح على شرط الشيخين وقال العيني هو حديث صحيح. أما أبو حنيفة فابن حنيفة وموسى بن أبي عائشة من الآباء من رجال الصالحين وعبد الله بن شداد من كبار الشاميين وثقاتهم وهو حديث صحيح.

ترجمہ: جابر ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ آپ نے فرمایا جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرأت اس کی قرأت ہے امام محمد نے یہ (۱) حدیث دو سندوں سے روایت کی ہے ایک میں ابو حنیفہ امام اعظم ہیں اور وہ سند تمام سندوں سے عمدہ ہے متفق ابن ہمام نے اس کو صحیح کہا ہے شرط بخاری و مسلم پر اور علامہ سیوطی نے کہا ہے کہ وہ حدیث صحیح ہے ابو حنیفہ تو ابو حنیفہ ہیں اور موسیٰ بن ابی عائشہ پر بیہزار ثابت قدم لوگوں میں ہیں صحیحین کے راوی ہیں اور عبد اللہ بن شداد ملک شام کے بزرگوں اور پیہر گاروں میں سے ہیں اور وہ حدیث صحیح ہے۔

(۱۶) عن حذيفة انه صلى مع النبي ﷺ وكان يقول في ركوعه سبحان ربی العظیم وفي سجوده سبحان ربی الاعلیٰ. الترمذی وقال حدیث حسن صحیح.

ترجمہ: حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی اور آپ رکوع میں سبحان ربی العظیم اور سجود میں سبحان ربی الاعلیٰ پڑھتے تھے ترمذی نے اس کو روایت کر کے حسن صحیح کہا ہے۔

(۱۷) عن انس بن مالك عن النبي ﷺ قال اعتدلوا في السجود ولا يسقط احدكم ذراعيه انبساط الكلب. (البخاری) (۲)

(۱) اس حدیث سے حنفیہ کا وہ ثابت ہوا ہے کہ مقتدی پر قرأت ضروری نہیں اس حدیث کے طے سے پہلے حدیث کا مطلب صاف ظاہر ہے کہ وہ کلمہ تہجد پڑھتے ہوئے بعد امام کا ہے۔ یہ حدیث بخاری و مسلم کی حدیثوں سے کسی طرح صحت میں آئی ہو سکتی ہے کہ سب مانا ہو سکتے ہیں جیسا کہ علامہ سیوطی کی تفسیر سے معلوم ہوتا ہے۔

(۲) اس حدیث سے مجاہدوں میں ایمان کا وجہ یہ نہیں ہونا چاہیے کہ اگر بات کی گئی ہے کہ۔

ترجمہ: اُن دنوں تک رشتہ اللہ تعالیٰ کی روایت میں نبی ﷺ سے ہے کہ آپ نے فرمایا کہ تمہیں رہو تمہوں میں اور نہ بچو۔ کوئی تم میں سے اپنی دونوں کنبیاں جیسے کہ کر بچھا تا ہے۔ (بخاری)

۸۰۔ عن ابن عباس قال قال النبي ﷺ اصوت ان اسجد على سبعة اعظم على الجبهة واسار بیده على انفه والبس والنزکتین واطراف القدمین ولا نکف الاذناب والشعر۔ (المبخاری)

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا مجھ کو قنم یا بھینا ہے کہ سر ت جڑوں پر تہہ کرو (یعنی سر ت جڑوں پر تہہ کرے میں زمین پر رہیں) پیر شافعی پر اور دوسرا تہہ کرے۔ کہ اس پر تہہ کیا اور دونوں ہاتھوں پر اور دونوں گھٹنوں پر اور دونوں پیچ کے پیچوں پر اور یہ کہ اللہ تعالیٰ تم پر کچھ سے اور یہاں۔ (بخاری)

۹۱۔ عن شقیق بن سلمة قال قال عبد الله بن مسعود كنت اذا صلينا خلف النبي ﷺ قلنا السلام على جبرئيل وميكائيل السلام على فلان وفلان فانظرت اليه رسول الله ﷺ فقال ان الله هو السلام فاذا صلى احدكم فليقبل التحيات لله والصلوات والتحيات للسلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين (فانكم اذا قلتموها الصلوات على كل عبد لله صالح في السماء والارض) شهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله۔ (المبخاری)

ترجمہ: شقیق بن سلمہ سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ ہم جب نبی ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے تھے تو (اللہ تعالیٰ علی) یہ کہہ کر تھے کہ سلام علی جبرئیل و میکائیل السلام علی فلان وفلان میں متوجہ ہوئے رسول اللہ ﷺ کی طرف فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہی سلام ہے جس پر آپ کوئی تم میں کہ تمہارے پیچھے ہے تمہاری امت اس کی ہے۔

(۱) حدیث سے معلوم ہوا کہ پیشانی اور نہ دونوں پر تہہ دینا صحیح ہے اور نبی ﷺ کو سجدہ کرنے کے لیے

(ترجمہ اقیات کا)

سب سے پہلی اور جتنی عبادتیں اور سب مذمتیں اللہ نے کئے ہیں وہ تم پر سے بھی اور لذت
رہمت اور برکتیں ملا رہے ہیں اور اللہ کے سب نیک بندوں پر (مہربانیت سے فرمایا کہ جب تم یہ کہو
گے تو آسمان اور زمین کے سب نیک بندوں کو مسرت پہنچ جائے گا مطلب یہ کہ جو نیک اور عبادتیں
تو بجز ضرورت نہیں) میں دہائی دیتا ہوں کہ وہ اللہ کے ولی خدا ہیں اور حوائج و بیزوں سے محفوظ
رہیں گے اور سب آئیں۔ (بخاری)

(۲۰) عن عبد بن عمر قال قال رسول الله ﷺ فقلنا يا رسول الله
كيف الصفوة عنكم اهل البيت فان الله عمننا كيف نسلم فقل
قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على
ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك على
محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل
ابراهيم انك حميد مجيد (البخاری)

ترجمہ: اے نبی بن محمد! وہی اللہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا ہم نے پوچھا رسول اللہ
ﷺ سے کہ یا رسول اللہ! کہیں وہ دو پر حدیث نہ کرے آپ پر اس لئے کہ اللہ نے ہم کو تعلیم کی ہے ہم
کیسے وہ دو پر حدیثیں آپ نے فرمائی کہ جو انہیں صلی اللہ علیہ وسلم کے ترجمہ ان کا۔ اے اللہ ذات نہ تو تم پر اور
آل محمد پر بھی ذات کی تو نے ہمارا ہم پر اور آل ابراہیم پر بیشک تعریف والا ہرگز ہے
ہو۔ اے اللہ برکت اتنا محمد پر اور آل محمد پر جیسے برکت اتنی تو نے ابراہیم اور آل ابراہیم پر
بیشک تعریف والا ہرگز ہے۔ (بخاری)

(۲۱) عن ابی بکر الصديق انه قال لرسول الله ﷺ علمني دعاء ادعوه
في صفوتي لاني لئلا ألهم اني خلعت نفسي طمعاً كثيراً ولا
بغف الزنوب الا انت فاعف عني مغفرة من عندك وارحمني انك
انت المغفور المرحوم (البخاری)

ترجمہ: ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ سے عرض کیا کہ مجھ کو
کوئی دعا تعلیم فرما دے کہ اس کو میں اپنی (سے قبلہ وغیرہ) میں مانگوں آپ نے فرمایا کہ اللہ علیہ وسلم
ترجمہ: اے اللہ میں سے عظیم کیا اپنی جان پر (یعنی) (سے قبلہ وغیرہ) بہت عظیم اور تیس بجائے والا تو ہوں گا

(۱) اور شریف نے درگاہ اکیادیت میں نے یہ مراد اور نہ تو اس میں کسی ہے۔

(۲) یہ وہ تعریفیں ہیں جو ہرگز نہ بے گناہ

مترقبین بخش دے مجھ کو اپنی طرف سے اور تم کو مجھ پر عیب تو بخشتے والا مہربان ہے۔ (بخاری)

(۶۲) عن عائشة زوج النبی ﷺ ان رسول اللہ ﷺ کان يدعو فی

الصلوة اللهم انی اعوذ بک من عذاب القبر و اعوذ بک من

فتنة المصباح و الدجال و اعوذ بک من فتنة المحيا و الممات

اللهم انی اعوذ بک من العاقم و المفقوم۔ (البخاری)

ترجمہ: اے اللہ! میں تجھ سے دعا کرتا ہوں کہ تو میرے قبر میں عذاب سے اور تم کو مجھ پر عیب تو بخشتے والا مہربان ہے۔ (بخاری)

پڑھتے تھے اللهم الخ۔ ترجمہ: اے اللہ! میں تجھ سے دعا کرتا ہوں کہ تو میرے قبر میں عذاب سے اور تم کو مجھ پر عیب تو بخشتے والا مہربان ہے۔ (بخاری)

ہوں جیسے عذاب مصباح و دجال سے اور پناہ مانگتا ہوں تیری زندگی اور موت کے فساد سے اے اللہ میں

پناہ مانگتا ہوں تیری گناہ کرنے اور قرض سے۔ (بخاری)

(۶۳) عن عبد اللہ قال کنت اسلم علی النبی ﷺ و هو فی الصلوة فیرد

علینا فلما رجعنا من عند النجاشی سلمنا علیہ لم یرد علینا وقال

فی الصلوة شغلا۔ (البخاری)

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نبی ﷺ کو اس وقت آپ نماز

میں ہوتے تھے کہ تم لوگ میرے پاس آئے اور آپ مجھ کو جواب دیتے تھے پھر جب ہم نے نبی ﷺ کے پاس سے

نہ نکلے تو ہم نے آپ سے دعا کی کہ آپ نے جواب نہ دیا اور (بعد نماز کے) فرمایا کہ بے شک نماز میں

بہت بڑی مشغولی ہے (یعنی دوسری طرف توجہ نہ ہونے کا کہنے)۔ (بخاری)

(۶۴) عن زید بن ارقم قال انا کنا لنتکلم فی الصلوة عنی عہد النبی

ﷺ بکلم احدنا صاحبه بحاجته حتی نرلت حافظوا عنی الصلوة

و الصلوة التوسیطی و قوموا عند قانتین فامروا بالسکوت۔ (البخاری)

ترجمہ: زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا ہم نماز میں بات نہ کرتے

تھے آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں بیان کرنا تھا ایک ہم میں کچھ باتیں سناگئی سے ایسی ضرورت تھی کہ

تو انہوں نے آیت حافظوا الخ ترجمہ: دست کرو نمازوں پر اور دوسری نماز (مصرعہ) پھر رکھ دے

جو اللہ کے لئے چپ ہو کر ہیں حکم ہوا کہ چپ رہو۔ (بخاری)

(۱) اس حدیث سے اس بات کی حدیث سے کوئی منافقت نماز میں ظاہر نہیں ہے ہر چہ ظاہر ہے کہ نماز میں

وینا مشغول ہونے سے گریز کرنا ہے اور دوسری طرف توجہ نہ ہونا۔

(۲۵) عن علقمۃ قال قال عبد اللہ ابن مسعود الا اھل یکم صلوة رسول اللہ ﷺ فھل یصلی قلم یرفع یدہ الا فی اول مرة الترمذی وحسنہ وقال بہ یقول غیر واحد من اصحاب النبی ﷺ والتابعین وهو قول سفیان و اھل الکوفة۔

ترجمہ۔ علقمہ سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کیا میں تم کو نماز نہ پڑھاؤں جیسے رسول اللہ ﷺ پڑھتے تھے یہی نماز پڑھی انہوں نے اور ہاتھ نہیں بند کئے (مرد) یہی دفعہ یعنی تیسرے تحریر کے وقت۔ ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے اور لکھا ہے کہ اس کے قائل ہیں بہت۔ اہل علم اصحاب نبی ﷺ سے ادا تائین اور یہی قول ہے سفیان اور اہل کوفہ۔

(۲۶) عن علی قال التو تر لیس یحتم کھنو نکم المکتوبۃ ولکن سن رسول اللہ ﷺ وقال ان اللہ وتر وبحب التو تر فلو تر وایا اھل القرآن الترمذی وقال حسن۔

ترجمہ۔ علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تو تر وہی ضروری نہیں ہے جیسے تمہاری فرض نمازیں ہوں اس کو جو دینی فرمایا ہے رسول اللہ ﷺ نے اور فرمایا ہے کہ اللہ وتر (حق) ہے دست دکتہ ہے وتر کو پس ہر پڑھو قرآن و تر (ترجمہ) نے اس کو حسن کہا ہے۔

(۲۷) عن عبد العزیز بن جریر قال سألت عائشۃ بای شی کان یوتر رسول اللہ ﷺ فالت کان یقرأ فی الاویم یسیح اصم ربک الاعلیٰ ولی التابۃ بقل بابھا الکفرون وہی التابۃ بقل ہو اللہ احد والمعوذتین الترمذی وحسنہ۔

ترجمہ۔ عبد العزیز بن جریر سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا پوچھ میں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ کیا تھا جس چیز کے وتر پڑھتے تھے نبی ﷺ انہوں نے فرمایا کہ (۱) یہی رکعت میں

(۱) اس حدیث کے متفقہ قاریوں نے ثابت کیا ہے کہ ہر تحریر کے بعد کو راقی حالت وقت پڑھتا ہے اس وقت پڑھتا تھا رسول اللہ ﷺ کی (۲) اس حدیث کے متفقہ قاریوں نے ثابت کیا ہے کہ ہر تحریر کے بعد کو راقی حالت وقت پڑھتا تھا رسول اللہ ﷺ کی (۳) اس حدیث کے متفقہ قاریوں نے ثابت کیا ہے کہ ہر تحریر کے بعد کو راقی حالت وقت پڑھتا تھا رسول اللہ ﷺ کی

(۴) اس حدیث کے متفقہ قاریوں نے ثابت کیا ہے کہ ہر تحریر کے بعد کو راقی حالت وقت پڑھتا تھا رسول اللہ ﷺ کی (۵) اس حدیث کے متفقہ قاریوں نے ثابت کیا ہے کہ ہر تحریر کے بعد کو راقی حالت وقت پڑھتا تھا رسول اللہ ﷺ کی (۶) اس حدیث کے متفقہ قاریوں نے ثابت کیا ہے کہ ہر تحریر کے بعد کو راقی حالت وقت پڑھتا تھا رسول اللہ ﷺ کی

(۷) اس حدیث کے متفقہ قاریوں نے ثابت کیا ہے کہ ہر تحریر کے بعد کو راقی حالت وقت پڑھتا تھا رسول اللہ ﷺ کی (۸) اس حدیث کے متفقہ قاریوں نے ثابت کیا ہے کہ ہر تحریر کے بعد کو راقی حالت وقت پڑھتا تھا رسول اللہ ﷺ کی (۹) اس حدیث کے متفقہ قاریوں نے ثابت کیا ہے کہ ہر تحریر کے بعد کو راقی حالت وقت پڑھتا تھا رسول اللہ ﷺ کی

سبح سبور یک الا علیٰ پڑھتے تھارو دوسری میں قل یا ایہا الکفرین تیسری میں قل
هو الله احد اور معوذتین (قل اعوذ برب اٹعلق اور قل اعوذ برب الناس) (ترغی نے
اس کو سن کہا ہے)

(۲۸) عن ابی الحوراء قال قال الحسن ابن علی علمنی رسول اللہ ﷺ
کلمات القولین فی التویر اللهم اھدنی لیمن ھدیت وعافنی فیمن
صافیت وتوئنی فیمن تولیت وبارک لی فیما اعطیت وقنی
شر ما قضیت فانک تقضی ولا یقضی علیک وانه لا یذل من
والبت تبارکت وتعالیت۔ (الترمذی وحسنہ)

ترجمہ: ابو الحوراء سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ قرآن یا حسن بن علی رضی اللہ عنہ نے کہ تعلیم
فرمائی ہیں مجھ کو نبی ﷺ نے چند کلمے کہہ کر ان کو پڑھ کر اللہ اھدنی الیم (۱) (ترجمہ)
اے اللہ چاہت کہ مجھ کو بخندہ ان لوگوں کے جن کو تو نے چاہت کی اور عافیت عنایت کہ مجھ کو بخندہ
ان لوگوں کے جن کو تو نے نہایت دی ہے۔ اور محبت کہ مجھ سے بخندہ ان کے جن سے تو نے محبت کی
اور برکت دے مجھ کو ان چیز میں جو تو نے دی ہے اور بچا مجھ کو ان چیزوں کی رائے سے جو تو نے
مقرر کی ہے اس لئے کہ تو حاکم ہے سچے۔ اور پڑھ کر حکم نہیں اور نہیں ذلیل ہو سکتا وہ جس سے تو
محبت کر۔ نہ بزرگ ہے تو اور برتر ہے۔ (ترغی نے اس کو سن کہا ہے)

(۲۹) عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال صلوة الجماعة تفصل
صلوة الفذ بسبع وعشرین درجة۔ (البخاری)

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جماعت کی نماز تہا
نہ پر ستائیس ۲۷ درجہ زیادہ فضیلت رکھتی ہے۔ (بخاری)

(۳۰) عن مالک بن الحویرث عن النبی ﷺ قال اذا حضرت الصلوة
فلیؤذن لکم احدکم ویؤمکم اکبرکم۔ (البخاری)

ترجمہ: مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا: جب
نماز کا وقت آئے تو پانچ کوئی اذان دے (۱) اور جو ائمہ میں سے امامت تہا دی کرے۔ (بخاری)

(۱) دہلے فوت کیا گیا۔ حدیث ہے اور کیا اور ہے جب میں نے بلعمہ بن بھیکہ کے پاس پہنچا تو وہ میرے پاس
تومتہ دوہے نمازوں کا پڑھنا بہتر سمجھتے اس لئے کہ میری رعیت میں بعد دوسری صورت کے ہے۔
(۲) اس حدیث سے ظاہر ہے کہ امام ہوئے ایک اذان کا دوسرے اذان کا بھی اذانت ہونا چاہئے۔ ۲۷ کلمے میں ۱۲
تہا حاضرین سے اٹھتے ہے۔

(۳۱) عن انس بن مالك قال القمحت الصلوة فاقبل علينا رسول الله

ﷺ فقال ايموا صغوفكم وتواصروا. (البخاری)

ترجمہ: انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا تو تم کی جی نماز میں متوجہ ہوئے ہماری طرف نبی ﷺ اور فرمایا کہ سیدھی کرو اپنی صفیں اور مضبوط کرو۔ (بخاری)

(۳۲) عن انس عن النبی ﷺ سووا صغوفکم فان تسوية الصفوف من

الامة الصلوة. (البخاری)

ترجمہ: انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا سیدھی کرو اپنی صفیں اس لئے کہ سیدھا کرنا صفوں کا نماز کے قمر کرنے میں داخل ہے۔ (بخاری)

(۳۳) عن ابي هريرة قال انما جعل الامام ليؤتم به فلا تخلطوا عليه

فذا ركع فاركعوا واذا قاتل سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك

الحمد واذا سجد فاسجدوا. (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ امام (اس لئے) قائم کیا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے پس خائف نہ رہو اس سے اور وہ جب رکوع کرے تو دو گویا کرو اور وہ جب سمیع اللہ لمن حمده کہے تو ریت لک الحمد ہو اور وہ جب حمد کرے تو سجدہ کرو۔

(۳۴) عن ابي قتادة عن النبی ﷺ فان اتي لا تقوم هي الصلوة فاريد ان

اطول فاسمع بكاء الصبي فأتجاوز في صلواتي كراهية ان اشق

على امه. (البخاری)

ترجمہ: ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت نبی ﷺ سے ہے کہ آپ نے فرمایا کہ میں نماز میں کھڑا ہوتا ہوں (۱) اور ارادہ کرتا ہوں کہ وہ نماز میں اس کو پھر سنتے ہوں (۲) کے کارندہ (۳) پس جلد نکل جاؤ میں اپنی نماز میں اس بات کو برا سمجھ کر نہ کرنا اُس کی ماں پر۔ (بخاری)

(۱) اس حدیث سے اور اس کے بعد کی حدیث سے صاف ہے کہ سیدھا کرنے کی تاکید اور اس کی نگرانی سے بونے کا حکم معلوم ہوتا ہے۔

(۲) اس حدیث میں امام کی اطاعت کا حکم ہوتا ہے کسی بچے میں اس کے خلاف نہ کرنا چاہئے اور نہ وہ کان میں اس سے سخت خدا نہ کہنے لگے۔

(۳) اس حدیث میں حکم ہے اس کا کہ نہ وہ بچے مقتدیوں کی ضرورت اور حالت کا ذکر کرتے قرأت کرتے پڑھتے یا ٹھیک کر دین یا دینی امور میں یا کوئی کجی سے میں نہ دیکھتا وہ سمجھیں پڑھنا شروع کر دے جس سے ضرورت اعلیٰ کا مرتبہ نہ ہو۔ نہ وہ نہ کہ نہ دے۔

(۳۵) عس ام حبیبہ قالت قال رسول اللہ ﷺ من صلی فی یوم وليلة
لنی عشرة و رکعة من السنة بنی له بیت فی الجنة اربع قبل الظهر
ورکعتین بعدھا ورکعتین بعد المغرب ورکعتین بعد العشاء
ورکعتین قبل الفجر صلوة الغداة. (ترمذی)

ترجمہ: ام حبیبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے کہا کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ جو
فصل دن رات میں بارہ رکعتیں پڑھ لیا کرے اس کے لئے جنت میں ایک گھر بنایا جائے گا جسے چار کمر
سے پیسے اور دو اس کے بعد اور دو مغرب کے بعد اور دو عشاء کے بعد اور دو فجر سے
پیسے۔ (ترمذی)

(۳۶) عن سلمان الفارسی قال قال رسول اللہ ﷺ من اغتسل يوم
الجمعة وتطهر بما استطاع من طهر ثم ادھن او مسح من طيب ثم راح
الى الجمعة فلم يفرق بين اثنين فصلى ما كتب له ثم اذا خرج الامام
انصت غفر له ما بينهما وبين الجمعة الاخرى. (بخاری)

ترجمہ: سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جو شخص جمعہ کے دن
غسل کرے اور طہارت کرے جس چیز سے ممکن ہو۔ پھر تسبیح پڑھے پھر نماز جو کو
جائے اور دو آدمیوں کے درمیان میں جدائی نہ کرے پھر نماز پڑھے جس قدر اس کی قسمت میں ہو
پھر جب امام خطبہ کے لئے نکلے چپ ہو جائے تو پیش دیکھے جائیں گے اور ان کو اس جنت سے
دیجئے۔ (بخاری)

(۳۷) عن ابی ہریرۃ قال قال النبی ﷺ اذا كان يوم الجمعة وقفت
الملائكة علی باب المسجد یکتبون الاول فالاول ومثل المہجر
کالیدی یہدی بدنة ثم کالذی یہدی بقرۃ ثم کبشا ثم دجاجة ثم
بیضة ثم اذا خرج الامام طورا وعسحقهم ویسمعون الذکر
(بخاری)

- (۱) اس حدیث سے چند مسائل معلوم ہوئے (۱) جس کو کاتبین ستون ہو: (۲) خوشبو اور تیل لگانے کا مسنون ہونا
(۳) نیچے میں کسی کو پہلے جگہ سے اٹھانے کی کراہت (۴) امام کے نکلنے کے بعد چپ ہونے کا حکم اور

ترجمہ: اوپر یہ ہے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جب نیت کا دن ہوتا ہے نہ شے مسجد کے دروازے پر کھڑے ہو جاتے ہیں اور یہ بہ ترتیب ہر ایک کا نام پڑھنا شروع کر دیتے ہیں سورے (۱) پڑھنے والے کا حال دیکھتے ہیں۔ پھر جیسے اونٹ قربانی کرنے والے کا پھر جیسے گائے کی قربانی پھر جیسے مینڈھے کی پھر جیسے برفی کی پھر جیسے اڑھلے (۲) دیکھنے والے کا پھر جب ام پڑھتا ہے تو فرماتے آپ (تشریحات) لیتے ہیں اور خبر دیتے ہیں۔ (بخاری)

(۳۸) عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه (بخاری)

ترجمہ: میری مرضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جو شخص رمضان میں رات کو عبادت و نماز میں ایمان و محاسبہ سے کچھ کوشش دینے جائے اس کے گناہوں کو معاف کرے۔ (بخاری)

(۳۹) عن انس بن مالك عن النبي ﷺ قال من نسي صلوٰة فليصلها (ذکر۔ البخاری)

ترجمہ: انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ اگر آپ نے فراموش کر لیا تو پھر اسے پڑھ لے جب یاد کرے۔ (بخاری)

(۴۰) عن سيرة قال قال له رسول الله ﷺ: علموا الصلوة اربعين سبع سنين واضربوا عليها ابن عشرة. (بخاری)

ترجمہ: میری مرضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا سات برس کے بچے کو روزانہ ستر بار نماز پڑھانے پر بارہا اس برس کے سن میں۔ (ترمذی)

(۱) اس حدیث میں جسے کی نماز سے پہلے سورے کی غنیمت پڑھنے کی ہے یہ بھی معلوم ہو کہ حد فطر شریعہ ہو جانے کے بعد بھی پچیس سال کے بعد پھر بھی احکام کے ۱۲۔

(۲) اس حدیث سے تراویح کی غنیمت پڑھنے کے ۱۳۔

(۳) اس حدیث کے مطابق ۱۲ برس کے بعد بھی نماز کی نیت ہونا ان کی تعداد ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين الصلوة والسلام على رسول الله
وعلى آله وصحبه ومن والاه.

بعد ختم ہونے پہل حدیث کے مجھ کو من سب معلوم ہوا کہ چالیس آداب حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے جس میں گزرتے مسائل ہوں یہاں لکھ دوں اس لئے کہ مسائل فقہ کے اصلی اسول اور ماخذ انھیں کے آثار ہیں اور انہی حکمتوں کے بعد تنفیخ شریعت میں ان سے زیادہ کسی کو احمد نہیں ملا حضرت شیخ دلی غلام شاہ دہلوی نے اپنی کتاب نزلة الخفا میں ایک مستقل رسالہ میں ان کا مذہب اور ان کے اقوال فقہیہ جمع کئے ہیں اور لکھا ہے کہ مجھے بزرگان مکتب سے تعجب ہے کہ انہوں نے کیوں اس طرف توجہ نہیں کی کہ ان کے اس میں ہر خاص و عام کا فائدہ تھا جو اس کو تو یہ فائدہ تھا کہ کچھ میں کہ مذہب اور بعد اسی ایک متن کی شرح میں اور مجتہدین اور جو حضرت فاروق اعظم کے سامنے مجتہد متعصب کی نسبت رکھتے ہیں اور لوگوں کو یہ فائدہ تھا کہ وہ ہر مذہب کو فائدہ دینے میں تھے بلکہ ایک ہی شریعت کی شارح خیال کرنا اسی رسالت میں نے چاہی ہے، آثار جمع کئے ہیں۔

چہل آثار امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ

(۱) مالک عن نافع ان عمر بن الخطاب كتب الى عماله ان اهم
اموركم عندي الصلوة فمن حفظها وحافظ عليها حفظ دينه ومن
ضيعها فهو لما سواها اضيع ثم كتب ان صلوا العشاء اذا كنتم الصبي
ذرا الى ان يكون طل احدكم مثله والعصر والشمس مرتفعة
بمضاء نغية قدروا بيسر المراكب غرسخين او ثلاثة قبل غروب
الشمس والمغرب اذا غربت الشمس والعشاء اذا غاب الشفق
فمن نام فلا نامت عينه فمن نام فلا نامت عينه فمن نام فلا نامت
عينه والصبح والنجوم مشيكة.

ترجمہ: ہر مالک تابع سے کہ تم میں خطاب رضی اللہ عنہ سے اپنی ملازمت میں تو کچھ بھیج کہ یہ ہے
تک میرے نزدیک تمہاری مہارتوں میں زیادہ قابل و ہتمام نماز ہے جس شخص سے اس کی

پابندی کی اور کبھی اس نے اپنے زمین کو بیچ لیا اور جس نے اس کو ضائع کر دیا وہ بد مذہب کوئی اور مذہبوں کا ضائع کرنے والا ہوگا اس کے بعد لکھا کہ پڑھو ظہر کی نماز جب سایہ یک طرفہ ہو جائے اس وقت تک کہ تمہارا سایہ ایک مثل مثل داؤد عمر کی ایسے وقت گیا قناب ابلند روشن اور صاف ہو اس قدر کہ غروب سے پہلے سواد و فرخ یا قین فرخ میں آئے اور مغرب کی جب آفتاب ادب دے اور عشاء کی جب مثل چھپ جائے اس جو کوئی سوچے تو نہ سوئیں اس کی آنکھیں (یہ جملہ زمین میں فرمایا) اور پھر اس حال میں کہ سارے چھٹے ہوئے نکلے ہوں۔

(۲) ابو بکر عن سعید بن المسیب قال عمر لا تنظروا بصلواتکم اشتباک النجوم.

ترجمہ: ابو بکر بن ابی شیبہ نے سعید بن مسیب سے کہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ نے نہ انتظار نہ راتچی نہ رات میں (۳۰) ستاروں کے ٹکے کا۔

(۳) ابو بکر عن سويد بن غفلة قال عمر عجلوا العشاء قبل ان یکسل الدمل وينام العربی

ترجمہ: ابو بکر سويد بن غفلة سے کہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ سے پڑھو عشاء قبل اس کے کہ دست ہو جائے گا نہ کرنے والا اور سو جائے (۴۰) نہ ہو۔

(۴) ابو بکر عن الامود عن عمر قال اذا کان يوم الغیم فعجلوا العصر واخروا الظہر

ترجمہ: ابو بکر امود سے کہ حضرت غاروق سے کہ فرمایا انہوں نے جب ایک دن آفتاب چھلکا اور

(۱۰) اس وقت آفتاب روشن اور صاف رہتا ہے نہ دھندلی نہیں آتی اور سواد و فرخ جو فرخ چلے نکلتا ہے ہذا میں سے نہیں اور آفتاب کے گرد آفتاب کی شکل کے بعد آفتاب ہے کہ وہ نہ کو صحنہ جو فرخ چلے میں کا اور آفتاب شری میں سے فرمایا: فراموش نہ ہو (۱۱)۔

(۲) پہلے چکر پورہ کا ہے مطلب یہ ہے کہ کسی کو آداب نہ ملے ہوئے سے انسان کو آداب ملتا ہے۔ مفہوم ہوا کہ عساکر نماز سے پہلے سواد و فرخ ہے۔

(۳) یہ قریب کا حال ہے نہ ہی میں بعد سزا کے ابھی طرح نکلے کے وقت کہ وہ دیر جاتا ہے۔

(۴) فقہاء سے کہ مقتدی میں کی رعایت چاہیے۔

(۵) لیکن نہ سب متعلق ہے۔

(۵) ابوبکر عن عبدالرحمن بن عمر لان اصلیهما فی جمعة احب الی من ان احب ما بینہما یعنی الصبح والعشاء۔

ترجمہ: ابوبکر عبدالرحمن سے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا۔ بے شک مجھ کو ان دونوں میں سے جو بہتر ہو عشاء کا جماعت سے پڑھنا زیادہ پسند ہے ان دونوں کے درمیان میں بیدار ہو کر عبادت کرنے سے۔

(۶) ابوبکر عن ابراہیم بن عمر بن الخطاب کان اذا وای غلاما فی الصنف اخرجه۔

ترجمہ: ابوبکر ابراہیم بن عمرؓ سے کہ عمر بن خطابؓ جب کسی لڑکے کے اٹلی صف میں دیکھتے تو اس کو نکال دیتے۔

(۷) ابوبکر عن سعید بن المسیب ان عمر رای رجلا یصلی رکعتین بالمؤذن یقیم فاتھرہ فقال لا صلوة والمؤذن یمیم الا الصلوة الی بقیام لھا۔

ترجمہ: ابوبکر سعید بن مسیب سے کہ حضرت عمرؓ نے ایک شخص کو دو رکعت پڑھتے دیکھا اور مؤذن اقامت کہہ رہا تھا تو فرمایا کہ کوئی نماز پڑھ رہا نہیں ہے (۲) ایسے حال میں کہ مؤذن اقامت کہہ رہا ہو اس نماز کے جس کی اقامت کی جائے۔

(۸) ابوبکر عن ابی عثمان النہدی رأیت الرجل یجی وعمر بن الخطاب فی صلوة الفجر فیصلی لی جانب المسجد ثم یدخل مع القوم فی صلواتھم۔

ترجمہ: ابوبکر ابو عثمان نہدی سے کہ میں نے دیکھا ہے کہ وہ آتا تھا اور عمر بن خطابؓ نماز فجر میں ہوتے تھے پس وہ (سنت فجر) پڑھ لیتا تھا (۳) مسجد کے گوشے میں بعد اس کے شریک ہوتا تھا لوگوں کے ساتھ ان کی نماز میں۔

(۱) حضورؐ کو بڑوں کو بھیجے گا ہونا چاہیے۔

(۲) اگر عمرؓ سے سنت فجر میں سے پڑھا تو اس کی وضاحت کرنے سے یہ مطلب صاف ہو جاتا ہے۔

(۳) معلوم ہو کہ سنت فجر کا وہی کے ہوتے اسے پڑھنا ہے نیز یہ حدیث میں ہے کہ وہ جب تک کہ وہ صلا میں نہ ہو نہ ہی

نہ ہی صلا میں ہے۔

(۹) ابو بکر عن نعیم قال اذا کان یسہ و بین الامام طریق الوہو او حانط فلیس معہ۔

ترجمہ: ابو بکر نے نعیم سے کہ فرمایا اگر رضی اللہ عنہ سے جب مقتدی اور امام کے درمیان میں کوئی راست یا نہر ہو تو وہ مقتدی اس امام کے ساتھ نہیں (۱۰) ہے۔

(۱۰) مالک والشافعی عن عبد اللہ بن عبدہ دخلت علی عمر بالہاجرة فوجدہ یسبح فقامت وراؤہ ففریحتی حتی جعلت حذاء علی یمینہ فلما جاء یرقاء فاعربت فصلفا وراءہ۔

ترجمہ: امام مالک اور شافعی عبد اللہ بن عبدہ سے کہ میں حاضر ہوا حضرت عمر کی خدمت میں دوپہر کو تو بنیائیں نے ان کو نماز پڑھتے پس کھڑا ہو گیا میں ان کے پیچھے جس قریب (۱۱) کر لیا مجھ کو اور کر لیا اپنی برابر واقعی جانب پس جب یرقاء (۱۲) آیا تو میں پیچھے ہٹ گیا اور ہم دونوں نے صف یا عدلی ان کے پیچھے۔

(۱۱) ابو بکر عن یسار بن نعیم ان عمر بن الخطاب کان یقول ابلہ و یصلحکم ثم الفرغوا یصلو تکم۔

ترجمہ: ابو بکر یسار بن نعیم سے کہ عمر بن خطاب فرماتے تھے (۱۳) پہلے کھانا کھاؤ اور فرماؤت کر تو اپنی نماز کے لئے۔

(۱۲) ابو داؤد عن مؤذن لعمرو یقال لہ مسروح اذن قبل المصباح لعمرو عمر ان یرجع فینادی الان العبد قد نام۔

ترجمہ: ابو داؤد حضرت عمر کے مؤذن سے جس کا نام مسروح تھا کہ انہوں نے اذان دی قبل فجر کے تو ان کو قسم دیا حضرت نے کہ لوٹ جائیں (۱۴) اور پکاریں کہ بندہ سو گیا تھا۔

(۱) یعنی اس کی جگہ کہ یہ چیزیں امام ہیں جہاں کہ علم لفظ میں گذر چکا ۱۲۔

(۲) معلوم ہوا کہ اس کو کوئی ایک مقتدی یاد نہ تھے علی کے کھڑ نہ ہو جائے تو امام کو چاہئے کہ اس کو برہنہ کر لے پھر جب وہ مقتدی آجائیں تو اس کو چاہئے کہ پیچھے ہٹ جائے ۱۳۔

(۳) یہاں حضرت فاروق کے کا نام کا نام ہے ۱۴۔

(۴) یہ کلمہ اس وقت کے لئے ہے کہ جب کھانے کی خواہش ہو کہ ناز میں جی نہ آئے ۱۵۔

(۵) معلوم ہوا کہ قبل اذان کے آؤں نہ دست نہیں ہے بلکہ نہ ہب دفع کا ہے ۱۶۔

(۲۳) ابو بکر عن صحابہ ان ابامحذورة قال الصلوة الصلوة فقال عمر
وسحک اسجدون انت اما کان فی دعائک الذی دعوتنا فانابک
حتى قاتلنا۔

ترجمہ: ابو بکر سے کہا ابو محذورہ نے کہا۔ الصلوة الصلوة تو عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کیا
تو مجھوں (۱) ہے کیا میری اس جانے (اذان) میں جو تو نے بلایا تھا وہ بات نہ تھی کہ ہم آ جاتے
یہاں تک کہ آتے تو ہمارے پاس۔

(۲۴) ابو بکر عن امی الزبیر مؤذن بیت المقدس جاء ناعبیں الخطاب
فقال اذا اذنت فترسل واذا اقامت فاحذر۔

ترجمہ: ابو بکر ابو الزبیر مؤذن بیت المقدس سے کہ تشریف لائے ہمارے یہاں عمر بن
خطاب نہیں فرمایا کہ جب اذان دیا کر بنو ظہیر (۲) پھیر کر اور اقامت کہو تو جلدی۔

(۱۵) ابو بکر عن ابن عمر قال عمر ما بین المشرق والمغرب قبلة
ما استقبلت البيت۔

ترجمہ: ابو بکر نے ابن عمر سے کہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ نے مشرق اور مغرب کے درمیان میں
سبہ قہر ہے۔ جب تک ماٹھے (۳) ہو قبیلے۔

(۱۶) البيهقي عن غصنف قال سألت عمر بن الخطاب قلت ان ندوا
فنكون في الابنية فان خرجت فرددت وار خرجت فرددت فقال عمر
احعل يسك وبينها تويا ثم ليصل كل واحد منهما قلب تمسك به
الحغبة في قولهم بفساد صلوة الرجل اذا حادته امرأة في صلوة
منزوعة تحريمة واداء واجاب الشافعي فقال ليس بمعروف عن
عمر وليس انها في صلوة واحدة لكن استحب ذلك فطعا لمادة
الفتنة۔

ترجمہ: یحییٰ غصنف سے کہ انہوں نے کہا میں نے پوچھا عمر بن خطاب سے کہ جب جنگل
میں ہوتے ہیں تو عیموں میں رہتے ہیں پس اگر میں نکلوں تو میں مردی نکھاؤں اور اگر عورت

(۱) معلوم ہوا کہ یہ دعویٰ ہے ابو بکر کسان میں خود حضرت فاروق سے منقول ہے ۱۲۔

(۲) معنی ہوا کہ اذان کا پھر پھر کہہ کر اذان کو چند جہتوں سے سناتے ہیں۔ ایک حدیث کا یہ ہے ۱۳۔

(۳) یہی وہ سبب استحب ہے کہ نماز میں کسی نے نہ دیکھ کر کسی کے کھڑی ہو کر ضروری ہے ۱۴۔

ترجمہ: ابو بکر عیاض بن ربیع سے کہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ نے کہ تمہیں کافی ہے وہ نماز جس میں نہ پڑھی جائے سورۃ فاتحہ اور دو آیتیں۔

(۲۰) اخراج محمد فی مؤطا عن داؤد ابن قیس انما محمد بن عجلان ان

عمر ابن الخطاب قال لی فی الذی یقرأ خلف الامام حجراً۔

ترجمہ: امام محمد اپنے سوط میں داؤد بن قیس سے کہ جو کو خروئی محمد بن عجلان نے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کاش جو شخص قرأت خلف امام کرتا ہے اس کے منہ میں پتھر ہوتے۔

(۲۱) البیهقی عن یزید بن شریک انه سأل عمر عن القراءة خلف الامام

فقال افرأ بفاتحة الكتاب قال وان کنت انت قال وان کنت انا قال

وان جهرت قال وان جهرت. قلت روى اهل الکوفة عن اصحاب

عمر الکوفیین ان الامام لا یقرأ اثناً والجمع ان القبیح فی الاصل

ان یأزع الامام وفي القرآن وفراءة العاموم قد بغضی الی ذلک ثم

استغفال العاموم بمناجاة ربه مطلوب فتعاریت مصلحة ومفسدة

فمن استطاع ان یاتی بالمصلحة یحیث لا یخلشها مفسدة فلیفعل

ومن خاف المفسدة ترک والله اعلم۔

ترجمہ: یعنی یزید بن شریک سے کہ انہوں نے پوچھا عمر رضی اللہ عنہ سے قرأت خلف امام کو تو فرمایا انہوں نے کہ پڑھو سورۃ فاتحہ کہ انہوں نے اگرچہ آپ (امام) ہوں فرمایا یا اگرچہ میں (امام) ہوں کہ انہوں نے اگرچہ آپ بلند آواز سے پڑھیں فرمایا یا اگرچہ میں بلند آواز سے پڑھوں۔

میں نے کہا کہ کوفہ والوں نے حضرت عمر کے کوفہ والے ملے قاتلوں سے یہ روایت کی ہے کہ مقتدی کچھ نہ پڑھے۔ اور دونوں روایتوں میں تطبیق اس طرح ہے کہ اصل میں بری یہ بات ہے کہ ازم سے قرآن میں نزاع کی (۱) ہم نے اور مقتدی کی قرأت کبھی اس حد تک پہنچا دیتی ہے مگر

(۱) یہ حکایت غلط ہے۔ ازم والے امام ہیں مقتدی کا نہیں جیسا کہ ائمہ کی حدیث سے ظاہر ہے اور نہ انہوں نے مقتدی پڑھ کر کسی کا مذہب نہیں ہے۔

(۲) یہ قول شاذی مقتدی کا ہے فی الواقع بہت محقق اور مصلح و فاضل ہے۔ مقتدیانہ کے قائل ہیں کہ مقتدی پڑھ کر آیت قرآن میں ازم۔ یہ نزاع نہ ہونے پائے اور قرأت کرے جو سب سے جیسا کہ ہم اور مولانا محمد علی ہیں۔ قرآن میں نزاع کا ایک مطلب یہ ہے کہ مقتدی امام کی قرأت نہ کرے بلکہ اس کے پڑھنے کی حالت میں خود بھی پڑھتا جائے اور اس مطلب یہ ہے کہ اسکا آواز سے مقتدی قرأت کرے کہ امام کی قرأت میں غلطی نہ ہو۔ یہاں دونوں مطلب مراد ہیں دونوں کی سماعت کتاب دست گیر ہو رہی ہے تاکہ

مقدمہ کا بھی اپنے پروردگار کی مناجات میں مشغول ہوا۔ تصدق ہے کہ قرآن الکریم محمدی اور ایک خرابی تو نہ فقہ عمر کی توکر کے لئے ہے اس کے کہ اس میں خرابی نہ ہو وہ قرأت کرے اور جو شخص ۵۰۰۰ بار پڑھ لے گا۔ وہ نہ کرے وہ گم۔

(۶۲) ابو بکر عن عبد اللہ بن شداد سمعت نسیع عمر فی صلوة الصبح وهو یقرأ انما اشکونی وحرنی لہی اللہ.

ترجمہ ابو بکر بن عبد اللہ بن شداد سے کہ میں نے سنا عمر کا وہ فجر کی نماز میں اور اوپر سے رہے تھے یہ آیت انما اشکونی وحرنی لہی اللہ.

(۶۳) البغوی والبیہقی عن عمر روی عن النبی رفع البدین فی الركوع والقومة منه.

ترجمہ بخاری اور ترمذی کہ حضرت عمرؓ نے روایت کی ہے تھا ہاتھوں سے دونوں ہاتھ کا اٹھانا رکوع میں (پڑتے وقت) اور رکوع سے اٹھتے میں۔

(۶۴) ابو بکر عن الاسود صلیت مع عمر فلم یرفع یدیه فی شیء من صلوٰتہ الا حین اتشح الصلوة. قلت نکلہ المناقبیة والحنفیة فی ترجیح الروايات کنی علی حسب ملہ الا وحده عنہی عن زکی رفع البدین عند الركوع والقومة منه مستحبا فکان یفعل نازلا ویرکب احرى.

ترجمہ ابو بکر احمد سے کہ میں نے نماز پڑھی عمرؓ کے ساتھ اور انہیں اٹھائے انہوں نے اپنے دونوں ہاتھ نماز کے کسی جز میں ۱۰۰ بار وقت کے جب نماز شروع کی تھی۔

میں نے کہا کہ بحث کی ہے شافعیہ اور حنفیہ نے روایت کی کہ ترائی میں میرا ایک نے اپنے مذہب سے توافق اور قوی میرے نزدیک یہ ہے کہ عمرؓ نے رکوع اور قمر کے وقت ہاتھوں کا اٹھانا مستحب سمجھا ہے اس لئے بھی کرتے تھے بھی نہ کرتے تھے۔

(۶۵) ابو حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم ان عمر کان یجعل کفہ علی رکبتہ قلت احتج بہ ابراہیم و ابو حنیفۃ من بعد علی ترک التطبيق

(۱) معلوم ہے کہ عمرؓ نے نماز پڑھنے کے وقت ہاتھوں کا اٹھانا مستحب سمجھا ہے۔ یہی حنفیہ کا مذہب ہے۔

میں اور چلیں صرف عمر دوسرے جنگل یا درے میں تو چلوں گا میں عمر کے جنگل اور درے میں آخر قنوت پڑھی ہوئی مرنے تو قنوت پڑھتا عبد اللہ۔

(۲۹) محمد بن الحسن بن حمید بن عبد اللہ بن حنفی قال سمعت عمر بن الخطاب يقول لا يجوز الصلوة الا بشهادة۔

ترجمہ امام محمد بن حسن حمید بن عبد الرحمن سے کہا انہوں نے سنا میں نے عمر بن خطاب کو یہ فرماتے ہوئے کہ نہیں جائز ہے نماز بے شہد (التحیات) کے۔

(۳۰) الضرمطی والنسوی قال عمر الدعاء موقوف بـ السماء والارض حتى تصلي على نبيك۔

ترجمہ ترمذی اور بیہقی نے روایت کیا ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا (۱) دعاء ہی ہوئی راسی ہے آسمانوں و زمین کے بیچ میں یہاں تک کہ درود پڑھنا پڑے نی پر۔

(۳۱) الشافعی عن عمر انه كتب ان الجمع بين صلتي من الكبائر ترجمہ امام شافعی حضرت عمر سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے لوگوں کو لکھ بھیجا تھا کہ دو نمازوں کا ایک ساتھ پڑھنا کبائر ہے (۲)۔

(۳۲) الشافعی عن عبد اللہ بن عمر وغيره ان انبياء اواباكر وعمر كانوا يصلون في العبد قبل الخطبة

ترجمہ امام شافعی عبد اللہ بن عمر وغیرہ سے کہ نبی ﷺ اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نماز پڑھتے تھے عید کے دن خطبے سے پہلے۔

(۳۳) مالك عن يزيد بن رومان كان الناس يقومون في زمان عمر بثلاث وعشرين ركعة۔

ترجمہ امام مالک یزید بن رومان سے کہ لوگ عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں تیس رکعت (تراویح) معہ تراویح پڑھا کرتے۔ (۳)

(۱) امام کا اطلاق نماز پر بھی آتا ہے اس لئے یہ حدیث نماز میں درود کے ختم کا کھڑے ہونے پر دلالت کرتی ہے اور حدیث میں شہد کے معنی شہادہت ہے۔

(۲) یہ حدیث حنفیہ کے پیروں کے لیے ایک اور فتویٰ میں جمع کرنا جائز نہیں ہے اور امام احمد رحمہ اللہ کے وہ بھی اس میں سے کہ نبی ﷺ سے نظر میں نقل ہے (۱)۔

(۳) معلوم ہوتا ہے کہ تراویح کی تیس رکعت ہیں جس پر لوگ اس کو خلاف سنت سمجھ کر آٹھ رکعتیں پڑھتے ہیں نہایت ظلم ہے جس میں مذہب نے آپ کو حضرت فاروق اعظم سے بھی زیادہ عالم سنت و احکام میں پڑھیں دیکھتے ہیں حالانکہ ۱۲ رکعت۔

(۳۵) ابو بکر عن مکحول ان عمر بن الخطاب اوثر بثلاث ركعات لم
يفصل بينهم بسلام.

ترجمہ۔ ابو بکر محمول سے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ وتر پڑھتے تھے تین رکعتوں سے کہ نہ فصل
کرتے تھے ان میں سے نماز سے۔ (۱۰)

(۳۵) ابو بکر عن القاسم زعموا ان عمرو كان يوتر في الارض
ترجمہ۔ ابو بکر کہتے ہیں کہ عمرو نے کہا ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ وتر پڑھتے تھے زمین میں۔ (۱۰)

(۳۶) ابو بکر عن الاسود ان عمر قلت في الوتر قبل الركوع.
ترجمہ۔ ابو بکر اسود سے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے ثنوت پڑھی وتر میں رکوع سے پہلے۔ (۳)

(۳۷) مالك والشافعي الهج كانوا في زمن عمر بن الخطاب يوم الجمعة
يصلمون حتى يخرج عمر وجلس على المنبر واذن المؤذن جلسوا
ينحدون حتى اذا سكنت المؤذن وقام عمر سكتوا فلم يتكلم احد.

ترجمہ۔ امام مالک اور شافعی یہ روایت کرتے ہیں کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے جس جمعہ کے دن نماز پڑھنا
کرتے تھے یہاں تک کہ نکلتے عمر، اور بیٹھے منبر پر اور اذان دیتے مؤذن اور لوگ بائیں کرتے
ہوئے تھے یہاں تک کہ جب چپ ہو جاتے مؤذن اور کھڑے ہو جاتے عمر چپ ہو جاتے لوگ
بچھڑ کر جاتے۔ (۱۰)

(۳۸) ابو بکر عن اسد بن سعد قال عمر يكنى الرجل في ثلاثة اواب
لاعتدوا ان الله لا يحب المعتدين

ترجمہ۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت عمرؓ کہ اگر کسی کو تین بار یا تین سے زیادہ
نہ کہے کہ یہ جو لوگ تمہیں پسند فرماتے ہیں وہ تم سے آگے نہ بڑھیں اور ان کو روک دو۔

(۱۱) ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ ان تین رکعتوں میں اللہ سے دعا کرتے ہیں کہ میرا اور میرا گھر خیر میں رہے۔

(۱۲) ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ اگر کسی کو تین بار یا تین سے زیادہ نہ کہے کہ یہ جو لوگ تمہیں پسند فرماتے ہیں وہ تم سے آگے نہ بڑھیں اور ان کو روک دو۔

(۱۳) ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ ان تین رکعتوں میں اللہ سے دعا کرتے ہیں کہ میرا اور میرا گھر خیر میں رہے۔

(۱۴) ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ اگر کسی کو تین بار یا تین سے زیادہ نہ کہے کہ یہ جو لوگ تمہیں پسند فرماتے ہیں وہ تم سے آگے نہ بڑھیں اور ان کو روک دو۔

(۳۹) ابو بکر عن راشد بن سعد عن عمر قال تكهن المرأ فی خمسة

اقواب المذبح والخمار والرداء والازاد والخرفة.

ترجمہ: ابو بکر راشد بن سعد سے وہ عمر رضی اللہ عنہ سے کہ انہوں نے فرمایا کہ منکون کی

جائے عورت پانچ چیزوں میں تھنی اور وہ پٹا اور چادر اور تہ بندہ اور سینہ بندہ۔

(۴۰) ابیہنفی عن سعد بن المسیب عن عمرو انه قتل كل ذلک قد کان

اربعاً وخمساً فاجمعنا علی اربع

ترجمہ: ابیہنفی سعد بن مسیب سے وہ حضرت عمر سے کہ انہوں نے فرمایا یہ تکلف (جنازہ کی

نماز میں) یہ سب کچھ ہوا چادر (غیمیر) اور پانچ ٹکڑے پھر ہم نے اتفاق کر لیا چادر (غیمیر) پر۔

علم الفقہ حصہ سوم

صوم۔ روزہ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى جعل الصيام جنة من البران وعدا لخاصة الممن ما به
الربان فياله من عظيم الفضل وعميم الاحسان والصلوة والسلام
عنى نبه سيدنا محمد وآله وصحبه ما تبايع الملوان.

باب علم فقہ کی دوسری جلد میں اس کی تفسیر و نقل جس میں اسلام کے رکن اٹھم جن
نماز کا بیان ہے۔ اولہ وہا کہ اب زکوٰۃ کا بیان شروع کرو جو اسلام کا دوسرا رکن ہے اور اکثر
عالم اسلام نے اپنی تصانیف میں اس کی ترتیب کو اختیار کیا ہے مگر ہم نے یہ جوہر بیان اس ترتیب
کے خلاف روزے کا بیان شروع فرمایا بعض علماء نے کہا کہ اس ترتیب کو اختیار بھی کیا ہے یہ
امام محمد نے جامع الصغیر میں۔

(۱) جن لوگوں پر روزہ فرض ہے وہ بہت زیادہ ہیں ان سے جن پر زکوٰۃ فرض ہے اس لئے
مگر زکوٰۃ صرف امراء پر ہے اور روزے میں۔ یہ شریک ہیں خصوصاً آج کل کہ اسلام میں غربت
و افلاس زیادہ ہے۔ زکوٰۃ کے فرض کیا بھی تم میں اس لئے زیادہ لوگوں کو ضرورت داڑنے کے
مسائل کی ہے۔

(۲) روزہ زکوٰۃ سے افضل ہے اور اسے جیسا کہ تقریب معلوم ہوئے۔

(۳) روزہ روزہ جس میں ہم یہ قسری جہد کھڑے ہیں ماہ مبارک سے قریب ہے اور تقریب
اس کے مسائل کی سخت ضرورت ہونے والی ہے۔

(۴) زکوٰۃ صرف انہیں لوگوں پر فرض ہے جو معصوم نہیں ہیں انبیاء علیہم السلام پر فرض نہیں
ہے اور روزہ ان پر بھی فرض ہے یہ اس طرح روزہ کی حوالہ شان سے لئے کافی ہے۔

(۱) سید فاضل نے لکھا کہ ان میں سے زکوٰۃ کا افضل ہے مگر یہ تو ان میں سے ہے جو معصوم ہیں جسے حدیث صحیحہ میں
قول ہے کہ زکوٰۃ اور روزہ میں روزہ افضل ہے۔

(۵) شروع کرنے میں روزہ کا کام نہ کرنا ہے پہلے پانچ روزے ہیں اس لئے کہ رکوعہ کی فرضیت علیٰ سبیل التفصیل (۱) روزہ کی فرضیت کے (۲) بعد آتی ہے۔

دفعہ ۱۱ کے روزے ہجرت کے انفراد میں مینے شعبان میں فرض کئے گئے اس سے پہلے بتوں بعض کوئی روزہ فرض نہ تھا اور بتوں بعض، عشا و محرم کی دسویں تاریخ کا روزہ فرض تھا۔

فقہائے فرضیت دفعہ ۱۱ میں بہت کچھ حق تھی۔ عرب آفتاب کے بعد سونے سے پہلے کھانے پینے کی اجازت تھی بعد سونے کے اگرچہ بے کھانے بچے سو گیا ہو، اور کھانا بیچ جائز نہ تھا، اور جنازہ تو کسی حالت میں درست نہ تھا مگر جب یہ احکام علماؤں پر شریک ہوئے اور کئی واقعات پیش آئے عرب منسوخ ہو گئے۔ اب بحمد اللہ کسی قسم کی سختی نہیں (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح) اگرچہ امتوں پر بھی روزہ فرض تھا مگر معلوم نہیں کہ کس دن اور کتنے۔

(۱) اعلیٰ سفلیٰ فیض کے لئے اس بات سے بڑھائے گئے کہ حسبِ تقیضی عطا کی صاحبِ سرِ اُورین و مظلوم اہل فریست و قادی کے ہی میں ان کو جلی بھر۔ سائل کے جبریت کے بعد ان کے گئے ۲۰۔

روزے کی فضیلت اور تاکید اور رمضان کی بزرگی

روزہ اسلام کا تیسرا رکن ہے اس کی بیش از بیش تاکید ہے مہرین شریعت خوب واقف ہیں مگر اس کو کافر و کافر کے اس کا کافی ہے اس کی فضیلت کے لئے صرف اس قدر کافی ہے کہ بعض علماء نے اس سے ایسا فضاں در کئے کہ اس کو نہایت عظیم الشان عبادت پر ترجیح تفصیل دی اور اپنے قول کی تاکید و تائید میں نبی ﷺ کی وہ حدیث پیش کی ہے جس کو امام ربانی نے ابو امامہؓ سے روایت کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ مجھے دو کی ایک چیز بتا دینے جس کو میں کوپ چاہتا ہوں وہ دراصل آپؐ نے فرمایا کہ روزے کو اپنے اوپر لازم کر لو اس لئے کہ وہی عمل اس کے خوش نہیں اور چہ کثرت عمل کا نہ سب تفصیل غرض ہے اور وہی حق ہے (شرح معارف السعدی) ایسے سب اس میں اختلاف ہو رہا ہے کہ تم روزہ افضل ہے یا روزہ و جواب کی دوسری عبادت کا کیا نتیجہ ہے جو اس کی مسرت کر سکے کہ وہ یونہی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

قرآن مجید و اشہر تفسیر میں روزے کی فرضیت بیان ہوئی ہے کہ یا ایہا الذین امنوا

کتب علیکم الصیام کما کتب علی الذین من قبکم لعلکم تتقون ایا ما مغلوط است۔

اسے ایتان، واللہ فرض ہے یہ ترجمہ روزہ و چند دنوں جیسے فرض کیا گیا تھا قرآن سے الکل پر جا کر ترجمہ

بہتر ہو گا ہر جہ سے اور کہیں روزے کی فرضیت بیان ہوئی ہے کہ ان تصوموا اخیر لکم، روزہ

دیکھا تمہارا تمہارا حصہ لئے بہتر اور مفید ہے، جس ماہ صیام کی بزرگی نہ چاہرہ فی ہر مہر ہے۔

و رمضان الذی انزل فیہ القرآن ہدیٰ للناس و بینات من الفہدی والفرقان رمضان کا

مہینہ جس میں قرآن نازل ہوا گئی جو لوگوں کو ہدایت کرتا ہے اور نشانیاں ہیں ہدایت کی اور حق کو ظلم

سے جدا کرنے کی جتنی کہ ایک بڑی صورت اس کی ایک رات کی فضیلت میں نازل ہوئی۔

انا سرناہ فی لیلة القدر و ما ادراک ما لیلة القدر لیلة القدر خیر من الف

شہور ۵۔ یہ شکہ ہم نے اجازت نامی (قرآن) و لیلة القدر میں اور ترجمہ جانتے ہو کہ کیا مرتبہ

بے بیلتہ القدر کا لیلة القدر بہتر ہے جزا میں ہوں، اسے نہ تو جہاں لائق تمام عبادات میں اعلیٰ اور

(۱) آیت سے معلوم ہو رہا ہے کہ روزے کی فرضیت ہے۔ اسی کو بزرگوار ہونا ہے اسی سے معجزات معنویات

یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ روزہ کی شریعت کوئی حد نہیں ہے اور نہ ہی اس کو پورے پورے چھوڑ دینا

(۲) ایت میں روزے کے لئے جو مطلب ملتا ہے یہ ہے کہ اس ایک رات کی عبادت میں تمام عبادتوں کو سب سے

بہتر و اعلیٰ عبادت میں اس کو ترجیح دے۔

اعظم ہے اس کے مسائل بھی کتاب اللہ میں اس قدر نہیں ہیں جتنے روزے کے کہیں رویت ہلال کے احکام بیان ہوتے ہیں کہ من شہد منکم الشهر فليصمه جو شخص قرب میں سے پائے اس میں کو تو چاہئے کہ روزہ رکھے اس کا۔ کہیں روزے کی ابتدا انتہاء اور انظار کے احکام ارشاد ہوتے ہیں کہ ثم اتوا الصيام الى الليل پھر پورا کر روزہ کو رات تک اور کہیں محرکات کی اجازت اور اس کا وقت بیان فرمایا جاتا ہے کہ كلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخطوط الا بيض من الخط الا سود من الفجر۔ خداؤ اور حج یہاں تک کہ ظہر ہو تم کو سفید کثیر (صبح صادق) سیاہ کثیر (رات) سے فجر کے وقت تک شب کی وقت جماع وغیرہ کی اجازت عطا ہوتی ہے کہ احل لکم ليلة الصيام الرفث الى نسائکم من لباس لکم وانتم لہن چادر کیا کہنا تمہارے لئے روزے کی رات میں لذت حاصل کرنا اپنی عورتوں سے و تمہاری چھپانے والی ہوں (۱) اور تم ان کے چھپانے والے کہیں احکاف کا ذکر ہو رہا ہے کہ ولا یأشربوا من و انتم عاکفون۔ اور نہ بلو (جماع کرو) عورتوں سے جس حالت میں کہ تم معکف ہو مسجدوں میں کہیں اس کی قضا کے احکام ارشاد ہوتے ہیں کہ من مکان مستکن مریضاً او علی سفر فعدة من ایام اخر۔ اور جو کوئی تم میں سے بیمار ہو یا سفر پر ہو تو اس کو شمار کرنا چاہئے دوسرے دنوں سے کہیں معذور ہونے کے حق میں خطاب ہوتا ہے کہ و علی الفین بطیقونہ فدية طعام مسکین اور ان لوگوں پر جو نہیں طاقت رکھتے ہیں اس روزے کی واجب ہے صدقہ ایک محتاج کا کھانا۔ (۲)

غرض کہ اسی طرح بکثرت کتاب اللہ میں اس کا ذکر ہے کہیں صراحۃً کہیں اشارۃً صبر کے لفظ سے قرآن مجید میں اکثر یہی مراد ہے۔

حدیچ ہو روزے اور نماز سے۔ صبرت عرود یہاں روزہ ہے۔ (تفسیر جلالین)۔

اب حدیث کو دیکھئے۔

(۱) نبی ﷺ نے فرمایا کہ جہاں رمضان کی پہلی رات ہوئی شیاطین اور سرکش جن بکثرت دیئے جاتے ہیں اور دوزخ کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں کوئی دروازہ اس کا کھلا نہیں رہتا۔

(۱) کوئی یہ حالت جماع سے کہ اس وقت ایک دوسرے کو چھپاتے ہیں۔

(۲) اس لفظ کا ترجمہ کنز مفسرین نے لکھا ہے کہ طاعت رکھتے ہیں اس سبب سے ان کو طاعت پیش آتی بعض نے تو یہاں ناقص کر دیا جس کے لانے سے یہ معنی ہوئے کہ طاعت تک رکھتے ہیں بعض نے اس آیت کو مستحسن منکم قرہ یا مگر جب کہ کتب صحیفہ میں باب افعال کا خاصہ سلب اخذ کیا ہوا ہے تو حکام عرب میں اس کے خلاف بھی ہو جو۔ چنانچہ ان تفکرات کی کیا ضرورت ہے غیر ان کے مقدمہ کے ہونے اس کے معنی یہی ہوئے ہیں جو ہم نے لکھے اس صورت میں مستحسن الکلم کہن بھی پسو ہے۔

اور جنت کے دروازے کھولی دیکھے جاتے ہیں کوئی دروازہ اس کا بند نہیں رہتا اور ایک مناد کی پکارت ہے کہ اے طالب خیر رہنا مشغول اور اے طالب شرک جاؤ اور اللہ آزار کرتا ہے لوگوں کو دوزخ سے اور یہ خدا اور آزاری پر روز ہوتی ہے (ترمذی)

اگر کسی کو شہر ہو کہ یہ شیاطین متبعہ ہو جاتے ہیں تو چاہئے کہ کوئی شخص اس ماحول سے دور رہے اور نہ فرمائی کہ میں اس ملک میں رہتا ہوں اس کے خلاف ہے، جواب اس کا یہ ہے کہ نہ ہوں کی کمی تو ضرور ہو جاتی ہے، بہت سے نمازی قیام پڑھتے ہیں رمضان کے نمازی مشہور ہیں، ہاں باطل نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ نفس انسانی بوجہ رو میں شب شیطان کے اغوائے اس کے ہمراہ رہتا ہے اس میں تواضع و کمرے کی وسعت ہوا کی ہے۔ بقول کے

(۱) اولیٰ الیسے مرا استاذ بود

بعد ازاں ہمیں پیشہ ہوا بود

(۲) ہر پروردگار نے جس کو نبی بھیجا ہے اس نے ایک دن فرمایا کہ آگیا رمضان کا میری رکعت میں اللہ نے تم پر اس کے روزے فرض کئے ہیں اس میں سے آگے کے روزے کھول دیئے جاتے ہیں اور اذان کے روزے بند کر کے جاتے ہیں اور قیام پڑھتے جاتے ہیں اس میں سرکش جن دن میں ایک رات اللہ کی ہے جو بہتر ہے نماز میں ہوں سے جو کوئی اس کے قاعدے سے غور و مبادوئے شک کیا نہیں ہے۔ (نسائی - مسند ابی احمد)

(۳) سلطان داری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ نبی ﷺ نے شعبان کے آخری دن میں ہم لوگوں سے خطاب کر کے فرمایا کہ اس کو واپس پر اپنے نفس ہوا ہے، ایک روز میں ایک مبارک عید آیا ہے جس میں ایک رات ہے جو بہتر ہے، ہر نماز میں اللہ نے اس کے دواؤں کے قریب فرض کئے ہیں اور اس کی راتوں کو عبادت کرنا سنت قرار دیا ہے جو شخص اس میں سے اللہ کا تقرب پا رہے کوئی نفس مبراوت کر کے وہ نفس اس شخص کے ہو گا جو اور دنوں میں فرض ادا کرے اور جو اس میں سے ایک فرض ادا کرے وہ مثل اس شخص کے ہو گا جو اور دنوں میں سترہ فرض ادا کرے۔ یہ عید ہے مبارک اور عید کا بدلہ جنت ہے یہ عید ہے یک جا کہ عبادت کرنے اور اللہ کی رضا سے پیشہ کا یہ عید ہے جس میں سترہ روز ہیں جو عید ہے، ہر شخص اس میں سے کسی روزہ اور روزہ

(۱) غزالی - پہلے شوقانہ میں اللہ تعالیٰ نے نبی کو میرے واسطے عید یعنی قربت سے روایت کیا ہے۔

کشتی نرسان کے سب جہاز بخش دیے جائیں گے اور روزِ خ سے آزاد کر دیا جائے گا اور اس کو
 دنِ قدرِ ثواب ملے گا جتنا اس روزہ دار کو ہے اس کے کہ اس روزہ دار کے ثواب میں کچھ کمی نہ کی
 جائے سمجھنا چاہئے کہ ہم دو گوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم میں سے ہر شخص اس قدر نہیں
 پوتا ہے جس سے روزہ دار کی روزہ نشینی ایک مہینہ پالی یا ایک چھو بار سے سے کرے اور جو میر
 ہو کر کھائے اس کو اللہ میرے عوض سے عیا شربت پائے گا کہ پھر پیاسہ نہ ہوگا آخر جنت میں
 داخل ہوگا یہ ایسا مہینہ ہے جس کا شروع (۱۰) (سہا عشر) رحمت ہے اور درمیان مغفرت ہے اور اس
 کا آخر رادوی بدورخ سے جو کوئی اس مہینہ میں اپنے غلام سے تم کام لے اللہ اسی کو بخش دے
 گا اور روزِ خ سے آزاد کر دے گا (مقلوۃ)

(۴) ایک حدیث میں آیا ہے کہ میں نے سب مہینوں کا سردار ہے (مرکاة المفاتیح)۔

(۵) اس میں مانگ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک دن ہم سب لوگ مسجد میں بیٹھے
 ہوئے تھے کہ اتنے میں ایک شخص (انت پر سوار) (۲) آیا اور مسجد میں بات کو بھلا کر وہیں باندھ دیا پر
 ہم لوگوں سے پوچھا کہ تجھ میں عم (بھٹ) کون ہیں اور نبی ﷺ ہم لوگوں کے درمیان میں تکیہ لگائے
 ہوئے بیٹھے تھے ہم لوگوں نے کہا یہ ہیں۔ تب اس نے آپ سے عرض کیا کہ اے ابن
 عبد المطلب نبی ﷺ نے اس کو جواب دیا۔ اس نے کہا میں آپ سے کچھ پوچھنے والا ہوں اور
 پوچھنے میں سختی کروں گا۔ آپ اپنے دل میں درنہیدہ نہ ہوں آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو کچھ میرے
 دل میں آئے پوچھ۔ تب اسی نے کہا کہ میں آپ سے پوچھتا ہوں۔ آپ کو قسم
 دے کر آپ کے پروردگار کی اور لوگوں کے پروردگار کی کہ کیا اللہ نے آپ کو تمام باتوں کی طرف
 رسول بنا کر بھیجا ہے؟ آپ نے فرمایا یا خدا یا باں! پھر اسی نے کہا کہ میں آپ کو قسم دے کر
 پوچھتا ہوں کہ کیا اللہ نے آپ کو حکم کیا ہے دن رات میں دن پانچ نمازوں کے پڑھنے کا؟ آپ
 نے فرمایا یا خدا یا باں! پھر اسی نے کہا کہ میں آپ کو قسم دیتا ہوں کہ کیا اللہ نے آپ کو حکم دیا ہے
 سال بھر میں اس مہینے کے روزے رکھنے کا؟ آپ نے فرمایا یا خدا یا باں! پھر اس نے کہا میں
 آپ کو قسم دیتا ہوں کہ کیا اللہ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ تمہارے مالداروں سے صدقہ لے کر ہندو
 فقیروں کو دے دے؟ آپ نے فرمایا یا خدا یا باں! پھر اس نے کہا کہ میں آپ کو قسم دیتا ہوں کہ کیا

(۱) یعنی یہ نہ تو میرا مہینہ نہ کھڑا ہوتا ہے۔ امام ابن تیمیہ میں مفسر علی حدیث قرصی آزاد کی ۳۴۔

(۲) یعنی جو شخص اس مہینہ میں روزہ رکھے۔

(۳) یہ نہ تو میرا مہینہ نہ کھڑا ہوتا ہے۔ امام ابن تیمیہ میں مفسر علی حدیث قرصی آزاد کی ۳۴۔

اللہ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ بنادے اللہ اردوں سے صدق لے کر ہمارے فقیروں کو دیجئے آپ ﷺ نے فرمایا بار خدا یا باں تب اس نے کہا کہ میں نے یقین کیا آپ کی باتوں پر، میں قاصد ہوں اپنی قوم کا میرا نام غلام بن شلبہ ہے ایک روایت میں ہے کہ اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر یہ سچ کہتا ہے تو بے شک ضرور جنت میں داخل ہوگا (بخاری)

(۲) نبی ﷺ کے پاس کچھ لوگ قبیلہ (۱) عبدالمکس کے آئے اور عرض کیا کہ ہم آپ کے پاس ایک دور جگہ سے آئے ہیں اور ہمارے آپ کے درمیان کفار مضمر تھے ہیں ان کے جب سے ہم باہر حرام مہینوں کے دور بھی نہیں آ سکتے لہذا آپ ہم کو کوئی ایسی بات بتلا دیجئے کہ ہم اپنے قبیلے والوں سے جا کر کہہ دیں اور اس کے سبب سے ہم سب جنت میں داخل ہوں آپ نے ان کو چار چیزوں کا نظم دیا اور چار چیزوں سے منع کیا، حکم دیا صرف اللہ پر ایمان لانے کا پھر پوچھا کہ جو نئے ہو صرف اللہ پر ایمان لانے کا کیا مطلب ہے انہوں نے عرض کیا کہ اللہ اور اس کے رسول کو زیادہ علم ہے آپ نے فرمایا یہ ہے کہ کوئی دوسری کسب اللہ کے کوئی محبوب نہیں اور نہ اللہ کے دشمن ہیں اور حکم دیا نماز پڑھنے کا اور روزہ رکھنے کا اور روزہ رکھنے کا ان سب سے بعد فرمایا کہ اس کی خبر اپنے قبیلہ والوں کو بھی کر دو۔ (صحیح بخاری)

(۳) نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص رمضان کے روزے رکھے اور اس کی رات میں عبادت (۲) کرے ایمان دار ہو کر ثواب سمجھ کر اس کے اگلے گناہ سب بخش دیئے جاتے ہیں اور جو لیلۃ القدر میں عبادت کرے ایمان دار ہو کر ثواب سمجھ کر اس کے بھی اگلے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔ (بخاری، ترمذی)

(۴) نبی ﷺ نے فرمایا کہ تمہارا پروردگار فرماتا ہے کہ ہر نیکی کے عوض میں دس ثواب ملتے ہیں سات سو تک شکر روزہ کہ وہ میرے ہی لئے ہے میں ہی اس کی جزا دوں گا۔ اور روزہ آگ کے لئے سیر ہے اور بے شک روزہ دار کے منہ کی خوشبو اللہ کو زیادہ پسند ہے مشک کی خوشبو سے اور اگر

(۱) تمیز محراب میں ایسی ہی ہے جیسے ۱۱۱ سے پہلی محفل طریقی اس قدر کہ محلہ میں مختلف رنگ رہتے ہیں اور قبیلہ میں صرف ایک شخص کی ۱۱۱-۱۲۰ کی قسم ہے وہ قادیان شہر میں ہے۔ ۱۲۰

(۲) مسلمانوں کی عبادت میں اس قدر کہ اور تمام کی الفاظ ہیں جن کے صحیفہ پری شب کا جاگ نہ نہ، حرا جہ بیت میں، اور ہے کہ اگر شب کا کفر نہ ہو، عبادت میں کفر نہ ہو، شب کا شاد عبادت میں ہو، ہے پس اگر پوری شب عبادت کرے اور کسی قسم کی مخالفت نہ آئے تو اور بھی بہتر ہے ۱۲۱

کوئی جاہل کسی روزِ دادر سے بھترتا کرے تو اس کو چاہئے کہ کہے (۱) اسی صائم میں روزِ دادر
ہوئی۔ (بخاری۔ ترمذی)

یہ حدیث بہت غور سے دیکھنے کے قابل ہے۔ روز کی اہمیت پروردگار عالم کا ارشاد ہوتا
ہے کہ یہ دن تمام عبادتوں سے مستثنیٰ ہے، جن کا اجر دس گنے سے سات سو تک ملتا ہے اور ارشاد ہوتا
ہے کہ اس کی ۱۱۲ (۲) میں دوں گا۔ فرشتوں کا بھی اسطرح ہوگا۔ اس سے زیادہ روزِ دادر کو اور کیا
خوشی ہو سکتی ہے کہ وہ اپنی اس عبادت کا بدلہ اپنے مالک کے ہاتھوں سے پائیں گے۔ کسی غیر کو
بذل تک نہ ہوگا پھر وہ بھی خدا جائے کیا اور اس قدر درحقیقت جو لوگ روزے کو نماز پر فضیلت
دیتے ہیں مثلاً تھلہ ایک حد تک معذور ہیں۔ سب سے بڑی بات یہ ہے کہ روزے کو فرمایا کہ یہ
ہمارے لئے ہے، ہمارے اس کے کئی مطالب بیان فرمائے ہیں۔ (۱) روزہ ایسی عبادت ہے کہ
کسی زمانے میں غیر خدا کے لئے نہیں کی گئی۔ اس لئے ارشاد ہوا کہ یہ بتا دے (۲) روزے
میں دیر کا احتمال نہیں اگر صرف لوگوں کے خیال سے کوئی شخص روزہ رکھتا چاہئے ممکن ہے کہ وہ
پوشیدہ طور پر رکھ لے کسی عظم نہیں ہو سکتا کہ شخص روزہ راہ نہیں پس جو شخص فی الواقع روزہ رکھتا
ہے وہ خدا ہی کے لئے رکھتا ہے (۳) روزہ اللہ کی صفت ہے نہ کھانا اور نہ پینا اور ہمارا سے باز
رہنا ہی کا وصف ہے اس لئے فرمایا گیا کہ روزہ ہمارے لئے ہے (شرح سفر سعادت)

غیر جو چاہی ہو روزے کے فقر کے لئے کافی ہے کہ اس کو نہ لنگہ عرش نے اپنا فرمایا ہے۔

آرائیہ دم کہ یارم کسب خوشی خواند
وگر یا کے آشنائی نہاند

(۶) غی بھینے نے فرمایا کہ جنت میں ایک دروازہ ہے جس کا نام ہے پلن ہے روزِ دادر ہی سے
بلانے جائیں گے جو روزہ دار ہوگا اسی دروازے سے داخل ہوگا اور جو اس دروازے سے داخل ہوگا
کبھی پیا سنا نہ ہوگا۔ (ترمذی)

(۱) مطلب یہ ہے کہ نہ صوم ہی کسی سے بھترتا کرے نہ کوئی کرے بھی تو کافی دنوں سے کہتا ہے کہ میں روزہ
دہوں بھترتا نہ رہوں گا۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ صرف اس میں کوئی کاف ہے کہ کسی کی ضرورت نہیں ہے بھترتا ہی ہے۔
بعض جہان کہتے ہیں کہ بھترتا ہی ہے۔

(۲) اسی حدیث کو طرف شدہ کرتے روزہ پانی پانا ہے۔

آنچه بدن شرعاً بجا است
در حرف آنکہ آجری ہے است

(۱۰) نبی ﷺ نے ایک دن فرمایا کہ جو شخص دو چیزیں ایک قسم کی اللہ کی راہ میں خرچ کرے دو جنت کے دروازوں سے بلایا جائے گا۔ جو شخص اہل نماز سے ہوگا (۱) کو نماز کے دروازے سے اور جو شخص اہل صیام سے ہوگا دربان کے دروازے سے اور جو شخص اہل صدقہ سے ہوگا وہ صدقہ کے دروازے سے اور جو شخص اللہ جو شخص ان سب دروازوں سے بلایا جائے اس کو تو پھر کوئی ضرورت نہیں کیا کوئی ان سب دروازوں سے بلایا جائے گا آپ نے فرمایا کہ ہاں! میں امید کرتا ہوں کہ تم انہیں میں ہو گے (بخاری)

(۱۱) ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ جو کوئی اللہ کے واسطے ایک دن روزہ رکھے حق تعالیٰ اس کو دوزخ سے بقدر مسافت ستر سو برس کے دور رکھے گا۔ (بخاری)

(۱۲) نبی ﷺ نے فرمایا کہ روزہ دار کو دو دفعہ فرحت حاصل ہوتی ہے ایک افطار کے وقت دوسرے اس وقت جب اپنے پروردگار کو پہنچے گا۔ (بخاری، ترمذی)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ روزے کی بدولت پروردگار بزرگ کے دیدار کی عظمت عظمیٰ بھی حاصل ہوگی۔

(۱۳) نبی ﷺ رمضان کے مہینہ کو عید کا مہینہ فرماتے تھے۔ (بخاری)

(۱۴) عبداللہ بن عمرو بن عباس رضی اللہ عنہما مادی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا روزہ اور قرآن (۲) دونوں شفاعت کریں گے، بندے کا روزہ کہے گا کہ اے پروردگار میں نے اس کو کھانے سے روکا اور تمام خواہشات سے دن بھر باز رکھا پس میری سفارش اس کے حق میں قبول فرما اور قرآن کہے گا میں نے سونے سے رات میں روکا پس میری سفارش اس کے لئے قبول فرما پس دونوں کی سفارش قبول ہو جائے گی۔ (مشکوٰۃ)

(۱۵) ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ رمضان کی راتوں میں عبادت کرنے کی تائید فرماتے کرتے تھے بغیر اس کے کہ کوئی قطعی حکم دیں فرماتے تھے کہ جو شخص رمضان کی رات میں عبادت کرے اس کے اگلے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔ پس وفات پائی رسول اللہ ﷺ نے اور حال یہی رہا پھر حال یہی رہا خلافت میں ابو بکر صدیق کی اور شروع خلافت میں عمر بن خطاب کی رضی اللہ

(۱) اہل نماز سے دو شخص مراد ہیں جو نماز بہت چاہتا ہو اسی طرح اہل صیام، غیرہ سے وہ نہ کہ ایک فرض نہ مانگے ہو دوسرے وہ لوگ جو نماز سے باز نہ آسکیں۔

(۲) بیتر قرآن سے مراد نہ قرآن ہی ہے بلکہ کتاب اللہ ہی قرآن و غیرہ سے نماز و غیر مراد ہے۔ (مرآۃ المفاتیح)

قہما۔ (بخاری۔ ترمذی)

(۱۶) نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص رمضان میں ہے عذر شرعی ایک دن بھی روزہ نہ رکھے تو اس روزے کے بدلے میں اگر تمام عمر روزہ رکھے تو کافی نہ ہوگا۔ (ترمذی)

مطلب یہ ہے کہ وہ گناہ معاف نہ ہوگا اور وہ ثواب نہ ملے گا ورنہ قضا صحیح ہو جائے گی اور اگر صدق دل سے توبہ کرے تو امید معافی کی بھی ہے۔

یہاں تک تو نبی ﷺ کے مقدس اقوال تھے مگر آپ کے اہل و عبادات پر جو اس ماہ مبارک میں ہوتے تھے نظر ثانی کی جائے تو فی الواقع سوال کے کرات نبوت جس دور نہ کوئی بشر ان کا قتل نہیں کر سکا، ایک لافنی بات یہ تھی کہ کبھی دو دو تین تین اور کبھی اس سے بھی زیادہ پہلے در پہ روزے رکھتے تھے اور رات کو بھی نماز نہ فرماتے تھے نہ کچھ کھاتے تھے نہ کچھ پیتے تھے، ایوں تو آپ پورے مہینہ میں عبادت کی کثرت فرماتے تھے مگر خاص کر اخیر عشرہ میں زیادہ اہتمام ہوتا تھا، احادیث صحیحہ میں ہے کہ جب اخیر عشرہ آتا تو آپ اپنے ازار و تختہ (ابیانہ) ہٹتے تھے اور اپنے سر والوں کو بھی شب بیداری کا حکم دیتے تھے، جو دس آپ کا یوں ہی عام تھا مگر خاص کر اس مہینے میں اور یہ کیفیت ہوتی تھی، اللہ پاک کے جو دو کرم کا ایک سچا نمونہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی جاتا تھا، ایک صحیح حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اجود الناس واجود ما یكون فی رمضان حین یلقا جبرئیل و کان یجری لیل یلقاہ کل لیلۃ فی رمضان حین ینسلخ لیلۃ لقیہ جبرائیل کان اجود الناس بالخیر من الريح المرسلۃ لا یسأل شیئاً الا اعطاه۔ (۱۶)

خیر یہ حال تو ایک اولوالعزم پیغمبر کا تھا صحابہ کا حال ایک اذن فی نظر سے دیکھئے ان کے دلوں میں کس قدر عظمت اور محبت اس مہینے کی تھی اور روزے پر کس قدر دلدار و درحریں تھے، عبد اللہ بن زہر رضی اللہ عنہ سے روایت میں منقول ہے کہ انہوں نے پندرہ دن تک رات کو بھی انظار نہیں کیا اور دوسرے بزرگوں سے بھی اس قسم کی روایتیں منقول ہیں۔ (شرح سفر السعاده)

(۱) کتاب سے ہر جگہ جملہ ۱۱۔

(۲) نبی ﷺ کی تمام باتوں سے زبردستی بخش کرنے والے تھے مگر تمام باتوں سے زیادہ رمضان میں آپ ﷺ کا جو مذاق تھا جب آپ سے جرات ملے کہ آپ سے زیادہ رمضان پر رات میں آتے تھے اس میں نبی ﷺ کی جرات بھی ہوا ہے بھی تیر جوتے تھے کسی چیز کا آپ سے حوالہ کیا یا تاہم کر آپ سے بدعت تھے۔ ۱۱۔

انس بن مالک کہتے ہیں کہ (۱) ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے عہد مبارک میں جہاد کے خیال سے ثراقل کے روزے بہت کم کر رکھتے تھے۔ بعد آپ کے میں نے ایام ممنوعہ (۱-۶) کے سوا کبھی ان کو اظہار کرتے نہیں دیکھا (صحیح بخاری)۔

عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ کو میرے اس قول کی خبر پہنچی کہ میں نے قسم کھائی ہے کہ جب تک زندہ رہوں گا ہمیشہ روزہ رکھوں گا، آپ ﷺ نے مجھ سے پوچھا کہ تم ایسا کہتے ہو، میں نے اقرار کیا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ نبی ﷺ کے کبھی روزہ رکھ کر کبھی نہ رکھ کر، مہینے میں تین دن، روزہ رکھ لیا کرو، سال بھر کے روزوں کا ثواب ملے گا۔ میں نے عرض کیا کہ مجھ کو اس سے زیادہ طاقت ہے، ارشاد ہوا کہ اچھا ایک دن روزہ رکھو دو دن اظہار کرو، میں نے عرض کیا کہ مجھ کو اس سے بھی زیادہ طاقت ہے، ارشاد ہوا کہ اچھا ایک دن روزہ رکھو ایک دن اظہار کرو اور یہ حضرت داؤد علیہ السلام کا طریقہ تھا اور یہ افضل ہے۔ میں نے عرض کیا کہ مجھ کو اس سے بھی زیادہ طاقت ہے۔ جب آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سے زیادہ کچھ بھی نہیں۔ (صحیح بخاری)

ذرا اس حرص کو دیکھئے صحابہؓ نے تو یہیں تک کہا کہ اپنے چھوٹے چھوٹے بچوں کو روزہ رکھاتے تھے جن کو بھوک کی پر داشت نہ ہوتی تھی اور رونے لگتے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حضور میں ایک آدمی آیا گیا، اس نے رمضان میں نشہ پیا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تیری خرابی ہو بہارے بچے تک تو روزہ دار ہیں اور اس شخص پر حد جو رکی گئی۔ (صحیح بخاری)

ربیع رضی اللہ عنہا سحر و بین غفرا کیا جی فرمائی ہیں کہ ہم خود روزہ رکھتے تھے اور اپنے بچوں کو روزہ رکھاتے تھے اور بولنے کی گز یاد رکھتے تھے جب کھانے کے لئے دہرو تے تو وہی گزیاں ان کو دیتے تھے اسی طرح شام تک ان کو بولنا رکھتے تھے۔ (صحیح بخاری)

(۱) ابوالخیر انس بن مالک کی وفات کے شبہ پر ہیں رضی اللہ عنہم ۱۲۔

(۲) حدیث میں اظہار یعنی کھانا کھانے میں مگر چوکھانگی سے قدامت تحریر میں مراد ہیں جس لئے ہم نے ہوائے اس کے ایام ممنوعہ کا حقد مستثنیٰ کیا ۱۳۔

رویت ہلال کے احکام

(۱) شعبان کی انیسویں تاریخ کو لوگوں پر واجب کفایہ ہے کہ رمضان کا چاند دیکھنے کی کوشش کریں اگر چاند دیکھ لیا جائے تو اسی کی صبح سے روزہ رکھنا شروع کر دیں اور اگر نہ دیکھ جائے تو اس کی صبح کو روزہ نہ رکھیں، بلکہ یہ خیال کر لیں کہ شعبان کا مہینہ تیس دن کا تھا۔

(۲) اگر جب کی انیسویں تاریخ کو شعبان کا چاند دیکھنے کی کوشش کرنا مستحب ہے اس لئے کہ ممکن ہے انیسویں رجب کو چاند نکل آئے اور ان لوگوں کو خبر نہ ہو اور یکم شعبان کو تیس ۳۰ رجب سمجھیں اور یہ اختلاف اخیر تاریخ تک پہنچے جس سے یہ تیس ۳۰ شعبان و انیس سمجھیں اور اس روز کسی سبب سے چاند دکھلائی دے تو اس کی صبح کو تیس ۳۰ شعبان، حالانکہ وہ یقیناً یکم رمضان کی ہوگی اس صورت میں ان لوگوں کا ایک روزہ مفت میں جاتا رہے گا۔

(۳) جو شخص رمضان کا چاند دیکھے اس پر واجب ہے کہ اسی رات میں اس مقام کے لوگوں کو خبر کر دے۔ یہاں تک کہ غلام بے اجازت اپنے آقا کے اور منکوحہ پردہ نشین عورت بے رضا مندی شہر کے سچے گھر سے نکل کر اس خبر کو بیان کرے۔ یہ حکم اس وقت کے لئے ہے جب کہ ایک عی شخص نے چاند دیکھا ہو اور وہ شخص فاسق نہ ہو، اگر کوئی شخصوں نے چاند دیکھا ہو پھر کسی پر واجب نہیں اسی طرح اگر وہ دیکھنے والا فاسق ہو، جب بھی واجب نہیں اس خیال سے کہ فاسق کی شہادت اکثر مقبول نہیں ہوتی، مگر بہتر اس صورت میں بھی یہی ہے کہ وہ اپنے دیکھنے کی خبر بیان کر دے۔ (در مختار، رد المحتار و فتاویٰ ہند) عودت کے لئے یہ حکم نہایت ضرورت کے وقت ہے جب یہ بات معلوم ہو کہ بے اس کی شہادت کے رویت کا ثبوت کسی طرح نہ ہوگا۔ (رد المختار)

(۴) رمضان کے چاند میں صرف ایک آدمی کی خبر مقبول ہو جاتی ہے تین شرطوں سے (۱) خبر دینے والا مسلمان عاقل بالغ ہو اور فاسق نہ ہو یہ اس کا فسق و فلول غیر معلوم ہو۔ (۲) اپنے دیکھنے کی خبر دے (۳) چاند کے نکلنے کی جگہ غبار یا اور غیرہ کی وجہ سے صاف نہ ہو کہ ہر شخص اس کو آسانی سے دیکھ لے پہلی شرط اگر نہ پائی جائے۔ مثلاً کوئی کاغذ یا ہنوت مست یا بام یا بجہ خبر دے یا کوئی ایسا شخص خبر دے جس کا فاسق نہ ہونا ہاں کے لوگوں پر ظاہر ہو تو پھر اس کا قول اعتبار کے قابل نہ ہوگا اور اگر دوسری شرط نہ پائی جائے۔ مثلاً کوئی شخص دوسرے لوگوں کا دیکھنا بیان کرے تو

قابل اعتبار نہیں، ہاں اگر کسی شہر کے قاضی کا دیکھنا بیان کرے اور یہ کہ قاضی نے اس کو اس غیر
 ایسے کا غلام دیا ہے تو ایسی صورت میں اس کا قول معتبر ہوگا، اور اگر کسی شہر مان پائی جائے۔ یعنی
 مطلق صاف ہو تب بھی ایک شخص کا بیان کرنا کافی نہیں ہے، ہاں اگر وہ شخص کسی اور شہر کا رہنے والا
 ہو یا وہ اپنے یا والدین کی کسی میں بیان کرے یا وہی شہر میں رہتا ہو مگر کسی اور نچے مقام سے اپنا دیکھنا
 بیان کرے تو ایسی حالت میں اس کا قول کافی ہوگا۔ (رد المحتار۔ حاشیہ بری)

(۵) میراث الفروع کا چاند بغیر اس کے کہ واقعی پر ہیزگار مرد یا ایک مرد اور ایک دوسری عورت کا بیٹا
 کے پاس ہو، ایسی حالت نہ ہوگا، یہ بھی اس وقت جب کہ مطلق صاف نہ ہو۔

(۶) اگر مطلق صاف نہ ہو تو یہ ضمان اور فطرہ دونوں میں دو ایک آدمیوں کا بہن یا نالت نہ
 کرے گا۔ بلکہ اس قدر آؤں ہوں جن کے خیر دینے سے یقین یا ظمان غالب ہو جائے۔

(۷) جن مقامات میں شریعت کی طرف سے کوئی قاضی یا عالم ہو یا چاند یا مسجد کی غیر
 رہ کر یا قاضی کے مائے بیان کرنا چاہے اس کو اختیار ہے کہ جو اس وقت رہندہ داخل سے اس کو حق
 معلوم ہو سکتا ہو۔

(۸) جن مقامات میں کوئی قاضی یا عالم شریعت کی جانب سے نہ ہو جیسے بعدو سترن میں تو
 ہاں اسے نوک خود ان قواعد سے موافق عمل کریں۔ (رد المحتار۔ حاشیہ بری)

(۹) جس شخص نے ضمان یا فطرہ کا چاند دیکھا ہو اور اس کی خبر کسی سبب سے قابل
 و اعتبار قرار نہ پائے تو اس کو ذوالذول میں روزہ رکھنا واجب ہے فرض نہیں۔

(۱۰) اگر عالم یا قاضی یا شخص یا ضمان کا چاند خود دیکھے تو اس کو اختیار ہے کہ کسی کو اپنے نائب مقرر کر
 کے عام لوگوں کو خبر کر دے یا خود لوگوں کو حکم دے مختلف میدان سے اس لئے کہ تنہا بین ایک آدمی کی
 شہادت کسی حالت میں کافی نہیں۔

(۱۱) چاند کا ثبوت نجوم کے قواعد سے جیسے جنوری وغیرہ میں لکھا جاتا ہے کہ کسی طرح نہیں
 ہو سکتا۔ اگرچہ چند لوگ ثقہ اور پرہیزگار اس قسم کے ماہر اس کی خبر دیں اور صحیح یہ ہے کہ ان لوگوں کو
 خود بھی اپنے سبب پر عمل کرنا چاہئے نہیں۔ (رد المحتار)

(۱۲) چاند کی رویت کسی کے تجربے سے بھی ثابت نہیں ہوتی، مگر وہ تجربہ یہ مانتا معتبر کیوں نہ
 ہو مثلاً اگر بعض حضرات حق سے متقول نہ کہ وہ جب کبھی یا پنجویں تاریخ جس دن ہوتی ہے اسی دن
 رمضان کی پہلی تاریخ ہوتی ہے یہ تجربہ ان حضرات کے استعان میں آچکا ہے حتیٰ کہ مولانا شیخ محمد

عبداللہ فرجی علی نے غلک الدوار میں لکھا ہے کہ میں بھی اس کو بارہ برس سے آزار دہا ہوں، ہر مرتبہ جگہ نکلتا ہے مگر پھر بھی اس خبر بے کے اعتقاد پر چاہئے کہ رویت ہلائی کا ثبوت ہو جائے، ہرگز نہیں ہو سکتا۔

(۱۳) چاند کی خبر چار یا خط کے ذریعہ سے قبول نہ کی جائے گی، ہاں اگر قاضی کا خط قاضی کے پاس آئے تو وہ قاضی اعتبار ہے۔

(۱۴) اگر کسی شہر کے کچھ (۱) لوگ آ کر شہادت دیں کہ وہاں چاند دیکھا گیا اور قاضی نے ان کی خبر قبول کر لی تو یہ شہادت ان کی معتبر ہوگی، بخلاف اس کے اگر صرف وہاں کے لوگوں کا دیکھنا یا صرف قاضی کا ان کو محکم دیکھنا نقل کریں تو یہ نقل قاضی قبول نہ ہوگی۔ (در التقدیر۔ رد المحتار وغیرہ)

(۱۵) ایک شہر والوں کا چاند دیکھنا دوسرے شہروں والوں پر بھی حجت ہے (۶) ان دونوں شہروں میں کتنا ہی فصل کیوں نہ ہو، حتیٰ کہ ابتدائے مغرب میں چاند دیکھا جائے اور اس کی خبر معتبر طریقے سے انہما سے مشرق کے رہنے والوں کو پہنچ جائے تو ان پر اس دن کا روزہ ضروری ہوگا (در مختار۔ رد المحتار وغیرہ)

(۱) یوگ کہے کہ دوسرا ایک مرد امروہا عورت ہوں۔

(۱) کا خبر روایت میں ہم پر حنفیہ مذہب علی سے پہلی معقول ہے اور حنفیہ مذہب کا اسی راہنما ہے لامہ شافعی اور امام حنفی کے نزدیک ایک شہر والوں کا دیکھنا دوسرے شہروں کے لئے کافی نہیں بعض حنفی نے محکم صاحب نہیں لکھا کہ وغیرہ کے یہی قول کو ترجیح دی ہے مگر یہ قول خلاف مذہب ہونے کے علاوہ چونکہ یہ دلیل بھی ہے لہذا کامل ترک ہے حنفیہ کیجے ہیں کہ اس حدیث میں صومرا لرویت الطورہ والرویتہ خطاب عام ہے تمام دنیا کے مسلمانوں سے لہذا اگر ایک محکم دیکھے گا تو سب پر بارہ رکعت ضروری ہو جائے گا۔ امام شافعی وغیرہ کے نقل اور قاضی دلائل کے جوابات تو شافعی وغیرہ میں موجود ہیں۔ بالآخر ایک حدیث جس کو امام شافعی نے روایت کیا ہے کہ ابن عباس نے کہ جب وہ سفر شام سے واپس آئے تو چھ کہہ رہے تھے چاند کب دیکھا گیا انہوں نے کہا اگر شب جمعہ گواہی دہاں سے تو چھ کہہ رہے دیکھ انہوں نے کہا اگر لوگوں نے نہ دیکھ تو روزہ رکھا حضرت ابیہر معلو نے نے بھی روزہ رکھا۔ ابن عباس نے کہا کہ میں نے شہر شہر کو دیکھا ہے اسی صاحب سے روزہ رکھیں گے کہ یہ نے کہا کیا آپ کے نزدیک حضرت معلو کا روزہ رکھنا اور دیکھنا کافی نہیں ہے انہوں نے کہا کہ ہم کو رسول اللہ ﷺ نے یہی حکم دیا ہے اس پر نہ ہی کے نزدیک ابن عباس کے نہ ماننے کا سبب اختلاف شہر ہے حالانکہ یہ سبب بھی ہو سکتا ہے کہ شہادت ۱۱ کا مدد دیکھ کر یہ نے اپنا دیکھا ہاں نہیں کیا حالکہ ہر روز کا دیکھنا اور اپنی حالت میں کہہ کہ وہاں کی بات کے گواہ ہونا چاہئیں کہ وہاں کے لوگوں نے چاند دیکھا اور حضرت معلو نے ان کے قول کو قبول کر لیا صرف کہ یہ کہنا کافی نہیں ہو سکتا جیسا کہ نمبر ۱۳ میں بیان ہو چکا ہے۔ یہی مطلب اسی حدیث کی شہادت سے ظاہر بھی ہے اور سنائے ہاں کہ ان کی روایت کو پوچھتا ہاں بیان کیا ہو جائے گا۔ اگر ان کا اختلاف شہر کے صوب سے ہوتا تو جہاں ای سے مسجد ہے کہ ہم اس روایت کا اعتقاد نہ کریں گے اس کو چھینے کی کیا ضرورت تھی کہ تم نے خود دیکھا نہیں، حنفیہ کو بھی اس امر کا انکار نہیں ہے کہ شہروں میں اختلاف طریقے محکم نہیں بلکہ جن شہروں میں ایک ہی نسبت ہوگی، میں اختلاف مطالع ضرور ہوگا، یوگ اس میں ہے کہ اس اختلاف کا اثر یہیت میں اعتبار ہے یا نہیں حنفیہ روایتی کے خلاف ہیں اور شافعیہ، حنفیہ، حنفیہ کے لئے طلبہ کا جواب ۱۱۔

(۱۶) اگر دو شے آدمیوں کی شہادت سے رویت ہوں ثابت ہو جائے اور اسی شہاد سے لوگ روز و رخصتیں بعد میں روانہ ہو جائے اور وہ جو جائے کے عید الفطر کا چاند نہ دیکھنا چاہے خواہ عام صاف ہو یا نہیں تو اکتیسویں دن افتہار کر لیا جائے اور وہ دن شواہد کی جیسی تاریخ سمجھی جائے۔ (ردالمحتار وغیرہ)

(۱۷) اگر صرف ایک آدمی کے کہنے سے لوگ نے روزہ رکھا ہو اور اکتیسویں دن کا چاند نہ دیکھا جائے اور اگر مطلع صاف نہ ہو تو اکتیسویں دن افتہار کر لیا جائے اور اگر مطلع صاف ہو تو پھر افتہار پر غرض نہیں اور حکم وقت پر اس کو کسی چھوٹی خبر کی سزا دی جائے۔

(۱۸) اگر تیس (۱۱) تاریخ کو دن کے وقت چاند نہ دیکھائی دے تو وہ شب آئندہ کا سمجھا جائے گا۔ شب گذشتہ کا نہ سمجھا جائے گا اور وہ (۱۱) آئندہ مہینے کی تاریخ نہ قرار دیا جائے گا خواہ یہ نیت زوال سے پہلے (۱۰) ہو یا زوال کے بعد (ردالمحتار وغیرہ)۔

(۱۹) چاند نہ دیکھنے کے وقت انگلیوں سے اشارہ کرنا ضرور متبرہہ ہے۔ (ردالمحتار)

(۲۰) اگر رخصت رمضان یا عید کا چاند دیکھے اور کسی وجہ سے اس کی شہادت شرعاً قائل اعتبار نہ قرار پائے اس پر دو سو کا روزہ رکھنا واجب ہے۔ (ردالمحتار)

(۱) ہمیں تاریخ کی قیاسی ہے کہ تاریخ کا مریض ہو تو روزہ نہ پڑے، اتفاقاً شب آئندہ کا سمجھا جائے اور نہ زوال کے گاہ میں نہ تھا مریض کا ہو جائے اور چھ مہینے تک۔

(۲) اگر چھ مہینہ (۱۰) عید کا ہے اور قیاسی ہے کہ تاریخ کی قیاسی ہو تو روزہ نہ پڑے، اتفاقاً شب آئندہ کا سمجھا جائے اور نہ زوال کے گاہ میں نہ تھا مریض کا ہو جائے اور چھ مہینے تک۔

روزے کے واجب ہونے کی شرطیں

(۱) مسلمان ہونا۔ کافر پر روزہ واجب نہیں۔ (۱)

(۲) بالغ ہونا۔ بچہ پر روزہ واجب نہیں۔

(۳) رمضان کی فرضیت سے واقف ہونا اور اسلام میں رہنا جو شخص دار الحرب میں رہتا

ہو اور رمضان کی فرضیت سے واقف ہو اس پر روزہ واجب نہیں۔ (روہما رو غیرہ)

(۴) ان غرضوں سے خالی ہونا جن کی حالت میں روزہ رکھنا صحیح ہے وہ غرضیں ہیں جن

کی تفصیل حسب ذیل ہے (۱) سفر خواہ جائز (۲) بیابان (۳) حائل بشرطیکہ روزہ رکھنے میں

اپنے یا بچے کی مسرت کا تمام غالب ہو (۴) دودھ پلانہ بشرطیکہ بچے کی مسرت کا گنت غالب ہو

خواہ دودھ پلانے والی بچے کی ماں ہو یا دالہ۔ (۵) خواہ دالہ نے رمضان سے پہلے نوکری کی ہو یا

میں رمضان میں۔ مہمان غالب کی چند صورتیں ہیں۔ اپنے یا کسی کے تجربہ سے مسرت ثابت

ہو چکی ہو۔ یہ کسی طبیب حدیث مسلمان کی رائے مسرت کی وجہ ہو بشرطیکہ وہ طبیب متقی و

پرہیزگار ہو یا اس کا تقویٰ اور عدالت تقویٰ کچھ نہ معلوم ہو۔ (۶) کسی مرض کے پیدا ہو جانے یا بڑھ

جانے یا مرجانے کا خوف ہو۔ مثلاً کسی کو سانپ یا بچھو نے کاٹ لیا ہو اور اگر دور دور رکھے اور واکا

استعمال نہ کرے تو مرجائے یا بیمار ہو جانے کا خوف ہو اور درجہ چشم اور دردمر وغیرہ بھی ان امراض

میں ہیں جن کے بڑھ جانے کے خوف سے روزہ رکھنا جائز ہے۔ جو شخص کسی وجہ کی خدمت کرتا

ہو اس کے روزہ رکھنے سے اس بیماری کی تکلیف کا خیال ہو وہ بھی اس حکم میں داخل ہے۔ (۷) کمزوری

ایسی کہ روزہ رکھ سکے ہو خواہ یہ کمزوری بڑھاپے کے سبب سے ہو یا بیماری کی خواہ بھڑکتے آنے کی

امید ہو یا نہیں (۸) جان یا بدن کا خوف مثلاً کوئی دشمن کہے کہ اگر تو روزہ رکھے گا تو ہم تجھ کو مار

ڈالیں گے یا تیرا کوئی مضبوط گتہ لیں گے (۹) جہاد یعنی کسی دشمن سے محض خدا کے لئے لڑنا

(۱) یہ وجہ حنفیہ کا ہے کہ کفار پر عبادت فرض نہیں امام شافعی اس کے خلاف ہیں نیز اس طواف کا یہ ہوگا کہ اس کے

نزدیک کفار پر عبادت نہ انداز کرے گا بھی عذاب ہوگا۔ ۱۱ سے ۱۲ تک نہیں بھیض فقہاء نے اس وجہ سے بدلتے ہوئے

۱۲ قولہ راہی کو مستحب کہا ہے مگر آخرفقہاء کی تصریحات کے خلاف ہے ۱۲۔

(۲) نامہ مشافعی کے نزدیک ناجائز سفر میں روزہ رکھنا صحیح نہیں ۱۳۔

(۳) بعض فقہاء مثل صاحب رجزہ کے صرف دان روزہ نہ رکھنے کی امانت کے ساتھ حاکم یا ہے اس کو نہیں اس

لئے کہ وہ اس کی اور ۱۲ سے پالنے کے لئے ضرور رکھنا ہے مگر یہ قول اکثر فقہاء کے خلاف ہے ۱۴۔ (عمرانی)

شرعیہ روزہ رکھنے سے ضروری کا خیال ہو کر جس سے لڑائی میں نقصان آئے (۸) بھوک، پیاس، روزہ کا قتل نہ ہو سکے (۹) یہ جس اس قدر کہ روزہ نہ رکھ سکے (۱۰) بے عقل ہو نا خون اور مستی اور بے ہوشی کی حالت میں روزہ واجب نہیں۔۔۔ (در مختار، رد المحتار وغیرہ)

یہ ہذا جو ہم نے بیان کئے ان میں سے بعض ایسے ہیں جن کے دفع ہو جانے کے بعد جس قدر روزے فوت ہوئے ان کی تطایر محض کچھ لازم نہیں ہوتا اور بعض ایسے ہیں کہ جن میں روزے کا کوشش واجب ہوتا ہے بعض ایسے ہیں جن کے دفع ہو جانے کے بعد قصداً لازم ہوتی ہے ان سب ضروریات کے تخصیصی احکامات مقرر یہ انشاء اللہ تعالیٰ بیان ہوں گے۔

روزے کے صحیح ہونے کی شرطیں

(۱) مسلمان ہونا۔ کافر کا روزہ صحیح نہیں۔

(۲) حیض نفاس سے خالی ہونا۔ حیض نفاس والی عورتوں کا روزہ صحیح نہیں، ہاں اس کے بعد کہ حیض نفاس بند ہو چکا ہو، کو غسل نہ کیا گیا ہو، روزہ صحیح ہے، اس لئے کہ روزے کے صحیح ہونے میں طہارت شرط نہیں۔

(۳) نیت (۱) یعنی دل سے روزے کا قصد کرنا۔ اگر کوئی شخص بے قصد و بے ارادہ کچھ نہ کھائے نہ پئے اور تمام ان چیزوں سے جن سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے، بچے تو اس کا روزہ صحیح نہیں۔

نیت کے مسائل:- (۱) رمضان کے ہر روزے میں نیت کرنا ضروری ہے ایک روزہ نیت کر لینا تمام روزوں کے لئے کافی نہیں (۲) نیت کا زبان سے ظاہر کرنا کچھ ضروری نہیں، صرف دلی قصد کافی ہے حتیٰ کہ حور کھانا خود قائم مقام نیت کے ہے۔ اس لئے کہ حور روزہ رکھنے کی غرض سے کھائی جاتی ہے۔ (بحر الرائق)

ہاں اگر کسی نسا عادت اس وقت کھانے کی ہو یا کوئی بد بخت حور کھانا ہو روزہ نہ رکھتا ہو اس کے لئے حور کھانا قائم مقام نیت کے نہیں (۳) رمضان کے اولیٰ روزوں میں اور اس نذر کے روزوں میں جس میں دن چرخی کی تخصیص کر دی گئی، جو ان فرائض کے روزوں میں غروب آفتاب

(۱) ہذا ضروریات سے نذر ایک نیت شرط نہیں ہے۔ یہ ۱۲ ماہ صائم ہونے کا شرط نہیں ہے۔

نے بعد سے نمے لے کر انہر دیکھی سے کچھ پہلے تک نیت کر لینا کافی ہے۔ اگر کوئی شخص رات و نیت کر کے چوں چائے صبح کو یا وقت کے دیوان چڑھے تو اس وقت بھی نیت کر سکتا ہے۔ (۳) رمضان کے قضائی روزوں میں بورتہ وغیرہ معین اور کفارات کے روزوں میں اور اس شخص کی قضائیں جو شہرہ کر کے ٹاسد کر دی گئی ہو غروب آفتاب کے بعد سے صبح صادق کے طلوع تک نیت کر لینا ضروری ہے۔ بعد صبح صادق کے اگر نیت کی جائے تو کافی ہے۔ ہوئی (۵) کسی روز کے کسی نیت غروب آفتاب سے صحیح نہیں (۶) رمضان کے ایسی روزوں میں صرف روزے کی نیت کر لینا کافی ہے فرض کے شخص میں کی کچھ ضرورت نہیں، بلکہ اگر کسی کو معلوم نہ ہو کہ یہ مہینہ رمضان کا ہے اور وہ کسی شخص یا کسی دایرہ روزے کی نیت کرے تب بھی کافی ہے۔ ہاں مریض کے لئے چونکہ اس پر رمضان کا روزہ فرض نہیں اس لئے فرض کی قطع میں ضروری ہے اور اگر کسی شخص یا صرف روزے کی نیت کرے گا تو پھر رمضان کا روزہ نہ ہوگا، ہذا فی حق کا، بعد اس شخص پر رمضان نے روزے کے لئے فرض کی قطع میں ضروری ہے اور مسافر کو یہ ضروری ہے کہ کسی دورے میں وہ روزے کی نیت نہ کرے خواہ رمضان کی نیت کرے یا نفل کی صرف روزے کی نیت رمضان کے قضائی روزوں میں ہو مطلق ہو، نوافل کی قضا کے روزوں میں من کی قطع میں ضروری ہے بے قطع میں کے ان کی نیت درست نہ ہوگی۔ (۸) نیت میں تہر کا شہادہ نہ لینا کچھ مضرت نہیں (۹) روزے کی رات میں افطار کی نیت کر لینے سے روزے کی نیت باطل نہیں ہوتی۔

(۱) نصف نیت یعنی نصف روزہ نیت کر لینا کافی ہے۔ اگر کسی نے نیت کر لی ہے تو اس سے صحیح ہے۔ غروب آفتاب تک ہوتا ہے اگر کوئی طلع آفتاب سے غروب آفتاب تک لینا ضروری ہے۔ نصف پہلے ہوگا۔ اگر کوئی خاص سے بعد افطار کی نصف لینا چاہے تو شریک ہو، یہ ایک دایرہ کا ہونا چاہیے۔

روزے کے اقسام

روزے کی آٹھ قسمیں ہیں۔ (۱) فرض معین صحت (۲) فرض غیر معین، (۳) واجب معین، (۴) واجب غیر معین، (۵) مسنون، (۶) مستحب، (۷) مکروہ تحریمی، (۸) مکروہ تنہائی۔
فرض معین۔ رمضان کے ادا کی روزے۔
فرض غیر معین۔ رمضان کے قضائی روزے۔

واجب معین (۱) نذر معین یعنی جس میں دن تاریخ کی قطعیت ہو مثلاً کوئی شخص صنت مائے سر میں ملدن تاریخ رمضان دن یا فلاں مہینے میں روزہ رکھو گا تو اس کو اسی دن اسی تاریخ یا اسی مہینے میں روزہ رکھنا واجب ہوگا (۲) جس شخص نے رمضان یا عید کا چاند دیکھا ہو اور شربہ اس کی شہادت قبول نہ ہوئی ہو اس پر ان دونوں دنوں کا روزہ واجب غیر معین۔ کہارے شمس کے روزے۔ (۳) نذر غیر معین جس میں تاریخ تاریخ کی قطعیت نہ ہو مثلاً کوئی شخص صنت کرے کہ میں چار روزے رکھوں گا اور ان تاریخ کا چھوڑ کر دے (۴) ان روزوں کی قضاء جو شروع کرنے کے بعد قاسد ہو گئے ہوں۔ مسنون۔ (۱) عہدہ دار کا روزہ (۲) ناسخوار (محرم کی دسویں تاریخ) کا روزہ (۳) ایک دن طر خواہ اس کے بعد کیا اس کے قبل کا (۴) ہر مہینے کی تیرھویں یا چودھویں یا پندرھویں کا روزہ۔

مستحب۔ شوال کے مہینے میں عید کے بعد چھ دن روزہ رکھنا بہترین ہے کہ یہ روزے دومین میں فہمیل دے دے کر رکھے جائیں (۲) وہ شنبہ اور جمعہ کا روزہ۔ (۳) ذی الحجہ کی پہلے عشرے کے آٹھ دن کا روزہ (۴) صوم (۵) روزہ کا یہ نسخہ یعنی ایک دن بچ میں ناعد دے

عہد معین سے منظور ہے کہ کن کا وقت مقرر کیا غیر معین جس کا وقت مقرر نہ ہو۔

عہدہ دار کے روزوں کا نذر مقرر ہے طریش میں شربہ یا عید کا چاند دیکھا ہو اور شربہ اس کی شہادت قبول نہ ہوئی ہو اس پر ان دونوں دنوں کا روزہ واجب غیر معین۔ کہارے شمس کے روزے۔ (۳) نذر غیر معین جس میں تاریخ تاریخ کی قطعیت نہ ہو مثلاً کوئی شخص صنت کرے کہ میں چار روزے رکھوں گا اور ان تاریخ کا چھوڑ کر دے (۴) ان روزوں کی قضاء جو شروع کرنے کے بعد قاسد ہو گئے ہوں۔ مسنون۔ (۱) عہدہ دار کا روزہ (۲) ناسخوار (محرم کی دسویں تاریخ) کا روزہ (۳) ایک دن طر خواہ اس کے بعد کیا اس کے قبل کا (۴) ہر مہینے کی تیرھویں یا چودھویں یا پندرھویں کا روزہ۔

(۱) عہدہ دار کا روزہ (۲) ناسخوار (محرم کی دسویں تاریخ) کا روزہ (۳) ایک دن طر خواہ اس کے بعد کیا اس کے قبل کا (۴) ہر مہینے کی تیرھویں یا چودھویں یا پندرھویں کا روزہ۔

(۲) وہ شنبہ اور جمعہ کا روزہ۔ (۳) ذی الحجہ کی پہلے عشرے کے آٹھ دن کا روزہ (۴) صوم (۵) روزہ کا یہ نسخہ یعنی ایک دن بچ میں ناعد دے

کرنا اے اپنا منسوخ کئے ہمیشہ روزہ رکھنا۔ (۵) خواہش کو یہ مشکل کا روزہ۔

مکروہ تحریمی :- (۱) عید الفطر کے دن روزہ رکھنا (۲) ایام تشریق میں روزہ رکھنا۔ (۳) خاص کر عاشورہ کا روزہ رکھنا (۴) بالخصوص سچڑیا آقا کا روزہ رکھنا۔ (۵) بالخصوص صرف جمعہ کا روزہ (۶) نوروز کا روزہ (۷) مہربان کا روزہ۔ (۸) عہد کو یوم تکب (۹) کا روزہ رکھنا (۹) عورت اور غلام اور مرد و عورت کا روزہ بے رضا مندی اپنے شہر اور ملک اور آقا کے (۱۰) رمضان سے پہلے ایک دو دن بجز یوم العظیم، رمضان کے روزہ رکھنا۔

مکروہ تنزیہی :- (۱) بغیر کسی دن کے حج میں ٹانگہ کئے ہوئے ہمیشہ روزہ رکھنا۔ (۲) روزہ میں دھال کرنا یعنی شب کو بھی افطار نہ کرنا اس کی کراہت اس شخص کے حق میں ہے جو اپنی طبیعت پر جبر کر کے ایسا کرے یا اس کو اس سے کچھ تکلیف نہ۔ اگر کوئی آدمی ایسا ہو جس کو ذرا بھی گرمی نہ گزرے نہ کسی قسم کی تکلیف ہو تو اس کو کھرو دھیں۔ سلف صالح خاص کر جنہوں نے امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے بطریق صحیحہ منقول ہے (۳) سکوٹ کا روزہ رکھنا۔

روزے کے فرائض

چونکہ روزے سے حق بمل شانہ کا اصل مقصود ہے کہ بندہ اس میں ایک قوت مہر کی پیدا ہو جائے جو ایک اعلیٰ درجہ کا انسانی کمال ہے اور انسان اپنے نفس کی خواہشوں کے خلاف کرنے پر جو تمام خواہشوں اور حکم الہی کی نافرمانیوں کا منبع ہے قادر ہو جائے۔ چنانچہ اسی طرف قرآن شریف کا یہ لفظ اشارہ کر رہا ہے۔ علمہ تعون۔ پس دراصل اپنے نفس کی خواہشوں کے خلاف کمنہ حکم روزے کی حقیقت ہے مگر شریعت نے تمام خواہشوں کے ترک کو فرض نہیں فرمایا بلکہ صرف بڑی بڑی تمنی خواہشوں کے ترک کو فرض فرمایا ہے جب انسان ان کے ترک پر قادر

(۱) اور روزہ اور صبر اور تقویٰ انہیوں کے معنی میں ہیں مہربان بنے دن کو کچھ ہیں اور روزہ نفسی صبر کے اعتبار سے دن کو کہنے پر آتا۔

(۲) ہم جبکہ معنی شہان کی ۲۰ مرتبہ کہہ کر ۵۰ کو یہ حبیب امیرِ عباد کے رویت و دل تہ ہوئی تو۔ عوامی دن احتیاط روزہ رکھنے میں نہایت بکری ہے جس کو رویت ہوئی ہو یا نہ ہو روزہ رکھنا کا ہے اور اس میں چار رویتیں ہیں کہ وہ یہی ہے تمام خواہشوں اور تمنی خواہشوں کی بے نیازگی اور طبعی عہد پر عقل کی نسبت کی جاسکتی ہو کہ وہ ہر ہمت نہیں بلکہ تمسک نہ ہو جس طرح طبعی آیت کرتے پر قادر ہو جائے وہ ہمیشہ میں نہ سمجھا جائے گا اور اگر روزہ کوئی کوئی روزہ رمضان کا ہو جائے گا۔

بے نیازگی کی ضرورت نہیں (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰)

روزے کے افطار میں جلدی کرنا یعنی وقت آ جانے کے بعد تاخیر نہ کرنا مستحب ہے اور اسی طرح سحور میں دیر کرنا یعنی صبح صادق سے تھوڑی دیر پہلے کھانا مستحب ہے، بہت پہلے کھالینے میں محمود کا ثواب نہیں، روزے میں تمام ان چیزوں سے بچنا جن سے اور آئندہ کے نزدیک روزہ فاسد ہو جاتا ہے اگرچہ حنفیہ کے نزدیک ان سے فساد نہیں آتا ان چیزوں کی تفصیل انشاء اللہ تعالیٰ مقدمات صوم سے معلوم ہوگی۔

روزہ جن چیزوں سے فاسد ہو جاتا ہے

یہ بات ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہ روزے میں اکل و شرب اور جماع کا ترک کرنا فرض ہے، پس جب کوئی امر اس فرض کے خلاف کیا جائے گا تو روزہ فاسد ہو جائے گا۔ یعنی جاتا رہے گا، فرق صرف اس قدر ہے کہ اگر کوئی ایسی چیز جو فاسد نہیں پہنچائی جائے گی جس کی مانع ہونے کا خیال ہے خواہ غذا ہو یا دوا تو ایسی حالت میں روزے کی قضاء رکھنا پڑے گی اور اس جرم کا کفارہ دینا ہو گا اور اگر کوئی ایسی چیز قصد اپنے پچائی جائے، بلکہ خود پہنچ جائے یا اس کے مانع ہونے کا خیال نہ ہو تو صرف روزے کی قضاء رکھنا پڑے گی۔ اسی طرح اگر کوئی ایسا فعل کیا جائے گا جس کی لذت جماع کی لذت کے برابر ہے تو قضا اور کفارہ دونوں دینے صرف قضا حاصل یہ کہ روزہ کی فاسد کرنے والی چیزیں دو قسم کی ہیں، ایک وہ کہ جن سے صرف قضا لازم ہوتی ہے دوسرے وہ جن سے قضا کفارہ دونوں لازم ہوتے ہیں ہم ہر قسم کی تفصیل علیحدہ بیان کرنا مناسب سمجھتے ہیں۔

(۱) بے قصد کوئی ایسی چیز جو غذا یا دوا انسان کے استعمال میں آتی ہو، جو (۱) میں پہنچ جائے (مثال: ۱) کسی شخص نے کلی کرنے کے لئے منہ میں پانی لیا اور وہ طلق کے نیچے اتر گیا (۲) سونے کی حالت میں کسی نے کچھ کھانی لیا (۳) کسی کے منہ میں پانی کو ایک ہی قطرہ ہو یا برف کا ٹکڑا چٹا گیا اور طلق کے نیچے چلا گیا (۴) ناک یا کان میں تیل وغیرہ ڈالا اور دماغ یا پیٹ میں پہنچ گیا۔ (۵) پیٹ یا دماغ کے زخم میں دوا ڈالی اور وہ اس زخم کی رملہ سے پیٹ یا دماغ میں پہنچ گئی۔

(۱) جوف سے زخم کا دوا دینی حصہ رملہ ہے جو پیٹ سے ٹانے تک پہنچا بھی جوف کے لحم میں ہے ٹانہ جوف سے نکلنا ہے۔ (دوا کفارہ)

(۳) کسی روزہ دار کو زبردستی کھلا چلا دی جائے۔

(۳) کوئی شخص اشکان (۱) لے یا اس کا استعمال کرے۔

(۴) کوئی شخص اس خیال سے کہ آفتاب غروب ہو گیا افطار کرے یا اس خیال سے کہ ابھی

رات باقی ہے محرم کھالے تو اس کی افطار صورتیں ہیں کہ جملہ ان کے پانچ میں صرف قضا واجب

ہوتی ہے وہ یہ ہیں (۱) اس گمان غالب پر کہ ابھی رات باقی ہے محرم کھالی اور بعد کھانے کے اس

گمان کا غلط ہونا ظاہر ہو یعنی رات نہ تھی (۲) اس شک (۲) پر کہ ابھی رات باقی ہے محرم کھالی اور

بعد کو اس شک کا غلط ہونا معلوم ہوا (۳) باوجود گمان غالب مع صوابی کے ہو جانے کا قضا اور رات

ہو جانے کا صرف مرتبہ خیال تھا مگر محرم کھائی اور اس گمان غالب کا صحیح ہونا ظاہر ہوا (۴) اس

گمان غالب پر کہ آفتاب غروب ہو گیا، افطار کر لیا اور بعد کو اس گمان کا غلط ہونا ظاہر ہو گیا (۵)

باوجودیکہ فرد اب آفتاب میں شک تھا افطار کر لیا اور بعد کو اس شک کا صحیح غلط ہونا کچھ نہ معلوم ہوا

(۶) کسی شخص نے یہ سب اس کے کہ اس کو روزے کا خیال نہ ہوا، کھاپی لیا، یا سراج کر لیا (۷)

کسی کو بے اختیار تھے ہو گئی یا اختلاف ہو گیا یا صرف کسی عورت وغیرہ کے دیکھنے سے ازال ہو گیا

اور مسئلہ نہ معلوم ہونے کے سبب وہ یہ سمجھ کہ میرا روزہ چار یا پور بعد اس نے کھاپی لیا۔

(۵) کوئی شخص روزے کی حالت میں عداوت کرے بشرطیکہ وہ تے منہ بھر کر ہو خواہ ایک

بی مرتبہ تے منہ بھر کر ہو یا کئی مرتبہ کی مگر ایک ہی مجلس میں اور خوراک کھانے پانی، صفر خوان کی

تے ہو یا (۶) نفی کی۔

(۶) کسی شخص نے روزے کی نیت ہی نہ کی، پاکی مگر بعد نصف نہار شری کے۔

(۷) کسی شخص نے رات کو روزے کی نیت نہ کی بلکہ بعد صبح صادق کے نصف نہار سے پہلے

اس نے عداوت کھکھالی لی۔

(۱) کسی وہ اشک شرک حصہ کے درجہ سے ہوتا ہے پھر یہ اشکان ہے جس کو ہمارے عرف میں قمل کہتے ہیں اسے ۱۱۔

(۲) شک اور گمان میں فرق یہ ہے کہ حالت شک میں دونوں جانب کی اہانت کے برابر ہوتے ہیں اور گمان میں ایک

جانب غالب ہوتا ہے اور ایسی جانب غالب کو گنہ گنہ کہتے ہیں رات باقی ہونے کا شک ہے یعنی دل کو جس طرح رات

ہونے کا خیال ہے اسی قدر رات نہ ہونے کا بھی خیال ہے ۱۲۔

(۳) یہ سب غامض امور ہیں کہ ان کے نزدیک نفی تے سے بھی روزہ ہوتا رہتا ہے اور خود بھی نفی ۱۳۔

صاحب اور امام احمد کے نزدیک نہ روزہ ہوتا ہے نہ صوم تا جب عداوت حق کیل العین بن حام نے کھلے بعد روزے کے

بارت میں صوم چھوٹ کر کمال کمال میں ہے اور خود کے ساتھ میں صوم واجب اور امام محمد کا اور ہر بیت حق کے اور فقہاء

نے بھی اسی قول کو ترجیح دی ہے ۱۴۔

(۸) کسی شخص نے کوئی ایسی چیز اپنے جوف میں پہنچائی جس کے منید اور نافع ہونے کا خیال نہیں تھا، مثلاً، خود منہ کے ذریعہ سے پہنچائے یا ناک کا ان سے یا شترک جیسے سے یا عورت اپنے خاص حصہ سے، مرد اگر اپنے خاص حصہ کی سوراخ میں کوئی چیز ڈالے تو وہ چونکہ جوف تک نہیں پہنچتی اس سے روزہ فاسد نہ ہوگا۔ (رد المحتار)

مثلاً:۔ (۱) کسی نے کوئی مٹی کی ٹکڑی یا لکڑی کھائی (۲) کسی چیز سے بخارات یا دھواں اٹھ رہا ہو اور کوئی شخص اس کو سونگھے جس کے سبب سے وہ بخارات جوف میں داخل ہو جائیں۔ بشرطیکہ وہ بخارات خیال نفع نہ پہنچائے گئے ہوں، حق کا دھواں بھی اس علم میں ہے مگر اس شخص کے لئے جس کو حق پہنچنے کی عادت نہ ہو اور نہ کسی نفع کی غرض سے اس نے پیایا ہو (۳) کوئی لکڑی یا کپڑا روٹی وغیرہ شترک حصہ یا عورت اپنے خاص حصہ میں اس طرح داخل کرے کہ سب اس کے اندر داخل ہو جائے ایسی چیز کا کھانا جس سے انسان بالقطع کراہت رکھتا ہے اسی حکم میں ہے، یعنی روزہ غاصد ہو جا رہا ہے اور صرف قضا لازم ہوتی ہے، جیسے کسی کی قے کھا لینا یا کسی کے منہ سے نکلے ہوئے لقمہ کا کھالینا، بشرطیکہ وہ شخص محبوب نہ ہو، اس لئے کہ محبوب کے منہ سے نکلے ہوئی چیز سے کراہت نہیں ہوتی، دیکھو بزرگان دین کے منہ سے نکلی ہوئی چیز ان کے مریدین کو خوشی سے کھاتے ہیں اور اگر کوئی چیز ایسی ہو جس سے کسی کی طبیعت نفرت کرے، مٹی کی نہ کرے تو جس شخص کی طبیعت کو نفرت ہو اس پر کھانے سے صرف قضا لازم ہوگی اور جس کو نفرت نہ ہو اس پر اس کے کھانے سے قضا اور کفارہ دونوں۔ (رد المحتار)

(۹) کسی شخص کے منہ میں آنسو یا پیسے کے اس قدر قطرے چلے گئے کہ جن کا مزہ یعنی تسکیت تمام منہ میں محسوس ہوئی اور وہ ان کو پی گیا۔

(۱۰) کسی نے مردہ عورت یا ایک کیم من یا بالخرقہ کی جس کے ساتھ جماع کی رغبت نہیں ہوتی یا کسی جنور سے جماع کیا یا کسی کو لپٹا لیا یا بوسہ لیا یا بلاق کا شترک ہو اور ان سب صورتوں میں مٹی کا خروج ہو گیا۔

(۱۱) کسی روزہ دار عورت سے زبردستی یا سونے کی حالت میں یا بحالت جنون جماع کیا گیا۔

(۱۲) کسی رنگین دھاجے کو کسی نے بننے کی غرض سے منہ میں ڈالا اور اس کا رنگ نہ پاں میں آ گیا۔ (رد المحتار)

(۱۳) کسی شخص کے دانتوں کے درمیان میں کچھ غذا پاقی رہ گئی ہو اور وہ اس کو بغیر منہ سے نکالے ہوئے کھا جائے بشرطیکہ وہ غذا چنے کے برابر یا اس سے زیادہ ہو یا چنے سے کم ہو مگر منہ سے باہر نکال کر کھائے۔

(۱۴) کوئی شخص اپنی آنکھ سے کچھ غذا چنے کے برابر ہو یا چنے سے زیادہ ہو یا چنے سے کم ہو مگر منہ سے باہر نکال کر کھائے۔

(۱۵) کسی نادانف سے روزے کی حالت میں کوئی ایسا فعل ہو جس سے خنجر کے نزدیک روزے میں مشابہتیں آتا اور اس نے کسی عالم سے اس کا مسئلہ پوچھا اور اس نے فاسد ہو جانے کا فتویٰ دیے یا حالانکہ اس کا فتویٰ غلط تھا۔

(۱۶) اگر رمضان کے ادائی روزوں کے سوا اور کسی قسم کا روزہ فاسد ہو جائے خواہ محمد افسوس کیا جائے یا خطا ہو ہر حال میں صرف قضا واجب ہوگی، یہ تمام تفصیل جو اوپر بیان ہوئی صرف رمضان کے ادائی روزوں کے لئے بنتی۔

دوسری قسم :- یعنی وہ صورتیں جن میں قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوتے ہیں۔

(۱) وہ شخص جس میں روزے کے واجب ہونے کے تمام شرائط پائے جاتے ہو، رمضان کے اس ادائی روزے میں جس کی نیت صحیح صادق سے پہلے کر چکا ہو عرمانہ کے ذریعہ سے جو فہم میں کوئی ایسا چیز پہنچائے جو انسان کی دوا غذا میں مستعمل ہوتی ہو، یعنی اس کے استعمال سے کسی قسم کا فحش جسمانی یا لذت محسوس ہو اور اس کے استعمال سے سلیم الطبع انسان کی طبیعت فطرت نہ کرتی ہو مگر وہ بہت ہی قلیل ہوتی کہ ایک حل کے برابر یا جماع کرے یا کرائے لوالت بھی اس حکم میں ہے، جماع میں خاص حصے کے سر کا داخل ہو جانا کافی ہے مٹی کا خاکچہ ہونا بھی شرط نہیں، بہر صورت قضا اور کفارہ دونوں واجب ہوں گے مگر یہ بات شرط ہے کہ جماع اسکی وحدت سے کیا جائے، جو قائل جماع ہو، بہت کم سن لڑکی نہ ہو، جس میں جماع کی بالکل قابلیت نہ پائی جائے۔ (بحر اہوائی رد المحتار)

تذکرہ بالا قیود کے فوائد روزے کی شرائط واجب کا پایا جانا اس لئے شرط کیا گیا کہ نابالغ بچے اور مجنون پر کفارہ نہیں ہوتا اور ای طرح وہ شخص جو حالت سفر میں ہو یا جنس و نفاس و اپنی عورت پر بھی کفارہ نہیں واجب ہوتا اگر چہ ان لوگوں نے روزے کی نیت کرنی ہو مگر اگر چہ نیت کے وقت ان میں شرائط واجب پائے جاتے ہوں، سفر یا جنس و نفاس بعد نیت کے طاری ہوا ہو۔ (در مختار)

۔ روکا جائے

رمضان کی قید اس لئے لگائی گئی کہ سوار رمضان کے اور کسی روز نہ کے انفرادے کے روز نہیں لازم ہوتا۔

ادائی کی قید اس لئے لگائی گئی کہ رمضان کے قضائی روزے کے انفرادے سے کفارہ نہیں ہوتا نیت اور پھر اس کا صحیح صادق سے پہلے ہوتا اس لئے شرط کیا گیا کہ جس روزے میں نیت نہ کی گئی ہو اس کے انفرادے سے کفارہ لازم نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ وہ روزہ عین صحیح نہیں ہوا تو روزے کے صحیح ہونے کے لئے نیت شرط ہے اور جب روزہ عین صحیح نہ ہو تو کفارہ کیسا، کفارہ تو روزے کے انفرادے سے ہوتا ہے۔ اسی طرح جس روزے کی نیت بعد صحیح صادق کے کی جائے اس کی انفرادے سے بھی کفارہ نہیں ہوتا، اس لئے کہ امام شافعی کے نزدیک قبل صحیح صادق کے نیت کرنا شرط ہے چونکہ ان کے نزدیک روزہ عین نہیں ہوا اور کفارہ اس روزے کے انفرادے میں ہوتا ہے جس کے صحیح ہونے میں کسی کا خلاف نہ ہو یا خلاف ایسا ہو جو بے دلیل یا مخالف اجراء ہونے کے سبب سے قابل اعتبار نہ ہو۔

عمر کی قید اس لئے کی گئی کہ اگر کوئی شخص بغیر قصد کے روزے کو بھولی کر سونے میں کچھ کھانے یا غلطی سے کوئی چیز اس کے حلق سے اتر جائے مثلاً کلی کرنے کی غرض سے حنہ میں پانی لے لے اور حلق کے نیچے اتر جائے یا کوئی شخص کسی روزہ دار کو کچھ کھلا پلا دے یا زبردستی جوار کرے تو ان سب صورتوں میں کفارہ واجب نہیں ہوتا۔

منہ کے ذریعہ سے اور پھر حلق میں پہنچنے کی شرط اس لئے کی گئی کہ اگر کوئی شخص کسی اور راستے سے کوئی چیز پہنچائے تو اس پر کفارہ نہ ہوگا۔ مثلاً کوئی شخص ناک کان کے ذریعہ سے یا مشترک حصہ سے یا عورت اپنے خاص حصہ سے کوئی چیز داخل کرے، جیسے اس اور عمل وغیرہ، اور اسی طرح اگر حلق میں نہ پہنچے جیسے کوئی شخص سر میں تیل ڈالے یا سر سے لگائے یا سر اپنے مشترک حصہ کے سوراخ میں کوئی چیز داخل کرے تو چونکہ یہ چیزیں حلق تک نہیں پہنچتیں، اس لئے ان سے کفارہ نہ کیا قضا بھی واجب نہ ہوگی۔

غذا یا دوا اس چیز کا مستعمل ہونا اس لئے شرط کیا گیا کہ جو چیز ایسی نہ ہو جیسے مٹی کی ٹنگری یا مکڑی یا درخت کی پتی وغیرہ اس کے استعمال سے کفارہ واجب نہ ہوگا، ہاں جو مکڑی دوا میں مستعمل ہو جیسے اسلے اسوں وغیرہ یا جس درخت کی پتی کھائی جاتی ہو جیسے پنے کی یا ایل کی کو پل

اس کے استعمال سے کفار واجب ہو جائے گا جو لوگ حقہ چنے کے عادی ہوں یا کسی نفع کی غرض سے حقہ نہیں ہاں پر بھی کفار واجب ہوگا۔

سلیم الطبع انسان کی طبیعت کا نفرت نہ کرنا اس لئے شرط کیا گیا کہ جس چیز سے نفرت ہوتی ہو اس کے استعمال سے کفار واجب نہیں ہوتا جیسے قے پیر، شاب پاخانہ وغیرہ کا کھانا اور انقباس کی تحصیل اور پھونکنی، ہاں کچے گوشت کے کھانے سے کفار لازم ہو جاتا ہے بشرطیکہ وہ مردانہ ہو علامہ شامی رحمہ اللہ میں فرماتے ہیں کہ میں نے کسی فقیر کا اس میں اختلاف نہیں دیکھا، باوجودیکہ کچے گوشت سے سلیم الطبع انسان کی طبیعت نفرت کرتی ہے۔ شاید اسکی یہ وجہ ہو کہ گوشت میں فسادیت کا وصف بہت بڑھا ہوا ہے، جماع میں عورت کے قاتل جماع ہونے کی شرط اس لئے کی گئی کہ قاتل جماع عورت سے جماع کرنے میں کفار واجب نہیں ہوتا۔

قاتل جماع عورت کی تشریع ہم پہلی جلد میں کر چکے ہیں، ہاں عورت کے لئے مرد کا بالغ ہونا شرط نہیں تھی کہ اگر کوئی عورت کسی بالغ بچے یا مجنون سے جماع کرے تب بھی اس کو قتل اور کفار دونوں کا حکم دیا جائے گا۔ (رد المحتار)

جماع میں عورت اور مرد دونوں کا قاتل ہونا شرط نہیں تھی کہ اگر ایک مجنون ہو اور دوسرا عقل تو عاقل پر کفار لازم ہوگا۔ مثلاً مرد قاتل ہو اور عورت مجنون تو مرد پر بالعکس تو عورت پر۔

(۲) کوئی ایسا فعل کرنے کے بعد جس سے روزہ فاسد نہیں ہوتا اور اس میں روزے کے فاسد ہو جانے کی کوئی ظاہری صورت معلوم ہوتی ہو اور اس فعل کا مقصد صوم ہونا اس کو کسی عالم کے فتوے یا حدیث سے معلوم ہوا ہو بلکہ صرف اپنے خیال میں یہ سمجھ کر کہ روزہ فاسد ہو گیا اور روزے کو فاسد کر ڈالا۔ مثال۔ بچنے لگائے یا فصد لے یا سرمہ لگایا یا کسی عورت کو لپٹایا یا بوسہ لیا یا کسی مرد یا جانور سے جماع کیا مگر کسی کا خروج نہیں ہونے پایا اور بعد ان افعال کے یہ سمجھ کر کہ میرا روزہ جاتا رہا میرا روزہ کو فاسد کر ڈالا۔

نہ کو رو یا بالاقیود کے فوائد۔ اگر کوئی ایسا فعل کرے جس میں روزے کے فاسد ہو جانے کی ظاہری صورت معلوم ہوتی ہو جیسے کسی نے روزے میں کچھ کھانی لپٹایا یا جماع کر لیا یا احتلام ہو گیا یا کسی عورت کے دیکھنے یا تصور کرنے سے منی خارج ہو گئی یا اپنے اختیار سے ہو گئی اور ان افعال کے بعد مسئلہ معلوم ہونے کے سبب سے اس نے یہ سمجھا کہ میرا روزہ جاتا رہا اور کچھ کھانی لپٹا تو چونکہ ان افعال میں ظاہری صورت فساد صوم کی موجود ہے اس لئے اس پر کفار لازم

نہ ہوگا۔

اسی طرح اگر کسی عالم سے فتویٰ پوچھا اور اس نے فتویٰ دے دیا کہ اس فعل سے جہاد لازم نہ جاتا رہا اور بعد اس فتویٰ کے اس نے عذر اوردے کو فاسد کر دیا اس صورت میں گو اس عالم کا فتویٰ غلط بھی ہو تب بھی کفارہ لازم نہ ہوگا۔ بشرطیکہ وہ عالم اس شہر کے لوگوں میں معتقد اور معتبر ہو۔ لوگ اس سے فتویٰ پوچھتے ہوں اس لئے کہ حسب تصریح متفقین جہاں پر اپنے شہر کے عالم کی تخلید (۱) واجب ہے گو وہ کسی قدر جب کا وہ شافعی یا حنفی یا مالکی یا حنبلی۔

اسی طرح اگر کسی حدیث کے سننے سے اس فعل کا فاسد ہوتا ہے معلوم ہوا ہو اور اس وجہ سے اس نے عذر اوردے کو فاسد کر دیا ہو تب بھی کفارہ لازم نہ ہوگا اگرچہ وہ حدیث صحیح نہ ہو یا اس کا مطلب اس نے غلط سمجھا ہو، حاصل یہ کہ جب کسی شہر سے روزہ فاسد کیا جائے گا تو کفارہ واجب نہ ہوگا۔ اس لئے کہ کفارہ ایک قسم کی سزا ہے اور سزا کا مستحق وہی شخص ہوتا ہے جو (۲) دیدہ و دانستہ خلاف درزی کرے ہاں اگر مفتی کا غلط فتویٰ یا وہ غیر صحیح حدیث یا صحیح حدیث کا وہ غلط مطلب جو اس نے سمجھا ہے اجماع کے خلاف ہو چکا تو پھر اس فتوے وغیرہ کا اعتبار نہ کیا جائے گا اور اس صورت میں عذر اوردے فاسد کرنے سے فضا اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے۔ (فتح القدیر)۔

مثال:۔ (۱) کسی شخص نے غیبت کی یا سر میں تیل لگایا بعد اس کے کسی عالم سے مسئلہ پوچھا اور اس نے روزہ فاسد ہو جانے کا فتویٰ دے دیا یا غیبت سے روزہ فاسد ہو جانے کی غیر صحیح حدیث سن کر روزے کو فاسد کر ڈالا۔

(۲) کسی شخص نے پہچنے لگائے اور کسی عالم سے مسئلہ پوچھا اور روزہ فاسد ہو جانے کا فتویٰ دے دیا اس نے حدیث صحیح افظو الہاجم والہاجم کا غلط مطلب سمجھ کر روزہ فاسد کر ڈالا تو ابن صورتوں میں چونکہ یہ فتوے اور غیر صحیح یا حدیث صحیح کا غلط مطلب مخالف اجماع ہے۔ لہذا کفارہ لازم ہوگا۔

(۱) اگرچہ تحصیل اس مسئلہ کے لئے وہاں دواغیر میں ہے۔

(۲) یہ حکم اللہ کے مقرر کیا ہے، بندوں کے حقوق تک کرنے سے تو ہر حال میں اس کو سزا سزا دی جائے گی اس کو قصور و خلاف عذر کی بنا پر۔

(۳) غیبت سے روزہ فاسد ہو جانے کی جس قدر حدیثیں ہیں ان میں کوئی ایسی نہیں جیسا کہ علامہ محقق نے فتح القدیر میں لکھا ہے۔

وہ صورتیں جن میں روزہ فاسد نہیں ہوتا

روزہ جن چیزوں سے فاسد نہیں ہوتا ان کی بھی دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ جن سے کمرے میں کسی شخص کی کراہت بھی نہیں دوسرے وہ کہ جن سے کمرے میں کراہت ہے۔

پہلی قسم :- (۱) یعنی جن چیزوں سے روزہ فاسد نہیں ہوتا ان سے کسی شخص کی کراہت آتی ہے کسی شخص کو روزے کا خیال نہ رہا اور اس وجہ سے اس نے کچھ کھا لیا یا کچھ پیا یا روزہ فاسد نہ ہو جو خواہ فرض ہو یا نفی روزے کی نیت کر چکے کے بعد کھانے پینے اس سے پہلے بشرطیکہ کسی شخص نے اس کو یاد نہ دلایا ہو البتہ حالت میں دوسرے لوگوں پر واجب ہے کہ اس کو یاد دلائیں بشرطیکہ اس میں روزہ رکھنے کی قوت ہو ورنہ اگر اس میں قوت نہ ہو تو پھر (دانا) کچھ ضروری نہیں۔ (۱)

(۲) کسی شخص کے خلق میں بے قصد و احتیاط کبھی یا دھواں یا غبار پھیلانے بخلاف اس کے اگر قصد آتی کسی شخص ان چیزوں کو اپنے خوف میں داخل کرے تو اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا جیسا بیات ۲۰ چنانچہ :-

(۳) اگر یا بدن میں تلہ نہ مارا جائے روزہ فاسد نہ ہوگا اگرچہ تلہ یا سرمہ کا اثر خلق میں محسوس ہو شاید سرمہ کی یا یا ہی حرکت میں لگے۔

(۴) تپنے لگنا یاں اگر ضعف کا خیال ہو تو نہ وہ ہے جیسا کہ دوسری قسم میں بیات ۲۰ دیکھو۔
(۵) سونے کی حالت میں منی کا خروج ہونا جس کا احتلام کہتے ہیں اگرچہ بغیر شغل کے ہوئے روزہ رکھے اس لئے کہ صوم میں عہدت شرط نہیں۔

(۶) کسی مجرب یا اس کا حامل عہد دینے سے یہ صرف کسی بات کا خیال یا دن میں کمرے سے منی کا خروج ہونے۔ (بحر الرزاق - رد المحتار)

(۷) کسی جہلور کے نہ میں یا بشرطیکہ حصہ کو چھوڑ کر اگرچہ انزال بھی ہو جائے تب بھی مقصد نہیں۔

(۸) آیات کا معانی سے نہ کسی حدیث کا ظنی معنی مطلب مراد نہیں ہے۔ جیسے اے لیل اللیل من هوذا فضل العطر المصنوع میں نہ کسی مطلب مراد نہیں ہے بلکہ یہاں عطر کا لقب ہو تو روزہ فاسد ہو جائے خواہ وہ عطر قنارہ کے ہو نہ کسی مطلب سے کہ عطر کے بعد روزہ کے فساد کا وقت آج یا کسی صبح میں نہ کسی مطلب سے کہ کچھ لگاتار کھانے سے ضعف ہو جائے گا تو روزہ رکھنے سے عذر آکر اس کو بخیر روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر اس نے اپنے اوپر ہرگز روزہ رکھنا نہ چاہا تو روزہ رکھنے سے نہ کسی مطلب سے کہ روزہ رکھنے کا کوئی نفع نہیں دیتا اور جب اس نے حق روزہ کا رکھنا نہ چاہا تو اس نے روزہ رکھنا نہ چاہا۔ (بحر الرزاق - رد المحتار)

(۹) جماع یا بواسطت کے سوا اور کسی ایسے فعل کا مرکب ہونا جس سے عادتاً خروج منی ہو جاتا ہو، بشرطیکہ منی نہ رچ ہوئی ہو، (مثلاً) (۱) جلق (۲) کسی عورت وغیرہ کی ناف وغیرہ سے مباشرت کرنا (۳) کسی جانور یا مردے کے خاص یا مشترک حصہ میں اپنے خاص حصہ کا داخل کرنا۔

(۱۰) عورتوں کا باہم مباشرت کرنا جس کو عدم لوگ (۱) چھٹی لگانا کہتے ہیں۔ ان سب صورتوں میں اگر منی خارج نہ ہو تو روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر منی خارج ہو جائے تو روزہ فاسد ہو جائے گا اور صرف قضا واجب ہو جائے گی۔

(۱۱) مرد کا اپنے خاص حصہ کے سوا باقی کوئی چیز مثل تلی یا پانی کے ذائقہ خود یا بیکاری کے ذریعہ سے یا اسی طرح یا (۲) سلاخی وغیرہ کا داخل کرنا اگرچہ یہ چیزیں مثلاً نہ تک پہنچ جائیں تب بھی روزہ فاسد نہ ہوگا اس لئے کہ مثلاً جوف سے خارج ہے۔ (رد المحتار)

(۱۲) کوئی لکڑی وغیرہ یا خشک انگلی کوئی شخص اپنے مشترک حصہ میں یا عورت اپنے خاص حصہ میں داخل کرے بشرطیکہ پوری لکڑی اندر غائب نہ ہو جائے ورنہ روزہ فاسد ہو جائے گا یہی حکم ہے، اگر کوئی عورت اپنے خاص حصہ میں روئی (۳) رکھے مگر سب اندر غائب ہو جائے گی تو روزہ فاسد ہو جائے گا ورنہ نہیں۔

(۱۳) کسی شخص نے یہ سب اس کے کہ اس کو روزے کا خیال نہیں رہا رات باقی سمجھ کر جماع شروع کر دیا یا کچھ کھانے پینے لگا اور بعد اس کے جیسے ہی روزے کا خیال آ گیا یا گمان کیا غلطی مضموم ہوئی فوراً پسینہ ہو گیا یا نقد کو منہ سے پھینک دیا اگرچہ بعد تلخیص ہو جانے کے منی بھی خارج ہو جائے تب بھی روزہ فاسد نہ ہوگا اور یہ ائمہ کے اختلاف کے حکم میں ہوگا۔

(۱۴) کلی کرنے کے بعد پانی کی تری جو منہ میں باقی رہ جاتی ہے اس کو نگل جاتا مگر اس میں یہ شرط ہے کہ کلی کرنے کے بعد ایک یا دو مرتبہ تھوکتے ہوئے نکال دیا جائے اس لئے کہ کلی کرنے کے بعد کچھ پانی باقی رہ جاتا ہے اس کو ایک مرتبہ تھوکتے ہوئے نکال دیا جائے تب پھر پانی نہیں رہتا اس کی خفیف تری رہ جاتی ہے۔

(۱) بعض مفسرین میں یہ بھی دیکھتے ہیں روزہ فاسد۔

(۲) بعض مفسرین میں روزہ فاسد نہیں دیکھتے اور اس کی ضرورت پڑتی ہے۔

(۳) نیز بعض مفسرین میں یہ دیکھتے ہیں کہ اس کی ضرورت پڑتی ہے۔

(۱۵) کان میں پانی کے خود بخود چلے جانے یا قصداً ڈالنے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا
بغلاف تیل کے کہ اس کے ڈالنے سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے بشرطیکہ تیل جو ف میں داخل
ہو جائے۔

(۱۶) کوئی چیز جو غذا وغیرہ کی قسم سے دانتوں کے درمیان میں باقی رہ گئی ہو (۱) اس کو نگل
جانا بشرطیکہ چنے کی مقدار سے کم ہو اور منہ سے باہر نکال کر نہ ہائی جائے۔

(۱۷) کسی کے دانتوں سے یا منہ کے اندرونی اور کسی جز سے خون نکلے اور طلق میں چلا
جائے بشرطیکہ پٹ تک نہ پہنچے یا پہنچ جائے مگر تھوک سا قدر غلط ہو کر اور تھوک سے کم۔

(۱۸) کسی شخص کے زخم لگا اور میزہ یا تیر جو ف تک پہنچ گیا خواہ تیر کی گانہ وغیرہ جو ف میں رہ
جائے بہر حال روزہ فاسد نہ ہوگا۔

(۱۹) بے اختیار تے ہو جانے خواہ کسی قدر اور منہ بھر کر یا اس سے زیادہ۔

(۲۰) تے ہونے کی حالت میں بے اختیار ہی سے کچھ حصہ ہی کے طلق سے نیچے اتر
جائے اگر چہ وہ تے منہ بھر کر ہو۔

(۲۱) اگر کوئی شخص قصداً تے کرے تو اگر منہ بھر کر نہ ہوگی تو روزہ فاسد نہ ہوگا۔

(۲۲) جو تے عمداً ہی جائے اور منہ بھر کر نہ ہو وہ اگر بے اختیار طلق کے نیچے اتر جائے تو
روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر کوئی قصداً نگل جائے تب بھی صحیح ہے کہ روزہ فاسد نہ ہوگا۔ (رد المحتار)

(۲۳) کسی شخص کی ناک میں بلغم آ جائے (۲) اور وہ اس کو چڑھا جائے یہاں تک کہ طلق
کے نیچے اتر جائے جیسا کہ اکثر بے تمیز اور کثیف الطبع لوگ کہتے ہیں۔

(۲۴) کسی کے منہ سے لعاب نکلے اور وہ شکل تار کے ٹک کر دقت تک پہنچ جائے اور اس
لعاب کو پکڑ دے اور کھینچ کر نگل جائے۔

(۲۵) کسی خوشبو کی چیز کا شل پھولی یا عطر وغیرہ کے سوا گھنا بغلاف ایسی چیز کے سونگھنے
کے جس سے بخارات اٹھ رہے ہوں۔

(۱) یہ تھوہ بان کھانے والوں کو اکثر پیش آتا ہے کڑی کا چھٹکھا۔ کئی دانتوں کے درمیان تک رہ جاتا ہے اور دانتوں میں
لٹکے ہوئے بعض بدخواب سمجھتے ہیں کہ یہ روزہ فاسد ہو گیا حالانکہ چنے سے کم ہو جو بے حد سے باہر نکالے ہوئے نگل
لیا جائے تب بھی روزہ فاسد نہ ہوگا۔

(۲) اگر کسی شخص نے عطر یا عطر وغیرہ کے خوشبو سے بے پروا اور نگل جائے تو روزہ فاسد ہو جاتا ہے۔

(۲۶) مساک کہنا اگرچہ (۱) بعد زوال کے ہونے کی گواہی دے یا عکس ہے۔
 (۲۷) کہی وغیرہ کے سبب سے کئی کئی سال تک میں اپنی لینا یا مدت بھر پانی ڈالنا نہا، کچھ پانی
 سے تر کر کے ہڈی پر ڈالنا۔ (۲) (درخت وغیرہ)
 دوسری قسم :- یعنی وہ چیزیں جن سے اگر اکاب سے روزہ قاسم نہ ہو، مگر مکرر ہو
 ہو رہا ہے۔ مگر محمد بن غازی نے شامی روایت میں فرماتے ہیں کہ بظاہر ان چیزوں کی کراہت
 تحریر کی ہے۔
 (۱) کسی چیز کا مکرر چھٹا یا اس کا چھٹا (۲) مکرر وہ چیز ہے (۳) بشرطیکہ کسی عذر کے سبب
 نہ ہو۔

عذر کی مثال :- (۱) کوئی عورت یہ لٹوئی اپنے شوہر یا آقا کے لئے کھانا پکاتی ہو اور اس
 کی یہ سزا ہی سے یہ خوف ہو کہ اگر تکبہ درست نہ ہوگا تو وہ ناخوش ہوگا (۲) کوئی چیز ہزار سے
 ایک خریدی ہوئے کہ بے قیمت ہوئے یا بے قیمت میں اس کے غراب دے کا اندیشہ ہو اور اس چیز کا لینا
 بھی ضروری ہو اور کوئی دوسری صورت اس نقصان سے بچنے کی نہ ہو۔ (۳) کوئی چیز جو بچہ بچہ کا ہو
 اور بے اس کے کہ کوئی چیز منہ سے اس کو چپ کر دی جائے اور کچھ نہ کھاتا ہو اور وہی کوئی نہیں ب
 روزہ نہ ہو۔

(۴) عورت سے بوسہ لینا اور بوسہ لینے والا مکرر ہے۔ بشرطیکہ انزال کا خوف نہ یا اپنے نفس
 کے بے اختیار ہو جانے کا اور اس حالت میں جماع کر لینے کا اندیشہ ہو، اگر یہ خوف والہ بشرط
 ہو تو پھر مکرر نہیں۔ (۵)

(۳) کسی عورت وغیرہ کے ہونے کا منہ میں لینا اور مباشرت قحط بر حال میں مکرر ہے
 نوادرات الی یا جماع کا خوف ہو یا نہیں۔

(۱) اگر کوئی روزہ نہ پڑھتا ہو جس کے لئے بعد زوال کے مساک کے کراہی ہے۔
 (۲) اگر کوئی روزہ نہ پڑھتا ہو جس کے لئے بعد زوال کے مساک کے کراہی ہے۔
 (۳) اگر کوئی روزہ نہ پڑھتا ہو جس کے لئے بعد زوال کے مساک کے کراہی ہے۔
 (۴) اگر کوئی روزہ نہ پڑھتا ہو جس کے لئے بعد زوال کے مساک کے کراہی ہے۔
 (۵) اگر کوئی روزہ نہ پڑھتا ہو جس کے لئے بعد زوال کے مساک کے کراہی ہے۔

(۳) حالت صوم میں کوئی ایسا فعل کرے جس سے ضعف کا خیال ہو کہ اخیر تہہ اس کا یہاں تک پہنچ کر بائیں کوروزہ تو زوال پذیر ہے۔

انہر کوئی شخص کوئی چیز ایسا کرتا ہو جس کو روزہ نہ رکھنا جائز ہے، بشرطیکہ وہ غریب محتاج ہو کہ اگر وہ اس چیز کو چھوڑ دے تو بظاہر کوئی سبب نہ کھانے پینے کا نہ ہو اور اس چیز کے سوا کوئی دوسرا پیشہ جانتا ہی نہ ہو اور اگر کسی شخص کا خود ذاتی کام ہو اور وہ اپنی قدرت رکھتا ہو کہ دوسرے کو کرکھ کر کام کرے مگر مزدوری استغور سے زائد مانگتا ہو، جب بھی اس کو روزہ نہ رکھنا جائز ہے اور اگر ایسا غریب بھی نہیں یہ کوئی دوسرا پیشہ بھی جانتا ہے مگر رمضان کے آنے سے پہلے کسی چیز کا ٹھیکہ لے چکا ہو اب ٹھیکہ ارفعیانہ توڑنے پر راضی نہیں ہوتا تب بھی روزہ نہ رکھنا جائز ہے۔

معذورین کے احکام

روزے کے معذور ہم اوپر بیان کر چکے ہیں جن کی حالت میں شریعت مقدمہ نے روزہ رکھنے کی اجازت فرمائی ہے اب یہاں ہم ان معذورین کے تفصیلی حالات بیان کرتے ہیں جس کا وعدہ اوپر کر چکے ہیں، ان معذروں کو صاحب تحریر اہل البعاد نے پانچ پر قسم کر دیا ہے صاحب درمختار نے چار اور بڑھائے ہیں، امامہ شافعی نے ان کو نہایت خوش اسلوبی سے اپنے اشعار میں نکھر فرمایا ہے:

(۱) وعوارض الصوم النبی قد لطف

للمرء فیہا الفطر نفع تستطو

حمل و زواج و اکس و مفر

مرضی جہاد و جوع و عطش کبر

ہم نے متنون اور سرشتی دلائل پر اضافہ کر دیا اس لئے کہ وہ دلوں سے بھی خالی ہونا شرط صحت ہے۔ لیکن کل معذور یا نہ ہوئے اب ان کے احکام سنئے۔

سفر خواہ (۲۱) جائز ہو یا ناجائز ہے، مشقت ہو جیسے ریل گاڑ یا مشقت جیسے پیدل یا گھوڑے وغیرہ کی سواری پر ہر حال میں روزہ نہ رکھنا جائز ہے اگر بے مشقت سفر میں مستحب یہی ہے

(۱) اگر جہاد ہو تو صوم میں راض ہوئی ہیں جن میں آؤں کو روزہ نہ رکھنا موقوف کر دیا جاتا ہے۔ نو ۹ میں ترکیبی جاتی ہیں۔ (۱) سن ۹ (۲) رمضان نور (۳) کاکہ ۱۰ (۴) سفر اور (۵) مرض اور (۶) جہاد اور جنگ ۹ میں جاتی ہیں، جہاں ۱۲۔

(۲) قرین اس کی طرف اور تہہ چاروں کے مقدمہ میں ہر روزہ رکھنا جائز کی مثالیں گزشتہ جگہ ہیں ۱۲۔

کو روزہ رکھ لے وہاں اگر چند لوگ اس کی ہمراہ ہوں اور وہ روزہ نہ رکھیں اور تنہا اس کے روزہ نہ رکھنے میں کھانے وغیرہ کے انتظام میں ان لوگوں کو تکلیف ہو تو پھر گوشت بھی نہ بہت بھی نہ رکھے۔

اگر کوئی مقیم رمضان میں بعد نیت صوم کے سفر کرے تو اس پر اس دن کا روزہ رکھنا ضروری ہے لیکن اگر اس روزہ کو فاسد کر دے تو کفارہ نہ ہو گا۔ اسی طرح اگر کوئی مسافر قبل نصف نیار کے مقیم ہو جائے اور ابھی تک کوئی فعل منافی صوم کے عمل کھانے پینے وغیرہ کے اس سے صادر نہ ہوا ہو تو اس کو بھی روزہ رکھنا ضروری ہے لیکن اگر فاسد کر دے تو کفارہ نہ دینا پڑے گا۔ (بحر الرایق)

اگر کوئی مسافر کسی مقام میں کچھ دنوں ٹھہرنے کا ارادہ کرے تو چند روزوں سے کم کی نیت کی ہو پھر بھی جتنے دن وہاں ٹھہرے تو اس کو ان دنوں میں روزہ نہ رکھنا مکروہ ہے (رد المحتار)

اگر کوئی مقیم بعد نیت صوم کے مسافر بن جائے اور قحط کی وجہ سے کسی بھولی ہوئی چیز کے لینے کو اپنی مکان واپس آئے اور وہاں پہنچ کر روزے کو فاسد کر دے تو اس کو کفارہ دینا ہو گا اس لئے کہ اس پر اس وقت مسافر کا اطلاق نہ تھا گو وہ ٹھہرنے کی نیت سے نہ گیا تھا اور نہ وہاں ٹھہرا۔

حاصل :- حامل عورت کو روزہ نہ رکھنا جائز ہے بشرطیکہ اپنی یا اپنے بچے کی مصرت کا امکان غالب ہو خواہ وہ مکان اس کا واقع کے مطابق نکلے یا نہیں! اگر کسی عورت کو بعد نیت صوم کے اپنے حاملہ ہونے کا کم ہوا شب بھی اس کو روزے کو فاسد کر دینا جائز ہے صرف قضا لازم ہوگی۔

ارضاع :- یعنی دودھ پلانا۔ جس عورت کے متعلق کسی بچے کا دودھ پلانا ہو خواہ وہ بچہ اپنی کا ہو یا کسی دوسرے کا یا حرت پلانی ہو یا مفت بشرطیکہ بچے کی مصرت کا امکان غالب ہو، جیسا کہ اکثر مشاہدہ کیا گیا ہے کہ حالت صوم میں دودھ خشک ہو جاتا ہے، بچہ بھوک کے سبب سے تڑپا ہے اور کچھ حرارت بھی دودھ میں آ جاتی ہے۔ وہ بھی بچہ کو نقصان کرتی ہے، وہاں اگر مصرت دودھ پلانی ہو اور کوئی دوسرا دودھ پلانے والا اہل جائے اور وہ بچہ بھی اس سے پینے پر راضی ہو جائے تو پھر ایسا حالت میں اس کو روزہ نہ رکھنا جائز نہیں، بعض بچوں کو عادت ہوتی ہے کہ ہر شخص کا دودھ نہیں پیتے، جس سے طبیعت متاثر ہو جاتی ہے اس کے سوا دوسرے کی طرف التفات نہیں

کرتے، اگرچہ بھوک سے مر جائیں۔ (رد المحتار)

جس وائی نے کہ عین رمضان کے دن روزہ پلانے کی تو کئی (۱) کی جو اس کو اس دن بھی روزہ نہ رکھنا جائز ہے گو اس سے پہلی صوم کی نیت کر چکی ہو۔

مرض۔ اگر روزہ رکھنے سے کسی نئے مرض کے پیدا ہو جانے یا مرض موجودہ بڑھ جانے کا خوف ہو یا گمان ہو کہ صحت دیر میں حاصل ہوگی تو اس کو روزہ نہ رکھنا جائز ہے، بشرطیکہ ان سب چیزوں کا گمان غالب ہو صرف وہم و خیال پر فرض روزہ کا ترک کر دینا جائز نہیں، مگر ان غالب کی مثال سمجھو دے چکے ہیں۔

بعد روزہ کی نیت کر لینے کے اگر کوئی مرض پیدا ہو جائے مثلاً کسی کو سانپ بھوکاٹ لے یا بخار چڑھ آئے یا دوسرے ہونے لگے تو اس کو اس دن کا روزہ رکھنا بھی ضروری نہیں بلکہ اس کا فاسد کر دینا بہتر ہے، لیکن اگر کوئی ایسا مرض ہو کہ جس میں اس نے خود اپنے کو جھٹکا یا ہو تو پھر روزہ نہ رکھنے یا رکھنے ہوئے روزہ کو فاسد کر دینے کی اجازت نہیں، مثلاً کسی ایسی دوا یا غذا کا استعمال کرے جس سے کوئی مرض پیدا ہو جائے اور اس دوا کا یہ اثر جانتا ہے۔

(۳) ضعف۔ (۱) ایسا کہ روزہ رکھنے سے عاجز ہو، خواہ یہ ضعف بڑھا پے کے سبب سے ہو یا بیماری کے اور خواہ پھر قوت آنے کی امید ہو یا نہ ہو فرق یہ ہے کہ جو ضعف بڑھا پے کے سبب سے ہوگا ایسی بیماری کے کہ جس میں صحت کی امید بالکل نہ رہی ہو ایسے ضعف کے سبب سے جو روزہ قضا ہوگا اس کے برعکس کے عوض میں ایک قدیہ یعنی ایک مقدار صدقہ فطری واجب ہوگی، خواہ اسی وقت دے دے یا کچھ دنوں کے بعد۔

(۵) الا کرہا۔ یعنی مجبور کیا جائے۔ جو شخص روزہ رکھنے پر مجبور کیا جائے اس کو بھی شریعت نے روزہ نہ رکھنے کی اجازت دی ہے، بشرطیکہ جان سے مار ڈالنے یا کسی کے عضو کے کاٹ لینے یا ضرب شدہ کا خوف ہو گا یا بلا جائے اگر ان چیزوں کا خوف اس کو نہ دلائے جائے، بلکہ اس سے

(۱) بعض ائمہ نے مثل طار صمد بشریحہ کے وائی کے لئے روزہ رکھنے کی اجازت میں یہ شرط رکھی ہے کہ اس نے رمضان سے پہلے تو کئی کی اور رمضان کے بعد اگر تو کئی کرے تو پھر اس کو اجازت نہیں، اس نے تو کئی ہی کیوں کی مگر یہ بعض ائمہ نے ائمہ کے خلاف ہے۔ ۱۲ (رد المحتار)

(۲) کو فاسد کرنے میں مستم پر صرف بڑھا پے کا ذکر ہے، بیماری کے ضعف کو نہیں لکھا، مگر حدیث شریفی نے قہرانی سے نقل کیا ہے کہ کسی بیماری کے ضعف سے جس میں صحت کی امید ہو، مگر روزہ نہ رکھا جائے تو کفارہ لازم نہ ہوگا۔ بحر الرائق میں مذکور ہے کہ جب کسی کو بیمار ملاں ہو جائے جس سے نجات کی امید نہ ہو تو برہ روزہ کے عوض میں قہر دینا چاہئے۔

کہا جائے اگر تم روزہ رکھو گے تو تم کو قید کر دیں گے یا ایک دو طمانچے مار دیں گے یا شرب پلا دیں گے یا سونکا گوشت کھلائیں گے تو ان صورتوں میں اس کو روزہ نہ رکھنا جائز نہیں اس لئے کہ سور کا گوشت شراب وغیرہ بوقت ضرورت حلال ہیں۔ (رد المحتار)

(۶) خوف ہلاک یا نقصان عقل :- جس شخص کو کسی مشقت یا محنت کی وجہ سے روزہ رکھنے میں اپنی جان کے ہلاک ہو جانے یا عقل میں فساد آنے کا خیال ہو اس کو بھی روزہ نہ رکھنا جائز ہے اگر بعد روزے کی نیت کر لینے کے کوئی ایسی صورت پیش آئے تب بھی اس دن کا روزہ فاسد کرنا اس کے اختیار میں ہے صرف قضا اس کے ذمہ ہوگی۔ مثل۔ (۱) گریوں کے زمانے میں روزہ کی نیت کرنے کے بعد کسی شخص کو دھوپ میں کچھ کام کرنا پڑا خواہ کسی دوسرے کے مجبور کرنے سے یا اپنی ضرورت سے۔

(۷) جہاں :- اگر کسی کو یہ معلوم ہو جائے کہ رمضان میں کسی دشمن دین سے لڑنا پڑے گا اور اگر روزہ رکھے گا تو لڑائی میں نقصان آئے گا اس کو روزہ نہ رکھنا جائز ہے۔ اگر بعد نیت کر لینے کے ایسا واقعہ پیش آ جائے تو اس کو اس روزہ کے فاسد کر دینے کا اختیار ہے کفارہ نہ دینا پڑے گا۔

(۸) بھوک :- جس شخص کو بھوک کا اس قدر غلبہ ہو کہ اگر کچھ نہ کھائے تو جان جاتی رہے یا عقل میں فساد آ جائے، اس کو بھی روزہ نہ رکھنا جائز ہے بعد نیت کر لینے کے اگر ایسی حالت پیدا ہو جائے، تب بھی اس کو اختیار ہے فاسد کر دے گا تو کفارہ لازم نہ ہوگا صرف قضا واجب ہوگی۔

(۹) پیاس :- کی شدت میں بھی روزہ نہ رکھنا یا رکھے ہوئے روزے کا فاسد کر دینا جائز ہے بشرطیکہ پیاس اس وجہ کی ہو جس وجہ کی بھوک میں شرط کی گئی۔

(۱۰) بیہوشی :- بیہوشی کی حالت میں بھی روزہ نہ رکھنا جائز ہے مگر ان روزوں کی قضا اس پر لازم ہوگی، گو یہ بیہوشی رمضان بھر رہے۔ (۱)

جس دن یا جس دن کی رات میں بیہوشی پیدا ہوئی ہو اس دن کے سوا باقی تمام دنوں کی قضا ضروری ہوگی، اس خیالی سے کہ اس دن اس نے روزے کی نیت ضروری ہوگی اور کوئی امر معذور صوم اس سے ظہر میں نہیں آیا ہے وہ دن اس کا صوم میں شمار ہوگا، ہاں اگر وہ شخص صوم سے معذور تھا تو یہ سمجھ کر اس نے نیت نہ کی ہوگی وہ دن صوم میں شمار نہ ہوگا اور اس دن کی قضا اس پر لازم ہوگی

(۱) ایک ناکال بیہوشی کا رہا کر چھ مہینے تک صوم کی صورت فرض کر کے اس کا حکم کفارہ دیا ۱۲۔

اور اگر اس کو اپنے نیت کرنے یا نہ کرنے کا حال معلوم ہو تو پھر اپنے علم کے موافق عمل کرے۔ اگر نیت کرنے کا ہم ہو تو اس دن روزہ قضا نہ کرے اور اگر نیت نہ کرنے کا قصد ہو تو اس دن کا بھی روزہ قضا نہ کرے۔

(۱۱) جنوں کی حالت میں بھی روزہ نہ رکھنا حلال ہے۔ خود جنوں (۱) یا مرضی ہو یا صحتی، اگر ایسا جن جن کو کرات میں کسی وقت افاقہ نہ ہو تو ہر اس دن کے روزوں کی قضا لازم ہوگی اور اگر کسی وقت افاقہ ہو جائے تو خواہ رات کو یا دن کو تو پھر اس کی قضا کرنا پڑے گی۔

مذکورہ بالا احکام میں دو اشخاص اور بیوقوف اور جنوں کے تمام حکموں میں بعد اذان کے زمانہ میں ہونے کے قصد ضروری ہے فقہ یہ دین درست نہیں بلکہ قیدیہ ہے۔ سہ روزہ حلال نہ ہوگا اور اگر وہ لوگ حالت غلہ میں مریض یا عیال پر قیدی یا عیال نہ ہو تو بھی روزہ رکھیں اور ان کو ان کی طرف سے قیدیہ یا عیال کی کچھ ضرورت بھی نہیں۔ اگر بعد عذر سے زائل ہو جائے گئے ہوں تو ان کی طرف سے بغیر وصیت کے احساناً قیدیہ دینا تو ان کا سہ ماہیہ حلال ہے۔

ضعف کی حالت میں صرف قیدیہ دینا ضروری ہے قضا نہیں۔

تیبائی کے سبب سے جو روزہ قضا ہوئے ان کی قضا ضروری ہے۔ ہاں روزہ ان کی قضا ضروری نہیں بلکہ طہیکہ اس دن کے نیت کرنے نہ کرنے کا حال معلوم نہ دینا نیت کرنے کا حال معلوم ہو۔

جنوں کے سبب سے جو روزہ قضا ہوئے ہوں ان میں سے نہ قضا کی ضرورت نہ قیدیہ کی ہے۔ اگر کسی وقت افاقہ ہو جائے تو پھر اس دن کی قضا ضروری ہوگی۔

(۱) جس قضا کے دنوں کے مرضی ہونے کی شرط ہے مگر ظاہر اہمیت میں یہ شرط نہیں بلکہ جنوں وہ ہے جو اپنے پہلے کا یہ نہ دیکھتا کہ وہ جنوں ہے یا نہیں۔

قضا اور کفارے کے مسائل

قضا کے روزوں کا علیٰ انا اتصال رکھنا ضروری نہیں خواہ رمضان کے روزوں کی قضا ہو یا اور کسی قسم کی روزوں کی۔ قضا کے روزوں کا معاہدہ رکھنا ضروری نہیں اختیار ہے جب چاہے رکھے نماز کی طرح اس میں ترتیب بھی فرض نہیں اور اگر روزے بے قضا روزوں کے رکھے ہوئے رکھ سکتا ہے۔

کفارے کے روزے کی قسم کے جیسا یہاں اہم صرف رمضان کے کفارے کو بیان کرتے

ہیں۔

ایک روزے کے کفارے میں ایک قلام آزاد کرنا چاہئے مگر یہ ممکن نہ ہو عدم استطاعت کی سبب سے یا اس مقام پر غلام نہ ہونے کی وجہ سے تو ساٹھ روزے رکھنا واجب ہے، اگر کسی وجہ سے ساٹھ روزے بھی نہ رکھ سکے تو ساٹھ حجوں کو کھانا کھانا واجب ہے، ان ساٹھ روزوں کا علیٰ اتصال رکھنا ضروری ہے، درمیان میں کوئی دن ناغہ نہ ہونے پائے اور اگر کسی وجہ سے کوئی دن ناغہ ہو جائے تو پھر نئے سرے سے شروع کرنا ہوگا جس قدر روزے رکھے چکا ہے ان کا حساب نہ ہوگا، پہلے اگر کسی عورت کو حیض آ جائے اور اس سبب سے درمیان کے روزے ناغہ ہو جائیں تو اس کا یہ ناغہ معاف ہوگا اور بعد حیض کے صرف اسی قدر روزے رکھنا ضروری ہوں گے جتنے باقی رہ گئے ہیں، بہتر یہ ہے کہ پہلے قضا کے روزے رکھے جائیں۔ اس کے بعد علیٰ اتصال کفارے کے روزے، اگر کوئی پہلے کفارے کے روزے رکھ لے، اس کے بعد قضا کے روزے رکھے یا قضا کا روزہ رکھنے کے بعد کفارے کے روزے، جب بھی جائز ہے، ہوا جہاں کے اور کسی سبب سے اگر کفارہ واجب ہو اور ایک کفارہ ادا کرنے پایا ہو کہ دوسرا واجب ہو جائے تو ان دونوں کے لئے ایک ہی کفارہ کافی ہے، اگر چند دنوں کفارے در رمضان کے ہوں، ہاں جہاں کے سبب سے جتنے روزے فاسد ہوئے ہوں، ہر ایک کا کفارہ علیحدہ رکھنا ہوگا مگر چھ پہلا کفارہ ادا کیا ہو۔

اگر کوئی شخص کفارے کے قیام طریقہ پر قادر ہو یعنی غلام بھی آزاد کر سکتا ہو ساٹھ روزے بھی رکھ سکتا ہو، سو گناہوں کو کھانا کھانا ہو تو جو طریقہ اس پر زیادہ شایع ہو اس کو اسی کا حکم دیا جائے اس لئے کہ کفارے سے متعلق روزہ اور حجیہ ہے اور جب شکی نہ ہو تو کچھ صحیح نہ ہوگی۔

صاحب بحر الرائق لکھتے ہیں کہ اگر کسی بائشاد پر کفارہ واجب ہوا ہو تو اس کو غلام کے آزاد

کرنے یا ساتھ کھانوں کے کھانا کھانے کا حکم دینا چاہئے کیونکہ یہ چیزیں اس کے نزدیک ہتھ
دھوا نہیں ان سے ہتھ بھی تنبیہ اس کو نہ ہوگی، بلکہ مائع خوردہ کے کھانے کا حکم دینا چاہئے کہ اس پر
نہ اس کو نہ اور آئندہ پھر رمضان کے روزے کو اس طرح قاعدہ نہ کرے۔

روزے کے متفرق مسائل

(۱) جن لوگوں میں روزے کے صحیح ہونے اور واجب ہونے کی شرطیں پائی جاتی ہیں اور
کسی وجہ سے ان کا روزہ وقتاً بعد ہو گیا ہو ان پر واجب ہے کہ جس قدر دن باقی ہو اس میں کھانے
پینے جہاں وغیرہ سے اجتناب کریں اور اپنے روزہ داروں کے مشابہ بنائیں۔
مثلاً:- (۱) کسی نے محمد نواز کے کوٹا مسجد کرایا (۲) یوم قبل میں روزہ نہ رکھا تھا اور بعد
میں معذور ہو کہ وہ دن رمضان کا تھا (۳) خیال زات باقی ہونے کے بعد کھائی گئی اور تحقیق سے
معذور ہوا مگر رات نہ تھی۔

(۲) جس شخص میں دن کے اول وقت شرائط واجب یا صحت کے نہ پائے جاتے ہوں اور
اس وجہ سے اس نے روزہ نہ رکھا ہو مگر بعد نصف نہار کے شرائط پائے جائیں تو اس کو مستحب ہے کہ
جس قدر دن باقی ہو اس میں کھانے پینے وغیرہ سے اجتناب کرے۔

مثلاً:- (۱) کوئی مسافر بعد نصف نہار کے مقیم ہو جائے (۲) کسی عورت کا حیض یا نفاس
بعد نصف نہار کے بند ہو جائے (۳) بعد نصف نہار کے کسی بچہ کو اللہ تعالیٰ ہو جائے (۴)
کوئی مریض بعد نصف نہار کے شفا پا جائے (۵) کسی شخص نے بحالت ذکر اور روزہ قاسد کر دیا
ہو اور بعد نصف نہار کے اس کی مجبوری جاتی رہے (۶) کوئی نابالغ بعد نصف نہار کے بالغ
ہو جائے (۷) کوئی مسافر بعد نصف نہار کے اسلام لائے، ان سب لوگوں کو باقی دن میں مثل
روزہ داروں کے کھانے پینے وغیرہ سے اجتناب کرنا مستحب ہے اور جس دن کسی انسان پر ضرورتی
ہو گئی ہو اللہ تعالیٰ اور کافر تھے۔

(۳) جو غل روزہ قصد شروع کیا تھا اور بعد شروع کر چکے تھے اس کا تمام کرنا ضروری
ہے اور در صورت قاسد ہو جانے کے اس کی قضا ضروری ہے خواہ قصد آقا مسجد کرے یا بے قصد قاسد
ہو جائے۔

(۴) حیض آنے سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے۔ (رد المحتار)

(۵) اگر عیدین یا میلہ شرعی (ذی الحجہ ۱۱-۱۲-۱۳ رجب) میں کوئی دین شخص ہومہ کی نیت کرے تو اس مہومہ کا تمام کرنا اس پر ضروری نہ ہوگا اور در صورت فاسد ہو جانے کے اس کی تقضا بھی لازم نہ ہوگی بلکہ اس کا فاسد نہ کرنا واجب ہے۔ جن لئے کہ ان ایام میں روزہ رکھنا مکروہ تحریمی ہے۔

(۶) صحیح یہ ہے کہ نفل روزے کا بھی بغیر عذر کے فطرد کرنا جائز نہیں ہاں اس قدر فرق ہے کہ نفل میں خفیف عذر کے سب سے بھی اظہر کرنا جائز ہے بخلاف فرض کے مثلاً روزہ وار کسی کی دعوت کرے اور مہمان بغیر اس کی شرکت کے کھانا نہ کھائے یا رنجیدہ ہو جائے تو ایسی حالت میں اگر اس کو اپنے نفس پر کامل اذق ہو کہ اس کی تقضا رکھ لے گا تو نفل روزہ تو روزہ اس لئے در نہ نہیں (رد المحتار)

(۷) عورت کو بے رضا مندی شوہر نے سوا رمضان کے روزوں کے اور کوئی روزہ رکھنا مکروہ تحریمی ہے (۱) اور اگر روزہ رکھ لینے کے بعد شوہر اس کے فاسد کر دے تو کھجور دے تو روزہ زائل ضروری ہے پھر اس کی تقضا جائز کی اجازت کے نہ رکھے۔ (بحر ارایق)

(۸) عید بھی عورت کے عہم میں ہے کہ بے اجازت اپنے آقا کے نفل روزہ رکھنا اس کو جائز نہیں۔

(۹) شوال کے چھ روزوں کا ورمیان مہینہ افضل ہے۔ بے کر رکھنا مستحب ہے اور اگر فصل نہ کیا جائے تب بھی یہ کر ہے۔

(۱۰) اگر کوئی شخص ایام مہترہ کے روزوں کی تہہ کرے کہ میں پورے ایک سال کے روزے رکھوں گا تو اس کو چاہئے کہ ایام مہترہ کے روزے نہ رکھے ہاں اس کے بدلے دوسرے دنوں میں رکھ لے اس لئے کہ تہہ کا پورا کرنا واجب ہے تہہ کے الفاظ چونکہ قسم کا استعمال بھی رکھتے ہیں یعنی جن الفاظ سے تہہ کا مضمون ادا کیا جاتا ہے انہیں الفاظ سے قسم کا بھی مضمون ادا ہو سکتا ہے

(۱۱) حیض فہمہ ہے جس میں واجب ہر عذر کے اس مسئلہ میں تخصیص کی ہے کہ اگر شوہر کا کوئی نقصان ہو یعنی عذر میں اس کے ضمن ہوتی ہو تو اس کو تہہ نہ کرنا اختیار ہے ورنہ کسی شدت یا نہ ہاں بھی ستر میں کرنا واجب بخلاف عذر عذر۔ نے اس میں عہم کی ہے صاحب بحر الرای نے یہ بھی کہا ہے کہ روزہ شدت کھجور کی عوض صرف جہاں میں کھجور نہیں روزے سے لافرنی عذر میں آجاتی ہے ممکن ہے کہ اس سے موقوفہ رکھنا نہ نظر ہو مگر کھجور کی عذر کا جواب دیا ہے کہ ایک روز سے ستر عذر میں آسکتی مگر پھر بھی کھجور کی قسم سے روزوں کے بعد لافرنی آتی ہے کہ شوہر کو کھجور سے کھجور عذر میں آسکتی ہے اگر صاحب بحر الرای کا قول تو اسے کھجور کا عذر دیا ہے صاحب بحر الرای کو بھی یہ اختیار ہے۔

میں لئے باعتبارِ حدیثِ مشکم کے فقہانے اس کی صورتیں نکالیں ہیں (۱) کچھ نیت نہ کرنے (۲) صرف نذر کی نیت نہ کرنے (۳) نذر کے جانے اور قسم کے نہ ہونے کی نیت کہے، ان تین صورتوں میں صرف نذر ہوگی، (۴) قسم کے ہونے اور نذر کے نہ ہونے کی نیت نہ کرنے اس صورت میں صرف قسم ہوگی، (۵) نذر اور قسم دونوں کی نیت نہ کرنے (۶) قسم کی نیت نہ کرنے نذر کا خیال ہی دل میں نہ آنے ان صورتوں میں نذر اور قسم دونوں ہوں گی۔

ف۔ نذر اور قسم میں فرق یہ ہے کہ قسم کے روزوں کو اگر فساد کر دے تو قسم کا کفارہ دینا ہرگز کا اور اگر غیر ہرگز نہ رکھے تو اس کے کفارہ سے کی امت نہ کرنا اس پر ضروری ہے بخلاف نذر کے اس کے روزوں کے فساد کرنے میں صرف قضا لازم ہوتی ہے کفارہ لازم نہیں ہوتا اس امت نہ کرنا اس میں بھی ضروری ہے۔

(۱۰) اگر کوئی شخص کسی غیر معین مہینے کے روزوں کی نذر کرے تو اس میں دن کے روزے علی الاطلاق رخصت واجب ہوں گے اور اگر اس مہینے میں ایامِ محمود آجائیں تو ان میں روزہ نہ رکھے اور پھر بچنے سے تین روزے رکھے پیسے جس قدر روزہ نہ دیکھ چکا ہے ان کا حساب نہ ہوگا۔ (رواجیہ وغیرہ)

نذر کی دو قسمیں ہیں مطلق اور غیر مطلق، مطلق وہ نذر جس میں کسی شرط کا شبہ نہ کیا گیا ہو جو وہ شرعاً مقصود ہو پیسے کوئی مہینہ کہے کہ اگر کچھ اس مرض سے صحت ہو جائے تو میں اسے روزے رکھوں گا یا غیر مقصود جیسے کوئی کہے کہ اگر میں نماز نہ پڑھوں تو اس قدر روزے رکھوں گا نذر غیر مطلق کسی جگہ کے ساتھ خاص نہیں ہوتی اگرچہ مشکم تخصیص کرے۔

مثال: (۱) کوئی شخص یہ نذر کرے کہ میں بعد کے دن روزہ رکھوں گا اور وہ دو شبہ کے دن آج لے کر جب بھی نذر پڑی ہو جائے گی (۲) کوئی شخص نذر کرے کہ میں حدِ مقررہ میں روزے رکھوں گا اور وہ اپنے گھر کی میں رکھ لے کر جب بھی جائزے، نذر غیر مطلق کے روزوں میں ایسی شرط کی پابندی کرنا ہوگی جس کا اس میں نہ کیا گیا ہو جو شخص یہ نذر کرے کہ میں اگر قابض مقصد میں کامیاب ہو جاؤں تو اس قدر روزہ رکھوں گا اور تو اس کا سبب بنے روزے رکھ لے تو درست نہیں، حتیٰ اس کی نذر پڑی نہ ہوگی اور بعد کا میاں ہی اس کو پھر روزے رکھنا ہوں گے نذر اور قسم کے ادا کیے میں بہت محنت لکھنا ہے لہٰذا نذر اور قسم سے ایک مہینہ یا دو مستحق حلال سے اپنے مقام پر ذکر کر کے چھوڑ دیں گے۔

اعتکاف کا بیان

اعتکاف کے معنی غفلت میں کسی جگہ ٹھہرنا اور اصطلاح شریعت میں مسجد کے اندر ٹھہرنا چونکہ اعتکاف رمضان کے اخیر عشرے میں سنت ہو گا ہے، گویا رمضان کا مہینہ اعتکاف ہی پر مشتمل ہے۔
چنانچہ اس مناسبت سے اہم صوم کا بیان اعتکاف کے ذکر پر ختم کرتے ہیں واللہ العالی۔

یہ اہم اوپر لکھ چکے ہیں کہ رمضان کا مہینہ خاص کر عبادت کے لئے زیادہ موزوں ہے۔ اسی وجہ سے نبی ﷺ اس مہینے میں پیغمبت اور مہجوں کے عبادت کا زیادہ اہتمام فرماتے تھے۔ خصوصاً عشرہ اخیر میں، اس مضمون کی ایک صحیح حدیث بلحاظ اہم نقل کر چکے ہیں اسی اخیر عشرے میں آپ ﷺ اعتکاف بھی فرماتے تھے عشرہ اخیر کی تخصیص کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ لیلۃ القدر اکثر اسی (۱) عشرے میں ہوتی ہے جس کی نسبت قرآن مجید میں وارد ہوا ہے کہ وہ ہزار مہینوں سے بہتر ہے اس کے علاوہ یہ زمانہ ماہ رمضان کا اخیرہ دن ہے اور قاعدے کی بات ہے کہ جب کوئی عزم کیسے جانتے گنا ہے اور اس کے جند واپس آنے کی امید نہیں ہوتی تو اس کے پاس زیادہ تر نشہات و برعاست کی بانی ہے اور اس کی دلجوئی اور رضا طلبی میں اور بھی زیادہ وسوسہ کی جاتی ہے لیکن وجہ ہے کہ نبی ﷺ نے اپنی عمر کے اخیر کی رمضان میں تیس دن اعتکاف فرمایا، (۲) آپ جانتے تھے کہ اب میری عمر آخر ہو چکی اور آئندہ سال میں یہ عزیز اور مبارک مہینہ مجھ کو نہ ملے گا۔
نبی ﷺ کو اعتکاف ایسا مرغوب تھا کہ ایک مرتبہ کسی مصلحت (۳) سے اخیر عشرہ میں اعتکاف نہ

(۱) امام ابو حلیہ رحمۃ اللہ کے نزدیک لیلۃ القدر صرف رمضان میں ہوتی ہے مگر کسی عشرے اور کسی تاریخ کے ساتھ نہ اس نہیں کسی رمضان میں کسی تاریخ کو اور کسی میں کسی تاریخ کو اور جن احادیث سے کہ اس کا عشرہ اخیر میں ہونا معلوم ہوتا ہے ان اور حدیث کا یہ سب و تامل ہے کہ صرف اسی رمضان کو اس سے نہیں جس حدیث مذکور ہوئی (۲) علامہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا یہ نسبت حدیث بہت پس اس لئے اس میں اکثر بولنے کا کار نہیں ہے جس کا ابن عربینا ثمرات میں لکھتے ہیں کہ مصنف نے اس کو بھی غلط سمجھا تھا۔

(۳) ابن حبان نے کہا کہ اس کی خبر سے نبی ﷺ نے اپنی پناہ میں ایک مرتبہ ارشاد فرمایا کہ ”اگر ایک بندہ کو اللہ نے دنیا و آخرت میں مقدر کیا تو اس نے آخرت کو اختیار کر لیا۔“ اس پر مڑ کر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ ”وہ جو ہر شے کو چاہے گی کہ اس میں دولت کی کثرت ہو مگر آپ ﷺ نے دنیا و آخرت کے بعد سے اہتمام فرمایا کہ اس حدیث میں آپ ﷺ نے اپنے لئے یہ بیان فرمایا تھا کہ یہ بڑا کام ہے جس سے بڑا عظمیٰ شاکر خدا کی رحمت ہے۔“
(۴) اہل تصوف چکی کو ایک مرتبہ آپ ﷺ نے اپنے لئے یہ بیان فرمایا تھا کہ یہ بڑا کام ہے جس سے بڑا عظمیٰ شاکر خدا کی رحمت ہے۔“
تفصیل فرماتے ہیں کہ اس کو کہنا اس لئے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے اپنے لئے ایک عزم کیا کہ اس کو سب آپ ﷺ نے یہ عزم کیا کہ اگر دنیا و آخرت کو چاہے (۵) اعتکاف نہ کرنے کا (۶) اعتکاف نہ کرنے کا (۷) اعتکاف نہ کرنے کا (۸) اعتکاف نہ کرنے کا (۹) اعتکاف نہ کرنے کا (۱۰) اعتکاف نہ کرنے کا۔

فرمائے تو بجائے اس کے شوہن میں دس دن احکاف فرمایا۔

احکاف کی حکمتیں علماء نے بہت کچھ بیان کی ہیں مجملہ اس کے یہ کہ جب مسجد میں رہے گا تو بڑی بات یہ ہوگی کہ ہر اہل حق کی نماز جماعت سے ملے گی اور دوسرے لغویات سے بھی بچے گا جو مسجد میں نہیں ہو سکتے۔ مجھے سخت افسوس اور رنج ہوتا ہے جب یہ خیال کرتا ہوں کہ احکاف جیسی پسندیدہ مہادت اور مرغوب سنت دس روزے میں یک قلم ترک ہوگئی۔ مسلمانوں کی بڑی بڑی بستیوں میں بھی ایک آدمی احکاف کرنے والا نہیں ملتا خود اس کوئی اپنے نبی کی ایسی پسندیدہ سنت کو اس بے پروائی سے ترک کرتا ہے۔ میرا افسوس اور بھی بڑھ جاتا ہے، جب دیکھتا ہوں کہ اہل کتاب یہ وہ نصرتی اور شرکیین ہندوئی کیسی سخت مہادتیں نہایت سرگرمی سے ادا کرتے ہیں یہ ماننا کہ احکاف سنت مؤکدہ عینہ نہیں ہے، مگر کیا اس سے یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ بالکل ات ترک ہی کر دیا جائے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ میرے یہ مطلب نہیں کہ ہر شخص اپنی دینی دنیاوی ضرورتوں کو ترک کر دے اور برتن احکاف میں مشغول ہو جائے تو اس جو لوٹ بالکل بیکار رہتے ہیں وہ تو ترک کریں عمر بھر میں بھی ایک آدھ دفعہ کر لیا کریں۔

نبی ﷺ کی حادثہ کریمہ یہ بھی کہ رمضان کے اخیر عشرے میں احکاف فرماتے تھے، جہاں رمضان کا اخیر عشرہ آقاؤ پر کے لئے مسجد مقدس میں ایک جگہ مخصوص کر دی جاتی اور وہاں آپ ﷺ کے لئے کوئی پردہ چٹائی وغیرہ کا ڈال دیا جاتا یا کوئی پھونسا خیمہ نصب ہو جاتا اور مسوین تاروں کو فخر کی نماز پڑھ کر آپ وہاں چلے جاتے تھے اور عید کا چاند دیکھ کر وہاں سے باہر تشریف لاتے تھے۔ اس درمیان میں آپ ﷺ ہمارے وہیں اکل و شرب فرماتے، وہیں سوتے، آپ کی ازواج طہرات میں جس کو آپ کی زیارت مقصود ہوتی وہیں چلی جاتیں اور تھوڑی دیر بیتھ کر چلی آتیں، بغیر کسی شدید ضرورت کے آپ وہاں سے باہر نہ تشریف لاتے، ایک مرتبہ آپ ﷺ کو سر صاف کرنا مقصود تھا اور ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا ایام معمول سے شخص تو آپ نے اپنا سر مبارک کھڑکی سے باہر کر دیا اور ام المومنین نے من کر صاف کر دیا۔ (صحیح بخاری وغیرہ)

اعذکاف کے مسائل

(۱) اعذکاف کے لئے تین چیزیں ضروری ہیں (۱) مسجد میں ٹھہرنا، نواد (۱) اس مسجد میں بیٹھ
 وقت نمازیں ہوتی ہوں یا نہیں (۲) بدست اعذکاف ٹھہرنا ہے قصد و ارادہ ٹھہر جانے کا اعذکاف نہیں
 کہتے، چونکہ نیت کے صحیح ہونے کے لئے نیت کرنے والے کا مسلمان اور عاقل ہونا شرط ہے لہذا
 عقل اور اسلام کا شرط ہونا بھی نیت کے ممکن میں آتی ہے۔ (۳) حیض و غائبان سے خالی (۴) اور
 پاک ہونا اور جنابت سے پاک ہونا، جس اعذکاف میں کہ صوفیہ شرط ہے اس میں حیض و غائبان
 سے خالی ہونا شرط نہ تھی اس لئے کہ ان دونوں سے خالی ہونا صوفی کی صحت میں شرط ہے اور
 جس اعذکاف میں صوفیہ شرط نہیں اس میں حیض و غائبان سے خالی ہونا شرط صحت نہیں ہے۔ شرط
 صحت ہے اور حیض و غائبان سے پاک ہونا اور جنابت سے پاک ہونا تو کسی اعذکاف میں شرط
 صحت نہیں بلکہ شرط صحت ہے شرط صحت اور شرط صحت میں فرق یہ ہے کہ شرط صحت کے نہ پانے
 جانے سے اعذکاف ہی صحیح نہ ہوگا البتہ اگر کسی نے اعذکاف کی نذر کی یا قسم کھائی تو اس کی نذر اور قسم
 پوری نہ ہوئی اور شرط صحت کے نہ پانے جانے سے گواہی کف حرام (۱۳) کا ارتکاب ہوگا۔ مگر
 اعذکاف فی نفسہ صحیح اور درست ہو جائے گا۔ نذر کرنے والے کی نذر اور قسم کھانے والے کی قسم
 پوری ہو جائے گی، ہاشم ہونا یہ مرد ہونا وغیرہ کے لئے شرط نہیں، بلکہ مگر کچھ دار اور عورت کا
 اعذکاف درست ہے۔

سب سے افضل وہ اعذکاف ہے جو مسجد حرام یعنی مسجد مکہ میں کیا جائے، اس کے بعد
 مسجد نبوی کا، اس کے بعد مسجد بیت المقدس کا، اس کے بعد اس جہاں مسجد کا امن میں جس امت کا
 اتفق ہو یا اگر جہاں مسجد میں جماعت کا اتفق نہ ہو تو محلے کی مسجد اس کے بعد وہ مسجد جس میں
 زیادہ جماعت ہوتی ہو، (۲) عورتوں کو اپنے گھر کی مسجد میں اعذکاف کرنا بہتر ہے اور کسی

کو اگر مسجد میں نیت کی جائے تو مسجد میں اور مسجد میں نیت کی جائے تو مسجد میں نیت کی جائے تو مسجد میں
 مسجد میں نیت کی جائے تو مسجد میں نیت کی جائے تو مسجد میں نیت کی جائے تو مسجد میں
 مسجد میں نیت کی جائے تو مسجد میں نیت کی جائے تو مسجد میں نیت کی جائے تو مسجد میں

مسجد میں نیت کی جائے تو مسجد میں نیت کی جائے تو مسجد میں نیت کی جائے تو مسجد میں
 مسجد میں نیت کی جائے تو مسجد میں نیت کی جائے تو مسجد میں نیت کی جائے تو مسجد میں
 مسجد میں نیت کی جائے تو مسجد میں نیت کی جائے تو مسجد میں نیت کی جائے تو مسجد میں

(۳) افضل یہ ہے کہ مسجد میں جائے کہ نیت کی جائے تو مسجد میں نیت کی جائے تو مسجد میں

دوسری مسجد میں مکروہ متفرق ہیں (۱)

(۳) اعتکاف کی تین قسمیں ہیں۔ (۱) واجب۔ (۲) سنت مؤکدہ۔ (۳) مستحب۔

واجب ہے اگر نذر رکی جائے نذر ثواب وغیرہ مطلق ہو جیسے کوئی شخص بے کسی شرط کے اعتکاف کی نذر کرے یا مطلق جیسے کوئی شخص یہ شرط کرے کہ اگر میرا ملاں کام ہو جائے گا تو میں اعتکاف کر رہا ہوں۔

سنت مؤکدہ ہے رمضان کے اخیر عشرے میں اس عشرے میں نبی ﷺ سے باانتظام اعتکاف کرنا احادیث صحیحہ میں منقول ہے۔

مستحب ہے رمضان کے اخیر عشرے کے سوا اور کسی زمانے میں خواہ رمضان کا پہلا دوسرا عشرہ و یا اور کوئی مہینہ۔

(۵) اعتکاف کے لئے صوم شرط ہے جب کوئی شخص اعتکاف کرے گا تو اس کو روزہ رکھنا بھی ضروری ہوگا بلکہ یہ بھی نیت کرے کہ میں روزہ رکھوں گا تب بھی اس کو روزہ رکھنا لازم ہوگا۔ اسی وجہ سے اگر کوئی شخص صرف رات کی اعتکاف کی نیت کرے تو وہ فقہ بھی چائے گی۔ یونکہ رات روزے کا محض تیسواں حصہ اگر رات ان دونوں کی نیت کرے یا صرف کئی دنوں کی تو پھر رات نسبتاً داخل ہو جائے گی اور رات کو اعتکاف کرنا ضروری ہوگا اور اگر صرف ایک ہی دن کے اعتکاف کی نذر کرے تو پھر رات ضمناً داخل نہ ہوگی روزے کا خاص اعتکاف کے لئے رکھنا ضروری نہیں تو کسی غرض سے روزہ رکھ چائے وہ اعتکاف کے لئے کافی ہے، مثلاً کوئی شخص رمضان میں اعتکاف کی نذر کرے تو رمضان کا روزہ اس اعتکاف کے لئے بھی کافی ہے، یہی اس روزے کا واجب ہونا ضروری ہے، نفس روزہ اس کے لئے کافی نہیں، مثلاً کوئی شخص غفلت روزہ رکھے اور بعد اس کے اسی دن اعتکاف کی نذر کرے تو صحیح نہیں، اگر کوئی شخص رمضان کے اعتکاف کی نذر کرے اور اتفاق سے رمضان میں نہ کر سکے تو کسی اور مہینے میں اس کے بدلے کر لینے سے اس کی نذر پوری ہو جائے گی مگر غلطی الا تعدلی روزے رکھنا اور ان میں اعتکاف کرنا ضروری ہوگا۔

(۱) اگر احادیث سے معلوم ہو جائے کہ حج کے بعض اوقات طایرات نے اعتکاف کیا جس سے معلوم ہو کہ عربوں کا اعتکاف کی غرض ایک امر جائز ہے مگر بہت ایسی سہارے چیزیں ہیں جن کی حاجتی خدا کے سپرد ہے اور وہ جہاں ہیں عربوں کی سجدہ محل میں اعتکاف کرنے کی غرض یہ ظاہر ہیں سجدہ میں اگر روزہ والا جائے تو جائز ہے کیسے کی ممانعت ہے جیسا کہ جنہاں آئندہ سے معلوم ہوگا اور یہ وہ نذر لگ جائے گا تو بے حرج ہوگی ہر قسم کے لوگ سجدہ آتے ہیں خدا کا خوف ہے اس وجہ سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ہے کہ اگر اس نے اپنے کی حاجت نبی کریم ﷺ کو فرما دی تو ضرور ارحم الراحمین سجدہ جائے سے منع فرما دیتے۔ ۱۳۔

(۹) اعتکاف مسنون میں تو روزہ ہوتا تھا ہے اس لئے اس کے واسطے شرط کرنے کی ضرورت نہیں۔

(۷) اعتکاف مستحب میں روزہ شرط نہیں۔

(۸) اعتکاف واجب کم سے کم ایک دن ہو سکتا ہے اور زیادہ جس قدر نہایت کرے اور اعتکاف مسنون ایک عشرہ اس لئے کہ اعتکاف مسنون رمضان کے اخیر عشرے میں ہوتا ہے اور اعتکاف مستحب کے لئے کوئی مقدار مقرر نہیں ایک صفت بلکہ اس سے بھی کم ہو سکتا ہے۔

(۹) حالت اعتکاف میں دو قسم کے افعال حرام ہیں یعنی ان کے ارتکاب سے اگر اعتکاف واجب یا مسنون ہے تو فاسد ہو جائے گا اور اس کی قضا کرنا پڑے گی اور اگر اعتکاف مستحب ہے تو ختم ہو جائے گا۔ اس لئے کہ اعتکاف مستحب کے لئے کوئی مدت مقرر نہیں۔

پہلی قسم: مختلف سے بے ضرورت باہر نکالنا ضرورت عام ہے خواہ طبی ہو یا شرعی جیسی پاخانہ، پیشاب، حسل، جنابت بشرطیکہ مسجد میں حسل ممکن نہ ہو، مسجد میں حسل ممکن ہونے کی دو صورتیں ہیں، مسجد میں حسل خانہ یا حوض وغیرہ ملنا ہو یا کوئی طرف اس قدر بڑا ہو جس میں بیٹھ کر نہائے اور مسجد میں حسل کا پانی نہ گرنے پائے، کھانا کھانا بھی ضرورت طبی میں داخل ہے۔ بشرطیکہ کوئی شخص کھانا لانے والا نہ ہو، شرعی ضرورت جیسے جمعہ اور عیدیت کی نماز یا بیخ و بقی نماز کی جماعت۔

جس ضرورت کے لئے اپنے معکف سے باہر جائے بعد اس سے فارغ ہونے کے وہاں قیام نہ کرے اور جہاں تک ممکن ہو ایسی جگہ ضرورت رفع کرے جوں کے معکف سے زیادہ قریب ہو، مثلاً پاخانہ کے لئے اگر جائے اور اس کا ٹھہرہ ہو اور اس کے کسی دوست وغیرہ کا ٹھہرہ قریب ہو تو وہاں چلا جائے اگر کسی کی طبیعت اپنے گھر سے باہر ہو تو اور دوسری جگہ جانے سے اس کی ضرورت رفع نہ ہو تو پھر جائز ہے، اگر جمعہ کی نماز کے لئے کسی مسجد میں جائے اور بعد نماز کے وہی ٹھہر جائے اور وہیں اعتکاف کو پورا کرے تب بھی جائز ہے مگر مکروہ ہے۔

بھوئے سے بھی اپنے معکف کو ایک صفت بلکہ اس سے کبھی چھوڑ دینا جائز نہیں۔

جو عذر تخریر اذوق نہ ہوں ان کے لئے بھی اپنے معکف کو چھوڑ دینا جائز نہیں مثلاً کسی

مریض کی عیادت کے لئے یا کسی فرد سے ہوئے کے بچانے کو یا آگ بھانے کو یا مسجد کے گرنے کے خوف سے گوان صورتوں میں مختلف سے نکل جانا گناہ نہیں بلکہ جان بچانے کی غرض سے ضروری ہے مگر اعتکاف قائم نہ ہے گا اگر کسی طبی یا شرعی ضرورت کے لئے نکلے اور اس درمیان میں خواہ ضرورت رفع ہونے کے پہلے یا اس کے بعد کسی مریض کی عیادت کرے یا نماز جنازہ میں شریک ہو جائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ (بحر وغیرہ)

جمہور کی نماز کے لئے ایسے وقت جانا جائز ہے کہ تہۃ المسجد اور سنت جمعہ ہاں پڑھ سکے اور بعد نماز کے بھی سنت پڑھنے کے لئے مضمرنا جائز ہے اس مقدار وقت کا اندازہ اس شخص کی رائے پر چھوڑ دیا گیا۔ (ردالمکار)

احواز غلط ہو جائے یعنی کچھ پہلے پہنچ جائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔

اگر کوئی شخص زبردستی مختلف سے باہر نکال دیا جائے تب بھی اس کا اعتکاف قائم نہ ہے مگر خلاف کسی جرم میں حاکم کی طرف سے وارنٹ جاری ہو اور سپاہی اس کو گرفتار کر لے جائیں یا کسی کا قرض چاہتا ہو اور وہ اس کو باہر نکال لے اسی طرح اگر کسی طرح اگر کسی شرعی یا طبی ضرورت سے کوئی قرض خواہ روک لے یا بیمار ہو جائے اور پھر مختلف تک پہنچنے میں کچھ دیر ہو جائے تب بھی اعتکاف قائم نہ رہے گا۔

دوسری قسم :- جماع وغیرہ کرنا خواہ عمداً کیا جائے یا سہواً۔ اعتکاف کا خیال نہ رہنے کے جب سے کبھ میں کیا جائے یا مسجد سے باہر ہر حال میں اعتکاف باطل ہو جائے گا۔ جو افعال کہ غالباً باعث جماع ہوتے ہیں مثل بوسہ لینے یا مباشرت فاحشہ وغیرہ کے وہ بھی حالت اعتکاف میں ناجائز ہیں مگر ان سے اعتکاف باطل نہیں ہوتا تا وقتیکہ کسی خارج نہ ہو ہاں اگر ان افعال سے مٹی کا فروج ہو جائے تو پھر اعتکاف فاسد ہو جائے گا صرف خیال اور فکر سے اگر کسی خارج ہو جائے تو اعتکاف فاسد نہ ہوگا۔

(۱۰) حالت اعتکاف میں بے ضروری کسی دنیاوی کام میں مشغول ہونا مکروہ تحریمی سے مشابہ ہے ضرورت فریہ و فرودست یا تجارت کا کوئی کام کرنا۔ ہاں اگر کوئی کام نہایت ضروری ہو مثلاً گھر

میں کھانے کو نہ ہو اور اس کے سوا دوسرا کوئی شخص کامل اطمینان خریدے نہ والا نہ ہو ایسی حالت میں خرید و فروخت کرنا جائز ہے مگر بیع کا مسجد میں لانا کسی حال میں جائز نہیں بشرطیکہ اس کے مسجد میں لانے سے مسجد کے خراب ہو جانے یا جگہ رک جانے کا خوف ہو یاں اگر مسجد کے خراب ہو جانے یا جگہ رک جانے کا خوف نہ ہو تو پھر جائز ہے۔ (رد المحتار)

حالت ارمکاف میں بالکل چپ بیٹھنا بھی حرمہ تحریمی ہے یاں برکی باتیں نہ ہوں سے نہ نکالے نہ جھوٹ نہ بولے، غیبت نہ کرے۔ بلکہ قرآن مجید کی تلاوت یا کسی دینی علم کے پڑھنے پڑھانے یا کسی اور عبادت میں اپنے اوقات صرف کرے مقصود یہ کہ چپ بیٹھنا کوئی عبادت نہیں۔ الحمد للہ کہ صیام کا ہین اور اس کے احکام ختم ہوئے اب میں چالیس احادیث روزے کے متعلق نقل کرتا ہوں۔

چہل حدیث صیام

بسم اللہ الرحمن الرحیم

(۱) عن طلحة بن عبيد الله يقول جاء رجل الى رسول الله عليه وسلم من اهل نجد ثائر الرأس نسمع دوى صوته ولا نفقه ما يقول حتى دنا فاداه هو يسأل عن الاسلام فقال رسول الله ﷺ خمس صلوات في اليوم والليظة لقال هل علي غيرها قال لا الا ان تطوع قال رسول الله ﷺ وصيام رمضان قال هل علي غيرها قال لا الا ان تطوع قل وذكر رسول الله ﷺ الزكوة قال هل علي غيرها قال لا الا ان تطوع قال فادبر ارجل وهو يقول والله لا ازيد علي هذا ولا انقص قال رسول الله ﷺ افلح ان حدف.

(البخاری)

ترجمہ: طلحہ بن عبد اللہ سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ نبی صلعم کے حضور میں ایک شخص نجد کا رہنے والا حاضر ہوا جس کے سر (کے بال) پریشان تھے ہم اس کی آواز کی گنگناہٹ سنتے تھے اور یہ نہ سمجھتے تھے کہ وہ کیا کر رہا ہے یہاں تک کہ (جب) وہ قریب آیا تو اس وقت (معلوم ہوا کہ) وہ پوچھتا ہے کہ اسلام کے (فرائض) کو کبھی فرمایا ہی ﷺ نے پانچ نمازیں ہیں دن رات میں تب اس نے کہا کہ کیا ان کے سوا اور بھی کچھ (نمازیں) فرض ہیں آپ نے فرمایا: نہیں مگر یہ کہ تو نفل پڑھے اور فرمایا ہی ﷺ نے اور روزے رمضان کے اس نے پوچھا کہ کیا مجھ پر سوا اس کے (روزے) بھی فرض ہیں ارشاد ہوا کہ نہیں مگر یہ کہ تو بطور نفل کے رکھے طلحہ کہتے ہیں کہ اس سے نبی ﷺ نے زکوٰۃ کا بھی ذکر کیا اس نے پوچھا کہ کیا مجھ پر سوا اس کے اور بھی فرض ہے ارشاد ہوا کہ نہیں مگر یہ کہ تو بطور نفل کے (صدقہ) دے طلحہ کہتے ہیں کہ پھر وہ آدمی یہ کہتا: وہ اجل دینا کہ خدا کی قسم اس سے زیادہ کرے گا نہ اس سے کم نبی ﷺ نے فرمایا کہ اگر یہ سچا ہے تو کامیاب ہوگا (صحیح بخاری)

(۲) عن ابي هريرة يقول قال رسول الله ﷺ اذا دخل رمضان فتحت ابواب السماء وغلقت ابواب جهنم وملئت

الشباطین۔ (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جب رمضان کا مہینہ آتا ہے آسمان کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں اور دروازے کے دروازے بند کر دیے جاتے ہیں اور شیاطین جکڑ دیے جاتے ہیں۔ (بخاری)

(۳) عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال ان الصیام جنة فلا یروفت ولا یجھل فان امرؤ فانیلہ او شامہ فلیقل انی صائم مرفین والذی نفسی بیدہ فالخوف فم الصائم اطیب عند اللہ من ریح المسک ینرک طعامہ وشرابہ وشہوتہ من اجلی ، الصیام لی وانا جزی بہ والحصنة بعشر امثالہا۔ (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ سے منقول ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا روزہ پیر ہے پس روزہ دار کو چاہئے خوش بات نہ کرے اور نہ کسی سے جھگڑے، پھر اگر کوئی اس سے لڑے یا اس کو گالی دے تو وہ کہہ دے کہ میں روزہ دار ہوں اور میری اس کی قسم جس کے قبض میں میری جان ہے کہ روزہ دار کے منہ کی بول اللہ کو مشک کی خوشبو سے زیادہ پسند ہے) (اللہ تعالیٰ فرماتا ہے) کہ روزہ دار اپنا کھانا چٹا میرے لئے چھوڑتا ہے بلکہ روزہ میرے لئے ہے اور میں اس کا بدلہ (۱) دوں گا اور (دوسرے) نیکی کا دس گناہ ٹوٹتا ہے۔ (بخاری)

(۴) عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال والذی نفس محمد بیدہ لخلوف فم الصائم اطیب عند اللہ من ریح المسک للصائم فرحان یفرحہا اذا اطعم فرح واذا لقی وبہ فرح بصومہ۔ (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا اس کی قسم جس کے اختیار میں محمد کی جان ہے۔ روزہ دار کے منہ کی بول اللہ کو مشک (۲) سے زیادہ پسند ہے اور مرتبہ خوشی جوتی ہے جب

(۱) روزہ دار اس کے فخر کے لئے اس سے زیادہ اور کیا ہو سکتا ہے کہ ان کے منہ کی بول خداوند عالم کو مشک کی خوشبو سے زیادہ پسند ہے اور روزہ کا ثواب تو اپنے مبارک اعمال سے ہے کا وعدہ فرمایا ہے اور پھر معلوم نہیں کہ کس قدر اسے گامزن ہو جان کی طرح اس کا ثواب جس تک کہ وہ لوگ پہنچا۔

(۲) ان اماموں نے یہ بھی کہہ دیا کہ روزہ کی کس قدر فضیلت ہے اور وہ حق سبحانہ کو کیونکہ پسند ہے اگر خداوندی کے ہر شے سے بھی دل میں روزہ رکھنے کا شوق اور خوشی ہو اور یہی خداوندی کی طرف سے زیادہ محبت، محبتوں کی کلمات سے بالکل رنگ آلود ہو سکتا ہے کہ اس صفت دل سے توبہ کرنی چاہئے اس سے کہ خوش رہے جیسا کہ گناہوں سے اور اس کے دل کی آفتی اور دار کی جانی ہے۔

افتقار کرتا ہے اور جب اپنے پروردگار سے ملے گا۔ (بخاری)

(۵) عنی ابی ہریرۃ عن رسول اللہ ﷺ قال من قام لیلة القدر ایماناً واحتساباً غفر لہ ما تقدم من ذنبہ ومن صام رمضان ایماناً واحتساباً غفر لہ ما تقدم من ذنبہ. (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جو شب قدر میں ایماندار ہو کر قیام کے لئے مجاہد کرے اس کے گئے گئے گناہ بخش دیئے جائیں گے اور جو کوئی رمضان کے روزے رکھے یہ نیکو کار ہو کر قیام کے لئے اس کے گئے گئے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔

(۶) عن سهل عن النبی ﷺ قال ان فی الجنة باباً یقال لہ الریاء یدخل منه الصائمون یوم القیامة لا یدخل منه احد غیرہم فاذا دخلوا غلق فلم یدخل منه احد. (البخاری)

ترجمہ: سهلؓ سے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جنت میں ایک دروازہ ہے جس کا نام ریاء ہے اس سے روزہ دار (جنت) میں جائیں گے قیامت کے دن ان کے سوا کوئی اس سے نہ جائے گا جب وہ اس سے نکل جائیں گے تو بندہ کو ریاء جانے گا پھر کوئی اس سے نہ جائے گا۔ (بخاری)

(۷) عن ابی ہریرۃ ان اعرابا اتی النبی ﷺ فقال تلنی علی عملی اذا عملتہ دخلت الجنة قال تعبد الله ولا تشرك به شیئاً وتقیم الصلوة المکتوبة وتؤدی الزکوة المفروضة وتصوم رمضان قال والذی نسی بسده لا یرید علی هذا فلما ولی قال النبی ﷺ من سرہ ان یظر الی رجل من اهل الجنة فلیطو الی هذا. (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے کہ ایک اعرابی نے نبی ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ مجھ کو دینی کام ایسا بتائیے جس کے کرنے سے میں جنت کا مستحق ہو جاؤں ارشاد ہوا کہ اللہ کی پرستش کرو اور کسی دوسرے شے پر نہ تکیہ کرو اور فرض نماز پڑھا کرو اور فرض زکوٰۃ دینا کرو اور رمضان کے روزے رکھ کر اس نے

والله اعلم بالصواب ان ہذا کا افسار ہماری کتاب میں ہے فی الغفران اور ہفت صفحہ ایک امرت نبویؐ پر اور آیت کا دن کا ایک امر ایسا ہے تو فرمایا وہ سب ہے۔ اس امرت کا کل کوئی ہے ۱۴۔

قسم کھا کر کہا کہ میں اس سے زیادہ نہ کروں گا جب وہ چلا گیا تو آپ نے فرمایا جو کسی شخص کو (۱) دیکھنا چاہئے تو وہ اس کو دیکھ لے۔ (بخاری)

(۸) عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ ﷺ واجود الناس واجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبرئيل وكان يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن فرسول الله ﷺ اجود في الخير من الریح المرسلة. (بخاری)

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ نبی ﷺ سب لوگوں سے زیادہ نیا شخص تھے (خصوصاً) رمضان میں، جب آپ سے جبرائیل ملتے تھے اور جبرائیل رمضان بھر پر رات میں آپ سے ملنے کے لئے تھے اور قرآن کا آپ سے دور کیا کرتے تھے۔ (اس وقت) نبی ﷺ نفع رسالت میں ہر اس سے بھی زیادہ تیز ہوتے تھے۔ (بخاری)

(۹) عن ابی سعید الخدری عن النبی ﷺ قال لا بصوم عبد يوم افي سيل الله الا باعد ذلك اليوم النار عن وجهه سبعين خريفاً. (ترمذی وقال حسن صحيح)

ترجمہ: ابو سعید خدری سے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص ایک دن بھی خدا کی راہ میں روزہ رکھتا ہے وہ دن اس کو ہفتاد ستر برس کی مسافت کے دور رخ سے دور کر دیتا ہے۔ (ترمذی)

(۱۰) عن زيد بن خالد الجهني قال رسول الله ﷺ من فطروا ناعماً كان له مثل اجره غير انه لا ينقص من اجر الصائم. (الترمذی)

ترجمہ: زید بن خالد سے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جو کوئی کسی روزہ دار کو ناپاک روزہ (۱) کرائے تو اس کو بھی روزہ دار کے برابر ثواب ملتا ہے اور روزہ دار کے ثواب میں کچھ کمی نہیں ہوتی۔ (ترمذی)

(۱) ذرا اس حدیث کو غور سے پڑھو دیکھو نبی ﷺ نے اس امر کی کوئی بات پر مبنی کہا اس امر کی کوئی دلیل غلوں و درغلوں قدرتی قابل قدر نہ تھی کیا آپ کسی مسلمان سے یہ بڑا کام نہیں لے سکتے؟ اگر ہو سکتے ہیں تو جلدی کرو، اور جنت جیسے ایسی بیش کربا جہ سے نہ دیا مت کسی نبی ﷺ کے اس ارشاد کا پاس رکھنا۔ اللہ تعالیٰ امید ہے کہ نجات دے گا۔

چشم دیدم ہست را کہ دلد چلاو پشیمان

چشم ایک از صوحاں بحر آلا کہ باشد فرح کھنچان

(۲) اس زبان میں بعض جال غلوں کے یہی روزہ افطار تک کرتے پکھنچے ہیں کہ روزہ کا ثواب ۴۰ روپے اگر کسی کے یہی صحت بھی ہوئی بچا افطار کرنے کے لئے کوئی چیز مگر سے لینے جاتے ہیں یہ حق کی جہالت ہے۔

(۱۱) عن ابن عمر قال سمعت رسول الله ﷺ إذا رايتهم يصوموا

وإذا رايتهم فافطروا وإن هم عليكم فافطروا (البخاری)

ترجمہ: ابن عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ سے سنا کہ جب تم پر نذر کھو تو روزہ رکھو اور جب چاند آئے اور کھوتب افطار کرو اور تمہارے غلطی پر آج رہے تو غرض کر لو کہ روزہ رکھو۔
میں (۳۰) دن کا تھا۔ (بخاری)

(۱۲) عن ابن عباس قال جاء اعرابي الى النبي ﷺ فقال اني رايت

الاهلال فقال اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول الله

قال نعم قال بابلال اذن في الناس ان يصوموا غدا. (البخاری)

ترجمہ: ابن عباسؓ سے کہ ایک اعرابی نے نبی ﷺ سے آکر کہا کہ میں نے چاند دیکھا ہے آپ نے پوچھا کہ اللہ کی وحدت اور میری رسالت کی گواہی دینا ہے کیا ہاں آپ نے تصدیق کیا کہ اے بابل! لوگوں کو اطلاع کرو کہ کل سے روزہ رکھیں۔ (صحیح بخاری)

(۱۳) عن الربيع بنت معوذ قالت ارسل النبي ﷺ غداة عاشوراء الى

قري الانصار من اصبح فطرو فلينبه بقية يومه ومن اصبح صائعا

فليصوم. (البخاری)

ترجمہ: ربیع بنت معوذ کہتی ہیں کہ نبی ﷺ نے عاشوراء کی صبح کو انصاریوں میں یہ کہا: جو صبح کو کھائے وہ روزہ نہ رکھے اور جو صبح کو کھائے وہ روزہ رکھے۔
۲۔

(۱۴) عن انس بن مالك ان النبي ﷺ قال نسحروا فان في السحور

بركة. (الترمذی و قال حسن صحيح)

ترجمہ: انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا سحر کھاؤ اس میں برکت ہے۔
سحر کھانے میں برکت ہے۔ (ترمذی)

(۱) حلقہ ہفتہ نمبر ۱۵ تاریخ کوچا نہ دھڑلی دے تو اس میں نہ رہے بلکہ وہ نہ دھڑکے چاہئے۔
(۲) یہ اللہ کا جس انتہائی بڑے بڑے خلق صرف نہ ہو بلکہ صاف اللہ کے عالم میں تو ایک کوئی کافی نہیں ہو کہ ایک ہی نہ ہو نہ چاہئے۔
(۳) حضورؐ پر اگر کھانا مستحب ہے۔

(۱۵) عن سهل بن سعد قال قال رسول الله ﷺ لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر. (البخاری)

ترجمہ: سهل بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ لوگ ہمیشہ بخیر رہیں گے جب تک کہ افطار میں جلدی کرتے رہیں گے۔ (بخاری ۱۱۱)

(۱۶) عن ابن ابی اوفی قال کنا مع رسول الله ﷺ فی سفر وهو صائم فلما غابت الشمس قال لبعض القوم یا فلان قم فاجدح لنا فغالب یارسول الله فلو امسیت قال انزل فاجدح لنا قال یارسول الله فلو امسیت قال انزل فاجدح لنا قال ان علیک نهارا قال انزل فاجدح لنا فنزل فجدح لهم فشرب رسول الله ﷺ وقال اذا راتم اللیل فدا قبل من ههنا فقد افطر المصائم. (البخاری)

ترجمہ: ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے انہوں نے کہا کہ ہم ایک سفر میں نبی ﷺ کے ہمراہ تھے اور آپ روزہ رکھتے ہوئے تھے پس جب آفتاب (نظر) سے غائب ہو گیا تو آپ نے کسی سے کہا کہ اٹھو اور ہمارے لئے ستو گھول دو اس نے عرض کیا کہ یارسول اللہ تھوڑی دیر اور ٹھہر جائے کہ (شام) ہو جائے اور شام ہو کہ (سوازی) سے اتر دو اور ہمارے لئے ستو گھولو، اس نے عرض کیا کہ ابھی دن ہے (پھر) آپ نے فرمایا کہ اتر دو اور ہمارے لئے ستو گھول دو (آپ وہ اتر اور اس نے سب کے لئے ستو گھول دیئے اور نبی ﷺ نے پیچھے اور فرمایا جب تم مات کی سیاحت کو دیکھو کہ سامنے آگئی اس طرف سے تو بے شک افطار کرے روزہ دار (بخاری)

(۱۷) عن عائشة وام سلمة ان رسول الله ﷺ کان یسکر

الفجر وهو جنب من اہله قم یغتسل ویصوم (البخاری)

ترجمہ: عائشہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ کو کبھی فجر ہو جاتی تھی حالانکہ آپ اپنی ازواج کی (ہم بستری) سے حسبِ ہوا تھے پھر غسل کر لیتے تھے اور روزہ رکھتے تھے۔ (بخاری)

(۱۸) دیکھیے اس حدیث میں جلد افطار کرنے کی کس قدر تاکید ہے کہ رسول آج کل عام طور پر روزے کے افطار میں صحت سے اور برکت پاتی ہے!۱۸

(۱۸) عن عائشة كلان النبي ﷺ يقبل ويماثر وهو صائم وكان املسكم لاربه. (البخاری)

ترجمہ: عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی ﷺ (اپنی ازواج سے) بوسہ دیکار فرماتے تھے حالانکہ آپ روزہ دار نہ تھے اور وہ تم سب سے زیادہ لاپٹی خواہشوں پر قابو رکھتے تھے۔ (بخاری)

(۱۹) وعن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال اذا نسى احدکم فاکل وشرب فلیسم صومه فانه اطعمہ اللہ وسقاه. (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی ﷺ سے کہ آپ نے فرمایا جب کوئی تم میں سے (روزہ کو) بھول جائے اور کھائے یا پیو جائے تو چاہئے کہ اپنا روزہ تمام کرے، اس لئے کہ اس کو اللہ تعالیٰ نے کھلایا پلایا ہے۔ (بخاری)

(۲۰) عن عبد اللہ بن عامر بن ربیعۃ عن ابیہ قال رأیت النبی ﷺ مالا احصى یسوک وهو صائم. (ترمذی)

ترجمہ: عبد اللہ بن عامر اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو کئی بار حالت صوم میں مسواک کرتے دیکھا۔ (ترمذی)

(۲۱) عن سلیمان بن عامر الضبی عن النبی ﷺ قال اذا افطر احدکم فلیفطر علی کمر فان لم یجد فلیفطر علی ماء فانه طهور. (ترمذی)

ترجمہ: سلیمان بن عامر الضبی سے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جب کوئی تم میں سے افطار کرے تو جو پورے پر اگر نیلے تو پانی پر اس لئے کہ پانی پاک کرنے والا ہے۔ (ترمذی)

(۲۲) عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال من ذوعہ القی قلبس علیہ فضاء ومن امضاء عمدا فلیقض. (ترمذی)

ترجمہ: ابو ہریرہ سے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جس کو بے اختیار تھے ہو جائے تو اس پر اس روزے کی قضاء نہیں اور جو قصد آئے کرے تو اس کو قضا کرنا چاہئے۔ (ترمذی)

(۲۳) عن ابی قتادۃ ان النبی ﷺ قال صیام عاشوراء امی احتسب علی اللہ ان یکفر السنۃ الی الی قبلہ. (ترمذی)

ترجمہ: ابو قتادہؓ سے کہ نبی ﷺ نے فرمایا مجھے اللہ سے امید ہے کہ ماہِ شوال کا روزہ سالِ گنہ گشت کے گناہ و معاف کر دے گا۔ (ترمذی)

(۴۳) عن حمزہ بن عمرو الاسلمی قال النبی ﷺ اصوم فی المفرد کان کثیر الصوم فقال ان شئت فصم وان شئت فافطر (البخاری)

ترجمہ: حمزہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ سے پوچھا کہ سفر میں (مچی) روزہ (فرض) ہے اور وہ بہت روزہ رکھ کر رہتے تھے آپ نے فرمایا اگر چاہو رکھو چاہو نہ رکھو۔ (بخاری)

(۴۵) عن عائشة قالت کنا نحیض عند رسول اللہ ﷺ ثم تطهر فیامرنا بقضاء الصوم ولا یامرنا بقضاء الصلوة۔ (الترمذی)

ترجمہ: عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ ہم لوگوں کو نبی ﷺ کے زمانہ میں حیض دینا تھا تو جب ہم پاک ہو جاتے تھے تو آپ ہم کو روزہ کی قضا کا حکم دیتے تھے نماز کی قضا کا نہیں۔ (ترمذی)

(۴۶) عن ابن عباس ان النبی ﷺ احتجب وهو محرم واحتجب وهو صائم۔ (البخاری)

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے حالتِ احرام اور حالتِ صوم میں پچھنے لگوئے۔ (بخاری)

(۴۷) عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال لا یقدم احدکم رمضان صوم یوم او یومین الا ان یشکون وحل کان یصوم صومه فلیصم ذلک الیوم۔ (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کوئی رمضان سے ایک دن پہلے روزہ نہ رکھے مگر ہاں جو شخص اس دن روزہ رکھا کرتا ہو وہ رکھ لے۔ (بخاری)

(۴۸) عن ابی بکر عن النبی ﷺ قال شہوان لا یقصران شہرا عید رمضان وذو الحجۃ۔ (البخاری)

ترجمہ: ابو بکرؓ سے کہ نبی ﷺ نے فرمایا دو مہینے (یعنی) کم نہیں ہوتے (وہ) دو مہینے عید کے

میں (یعنی رمضان کا مہینہ اور کی التجو کہ) بخاری (۱)

(۲۹) عن عبد الله بن النسي عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَأَصْلُ فَوَاصِلِ النَّاسِ فَتَقُ عَلَيْهِم

فِيهَا هَمٌّ فَاتُوا فَانْكَ تَوَاصِلُ لَانِ لَسْتُ كَمَا يَتَكَلَّمُ اَنِي اُطْعِمُ

وَأَسْقِي. (البخاری)

ترجمہ: عہد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے (روزوں میں وصل فرمایا، انہوں نے بھی وصل کیا اور ان پر شاق ہوا جس آپ نے ان کو منع فرمایا انہوں نے کہا آپ دو وصل کر سکتے ہیں اور شام ہوا کہ میں تمہاری طرح نہیں ہوں میں کھانا پانی دے جاتا ہوں۔ (بخاری)

(۳۰) عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ لَانِ لَا تَصُومُ الْمَوْتَةُ وَزَوْجُهَا شَاحِدٌ

يَوْمًا مِنْ عِدْرِ رَمَضَانَ الْإِبَاحَةِ (الترمذی)

ترجمہ: ابو ہریرہ سے نبی ﷺ سے روای ہیں کہ آپ نے فرمایا: عورت میں ایجازت اپنے شوہر کے رمضان کے سوا اور کوئی روزہ نہ رکھے اور صورتیکہ اس کا شوہر گھر میں ہو۔ (ترمذی)

(۳۱) عن عبد الله بن النسي عَنِ النَّبِيِّ ﷺ لَانِ لَا تَصُومُ الْمَوْتَةُ وَزَوْجُهَا شَاحِدٌ

يَوْمًا مِنْ عِدْرِ رَمَضَانَ الْإِبَاحَةِ (الترمذی)

ترجمہ: کثرت سے روایت ہے انہوں نے کہا میرے اوپر رمضان کی جو قضا ہوئی تھی اس کو میں سوا شعبان کے اور کبھی نہ رکھتی تھی یہاں تک کہ وقت پائی رسول اللہ ﷺ نے۔ (ترمذی)

(۳۲) عن ابی ہریرۃ قال قال النبی ﷺ مَنْ لَمْ يَدْعُ قَوْلِي الزَّوْرَ وَالْعَمَلِ

بِهِ فَلَيْسَ لَهُ حَاجَةٌ فِي أَنْ يَدْعُ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ. (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جو کوئی قریب کی بات کہتا اور قریب کرتا نہ چھوڑے تو خدا کو اس کے کھانا پینے چھوڑنے کی یکھڑاؤ میں نہیں۔ (بخاری)

(۳۳) عن ابی ہریرۃ قال سمعت النبی ﷺ يَقُولُ لَا يَصُومُ مَنْ أَحْدَكُمُ

يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا يَوْمًا قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ. (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ سے مروی ہے انہوں نے کہا میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ کوئی تم میں سے جمعہ کے دن روزہ نہ رکھے مگر آئندہ دن اس سے قبل یا اس کے بعد ملا کر۔ (صحیح بخاری)

(۱) یعنی اگر روزوں کی تعداد کم ہو جائے تو ثواب کم نہیں ہوتا۔

(۲) شوہر کے سوا جو روزہ رکھنے کی قید اس حدیث میں تقاضا ہوتی ہے۔

(۳۴) عن عبد الله بن بسر عن ابي عبد الله ان رسول الله ﷺ قال لا تصوموا يوم السبت الا قمحا افترض عليكم فان لم يجد احدكم الالحاء عنبه او عود شجرة فليمتطغ. (الترمذی)

ترجمہ: عبد اللہ بن بسر کی پیش رو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ پیڑ کے دن فرض کے ساتھ اور کوئی روزہ نہ رکھو یہاں تک کہ اگر کسی کو کچھ کھانے کو نہ ملے تو انگور کا چھلکایا کسی درخت کی لکڑی سے چپالے۔ (ترمذی)

(۳۵) عن ابی ایوب قال قال رسول الله ﷺ من صام رمضان ثم اتبعه بست من شوال فذلك صيام الدهر. (الترمذی)

ترجمہ: ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جو کوئی رمضان کے روزے رکھے پھر اس کے بعد چھ دن شوال میں (بھجی) رکھے تو یہ سال بھر کے روزے ہیں۔ (ترمذی)

(۳۶) عن ابی قتادۃ عن النبی ﷺ قال صیام عرفة الی احتساب علی الله ان یکفر السنة التي قبله. (الترمذی)

ترجمہ: ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا میں اللہ سے امید کرتا ہوں کہ عرفہ کا روزہ ایک سال گزشتہ کے گناہ مٹا دے گا۔ (ترمذی)

(۳۷) عن ابی ہریرۃ قال قال ابو صانی خلیلی بن ثلث صیام ثلثة ایام من کل شهر و رکعتی الضعی وان او تر قبل ان امام. (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ مجھے میرے چالی دوست (نبی ﷺ) نے تین باتوں کی وصیت فرمائی ہے، ہر مہینے میں تین دن کے روزے اور دو رکعت نماز چاشت اور تین سونے کے وتر پڑھ لینا۔ (بخاری)

(۳۸) عن ابی ہریرۃ قال کان النبی ﷺ یعتکف فی کل رمضان عشرة ایام فلما کان العام الذی قبض اعتکف عشرين. (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا نبی ﷺ ہر رمضان میں تین دن اعتکاف فرماتے تھے اور جس سال آپ کی وفات ہوئی میں دن اعتکاف فرمایا تھا۔ (بخاری)

(۳۹) عن عائشة زوج النبی ﷺ ان رسول الله ﷺ کان یعتکف

العشر الاواخر من رمضان حتى يوفاه الله ثم اعتكف ازواجه من

بعده. (البخاری)

ترجمہ: عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی ﷺ ہر رمضان کی اخیر عشرے میں احکاف فرماتے تھے یہاں تک کہ اللہ نے آپ کو وفات دی پھر آپ کے بعد آپ کی دو ازواج نے احکاف کیا۔ (بخاری)

(۴۰) عن عائشة انها قالت كان رسول الله ﷺ اذا اعتكف اذنى الى

رأسه فأرجل وكان لا يبدل على البيت الا الحاجة الانسان. (البخاری)

ترجمہ: عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی ﷺ جب احکاف فرماتے تھے تو اپنا سر مجھ سے قریب کر دیتے تھے اور میں کنگھی کر دیتی تھی اور آپ گھر میں بغیر انسانی ضرورت کے نہ آتے تھے۔ (بخاری)

(۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتوں کا احکاف نبی تعزیکہ امر جائز ہے مگر بہت ایسے جائز امور ہیں جو مولیٰ تعزیکہ کے منہب سے مکرہ و حرام سمجھ جاتے ہیں ۱۲۔

چہل آثار امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ

(۱) قال عمر بن الخطاب فی رمضان ویلک وصیانا صیام فضربہ

(المخاری) تعلیقاً

ترجمہ: عمرؓ نے رمضان میں ایک نذر دے سے فرمایا کہ تیری خرابی ہو (۱) ہمارے بچے (نصف) تو روزہ دار ہیں پھر اس کو مارا (بخاری)۔

(۲) ابو بکر عن ابن عمر سر الصوم قبل موته بسنتين .

ترجمہ: ابو بکرؓ نے عمرؓ سے پہلے کہ عمرؓ نے اپنی وفات سے دو برس پہلے لگا تو (۲) روزے رکھے۔

(۳) ابو بکر عن ابی لیلی ان عمر بن الخطاب اجاز شہادۃ وجعل فی

الحال .

ترجمہ: ابو بکرؓ ابولیلیؓ سے کہ عمر بن الخطابؓ نے ایک شخص کی گواہی (۳) (چاند کے ثبوت میں) کافی سمجھی۔

(۴) البیهقی روی مجالد عن الشعمی ان عمرو علیہ السلام عن صوم الیوم

الذی یشک فیہ من رمضان .

ترجمہ: بیہقی مجالد نے شعمیؓ سے روایت کی کہ مراد علیؓ رضی اللہ عنہما اس دن کے روزہ رکھنے سے منع کرتے تھے جس کے رمضان ۱۲ نے میں شک ہو۔

(۵) ابو بکر والبیہقی عن ابی وائل اننا کتاب عمرو ان الاہلۃ بعضہا اکبر

من بعض فانما راعیہم الہلال ینہوا فلا تفتطروا حتی یشہد رجالان

مسلمان انہما اہلہ اہل .

ترجمہ: ابو بکرؓ اور بیہقیؓ ابو وائلؓ سے کہ ہمارے پاس عمر رضی اللہ عنہ کا خط آیا کہ بعض چاند بعض سے بڑے ہوتے ہیں تو جب تم دن کو چاند کو کھتو لفظ رکھ کر وہاں تک کہ دو مسلمان (۴) مرد اس

(۱) مسلم ہذا کہ فی الخ مجمل کو ثابت ہونے کے لئے روزہ رکھنا مستحب ہے بشرطیکہ روزہ رکھنے کی قوت آتی ہو ۱۱۔

(۲) اللہ عز وجل: صاما کو روزہ سے کسی عیت بھی آئی جس کا اقترا کو صوم سے منقول ہے ۱۲۔

(۳) حکم رمضان کے چاند کا ہے بشرطیکہ رمضان صاف نہ ہو رمضان کے سور اور مہینے کے چاند میں اگر مطلع صاف نہ ہو تو وہ آدمی کی گواہی ہوئی چاہئے۔ ابو مطلع صاف ہو تو رمضان اور غیر رمضان ہر مہینے کے لئے ایک بہت بڑی جماعت کا ہونا شرط ہے ایک دو آدمی کی گواہی کافی نہیں ۱۳۔

(۴) مسلم ہذا کہ عید کے چاند میں دو گواہوں کا ہونا چاہئے بشرطیکہ مطلع صاف ہو روزہ پھر (۵) کافی نہیں ۱۴۔

ہات کی گواہی دیں کہ انہوں نے نکل چاند دیکھا ہے۔

(۶) ابو بکر عن سويد بن غفلة سمعت عمر يقول شهر ثلاثون وشهر ربيع وعشرون.

ترجمہ: ابو بکر بن غفلہ سے کہ میں نے سنا کہ کوئی مہینہ تیس دن کا ہوتا ہے کوئی اچیس کا۔

(۷) عن عاصم بن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله ﷺ اذا قيل الليل من

ههنا وديبر النهار من ههنا فقد افطر الصائم (البخاری)

ترجمہ: عاصم بن عمر سے کہ عربین افطاب رضی اللہ عنہ نے کہ فرمایا تھی کہ جب آجائے رات اس طرف سے اور چلا جائے دن اس طرف سے تو افطار کر لے روزہ وار۔ (بخاری)

(۸) ابو بکر عن سعيد بن المسيب كان عمر يكتب الي امرائه لاتيكنوا من

المسوفين لفطرهم ولا تنظروا الصلواتكم اشباك النجوم.

ترجمہ: ابو بکر سعید بن مسیب سے کہ حضرت عمر اپنے حکام کو لکھ بھیجتے تھے کہ (اے لوگو!) تم روزے کے افطار کرنے میں تاخیر کرنے والے نہ بنو اور (مغرب کے وقت) اپنی نماز میں ستاروں کے جھنک جانے کا انتظار نہ کرو۔

(۹) ابو بکر عن عطاء قال عمرو لا تزال هذه الامة بخير ما عجلنا الفطر.

ترجمہ: ابو بکر عطاء سے کہ فرمایا عمرؓ نے یہ امت فائدے میں رہے گی جب تک کہ لوگ افطار میں جلدی کرتے رہیں گے۔

(۱۰) الشافعي عن حميد بن عبد الرحمن ان عمر وعثمان كانا يصلان

المغرب حين

ترجمہ: شافعی محدث بن عبد الرحمن سے کہ عمر اور عثمانؓ کی نماز اس وقت پڑھتے تھے۔

(۱۱) ابو بکر عن الحسن قال عمرو اذا شك الرجلان فبا كلا حتى

يسبقا.

ترجمہ: ابو بکر حسن سے کہ فرمایا عمرؓ نے کہ جب دو آدمی (رات کے ہونے نہ ہونے میں)

شک کریں تو ان کو کھانا جائز ہے یہاں تک کہ رات نہ ہونے کا یقین ہو جائے۔

(۱۷) عن عمرو انه سافر في أحر ومصاب وقال المشهور قد تشمخ فلو
صمنا بقية (كنز العمال)

ترجمہ: عمر رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ آخر زمسان میں سفر کیا اور فرمایا کہ وہ مبارک شکر دو چہ
اب کا شکر ہم باقی دن بھی روزہ رکھ لیتے۔ (کنز العمال)

(۱۸) عن عمرو قال من كان في سفر رمضان فعلم انه داخل المدينة في اول
يومه نحي وهو صائم. (كنز العمال)

ترجمہ: عمرؓ نے فرمایا کہ جو شخص وہ مبارک میں سفر میں ہو اور وہ یہ جان لے کہ مدینہ کے اونی
وقت وہ اپنے شہر میں پہنچ جائے گا تو اس کو چاہئے کہ روزہ دار پکٹے۔ (کنز العمال)

(۱۹) عن عمرو انه امر رجلا صام في رمضان في مصر ان يقضيه.

ترجمہ: عمرؓ نے ایک شخص کو جس نے یہ ات سفر رمضان میں روزہ رکھا تھا روزہ کی قضا کا
تعمد فرمایا۔ (کنز العمال)

(۲۰) مالك والشافعي عن خالد بن اسلم ان عمر بن الخطاب افطر من
رمضان في يوم ذي غيم وراى ان قد امسى وغابت الشمس فجاءه
رجل فقال يا امير المؤمنين قد ضعت الشمس فقال عمر بن الخطاب
يسير وقد اجتهدنا.

ترجمہ: امام مالک و شافعی خالد بن اسلم سے کہ عمر بن خطاب نے ایک ابراہم سے
رمضان میں یہ کہہ کر انتظار کر لیا کہ شام ہوئی، آفتاب غروب ہو گیا اسے میں ایک شخص سے کہا
اس امیر المؤمنین آفتاب ابھی بتواہرہوں نے فرمایا بہت آسٹن پہم نے خوش ہوئی تھی۔

(۲۱) ابو بكر عن حفظة شهدت عمر بن الخطاب في رمضان وفرب اليه
شراب شرب بعض القوم وهم يرون ان الشمس قد غربت لم ارفعني
المؤذن فقال يا امير المؤمنين والله الشمس طائفة لم تغرب فقال عمر
عن الله من شرک مرتين او ثلاثا يا هؤلاء من كان افطر فليصم يوما
مکان يوم ومن لم يكن افطر فليصم حتى تغرب الشمس.

ترجمہ: ابو بکرؓ نے حفظہ سے کہ میں نے عمر بن خطابؓ کی ملازمت میں رمضان میں صوم کیا تو

آپ کے سامنے شربت پیش کیا گیا تو بعض لوگوں نے پی لیا اور وہ یہ سمجھے کہ آفتاب غروب ہو گیا ہے جو دن منامہ پر چڑھا تو اس نے کہا کہ اے امیر المومنین اللہ کی قسم آفتاب ابھی ہے پس دو تین مرتبہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ (وے آفتاب) ہم کو اللہ نے تیرے شر سے بچا لیا، اے لوگو جس نے افطار کر لیا ہو وہ ایک دن کے بدلے میں ایک دن روزہ رکھنے اور جس نے افطار نہ کیا ہو وہ پورا کرے یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو جائے۔

(۴۴) عن سعد بن المسیب ان عمر خرج على اصحابه فقال ماترون في نسي صنفتم اليوم اصبحتم صائما فموت في حوزة فاصحتم فاصبت منها فعظم القوم عليه لما صنع وعلي رضى الله عنه ساكت فقال ماتقول قال البت حلالا ويوم مكان يوم فقال انت خيرهم فبنا (الدار قطني)

ترجمہ: سعید بن مسیب سے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ایک دن اپنے اصحاب کے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ کیا (دارائے) ہے تم لوگوں کی اس کام میں جو میں نے آج کیا، میں آج روزہ دار تھا اور میرے پاس ایک کوٹری آئی اور وہ مجھ کو اچھی معلوم ہوئی اور میں اس سے ہم بستر ہوا تو لوگوں نے اس فعل کو بہت برا گناہ سمجھا اور رضی اللہ عنہ چپ بیٹھے تب آپ نے کہا کہ تم کیا کہتے ہو انہوں نے کہا کہ آپ نے ایک امر جائز کیا اور اس دن کے بدلے میں ایک دن روزہ رکھ لیجئے، آپ نے فرمایا کہ تم بہت اچھی فتویٰ دیتے ہو۔ (دارقطنی)

(۲۳) ابو بکر عن جابر بن عبد الله عن عمرو بن الخطاب قال هشتت يوما الي امرأه فقبلتها وانا صائم فقال رسول الله ﷺ ارايت لو تمضمضت ماء وانت صائم قلت لا يا رسول الله فقال نفيم

ترجمہ: ابو بکر جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک دن میں اپنی عورت سے مسرور ہوا اور میں نے اس کا بوسہ لے لیا حالانکہ میں روزہ دار تھا تو فرمایا نبی ﷺ نے تم کیا سمجھتے ہو اگر حالت صوم میں پانی سے کلی کرو گے تو کہنا کچھ حرام نہیں،

(۱) اگر رمضان کا روزہ تھا تو ہر شخص کا روزہ ہو گا اور حضرت ذر بن قیس رضی اللہ عنہ نے ایک صوم کو صرف امتحان اور تہنیتاً کرنا سمجھا تھا کہ نبی ﷺ کی عادت کہ ہر شے چاہی میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے جواب کی تعریف ہوئی اس سے صاف صاف ہے کہ انہیں یہ مسئلہ معلوم نہ ہوا تو تشریف نہیں کرتے۔

آپ نے فرمایا: **خبر اب کیر حرق ہوا**۔

(۲۴) ابو بکر عن سعید بن المسیب ان عمر نفی عن القبلة للصائم .
ترجمہ: ابو بکرؓ سعید بن مسیبؓ سے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے روزہ دار کو پوس لینے سے منع فرمایا:

(۲۵) ابو بکر عن مافع قال عمر لو ادر کنی الیہ أو تابیہ وجنبہا لصمت او قل ما اطوت .

ترجمہ: ابو بکرؓ مافعؓ سے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اگر مجھے توبہ (کی آواز) انکی حالت میں پہنچے کہ میں عورت کے پیرانے کے درمیان میں ہوں تب بھی روزہ رکھوں گا یہ کہنا کہ میں اپنے دنہ روزہ رکھتا ہوں۔

(۲۶) ابو بکر عن زیاد بن جریر ما رأیت اذوم سواکا وهو صائم من عمر بن الخطاب .

ترجمہ: ابو بکرؓ زیاد بن جریرؓ سے کہ میں نے روزہ کی حالت میں سواک پر ہواست کرنے والا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے زیادہ کسی کو نہیں دیکھا۔

(۲۷) عن زیاد بن جریر قال رأیت عمر اکثر الناس صیاما و اکثرهم سواکا (کنز العمال)

ترجمہ: زیاد بن جریرؓ سے کہ میں نے عمر کو تمام لوگوں سے زیادہ روزہ رکھنے والا اور سب سے زیادہ سواک (کنز العمال)

(۲۸) عن عمر قال صلی بنا رسول اللہ الصبح وانه لیغضی راسہ بتطامن منه الماء من غسل جماعۃ فی رمضان (کنز العمال)

(۱) حلقہ روزہ روزہ کی حالت میں فوت ہو جائے۔ لیکن ہمارے ارکان شہادت کا خوف نہ کرنا چاہیے کیونکہ یہ صحیح ہے۔
(۲) اس کی وضاحت میں ہے کہ جب تک کہ روزہ رکھتا ہو تو اس کا قتل کرنا جائز ہے۔
(۳) خطاب رکھ کر شہادت کوئی نہ کرے۔ میں نے یہ سنا ہے کہ ابو بکرؓ نے روزہ رکھتا ہوا تھا۔

ترمذی و حرم رضی اللہ عنہ سے کہ بخیر کسی نماز پڑھائی، ہم کو رسول اللہ ﷺ نے اور آپ اپنے سر (سے ہاتھ) کو بچھتے جاتے تھے اور اس سے پانی اترتا تھا غسل بنامارت کے سبب (اسے) وقفہ و نشان میں ہوا تھا۔ (کنز العمال)

۲۹۰: ابویسکر عن رید بن وہب کتب الیہنا عمر ان المرأۃ لا تصوم تطوعا الا باذن زوجها.

ترمذی ابو یزید بن وہب سے کہ عورتیں ہم کو عمر رضی اللہ عنہ نے کہ عورت ہے اور زنت ہے شوہر کے بغیر روزہ نہ رکھے۔

۳۰۰: ابویسکر عن اسی عبید مونی ابن نضر شہدۃ العید مع عمر بن الخطاب فبدأ بالصلوۃ قبل الخطبة وقال ان البیۃ من صوم ہدین الیومین اما یوم الصطر فیوم فطرکم من صیامکم واما یوم الاضحی فکلوا فیہ من نسحکم

ترمذی ابو یزید و عبید مونی ابن نضر سے کہ میں نے عید کی نماز میں عمر ابن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا کہ آپ نے خطبہ سے پہلے نماز پڑھی اور فرمایا کہ نبی ﷺ نے ان دونوں (عید کے) دنوں میں روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے مگر عید الفطر تو تمہارے صوم سے انظار کرنے کا دن ہے۔ اور یہ عید الاضحیٰ سو اس میں (تم کو فطر ہے) اپنی قربانوں سے بچاؤ۔

۳۱۰: ابویسکر عن عروۃ بن الحواریت عمرو بن موفک الناصری و جب حتی بضلعوہا فی الجفان و بقول کلوا مما ہو شہر کان یعظم عن الجاہلیۃ.

ترمذی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ عید الفطر کے روزے کو کھانا میں نے عمر رضی اللہ عنہ کو کہا اور جب میں لوگوں کے ہاتھ پکڑتا تھا کہ وہ روزوں میں رکھیں اور فرماتے تھے کہ کھاؤ اس لئے کہ وہ بڑا جاہلیتہ کی بات ہے۔

۳۲: ابویسکر عن عوفہ بن مشک الاشجعی قال عمر صیام یوم من غیر رمضان و اطعام ما کین یعدن صیام یوم من رمضان قلت ہذا فی الدی الاطر رمضان یغفر و اخر قضاء ۵ حتی جاء رمضان آخر و علیہ السلام.

(۱) ہم نے ان کو حاکم نے روایت میں سنا ہے اور ہم نے جس نے ان کو ہم کو نہیں سنا ہے کہ عید کے روزے کو فطر کے روزوں میں رکھیں اور فرماتے تھے کہ کھاؤ اس لئے کہ وہ بڑا جاہلیتہ کی بات ہے۔

ترجمہ: ابو بکر حنف بن مالک انجلی سے کہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ نے رمضان کے سوا اور دنوں میں روزہ رکھنا اور مسکینوں کو کھانا کھلا دینا رمضان کے روزے کے برابر ہے، (۱) میں نے کہا کہ یہ حکم اس شخص (کے حق) میں ہے جو رمضان کا (روزہ) کسی عذر سے بھٹا کرے اور اس کی قضاء رکھے یہاں تک کہ دوسرا رمضان آجائے اسی مسئلہ پر امام شافعی ہیں۔

(۳۳) مسئل ابن عمر عن صوم عرفة قال: جعلت مع النبي ﷺ فلم يصمه

ومع أبي بكر فلم يصمه ومع عمر فلم يصمه. (الترمذی)

ترجمہ: ابن عمر رضی اللہ عنہ سے عرفہ کے روزہ کے بابت پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ میں نے نبی ﷺ کے ساتھ حج کیا اور آپ نے اس کا روزہ نہیں رکھا اور ابو بکر صدیقؓ کے ساتھ بھی حج کیا انہوں نے روزہ نہیں رکھا اور عمرؓ کے ساتھ بھی حج کیا انہوں نے بھی روزہ نہیں رکھا۔ (ترمذی)

(۳۳) ابو بکر عن عبدالرحمن بن قاسم كان عمر لا يصومه يعني يوم

عاشوراء

ترجمہ: ابو بکر عبدالرحمن بن قاسم سے کہ عمر رضی اللہ عنہ اس کا یعنی عاشوراء کا روزہ نہ رکھتے تھے۔

(۳۵) ابو بکر عن بكرة بن عبد الرحمن بن عمرو ارسل الي عبد الرحمن بن

الحارث ان تسحر او تصبح صائما

ترجمہ: ابو بکر بن عبدالرحمن بن عمرو نے عبدالرحمن بن حارث سے یہ کہلا بھیجا کہ اسے عبدالرحمن آج صوم رکھنا اور صبح کو روزہ دار اٹھنا۔ (۲)

(۳۶) ابو بکر عن قيس عن ابيه عن عمر لا يامس بقضاء رمضان في العشر

يعني عشر ذي الحجة.

ترجمہ: ابو بکر قیس سے وہ اپنے باپ سے وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہ رمضان کی قضاء ذی الحجہ کے (پہلے) عشر (۳) میں رکھنا کچھ ترجیح نہیں۔

(۱) میری قلم ناس میں بن مائیں عذروہ سے حالت پر ہے کا حکم بیان ہوا ہے صفحہ ۱۷۱ پر بعد رمضان کے روزے سے نہ کو لینے چاہئیں اور بے حالت پر ہے کو ہر روز سے کوئی کھانا کھلا دینا چاہئے لیکن اس میں تنبیہ کی ہے۔

(۲) یہ حکم جو اب ظاہر کرنے کے لئے لکھا ہے۔

(۳) ابو بکر بن مائیں اس سے منطقی ہے کیونکہ اس دن روزے کا جائز نہ ہوا غرض حضرت فاروقؓ کے قول سے اس پر کابرت ہو چکا ہے۔

علم الفقہ حصہ چہارم

زکوٰۃ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

المحمد لله المحدثی بعث الیہا ازکی المرسلین بالنبیۃ
المہلۃ الیضا و کتاب مبیین . سیدنا محمد المحدث فی زمر
الاولین فصلی اللہ علیہ و علی آلہ و صحبہ الدین بہم تکامیل
نصاب الدین و رضی عنہم رب العالمین .

جب حق سبحانہ کی نامزد و عنایت سے جو اس بندہ ناچیز پر ہے علم الفقہ کی تیسری جلد فتح
یونحی جس میں صوم کا بیان ہے تو اب میں اس چوتھی جلد کو شروع کرتا ہوں اس میں زکوٰۃ کا
بیان ہوگا اور ذوالفہم اپنے فضل و کرم سے اس جلد کو بھی اپنی مرقعہ کے موافق اتمام و
پہنچائے اور مسلمانوں اس سے بھی ویسا ہی مستمع فرمائے جیسا پہلی تین جلدوں سے مستمع فرمایا
اور مجھے حق تعالیٰ کی برکات پہنچنے کی توفیق دے و یوحسم اللہ عبداً ماعیناً میں اپنے پروردگار
کے احسان کا شکر کس طرح ادا کروں کہ ان نے مجھ جیسے ناقص اور ناچیز کو اس دینی خدمت
کے لئے منتخب فرمایا جس سے آج صد مسلمانوں کو فائدہ پہنچ رہا ہے۔ آمین ہے ...

دار حق را قابلیت شرط نیست

بلکہ شرط قابلیت دار اوست

فلسفہ التوحید اولاً و آخراً زکوٰۃ کے معنی غنت میں طہارت اور برکت اور بڑھنے کے
میں اور امتیاز شریعت میں اپنے مال کی مقدار معین کے اس جز کا جس کو شریعت نے مقرر کر
دیا ہے کسی مستحق کو عیناً جو یہ چونکہ اس نعم سے باقی بلکہ جو باقی ہے اور اس میں حق تعالیٰ
کی طرف سے برکت عنایت ہوتی ہے اور اس کی دل دینا میں بھی ترقی ہوتی ہے اور آخرت میں
اللہ پاک اس کا مال ثن و جہد میں سے بھی زیادہ ثواب عطا فرماتا ہے اس لئے اس کا ہر زکوٰۃ
نصاب۔

زکوٰۃ بھی نماز کی طرح تمام انبیاء کی امتوں پر فرض تھی ہاں اس کی مقدار و درہنہ مال کی تحدید نہیں جس پر زکوٰۃ فرض ہو ضرور اختلاف رہا اور یہ بھی یقینی ہے کہ اسلام میں اس کے متعلق بہت آسان احکام ہیں، وہی امتوں پر دینی آسانی تھی۔

زکوٰۃ کی فضیلت اور اس کی تاکید

زکوٰۃ کی فضیلت اور تاکید کے لئے یہ بات کیا کم ہے کہ قرآن مجید میں بیس جگہ تو ہیں کا ذکر نماز جیسی عظیم الشان عبادت کے ساتھ فرمایا گیا ہے اور بہت جگہ اس کا ذکر علیحدہ بھی ہے اس کے ادا کرنے والوں کو نفع اور بچے وعدوں سے عزت دی گئی ہے اور اس کے نہ کرنے والوں کے لئے عذاب کا بیان ہے کہ عذاب کی خبر دی گئی ہے کہ خدا جانتا ہے ان لوگوں کے دل اس عذاب کے خیالی کرنے سے کانپ اٹھتے ہیں، آفرین ہے ان لوگوں کی مرادانہ ہمت پر جو اس عذاب کے برداشت کرنے کو تیار ہو گئے ہیں۔

زکوٰۃ اسلام کا ایک بڑا رکن ہے اس کی فرضیت قطعاً ہے، مشرکوں کا کافر اور تک اس کا فاسق جہاب میں بطور عمدہ چند آیات و احادیث زکوٰۃ کی تاکید کے متعلق نقل کرتا ہوں آیات (۱) ھدی للمتقین الذین یؤمنون بالغیب ویقیمون الصلوۃ و منان ھم یفتنون۔

(بقرہ ۵)

ترجمہ: (قرآن) ان پر بیڑ کاروں کے لئے ہدایت ہے جو غیب پر ایمان رکھتے ہیں اور نماز پڑھا کرتے ہیں اور جو ہم نے ان کو دیا ہے اس سے ہنری راہ میں خرچ کرتے ہیں یہ آیت قرآن مجید کی ہدایت سے فیضیاب نہ گئے گا انہیں لوگوں سے وندہ کیا گیا جو نماز پڑھتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں۔

(۲) ھدی للمتقین الذین یؤمنون بالغیب ویقیمون الصلوۃ و انوا الزکوۃ و ارکھوا مع الراکین (بقرہ ۵)

ترجمہ: اور ہدایت پڑھا کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور ان کے ساتھ (مل کر جماعت سے) نماز پڑھتے ہیں۔

(۳) والھموا الصلوۃ و اتوا الزکوۃ و ما تقدموا الا انفسکم من خیر تجلدوا

صفاً (۵) (مقررہ)

ترجمہ:- اور نماز پڑھا کرو اور زکوٰۃ دیا کرو اور (یقین کر لو کہ) جو تکلیف تم اپنے لئے (مرنے سے) پہلے کر لو گئے اس (کے ثواب) کو تم اللہ کے یہاں پڑ گئے۔

(۳) لکن البوم من امن بآفة والملکة والسمین وامن المانی علی حبة ذوی القربی والیتیمی والمساکین وابن السبیل والمسلمین وافی الرقاب واقام الصلوة وافی الزکوٰۃ والی قولہ تعالیٰ) اولئک الذین صدقوا واولئک هم المصدقون (مقررہ) ترجمہ:- لیکن بوم شخص ہے جو اللہ پر نور (اس کے) فرشتوں اور پیغمبروں پر ایمان لائے اور اللہ کی محبت پر (اپنے) قرابت والوں اور قریبوں کو اور مسافروں کو اور سوال کرنے والوں کو دل و دست اور خاموش (کئے) زاد کرانے میں (خرچ نہ کرے) اور نماز پڑھے اور زکوٰۃ دے۔ لیکن لوگ ہیں جو سچے (ایماندار ہیں) اور یہی لوگ یہ چیز نگاہ میں دیکھتے ہیں اسی آیت میں سچے ایماندار اور پرہیزگار ہونے کا صبر ان صفات پر مرکب یا نہیں۔

(۵) یا ایہا الذین امنوا اتقوا عذاباً وقلنا کم من قبل ان یاتی یوم لا یمیع فیہ ولا خلل ولا شفاعة (مقررہ)

ترجمہ:- اے ایمان والو! جو تم کو یاد دلاؤ اس سے کہ تم (نماز کی راہ میں) خرچ نہ کرو اس دن مسکنانے سے پہلے جس میں نہ خرید و فروخت ہوگی اور نہ (کسی کی) دوستی اور نہ رش کا م (آئے گی)

(۶) مثل الذین یفقدون اموالہم فی سبیل اللہ کمثل حبة انبتت سبع مائات فی کل سنبلة مائة حبة واللہ یضاعف لمن یشاء (مقررہ)

ترجمہ:- ان لوگوں کے ہاں کا جان جو اللہ کی راہ میں اپنے مائے خرچ کرتے ہیں اس دانے کے شش ہزار سو سونت ہائے نکالے اور ہر دلی میں سو دانے ہوں (یعنی ایک چیز کا ثواب سات سو گنا ہونے لگا) اور اللہ جس کے لئے چاہتا ہے اس سے (بھی) بڑھا دیتا ہے۔

(۷) یا ایہا الذین امنوا اتقوا من علیات ما کسبتم ومما اخر حنا لکم من

لا رضی (مقررہ)

ترجمہ:- اے ایمان والو! اپنی پاک کمائیوں سے اور ان چیز سے جو ہم نے تمہارے لئے رکھ رکھا ہے (جہاں راہ میں) خرچ نہ کرو۔

(۸) ان تلوا الصدقات فتعماہی وان تحفوها وثور ثوبا الفقراء فہو

عبر لکم وبکفر عنکم سیاتکم (بقرہ)

ترجمہ:- اگر تم صدقہ ظاہر کر کے (دو) تودہ (بھی) اچھا ہے اور اگر ان کو چھپا دو، فقیروں کو تودہ تمہارے لئے (زیادہ) مفید ہے اور تمہارے گناہ تم سے دور کرے گا۔

(۹) الذین ینفقون اموالہم باللیل والنهار سرا وعلانیۃ فلہم اجرہم عند

ربہم ولا خوف علیہم ولا ہم یحزون (بقرہ)

ترجمہ:- جو لوگ اپنے مال دن رات کھلے اور چھپے (اللہ کی راہ میں) خرچ کرتے ہیں تو ان کے لئے ان کی مزدوری ان کے پروردگار کے یہاں ہے اور (وہاں) نہ ان پر خوف ہوگا نہ غمگینی۔

(۱۰) والمقیبین الصلوۃ والموتون الزکوۃ والمومنون بالظہر والیرم الاخر

اولئک منوتہم اجرا عظیما (بقرہ)

ترجمہ:- اور نماز پڑھنے والے اور زکوٰۃ دینے والے اور اللہ پر اور قیامت پر ایمان رکھنے والے ہیں لوگ ہیں جن کو ہم بڑا اچھا بدلہ دیں گے۔

(۱۱) یوقال اللہ انی معکم لن انعم الصلوۃ و آتیتم الزکوۃ و آتیتہم برسلی

وعزیر نعموہم و اقروضتم اللہ قرضا حسنا لا کفون عنکم سینا تکم ولا دخلکم جنت تجری من تہا الانہار (مائدہ)

ترجمہ:- اور اللہ نے اہل کتاب سے فرمایا کہ اگر تم نماز پڑھتے رہو اور زکوٰۃ دیتے رہو اور

میرے (سب) پیغمبروں پر ایمان لاؤ اور ان کی عہد کرو اور اللہ کو قرض حسنہ دے دو میں تمہاری ساتھ ہوں اور بے شک میں تمہارے گناہ تم سے دور کروں گا اور ضرور تمہیں ایسے باغوں میں داخل کروں گا جن کے (درختوں کے) پتے نہیں بہہ رہے ہیں۔

(۱۲) ورحمتی ومن یشی فاکتبہا للذین یعنون ویوتون الزکوۃ

والذین ہم بائنا یومنون (اعراف)

ترجمہ:- اور میری رحمت ہر چیز کو شامل ہے جسے غریب میں اس کو ان لوگوں کے لئے مقرر کروں گا جو پرہیزگار ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور وہ لوگ جو ہماری آیتوں پر ایمان لایا کرتے ہیں۔

(۴۳) انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايماناً وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلوة مما رزقاهم ينفقون اولئک هم المؤمنون حقاً لهم اجر جنت عند ربهم ومغفرة ورزق كريم (انفال)

ترجمہ:- مؤمن وہی لوگ ہیں کہ جب (ان کے سامنے) اللہ کا ذکر کیا جائے تو ان کے دل ڈر جائیں اور جب ان کو اللہ کی آیتیں پڑھ کے سنائی جائیں تو ان کا ایمان بڑھ جائے اور وہ اپنے پروردگار کی پوجا سے کٹے ہیں وہ (ایسے) لوگ (ہیں) کہ نماز پڑھتے ہیں اور جو کچھ ہم نے دیا ہے اس سے (ہماری راہ میں) خرچ کرتے ہیں یہی لوگ سچے ایمان دار ہیں انہیں کے لئے ان کے پروردگار کے یہاں (بڑے) اجر ہیں اور بخشش اور ہمہ رزق ہے اس آیت کا حصر بھی دیکھنے کے قابل ہے۔

(۱۳) فان تابوا واقاموا الصلوة واتوا الزکوة فاعلوا سبلہم۔ (توبہ)
ترجمہ:- پھر اگر یہ لوگ توبہ کریں اور نماز پڑھنے لگیں اور زکوٰۃ دیتے گئے تو ان کی راہ (نہ بند کر دیا) ان کو تکلیف نہ ہو بلکہ ان کو (چھوڑ دو۔ معلوم ہوا کہ جو شخص زکوٰۃ نہ دیتا ہو وہ اسلام کی اہل میں نہیں ہے اسی سبب سے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے زکوٰۃ دینے والوں سے جدا کیا۔

(۱۵) فان تابوا واقاموا الصلوة واتوا الزکوة فاعلوا حکم فی الدین (توبہ)
ترجمہ:- پھر اگر یہ لوگ توبہ کریں اور نماز پڑھنے لگیں اور زکوٰۃ دیتے گئے تو دین میں وہ تمہارے بھائی ہیں، معلوم ہوا کہ جو لوگ زکوٰۃ نہیں دیتے وہ نبی بھائی نہیں ہیں اور اس بات پر غور کیجئے کہ کہاں تک پہنچتا ہے۔

(۱۶) ویقیمون الصلوة ویؤتون الزکوة ویطعون اللہ ورسولہ اولئک میر حمہم اللہ۔ (توبہ)

ترجمہ:- اور نماز پڑھتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے ہیں اور یہی لوگ ہیں کہ عنقریب اللہ تعالیٰ ان پر میرا بن کرے گا۔

(۱۷) اخذ من اموالہم صدقة تطہروہم وتزکیہم بها (توبہ)
ترجمہ:- (اے نبی) ان کے مالوں سے تم صدقہ لو جس کے ذریعہ سے تم ان کو

(گناہوں سے) پاک کرو اور ان (کے دلوں کو) صاف کرو۔ معلوم ہوا کہ صدقہ دینا گناہوں کی معافی کا سبب ہے۔

(۱۸) وَاَوْحَيْنَا بِالْمُصَلَّةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتَ حَيًّا (مریم)

ترجمہ:- اور حضرت مسیح علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ نے مجھے نماز اور زکوٰۃ کا حکم دیا ہے جب تک کہ میں زندہ ہوں۔ معلوم ہوا کہ زکوٰۃ صرف شریعت اسلامیہ کے ساتھ خاص نہیں بلکہ تمام پیغمبروں کو اسی کا حکم دیا گیا ہے، اللہ نے لکھا ہے کہ انبیاء علیہم السلام (۱) پر زکوٰۃ فرض نہیں حضرت مسیح علیہ السلام کو تکمیل دینے سے یہ مقصود ہے کہ وہ اپنی امت کو اس کی تعلیم کریں۔

(۱۹) اَوْ كَانَ يَأْمُرُاهُ بِالْمُصَلَّةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عَنْدَهُ رِبْعُ مَرَضِيَا

(مریم)

ترجمہ:- اور (حضرت اسمعیل علیہ السلام) اپنے کنبے کو نماز (پڑھنے) اور زکوٰۃ (دینے) کا حکم دیا کرتے تھے اور وہ اپنے پروردگار کے نزدیک پسندیدہ تھے، وہ کنبے زکوٰۃ کی تعلیم کو اللہ پاک نے ایک اولوالعزم پیغمبر کی تعریف میں ذکر فرمایا۔

(۲۰) وَاَوْحَيْنَا لَهُمُ فَعْلَ الْخَيْرَاتِ وَاقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَكَانُوا

لَنَا عَابِدِينَ (انبیاء)

ترجمہ:- اور ہم نے ان کی طرف نیکیوں کے کرنے اور نماز پڑھنے اور زکوٰۃ دینے کا حکم بھیجا اور وہ ہمارے عبادت گزار تھے۔

(۲۱) قَدْ فَتَحَ الْفَلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ

لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ (مومنون)

(۱) اللہ نے پیغمبروں کو فرض کیا کہ زکوٰۃ کی فرض گناہوں سے پاک ہو، ہے کہ انبیاء میں سے گناہوں سے پاک ہوتے ہیں مگر یہ جو درست نہیں معلوم ہوتا اس لئے کہ زکوٰۃ حق مال ہے خواہ سنا حب مال مگر ہوں سے پاک ہر ایک مال ہو جس کی جو میری چیز خاص میں آتی ہے یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اللہ پاک کے پیروں اور کال بندے ہوتے ہیں ان کا مال بالکل دیا سنی ہوتا ہے جیسا کہ حق (قلام) کا کوئی چیز اس کی ملک نہیں ہوتی اس کے ہاتھ میں ما ہے ہوتا مال کے سبب اس کے مال کا ہوتا ہے جیسا کہ انبیاء علیہم السلام کسی چیز کے مالک نہیں ہوتے جو کہ ان کے ہاتھ میں آ جاتے وہ سب اللہ کا ہے جس جیب وہ کسی مال کے مالک نہیں ہوتے زکوٰۃ کسی چیز کی نہیں، کسی جیب ہے کہ ان کے مال میں اور اللہ جی نہیں کسی مال کی طرف سے کسی جیب سے جس مال کے مالک ہے کہ جس شخص معاشرا الانبیاء لا یورثون مائتہ مائتہ مائتہ یعنی ہم زکوٰۃ انبیاء کسی کو اپنا وارث نہیں بناتے جو کہ ہم پیغمبر ہر صدقہ ہے اس جیب سے حضرت علیؓ کے مال خیرہ کے سے آپ کی ازواج اور عات کو حصہ نہیں دیا گیا۔ ۱۷۔

ترجمہ:- بے شک کامیاب ہوں مگر وہ ایماندار جو اپنی نماز میں خشوع کرتے ہیں اور جو زکوٰۃ (ادا) کرنے والے ہیں۔

(۲۲) قُلْ لِّلْعِبَادِیَ الَّذِیْنَ آمَنُوا یَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ وَیَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِیَةً مِّنْ قَبْلِ اَنْ یَّاتِیَ یَوْمٌ لَا یَبِیْعُ فِیْهِ وَلَا یُخَالِلُ (وعدہ)

ترجمہ:- (اے نبی) میرے ان بندوں سے جو ایمان لائے ہیں کہ وہ کہ نماز پڑھا کریں اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے کچھ (ہماری راہ میں) چھپے اور کھلے خرچ کیا کریں اس دن (یعنی قیامت کے آنے سے پہلے جس میں نہ خرید نہ فروخت ہوگی اور نہ لوگوں کی دوستی (کامیاب ہوگی)

(۲۳) لَّا تَجَالِیْ لَّا تَلْهٰیہُمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَیْعٌ عَنِ ذِکْرِ اللّٰهِ وَاقَامِ الصَّلٰوةَ وَارْزُقْہِمْ

الزکوٰۃ یُحَافِیْوْنَ یَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِیْہِ الْقُلُوْبُ وَلَا بَصَآرَ (نور)
ترجمہ:- ایسے مرد کہ ان کو کوئی تجارت اور کوئی بیع اللہ کی یاد سے اور نماز پڑھنے سے اور زکوٰۃ دینے سے غافل نہیں کرتی وہ اس دن (یعنی قیامت) سے ڈرتے ہیں جن میں (خوف کے بارے لوگوں کے) دل اور آنکھیں اٹھ جائیں۔

(۲۴) یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ مِمَّا آتٰہُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِہٖ وَہُوْ خَیْرٌ لِّہُمْ لِّیَلِیْ ہِمْ سَیَطُوْفُوْنَ مَا یُخْلُوْنَہِ یَوْمَ الْقِیَمَةِ (ال عمران)

ترجمہ:- اور جو لوگ اللہ کی دے ہوئے مال میں بخل کرتے ہیں وہ یہ سمجھیں کہ بخل ان کے لئے مفید ہے بلکہ (یقین کر لیں کہ) وہ ان کے لئے برے ہے، عقریب قیامت کے دن جس چیز کے ساتھ انہوں نے بخل کیا ہے اس کا طوق انہیں پہنایا جائے گا اس آیت کی توضیح حدیث سے ہوگی۔

(۲۵) یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ یُکْفِرُوْنَ الذَّنْبُ وَالْفُسْطٰۃُ لَا یَنْفَعُوْنَہَا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ فَبَشِّرْہُمْ بِعَذَابِ الْیَمِّ یَوْمَ یُحْمَى عَلَیْہَا فِیْ نَارِ جَهَنَّمَ فَتُکْوٰی بِہَا جِبَاہُمْ

وَجَنُوْہُمْ وَظُہُوْرُہُمْ ہٰذَا مَا کُتِبَ لَکُمْ لَا تَنْفَعُکُمْ فِذْوُکُمْ اَمَّا کُتِبَ لَکُمْ نٰکِرُوْنَ
ترجمہ:- اور جو لوگ سوا اور چاندی جمع کرتے ہیں اور اس کو اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے تو (اے نبی) تم ان کو ایک دردناک عذاب کی خوشخبری دے دو جس دن کہ وہ (سونا چاندی) دوزخ کی آگ میں گرم کیا جائے گا پھر اس سے ان (بہ نصیبوں) کی پیشینیاں اور ان

کے پہلو اور لٹ کی پٹھیں داڑی جائیں گی (اور ان سے کہا جائے گا) کہ یہ وہی (سونا چاندی) جس کو تم نے اپنے لئے جمع کیا تھا پس (اب) جو تم نے جمع کیا تھا اس (کے مزے) کو چکھو۔ اللہ اکبر کسی سخت و عید ہے کہ سننے سے دل کانپتا ہے، اسے مہربان پروردگار اپنے فضل و کرم کی طرف نظر فرما اور اس ناقابل برداشت عذاب سے اپنے برگزیدہ نبی کی مرحوم امت کو بچانے ان آیات کے دیکھنے کے بعد ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ زکوٰۃ کی کس قدر تاکید اللہ پاک کو منظور ہے نماز اور زکوٰۃ کے سوا کسی عبادت کا اس قدر ذکر قرآن مجید میں نہیں ہے کہ اس کے مسائل روزہ کی طرح بیان نہیں فرمائے گئے، یہ نہ خیال کرنا چاہئے کہ جس قدر آیتوں میں زکوٰۃ کا ذکر ہے ہم نے وہ سب یہاں لکھ دی ہیں بلکہ ابھی بہت سی آیتیں باقی ہیں جن کو ہم نے طول کے سبب سے نہیں ذکر کیا اب ذرا ایک سرسری نظر سے احادیث کو بھی دیکھئے۔

احادیث (۱) نبی ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ اگر میرے پاس احد پھاڑ کے برابر سونا ہو تو مجھ کو بھی اچھا معلوم ہوگا کہ تین دن بھی نہ گزرنے پائیں کہ وہ سب خرچ ہو جائے اور میرے پاس کچھ بھی نہ رہ جائے (صحیح بخاری)

(۲) ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہر صبح کو وہ فرشتے آسمان سے اترتے ہیں ایک یہ دعا کرتے ہیں کہ اے اللہ نبی کو اس کے دل کا بدل عطا فرما، دوسرا دعا کرتا ہے کہ اے اللہ نبی کو ہلاکت نصیب کر (بخاری و مسلم)

(۳) ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا نبی اللہ سے قریب ہے، جنت سے بھی قریب ہے، لوگوں سے بھی قریب ہے اور دوزخ سے بعید ہے اور نبی اللہ سے بھی بعید ہے، جنت سے بھی بعید ہے، لوگوں سے بھی بعید ہے اور دوزخ سے قریب ہے اور بے شک نبی جاہل نبیل کا بد سے اللہ کو زیادہ پسند ہے۔ (ترمذی)

صحیح مسلم الدین شیرازی نے اسی حدیث کی طرف اشارہ کر کے فرمایا ہے

نبیل اور مجود زائد بحرو
بہشتی ہاں شد بکلم خیر

(۴) ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ نبی ﷺ کے حضور میں حاضر ہوا آپ کہہ کر مہرے سارے میں بیٹھے ہوئے تھے مجھ کو دیکھ کر فرمانے لگے کہ پروردگار کعبہ کی قسم! وہی لوگ تمھارا پالنے والے ہیں، میں نے پوچھا کہ وہ کون لوگ ہیں؟ ارشاد ہوا کہ جن کے پاس

مال زیادہ ہو۔ گھر ہاں جو اس مال کو آٹے سے پیچھے سے اور داہنے سے اور بائیں سے اللہ کی راہ میں خرچ کریں۔ اور ایسے کم لوگ ہیں۔ (صحیح بخاری)

(۵) نبی ﷺ نے فرمایا کہ جس کو اللہ مال دے اور وہ اس کی زکوٰۃ نہ ادا کرے تو اس کا مال قیامت کے دن اس کے لئے سانپ کی شکل میں ظاہر کیا جائے گا اور اس کے دونوں جیزوں کو اپنے منہ میں لے لے گا یعنی اس کو کانے گا اور کہے گا کہ میں حیرانی ہوں۔ پھر آپ نے اس آیت کی تلاوت فرمائی وَلَا یَحْسِنُ الذِّینَ یُخْلَوْنَ۔ (صحیح بخاری)

(۶) ایک مرتبہ نبی ﷺ نے دو عورتوں کے ہاتھ میں سونے کے کنگن دیکھے تو ان سے پوچھا کہ ان کی زکوٰۃ دیتی ہو یا نہیں انہوں نے عرض کیا کہ نہیں جب آپ نے فرمایا کہ کیا تم کو یہ منظور ہے کہ اس کے بدن میں تم کو آگ کے کنگن پہنانے جائیں انہوں نے عرض کر کے کہ نہیں۔ آپ نے فرمایا اس کی زکوٰۃ دیا کرو۔ (ترمذی)

(۷) نبی ﷺ نے ایک دن اپنے اصحاب سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص سہری کو اپنی گردن پر لادے دے قیامت میں میرے پاس نہ آئے اور مجھے پکارے یعنی مجھ سے ہٹ جاوے اور میں اس سے کہہ دو کہ میں تیرے لئے کچھ نہیں کر سکتا میں نے تو تم لوگوں کو احکام انسانی سنائے تھے اور کوئی شخص امانت کو اپنی گردن پر لادے ہوئے میرے پاس نہ آئے اور مجھے پکارے اور میں کہہ دو کہ میں تیرے لئے کچھ نہیں کر سکتا میں تیغ سرچکا۔ (صحیح بخاری)

اور اس حدیث کو دیکھئے زکوٰۃ نہ دینے والے کو کیسے سخت عذاب کی خبر دی گئی ہے کہ وہ سہری اور دانت جن کی زکوٰۃ نہیں دی گئی اس کی گردن پر سوار ہوں گے سب سے زیادہ مصیبت یہ ہے کہ نبی ﷺ اس کی شفاعت سے انکار فرماتے ہیں، اب سمجھئے زکوٰۃ نہ دینے والوں کا کھل ٹھکانہ ہے۔

(۸) حضرت ابو ہریرہؓ نبی ﷺ سے مروی ہیں کہ جو شخص پاک کھائی سے ایک خرے کے برابر بھی صدقہ کرے تو اللہ خود اس کو اپنے ہاتھ میں لے کر اس کے ثواب کو بڑھاتا ہے جیسے تم اپنے پاتے ہوئے سانپ کی پرورش کرتے ہو یہاں تک کہ وہ ڈاب ایک پہاڑ کے برابر ہو جاتا ہے۔ (صحیح بخاری)

(۹) قیامت کے دن جو سات آدمی اللہ کے سامنے میں ہوں گے ان میں نبی ﷺ نے اس شخص کو بھی بیان فرمایا ہے جو اب چھپا کے صدقہ دے کہ اس کے دوسرے ہاتھ کو بھی خبر نہ ہو۔ (صحیح بخاری)

(بخاری)

(۱۰) ایک مرتبہ نبی ﷺ کی ازواج نے آپ سے پوچھا کہ ہم میں سب سے پہلے آپ سے کون ملے گا اور شادی ہوا کہ جس کا ہاتھ تم سب میں بڑا ہو گا انہوں نے اس کا طابری مطلب سمجھ کر ایک لکڑی سے سب کے ہاتھ پے تو ام المؤمنین سیدہؓ کا ہاتھ سب میں بڑا نکلا مگر جب سب سے پہلے ام المؤمنین زینبؓ کا انتقال ہوا تو معلوم ہوا کہ ہاتھ کے بڑے ہونے سے حادثہ مراد تھی اور ام المؤمنین زینبؓ سب سے زیادہ خیرہ تھیں۔ (صحیح مسلم)

اس حدیث کو دیکھتے صدقہ دینے کی تہنی غلطیت اس سے لگتی ہے کیا کسی ایماندار کے نزدیک اس سے بڑھ کر کوئی اور نعمت ہو سکتی ہے کہ مرنے کے بعد نبی ﷺ کا قرب اس کو نصیب ہو جا تا ہو۔ یہ نعمت ہے جس کے سامنے جنت بھی کوئی چیز نہیں۔

(۱۱) عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اے لوگو! آگ سے بچو اگر چہ وہ آگ کا ایک ٹکڑا ہی رہے کہ کسی (صحیح بخاری)

معلوم ہوا کہ صدقہ دینا چاہئے۔ کتنی ہی کم چیز ہو روزِ خ سے نجات کا سبب ہو گا ہے ایک حدیث میں وارد ہوا ہے کہ صدقہ بڑا کر اور کتاب اور ہر مرض کو اس سے شفا ہوتی ہے۔

(۱۲) نبی ﷺ کے حضور میں جب کوئی شخص کچھ مال صدقہ ایسے کے لئے لاتا تو آپ بہت خوش ہوتے تھے اور اس کے لئے رحمت کی دعا فرماتے تھے چنانچہ ابو اوفی رضی اللہ عنہ جب اپنا صدقہ لائے تو آپ نے ان الفاظ سے دعا فرمائی اللھم صل علی آل ابی اوفی اے اللہ رحمت نازل فرما ابی اوفی کے خاندان پر۔ (صحیح بخاری)

یہاں تک قرنی ﷺ کے مقدس اقوال تھے اگر آپ کے حالات سعادت ذکر کئے جائیں۔ اور صرف انہیں پر اکتفا کی جائے جو نہایت صحیح طریقوں سے مروی ہیں تب بھی ایک ضخیم دفتر کی ضرورت ہے۔

(۱۳) ایک مرتبہ نبی ﷺ نے عصر کی نماز پڑھی اور بعد اس کے بہت جلد آپ اٹھ کھڑے ہوئے اور مکان میں تشریف لے گئے اور تھوڑی دیر کے بعد ہر تشریف لائے صحابہؓ نے اس خلاف عادت واقعہ کا جب پوچھا تو ارشاد ہوا کہ سونے کا ایک ٹکڑا گھر میں رہ گیا تھا مجھے اطمینان معلوم ہوا کہ رات کو گھر میں رہے تو میں اس کو تقسیم کر آیا۔ (صحیح بخاری)

(۱۴) ایک مرتبہ مرض وفات میں نبی ﷺ کے چہرہ سرت وینہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا

کے پاس تھے تو آپ نے حکم دیا کہ ان کو تقسیم کر دو حضرت ام المومنین فرماتی ہیں کہ مجھے آنحضرت ﷺ کی بیماری کے سبب سے کچھ خیال نہ رہا آپ نے پھر مجھ سے پوچھا کہ وہ دیندار کیا ہوئے۔ میں نے عرض کیا کہ آپ کی بیماری کے سبب سے مجھ کو خیال نہیں رہا جب آپ نے ان کو اپنے ہاتھ میں رکھ کر فرمایا کہ اللہ کے نبی کا خیال ہے کہ اللہ سے اس حال میں ملاقات کرے کہ پاس کے پاس نہ ہو۔ (مسند امام احمد)

اب صحابہ کے حالات سنئے کہ انہیں زکوٰۃ کے معاملات میں کیسی سرگرمی ہوتی تھی اور صدقہ دینے پر کیسے حریص اور لگادار ہوتے تھے اور کیوں نہ نہتے نبی ﷺ کی صحبت کا اثر کہاں جاسکتا ہے۔ آثار صحابہ نہ سب سے بڑا افتخار زکوٰۃ کے متعلق جو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں بلکہ خیف ہوتے ہی ہوا یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد کچھ لوگ زکوٰۃ کے نہ نہتے ہو گئے اور یہ کہنے لگے کہ زکوٰۃ صرف نبی کی زندگی میں فرض تھی آپ کے بعد اس کی فرضیت نہیں رہی۔ صحابہ نے ان لوگوں کو سخت سمجھا اور ان سے اسی طرح جہاد کیا جیسے مرتدوں سے کیا جاتا ہے چنانچہ صحیح بخاری میں مروی ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق خلیفہ ہوئے اور عرب کے بعض لوگ مرتد ہو گئے اور حضرت صدیق نے ان سے جہاد کا امداد کیا تو حضرت فاروق نے ان سے عرض کیا کہ آپ ان سے کیوں جہاد کرتے ہیں۔

نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب کوئی لا الہ الا اللہ کہے تو اس کا جان و مال میری طرف سے مامون ہو جاتا ہے، حضرت صدیق نے جواب دیا کہ خدا کی قسم کہ جس نے تمہارے زکوٰۃ میں فرق سمجھا اس سے میں ضرور لڑوں گا خدا کی قسم اگر وہ اونٹ کا چھوٹا بچہ بھی نبی ﷺ کے سامنے دیتے تھے اور مجھ کو نہ دیں گے تو میں ان سے ضرور جہاد کروں گا۔ حضرت فاروق فرماتے ہیں کہ میں کچھ گنہگار اللہ نے ابو بکر کے دل میں یہ بات ڈالی ہے۔ میں سمجھ کو یقین ہو گیا کہ یہ حق ہے۔

صحابہ میں بعض لوگ ایسے تھے کہ جو حاجت سے زائد ایک پیسہ کا بھی رکھنا حرام سمجھتے تھے۔ اور جو شخص ایسا کرے اس کے لئے وہی عذاب بیان کرتے تھے جو السبین، بککرون، الایمہ۔ میں مذکور ہے، حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کا ذکر اس مقام پر خاص طور سے کیا جاتا ہے ان کو اس مسئلہ میں سخت خلوص تھا تمام لوگ ان کے مخالف ہو گئے اسی کے سبب سے ان کو اپنا پیارا وطن مدینہ چھوڑنا پڑا۔ مگر اس مسئلے سے نہ پھرے اخیر وقت تک یہی کہتے رہے کہ زائد از حاجت جو ایک پیسہ بھی رکھے گا وہ اسی سخت عذاب کا مستحق ہے اور صحابہ کی عموماً یہ عادت تھی کہ جس مسئلے کو نبی ﷺ سے اخذ کرتے تھے گو اس کے اخذ کرنے میں اسے غلطی ہوئی اوگر پھر اس سے رجوع نہ

کرتے تھے صحیح بخاری میں ہے کہ زید بن وہب کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ میرا گزر مقام ہرہ میں ہوا تو مجھے کو ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ ملے میں نے ان سے پوچھا کہ آپ یہاں کیسے رہتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ میں شام میں تھا مجھ سے اور معاویہؓ سے اس آیت کی تفسیر میں اختلاف ہوا۔ والذین یظنون ان اللہ حب ولفظہ معاویہؓ کہتے تھے کہ یہ آیت اللہ اکبر کے حق میں ہے میں کہتا تھا نہیں ان کے انکار سے سب کے حق میں پہلے انہوں نے حضرت عثمانؓ نے حضرت عثمانؓ کو میری شکایت لکھ بھیجی۔ حضرت عثمانؓ نے مجھ کو دینے میں بلا لیا دینے والوں نے میرے پاس سخت ہجوم کیا کہ گویا اس سے پہلے انہوں نے مجھے دیکھا ہی نہیں تھا۔ میں نے حضرت عثمانؓ سے یہ کیفیت بیان کی انہوں نے کہا اگر تم چاہو تو یہ سے باہر کسی اور قریب کے مقام میں جا کر رہا ہی موجب سے میں یہاں پر ہوں۔ حضرت ابو ذرؓ کی یہ بھی عادت تھی کہ جہاں لوگوں کا مجمع دیکھتے تو زکوٰۃ کا وعظ ضرور کہتے۔

صحابہ کی تو یہ کیفیت تھی کہ جن کے پاس کچھ بھی نہ ہوتا تھا تو وہ صرف صدقہ دینے کے لئے حردوری کرتے تھے، بوجہ لاوتے تھے صحیح بخاری میں ابو سعید انصاریؓ سے روایت ہے کہ جب صدقہ کی آیت اتری تو ہم بازار جا کر حردوری کرتے تھے اور بوجھاٹھاٹے تھے جو کچھ ہم کو مل جاتا اس کو صدقہ میں دیتے تھے، انھذا کبریاں حرم کو دیکھنے، کھانے کو میسر نہ تھا مگر صدقہ کے فضائل سن کر ان سے نہ رہا گیا خاص صدقہ کے لئے حردوری کرتے تھے ایک مرتبہ نبی ﷺ نے صحابہ کو صدقہ دینے کا حکم دیا، حضرت فاروقؓ گمراہے ہیں کہ اس وقت اتفاق سے میرے پاس مال تھا میں اپنا نصف مال لے آیا اور اپنے دل میں کہا کہ اگر کبھی ابو بکرؓ سے سبقت لے جاؤں گا تو وہ آج ہی کا دن ہوگا جب میں اپنا مال لایا تو نبی ﷺ نے پوچھا کہ تم نے اپنے گھر والوں کے لئے کس قدر چھوڑ دیا؟ میں نے عرض کیا کہ اسی قدر، اور ابو بکرؓ کو پناہ کل مال لے آئے ان سے بھی نبی ﷺ نے وہی پوچھا، انہوں نے عرض کیا کہ میں نے اپنے گھر والوں کے لئے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو چھوڑ دیا ہے جب میں نے کہا کہ میں ابو بکرؓ پر بھی سبقت نہ لے جا سکوں گا۔ (ترمذی)

غرض کہ اسی قسم کے اور بھی بہت سے واقعات ہیں جن سے صاف ظاہر ہے کہ صحابہؓ کو جس مہرگرمی اور دلدادگی زکوٰۃ کے متعلق تھی اس کی نظیر ملنا دشوار ہے۔

زکوٰۃ کے فضائل میں گو بظاہر ہم نے کچھ زیادہ بیان کیا۔ مگر حقیقت اس کی جس قدر تاکید اور تفصیلات شریعت اسلامیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں بیان فرمائی گئی ہے اس کا ایک شریعہ بیان نہیں ہوا، لیکن میں امید رکھتا ہوں کہ جس کے دل میں ایک ذرہ برابر بھی ایمان ہے اور وہ یہ

کہنا ہے کہ ایک دن مجھ کو خداوند عز و جل نے حضور میں جانا ہے وہ ان قدر قلیل تا کیدوں کے دیکھنے کے بعد بھی اس امر کی جرأت نہیں کر سکتا کہ اداے زکوٰۃ میں ذرا بھی کوتاہی کرے، کیا کسی میں ایسی طاقت ہے کہ ان خداؤں کی برواست کر لے جو زکوٰۃ دینے والوں کے لئے حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں ذکر فرمائے ہیں۔

مقدمہ

جس میں ان اصطلاحی الفاظ کا بیان ہوگا جو زکوٰۃ کے مسائل میں مستعمل ہوئے ہیں۔
نصاب۔ مال کی وہ خاص مقدار ہے جس پر شریعت نے زکوٰۃ فرض کی مثلاً اونٹ کے لئے پانچ اور بکریں وغیرہ کا عدد اور بکری کے لئے چالیس اور ایک سو اکیس وغیرہ کا عدد اور چاندی کے لئے دو سو درہم اور سونے کے لئے بیس مثقال۔

سائند۔ وہ جانور جن میں یہ تین باتیں پائی جائیں (۱) سال کے اکثر حصہ میں اپنے منہ سے چر کے اکتفا کرتے ہوں اور گھر میں ان کو کچھ نہ دیا جاتا ہو اور نصف سال اپنے منہ سے چر کے رہتے ہوں اور نصف سال ان کو گھر میں کھلایا جاتا ہو تو پھر وہ سائند نہیں ہیں، یعنی طرح اگر گھاس ان کے لئے گھر میں نہ لگائی جاتی ہو خواہ وہ بہ قیمت یا بے قیمت تو پھر وہ سائند نہیں ہیں (۲) جو گھاس وہ چرتے ہوں اس کے چرنے کی کسی طرف سے ممانعت نہ ہو۔ اگر کسی کی سطح کی ہوئی ہو اور نماز گھاس ان کو چرائی جائے تب بھی وہ سائند نہ ہوں گے (۳) اور دودھ کی غرض سے یا نسل کے زیادہ ہونے کے لئے رکھے گئے ہوں، اگر دودھ اور نسل کی غرض سے نہ رکھے گئے ہوں بلکہ گوشت کھانے کے لئے یا سواری کے لئے تو پھر وہ سائند نہ کہلائیں گے۔

ضرورت اصل یہ: وہ ضرورت جو جان یا آبرو سے متعلق ہو یعنی اس کے پورا نہ ہونے سے جان یا آبرو کا خوف ہو مثلاً کھانا، پینا، پکڑے، رہنے کا مکان، پیشہ رکواس کے پیشہ کے اوزار وغیرہ۔
درم: (۱) زکوٰۃ کے مسائل میں جب بولا جاتا ہے تو اس سے دو اشہ اور ڈیڑھ ذی ہرلو ہوتی

(۱) بی بی حضرت صدیق کے زمانے میں درم غلبہ اوزان کے ہوتے تھے حضرت ذوقی رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں جب کہ درم کے نصف ہونے سے دو گنا بکریاں ہوتی تھیں ان سے اس زمانہ کے لوگوں کے لئے ہر ذی کا ایک ایک درم کے لئے گواہ اور ان کے نمونہ درم پر نمونہ ہر ذی کے خانے بعد اسی کے ذی کیا گیا تو معلوم ہوا کہ ہر درم چودہ اشہ کا ہے کسی ایسی مقدار کا جس کا درم عرب میں بھی درم مانا جاتا تھا اب سے تمام شرعی فرائض میں زکوٰۃ اور سرقت وغیرہ کے ادا کرنے کے یہاں درم کا وہی وزن تھا گیا بلکہ انی انکر بارہ اشہ وغیرہ۔

ہے۔ اور ایک ماشہ آنحضرتی کا ہوتا ہے اور ایک دینی چار جوئی ہوتی ہے جس کا قیافہ درج ذیل ایک سترہ جو ہونے اور سترہ جیسے سترہ دینی۔

مشقال :- تین ماشے اور ایک دینی کا ہوتا ہے اس لئے کہ مشقال جس قیراط کا ہوتا ہے اور ایک قیراط پانچ جو کا ہوتا ہے جس ایک مشقال جس سو جو ہوئے اور سو جو کی (بمساب) چار (جوئی دینی چھوٹیں) چھوٹیں ہوئیں اور چھوٹیں دینی کے (بمساب آنحضرتی ماشہ) تین ماشے ایک دینی ہوتی۔

صاع :- ۱۰۰ انگریزی میسر کے حساب سے جو کلو اربعی روپیہ کا ہوتا ہے سوادو سیر نو تول سات ماشہ کا ہوتا ہے یا یوں کہا جائے کہ پانچ ماشہ کمر دو سیر ڈیڑھ پاؤ ہوتا ہے غرض کہ پانچ ماشہ کی کوئی کمی نہیں ایک صاع کو دو سیر ڈیڑھ پاؤ سمجھنا چاہئے کیونکہ حسب تصریح محققین ایک صاع قیافہ ہزار چالیس درہم کا ہوتا ہے اور ہزار سوادو ماشہ ڈیڑھ دینی کا۔ جس صاع میں دو ہزار دو سو پچھتر ماشے ہوئے اور ان ماشوں کے ایک سو نو اسی تولے سات ماشے ہوئے اور ان تولوں کے بمساب اسی تولہ دینی سیر دو سیر ایک پاؤ نو تولے سات ماشے ہوئے۔

زکوٰۃ کے واجب ہونے کی شرطیں

(۱) مسلمان :- ہونا، کافر پر زکوٰۃ فرض نہیں۔

(۲) بالغ ہونا :- بالغ پر زکوٰۃ فرض نہیں تا بالغ کے ملک میں چاہے جس قدر مال آجائے، مگر اس پر نہ اس کے دلی پر کسی پر بھی زکوٰۃ فرض نہیں۔

(۳) عاقل ہونا :- جنوں پر زکوٰۃ فرض نہیں، نہ اس شخص پر جس سے دماغ میں کوئی مرض پیدا ہو گیا۔ اور اس وجہ سے اس کی عقل میں فتور آ گیا ہو، اس قدر تفصیل ہے کہ جنوں غیر (۲) اصلی اور یہ نقصان عقل اگر پورے سال بھر رہے کہ تو زکوٰۃ فرض نہ ہوگی اور اگر یہ پورے سال

(۱) طہر بلعد کی پہلی جگہ کے صفحہ ۳۸۷ کے ملاحظہ ہو، اور ایک دینی نصف ہے مگر وہ بھی نہیں بھی منہ اللہ ہو گیا ہے۔

(۲) صاع کا وزن جو پہلے لکھا گیا عراقی صاع کا ہے جو نصف کے بیان معجز ہے، یہ صاع صاحب دین اور دوسرے محققین متفق ہیں ہوتی ہے۔ مگر حسب شریعت انکار نے صاع کے حساب میں اختلاف کیا ہے مگر وہ اکثر اہل حق کے نزدیک مقبول نہیں اس لئے احتیاطاً کسی کی کوئی امام شافعی کے نزدیک چوری صاع کا اعتبار ہے وہ مگر چوری سیر نہ ہونے پر ایک پیمانہ ہے ۱۲۰ ہے۔

(۳) جنوں اگر بالغ ہونے سے پہلے داخل ہوا ہو تو پہلی ہے روز میرا سی ۱۲۔

بھرنہ رہے تو لغو سمجھا جائے گا اور زکوٰۃ فرض ہوگی البتہ اگر جنون اصلی ہے تو اس کا ہر حال میں اعتبار ہوگا، سال بھر نہ رہے تب بھی زکوٰۃ فرض نہ ہوگی۔ مثلاً کسی کو سال میں دو ایک مرتبہ جنون ہو جائے تو اس سال کی زکوٰۃ اس پر فرض نہ ہوگی بلکہ جس وقت سے اس کا جنون زائل ہوا ہے اسی وقت سے اس کے سال کی ابتدا سمجھی جائے گی۔ (روائع نہ وغیرہ)

(۳) زکوٰۃ کی فرضیت سے واقف ہو گیا اور اسلام میں ہونا، جو شخص زکوٰۃ کی فرضیت سے واقف ہو اور دلائل اسلام میں بھی نہ رہتا ہو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں۔

(۵) آزاد ہونا یا مومن پر مومن کا کتب (۱) یا مومن (۲) ہو زکوٰۃ فرض نہیں۔

(۶) ایسی چیز کے نصاب کا ناک ہونا جو ایک سال تک قائم رہتی ہو، جو چیز ایک سال تک قائم نہ رہتی ہو جیسے کڑی، کھیر، خرپوز، ہتر، ہوز اور باقی تر کا دیاں وغیرہ ان پر زکوٰۃ فرض نہیں۔

(۷) اس مال پر ایک سال کا مل کا گزر جانا بغیر ایک سال کے گزرے ہوئے زکوٰۃ فرض نہیں۔

(۸) سال کے شروع اور آخر میں نصاب کا پورا ہونا چاہئے سال کے درمیان میں کہ ہو جائے یا اگر سال کے شروع یا آخر میں نصاب کم ہو جائے تو پھر زکوٰۃ فرض نہ ہوگی۔

(۹) اس مال کا ایسے قرض سے محفوظ ہونا جس کا مطالبہ بندوں کی طرف سے ہو سکتا ہے خواہ اللہ جل شانہ کا فرض ہو جیسے زکوٰۃ عشر خراج وغیرہ کہ حق اللہ تو ہیں مگر ان کا مطالبہ انہما وقت کی طرف سے ہو سکتا ہے یا وہ قرض بندوں کا ہو زوجہ کا مہر بھی اسی قرض میں داخل ہے اگرچہ مہر جل ہو، جو مال اس قسم کے قرض میں مستغرق ہو یا اس قدر قرض ہو کہ اس کے ادائے کرنے کے بعد نصاب پورا نہ رہے تو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں، ہاں اگر ایسا قرض ہو کہ جس کا مطالبہ بندوں کی طرف سے نہیں ہو سکتا مثلاً کسی پر کفارہ واجب ہو یا حج تو اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی، سال کے درمیان میں اگر قرض ہو جائے تو سمجھا جائے گا کہ وہ مال فنا ہو گیا یہاں تک کہ اگر قرض خواہ اس قرض کو محاف کر دے تب بھی زکوٰۃ دینا پڑے گی۔ بلکہ جس وقت اس نے محاف کیا ہے اس وقت سے اس مال کے سال کی ابتدا سمجھی جائے گی، اگر کسی کے پاس کسی قسم کے مالوں کا نصاب ہو اور اس پر قرض ہو تو اس کو چاہئے کہ قرض کو ایسی چیز کی طرف رائج کرے جس کی زکوٰۃ کم ہو اور اس کی زکوٰۃ

(۱) کتابت و نظام ہے جس کو اس کے آدھے اس شرط پر آزاد کر دیا ہو کہ اس قدر رہے کہ اس کو سے جب تک وہ اس قدر رہے کہ اس کو سے قدام رہتا ہو بعد سے دینے کے آزاد ہو جاتا ہے۔

(۲) مومن کا نام جس کو اس کے آدھے نے چاہنے کی ہو کہ وہ کئی رہے اور اپنے کا کلا کر دے۔

نہ دے مثلاً کسی کے پاس چاندی کا ایک نصاب ہو اور مہری کا بھی ایک ہو تو اس کو چاہئے کہ فرض کو چاندی کے نصاب کی طرف راجع کرے کیونکہ چاندی کے ایک نصاب کی زکوٰۃ بہ سبب اس کے کہ چاندی کے ایک نصاب کی زکوٰۃ ہے مہری کے ایک نصاب کی زکوٰۃ سے بہت کم ہوتی ہے ہاں اگر وہ فرض اس قدر زیادہ ہو کہ ایک چیز کا نصاب اس لئے کافی نہ ہو تو پھر جتنے نصابوں میں اس کی ادائیگی ممکن ہو اسی قدر نصابوں کی طرف راجع کیا جائے گا اور ان کی زکوٰۃ دئی جائے گی۔

(۱۰) وہ مال اپنی اصلی ضرورتوں سے زائد ہو جو مال اپنی اصلی ضرورتوں کے لئے ہو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں جس پہننے کے کپڑے اور رہنے کے گھر پر اور خدمت کے غلاموں پر اور سواری کے گھوڑوں پر اور خانہ داری کے اسباب پر زکوٰۃ فرض نہیں اور اسی طرح ان کتابوں پر جو تجارت کی نہ ہو خواہ کسی اہل علم کے پاس ہوں یا کسی جاہل کے پاس ہوں اور اسی طرح پیشہ وروں کے لوازار و اسباب پر زکوٰۃ فرض نہیں خواہ وہ اوزار اس قسم کے ہوں کہ ان سے نفع لیا جائے اور وہ باقی رہیں جیسے کلبازی بسولی وغیرہ یا ایسے ہوں کہ نفع لینے سے ان کی ذات نکال ہو جاتی ہو مگر اس میں یہ شرط ہے کہ اس کا اثر باقی نہ رہے جیسے صابون وغیرہ کہ وہ نئے سے خود نکال ہو جاتا ہے اور اثر نہ پکڑے پرنیکار رہتا اور اگر اثر باقی رہ جاتا ہے پس اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی۔

اور اسی طرح وہ رہ چہ جو اپنی اصلی ضرورتوں کے لئے رکھا ہو اس پر بھی زکوٰۃ (۱۱) فرض نہیں بشرطیکہ وہ ضرورت اسی سال میں پیش ہو اور اگر وہ ضرورت سال آئندہ میں پیش آنے والی نہ ہو تو پھر اس پر زکوٰۃ فرض نہ ہوگی۔ (رد المحتار)

(۱۲) مال کا اپنے یا اپنے وکیل کے ملک و قبضے میں ہونا جو مال ملک اور قبضے میں نہ ہو یا ملک میں ہو قبضے میں نہ ہو یا قبضے میں ہو ملک میں نہ ہو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں پس مکاتب کے کماے ہوئے مال میں زکوٰۃ نہ اس پر نہ اس کے مولیٰ پر اس لئے کہ وہ مال مکاتب کی ملک میں نہیں گو قبضے میں ہے اور مولیٰ کے قبضے میں نہیں گو ملک میں ہے اور اسی طرح باذن کی کمائی میں بھی زکوٰۃ فرض نہیں اور رہن کی ہوئی چیز پر بھی زکوٰۃ فرض نہیں۔ نہ رہن رکھنے والے پر نہ رہن کرنے والے پر اس لئے کہ اس کا مالک ہے اسی طرح جو مال بائیک مدت تک کھویا رہا بعد اس کے مل گیا تو جس

(۱۳) بعض فقہاء نے انصاب کے دہرے پر ہر مال میں زکوٰۃ فرض ہے خواہ ضرورت پہلے سے قائم ہو یا نہیں مگر یہ کتب علامہ ابن مالک نے تصریح کی ہے کہ اگر وہ پہلی ضرورت کے لئے رکھا ہو تو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں اور اگر وہ پہلی ضرورت کے بعد رکھا ہو تو اس پر زکوٰۃ فرض ہے کیونکہ یہ ہے کہ وہ نئے مالوں میں سے اس طرح نکلتی رہی جائے کہ وہ ضرورت آ رہا ہو جو پہلے زکوٰۃ فرض نہ ہوگی دہرے ہوگا۔ (رد المحتار)

زمانہ تک گویا رہا اس زمانہ کی زکوٰۃ فرض نہیں کیونکہ اس وقت قبضے میں نہ تھا اسی طرح جو مال دیر یا میں گر جائے اور کچھ دنوں کے بعد نکالا جائے تو جس زمانہ تک گزر رہا اس زمانہ کی زکوٰۃ فرض نہیں اسی طرح جو مال کسی جنگل میں دفن کر دیا ہو اور اس کا احقاق یا دہ ہو اور کچھ زمانہ کے بعد یا دہ آجائے تو جیسے زمانہ تک بھولا رہا اس کی زکوٰۃ فرض نہیں، ہاں اگر کسی مکان میں دفن کیا گیا ہو اور اس کا احقاق یا دہ نہ رہے اور پھر نہ آجائے تو جس زمانہ میں بھولا رہا اس کی زکوٰۃ فرض ہوگی کیونکہ وہ مال قبضہ سے باہر نہیں ہوا۔ اسی طرح جو مال کسی کے پاس امانت رکھا گیا ہو اور بھول جائے کہ کسی کے پاس رکھا تھا اور پھر یاد آجائے تو جس زمانہ تک بھولا رہا اس کی زکوٰۃ فرض نہ ہوگی، بشرطیکہ وہ شخص جس کے پاس امانت رکھی گئی تھی اجنبی ہو اگر کسی جانے ہوئے آدمی کے پاس امانت رکھی جائے اور یاد نہ رہے تو اس بھولے ہوئے زمانہ کی زکوٰۃ بھی فرض ہوگی، اسی طرح اگر کسی کو کچھ قرض دیا جائے اور قرض وادارہ نکال کر جائے اور کوئی محسک یا گواہی اس کی نہ ہو تو قرض وادارہ نکال دیا مطلق، پھر چند روز کے بعد وہ لوگوں کے سامنے یا قاضی کے رو بہ وادارہ کر لے تو اس انکار کے زمانہ کی زکوٰۃ فرض نہ ہوگی اسی طرح جو مال کسی سے ظلماً چھین لیا جائے اور پھر چند روز کے بعد وہ اس کو بل جائے تو جس زمانہ تک وہ اس کو نہیں ملا اس زمانہ کی زکوٰۃ اس پر فرض نہ ہوگی حاصل یہ کہ جب مال قبضہ یا ملک سے نکل جائے گا تو زکوٰۃ فرض نہ رہے گی زکوٰۃ فرض ہونے کے لئے قبضہ اور ملک دونوں کا ہونا شرط ہے۔

(۱۶) مال میں ان تین مقصودوں سے ایک نصف کا پایا جائے (۱) نقدیت (۲) سوم (۳) نیت تجارت سونے اور چاندی میں نقدیت پائی جاتی ہے لہذا ان میں بہر حال زکوٰۃ فرض ہوگی خواہ نیت تجارت کی ہو یا نہیں اور خواہ سونا چاندی مشکوک ہو یا غیر مشکوک اور خواہ اس کے زیور (۱) یا برتن بنائے گئے ہوں، سائنہ جانوروں میں سوم پایا جاتا ہے۔ غیر سائنہ جانور اور ہاتھی و اسول اگر ان

(۱) امام حنفی رضی اللہ عنہ کے نزدیک زیور جو پہننے کے لئے ہوا اس کی زکوٰۃ فرض نہیں اس کے نزدیک پہننے کا زیور بھی پہننے کے کپڑوں کے ہم میں ہے مگر یہ صرف ان کا قیاس ہے حنفیہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں جہاں زیور اور سونے کی زکوٰۃ نہ دے وہاں کی خرابی جان کر ایسا ہی ہے ہاں زیور کو سنبھالنے نہیں کیا۔ امام ربیع میں بھی کہیں زیور کو سنبھالنے نہیں فرمایا بلکہ امام ربیع میں زیور کی زکوٰۃ دینے کا حکم امام ربیع ہے چنانچہ ابو داؤد میں، محمد بن یحییٰ شعب سے مروی ہے کہ ایک عورت نے ۱۰ کے پاس آئی اس کے ساتھ اس کی ایک لڑکی تھی جس کے ہاتھ میں سونے کے انگلیں تھے آپ نے پوچھا کہ ان کی زکوٰۃ دینی ہے اس نے عرض کیا کہ نہیں آپ نے فرمایا کہ کیا تجھے یا چھ ماہم ملتا ہے کہ قیامت کے دن اس کے بدلے میں اللہ تعالیٰ تجھے ۱۰ کے انگلیں پہنائے گا پھر میں جہاں مکان سے نکل گیا ہے کہ انہوں نے اس حدیث کو سنا اور سنہری نے بھی اس کے ساتھ تنبیہ کی کہ ہر روز ہی نوجا چھ ماہ اس کو سنا لیا اسی قسم کی حدیثیں بھی ہیں ۱۱۔

میں تجارت کی نیت کی جائے تو زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں، خواہ وہ مال کتنا ہی قیمتی ہو اور از قسم چہارم کیوں نہ ہو۔ تجارت کی نیت مال کے مول لینے وقت ہونا چاہئے، مگر بعد مول لینے کے نیت کی جائے تو وہ قائل اعتبار نہیں، تاہم اگر اس کی تجارت شروع نہ کر دی جائے اگر کوئی مال تجارت کے لئے مول لیا گیا ہو اور بعد مول لینے کے یہ نیت نہ رہے تو وہ مال تجارتی نہ رہے گا اور اس پر زکوٰۃ فرض نہ رہے گی پھر اس کے بعد اگر نیت کی جائے تو وہ قائل اعتبار نہ ہوگی جب تک کہ اس کی تجارت نہ کر دی جائے۔

(۱۳) اس سال میں کوئی دوسرا حق مثل عشر یا خراج کے واجب نہ ہو۔

اگر عشر یا خراج اس مال پر ہوگا تو پھر اس پر زکوٰۃ فرض نہ ہوگی کیونکہ حق ایک مال پر فرض نہیں ہوتے۔

زکوٰۃ کے صحیح ہونے کی شرطیں

(۱) مسلمان ہونا۔ کافر کا زکوٰۃ دینا صحیح نہیں، مگر کوئی کافر اپنے مال کی کئی سال پہلے زکوٰۃ دیدے اور بعد اس کے مسلمان ہو جائے تو وہ زکوٰۃ دینا اس کے لئے کافی نہ ہوگا بلکہ اس کو پھر زکوٰۃ دینا ہوگی۔

(۲) عاقل ہونا، مجنون اور ناقص العقل کی زکوٰۃ صحیح نہیں۔

(۳) بالغ ہونا۔ نابالغ کی زکوٰۃ صحیح نہیں۔

(۴) زکوٰۃ کا مال فقیر کو دینے وقت زکوٰۃ کی نیت کرنا یعنی دل میں یہ ارادہ کرنا کہ میرے پورے جس قدر مال کا دینا فرض تھا شخص اللہ پاک کی خوشنودی کے لئے دیتا ہوں اگر کوئی شخص زکوٰۃ دینے کے بعد نیت کرے اور مال فقیر کے پاس ابھی سو جو وہ تو یہ نیت صحیح ہو جائے گی اور اگر وہ مال فقیر کے پاس خرچ ہو چکا ہے تو نیت صحیح نہ ہوگی اور اس کو پھر دوبارہ زکوٰۃ دینا ہوگی، مگر کوئی شخص اپنے وکیل کو زکوٰۃ کا مال تقسیم کرنے کے لئے دے اس کو دینے وقت زکوٰۃ کی نیت کرے تو درست ہے، خواہ وکیل فقیروں کو دینے وقت نیت کرے یا نہیں، مگر کوئی شخص اپنے مال میں سے زکوٰۃ کا مال علیحدہ کر لے اور علیحدہ کرتے وقت زکوٰۃ کی نیت اسکے دل میں تو یہ نیت کافی ہے کہ فقیروں کو دینے وقت نیت نہ کرے۔

(۵) زکوٰۃ کے مال کا جس شخص کو دیا جائے اس کو مالک اور قابض بنادینا اگر کوئی شخص کچھ کھانا پکوا کر فقیروں کو اپنے گھر جمع کر کے کھلا دے اور زکوٰۃ کی نیت کرے تو صحیح نہ ہوگا ہاں اگر وہ کھانا فقیروں کو دے دے اور انہیں اختیار دے کہ اس کو جو چاہیں کریں جہاں چاہیں کھائیں تو پھر درست ہے۔

(۶) زکوٰۃ کا مال ایسے شخص کو دینا جو اس کا مستحق ہو۔ اس مسئلے کی زیادہ تفصیل زکوٰۃ کے مستحقین کے بیان میں انشاء اللہ تعالیٰ آئے گی اس میں بعض صورتیں ایسی بھی ہیں کہ غیر مستحق کو دیدیا جائے اور پھر بھی درست ہو وہ سب وہیں بیان کی جائیں گی۔ چونکہ شریعت نے چار قسم کے مالوں پر زکوٰۃ فرض کی ہے (۱) سائتمہ جانوروں پر (۲) سونے چاندی پر (۳) تجارتی مال پر خواہ وہ کسی قسم کا ہو (۴) بھیک اور خشتوں کی پیداوار پر مگر اس چوتھی قسم کو فقہاء کی کتابوں میں زکوٰۃ کے لفظ سے یاد نہیں کرتے بلکہ عشر کہتے ہیں لہذا ہم ہر قسم کی زکوٰۃ علیحدہ علیحدہ بیان کرتے ہیں۔

سائتمہ جانوروں کی زکوٰۃ کا بیان

سائتمہ جانوروں کی زکوٰۃ میں یہ شرط ہے کہ وہ جنگلی نہ ہوں جنگلی جانوروں پر زکوٰۃ فرض نہیں۔ ہاں اگر تجارت کی نیت سے رکھے جائیں تو ان پر تجارت کی زکوٰۃ فرض ہوگی۔ جو جانور کسی دیسی اور جنگلی جانور سے مل کر پیدا ہوں تو اگر ان کی ماں دیسی ہے تو وہ دیسی سمجھے جائینگے اور اگر جنگلی ہے تو جنگلی سمجھے جائیں گے۔

مثال:- بکری اور ہرن سے کوئی جانور پیدا ہو تو وہ بکری کے حکم میں ہے اور نل گاؤ اور گائے سے کوئی جانور پیدا ہو تو وہ گائے کے حکم میں ہے۔

جو جانور سائتمہ ہو اور سال کے درمیان میں اس کی تجارت کی نیت نہ کر لی جائے تو اس سال کی زکوٰۃ نہ دینا پڑے گی اور جب سے اس نے تجارت کی نیت کی ہے اس وقت سے اس کا تجارتی سال شروع ہوگا۔

جانوروں کے بچوں پر اگر وہ تمباہوں تو زکوٰۃ فرض نہیں ہاں اگر ان کے ساتھ بڑا جانور بھی ہو گوا ایک ہی ہو تو ان پر بھی زکوٰۃ فرض ہوگی اور زکوٰۃ میں وہی جانور دیا جائے گا اور سال پورا ہونے کے بعد اگر وہ بڑا جانور مر جائے تو (زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔ (در مختار وغیرہ)

وقت نے جانوروں پر اور ان گھوڑوں پر جو دینی غزوے کے لئے رکھے گئے ہوں زکوٰۃ فرض نہیں گھوڑوں پر خواہ وہ سائند ہوں یا غیر سائند اگر گدھے اور ٹھکر پر بشرطیکہ تجارت کے لئے نہ ہوں زکوٰۃ فرض نہیں۔

اونٹ کا نصاب :- پانچ اونٹ میں زکوٰۃ فرض ہے اس سے کم میں زکوٰۃ نہیں پانچ اونٹ میں ایک بکری دینا فرض ہے خواہ نہ ہو یا مادہ۔

چھ سے چوبیس تک - کچھ نہیں۔

بچیس اونٹ میں ایک ایسی اونٹنی جس کو دس برس شروع ہو۔

چھبیس سے پینتیس تک - کچھ نہیں۔

چھتیس اونٹ میں ایک ایسی اونٹنی جس کو تیس برس شروع ہو چکا ہو۔

سینتیس سے پچاس تک - کچھ نہیں۔

چھیالیس اونٹ میں ایک ایسی اونٹنی جس کو چوبیس برس شروع ہو۔

سینتالیس سے ساٹھ تک - کچھ نہیں۔

اٹھ اونٹ میں ایک ایسی اونٹنی جس کو پانچواں برس شروع ہو۔

باٹھ سے پچتر تک کچھ نہیں۔ چہتر اونٹ میں دواونٹیاں جن کو پندرہ برس شروع ہو

سے نوے تک - کچھ نہیں۔

اکانوے اونٹ میں دواونٹیاں جن کو چوبیس برس شروع ہو۔

بانوے سے ایک سو میں تک - کچھ نہیں۔

ایک سو میں سے زائد ہوجائیں تو پھر نیا حساب کیا جائے گا یعنی اگرچہ زیادہ ہیں تو کچھ

نہیں جب زیادتی پانچ تک پہنچ جائے یعنی ایک سو پچیس ہو جائے تو ایک بکری اور پچیس اونٹ

برجھ جائیں گے۔ تو ایک سو برس والی اونٹنی اور تیس اونٹ برجھ جائیں گے تو ایک چوتھے برس والی

(۱) امام صاحب کے نزدیک گھوڑوں پر بھی زکوٰۃ فرض ہے یہاں میں نے فرض نہ ہونے کا کھنکھہ صابن کا قول ہے۔ (۲) اگر فقہاء میں طرز عمل کی وجہ سے کسی اور دینی غیرہ کا فرق ہے تو امام صاحب رحمہ اللہ برتے بہت کوشش ہے کہ امام صاحب کے ذہن کو تیرے برعکس نکالیں انہوں نے بیان کیا ہے کہ وہ کافی ہیں۔ (۳) عطلی میں یہ بھی ہے کہ کچھ لوگ یہ کہتے ہیں کہ اے حضرت فاروق رضی اللہ عنہ سے اس کے بعد فرض کیا کہ ہمارے پاس گھوڑے ہیں ہم چاہتے ہیں کہ ان کی زکوٰۃ دیں۔ حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو کچھ مجھے صاحبین (رضی اللہ عنہما) اور حضرت صدیق (رضی اللہ عنہ) آجھ سے پہلے کہنے میں آتا ہے۔ پھر انہوں نے جواب دے مشورہ کیا تو انہوں نے کہا کہ بھرا ہے۔ (۴) حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میرے بھائی ایک چتر ہر روز ہوجاتے جو کچھ بعد ہمیشہ کی جہاد کے اس واقعہ سے صاحب ظہر ہے کہ نبی اکرم اور حضرت صدیق کے زمانہ میں گھوڑوں کی زکوٰۃ نہیں دی جاتی تھی اور حضرت فاروق نے جو حکم و فرض کے مقرر کیے ہیں۔

اوتنی پھر جب اس سے بھی بڑھ جائیں تو نئے سرے سے حساب (۲۰) ہوگا یعنی پانچ لاکھوں میں ایک لکری اور چھپیس میں ایک دو برس والی ڈوٹھی اور چھپیس میں ایک تیسرے برس والی ڈوٹھی پھر چھپالیس میں ایک چوتھے برس والی ڈوٹھی۔ پھر جب اس سے بھی بڑھ جائیں تو ہمیشہ اسی طرح نیا حساب ہوتا رہے گا۔

اونٹ کی زکوٰۃ میں اگر ٹوٹ دیا جائے تو مادہ ہونی چاہئے نہ اگر مر دیا جائے گا تو صحیح نہیں اور اگر قیمت دی جائے تو پھر اختیار ہے چاہئے نہ کہ قیمت دے چاہے یا نہ کی۔

گائے بھینس کا نصاب :- گائے اور بھینس دونوں ایک قسم میں ہیں۔ دونوں کا نصاب بھی ایک ہے اور اگر دونوں کو ملانے سے نصاب پورا ہوتا ہو تو دونوں کو ملا لیں گے مثلاً میں گائے ہوں اور وہ بھینس تو دونوں کو مل کر تیس کا نصاب پورا کر لیں گے مگر زکوٰۃ میں وقتی جانور دیا جائے گا۔ جس کی تعداد زیادہ ہو یعنی اگر گائے زیادہ ہیں تو زکوٰۃ میں گائے دی جائے گی اور اگر بھینس زیادہ ہیں تو زکوٰۃ میں بھینس دی جائے گی اور جو دونوں برابر ہوں تو اختیار ہے۔

تیس گائے بھینس میں ایک گائے یا ایک بھینس کا بچہ جو پورے ایک برس کا ہو۔

تیس سے کم میں کچھ نہیں اور تیس کے بعد انسا لیس تک بھی کچھ نہیں۔

چالیس گائے بھینس میں پورے دو برس کا بچہ۔

اکیڑالیس سے انستھ تک کچھ نہیں۔ (۲۱)

جب ساتھ ہو جائیں تو ایک ایک برتن کے دو بچے دیئے جائیں گے۔ پھر جب ساتھ سے زیادہ ہو جائیں تو برتن میں ایک برس کا بچہ اور ہر چالیس میں دو برس کا بچہ۔ مثلاً ستر ہو جائیں تو ایک ایک برس کا بچہ اور ایک دو برس کا بچہ کیونکہ ستر میں ایک تیس کا نصاب ہے اور ایک چالیس

(۱) اس حسب میں صرف اس قدر فرق ہے کہ پہلے چھپیس میں یہ زکوٰۃ تھی اور پہلی تیس میں بے گرائی کے بعد ہر حساب میں دو سو پہلے حساب کے والی ہیں اور چھپیس کا نصاب اس میں دیکھا گیا ہے تیس کا بیکر ۱۱۔

(۲) چھپالیس کا کوئی ہے اور انسا لیس کا بھی ایک روایت میں یہی موقوف ہے اور اس پر محققین فقہاء کی ایک جماعت کا فتویٰ ہے اور انسا لیس کا بھی ایک روایت میں یہی موقوف ہے کہ چالیس سے جس قدر زیادہ ہوں گے نہ ہی زکوٰۃ مگر وہی حساب سے دی جائے گی مثلاً ایک بارہ ہوتو دو برس والے بچے کا چالیسواں حصہ یعنی اس کی پوری قیمت کا چالیسواں حصہ اور زیادہ ہو جائے تو یہ چالیسویں حصہ ملے گا بقایا اس میں اس کے لئے کوئی حصہ نہیں ہے (درمقارہ۔ بحر الرائق۔ رد المحتار۔ ۱۲۶)۔

کا اور جب اتنی ہو جائیں تو دو برس کے دو بچے کیونکہ اس میں چالیس کے دو نصاب ہیں اور نوے میں ایک ایک برس کے تین بچے کیونکہ نوے میں تیس کے نصاب ہیں اور سو میں دو بچے ایک ایک برس کے اور ایک بچہ دو برس کا۔ کیونکہ سو میں دو نصاب تیس کے اور ایک نصاب چالیس کا ہے اور جہاں کہیں دونوں نصابوں کا حساب مختلف نتیجہ پیدا کرتا ہے وہاں اختیار ہے جو ہے جس کا اعتبار کریں مثلاً ایک سو میں جس چار نصاب تو تیس کے ہیں اور تین نصاب چالیس کے ہیں اختیار ہے کہ تیس کے نصاب کا اعتبار کر کے ایک برس کے چار بچے دیں یا چالیس کے نصاب کے اعتبار کر کے دو برس کے تین بچے دیں۔ غرض کہ ساتھ کے بعد پھر ہر وہائی سے نصاب بدلتا رہے گا وہائی سے کم ہر حصے تو زکوٰۃ میں زیادتی نہ ہوگی وہی زکوٰۃ دینا ہوگی جو اس سے پہلی ایسی جاتی تھی۔

کجبری، بھیڑ کا انصاف :- زکوٰۃ کے بار میں کجبری، بھیڑ سب یکساں ہیں خواہ بھٹہ دار ہو جس کو دینہ کہتے ہیں یا معمولی ہو، اگر دونوں کا انصاف پورا ہو تو دونوں کی زکوٰۃ علیحدہ ددی جائے گی اور ہر ایک کا انصاف تو پورا ہے مگر دونوں کے ملا لینے سے زیادہ ہو جاتا ہے تو دونوں کو ملا لیں گے اور جزد باہر ہوگا تو زکوٰۃ میں دینی دیا جائیگا اور دونوں برابر ہوں تو اختیار ہے۔

جائیس بکری: بھیڑ میں ایک بھڑا بھیڑ۔

چالیس سے کم میں لوہو چالیس کے بعد ایک سو بیس تک پہنچیں۔

ایک سوا گیس میں دو بھینز یا بکر پالیا۔

دو سو ایک مئی قمن۔ بھیڑیا بکریاں۔

درد و دوا سے شین ہو تاناوے تک کچھ نہیں۔

چار سو میں حیات و پکریاں یا ابھی بھڑکیں۔

چار سو سے زیادہ ہوں تو ہر سو میں ایک بھری کے حساب سے زکوٰۃ دینا ہوگی، سو سے کم زیادتی میں کچھ نہیں۔

بھیلو مہر کی فی زکوٰۃ میں زراہہ کی قید نہیں اس آیتِ سال سے کہ کا کچھ نہ ہونا چاہئے خواہ بھیلو ہو یا نہ ہو۔

چاندی سونے اور تجارتی مال کا نصاب

چاندی سونے اور تمام تجارتی مالوں میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ فرض ہے۔

چاندی کا نصاب دوسو درہم ہے جس کے چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے ہوتے ہیں جس کی زکوٰۃ دس ماشے ساڑھے سات رتی چاندی ہوگی کیونکہ چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے کا چالیسواں حصہ اسی قدر ہوتا ہے۔

چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے سے کم چاندی (۱) پر زکوٰۃ نہیں۔

سونے کا نصاب میں بیس مثقال ہے جس کے پانچ تولے حالی ماشے ہوتے ہیں جس کی زکوٰۃ ایک ماشہ ساڑھے چار رتی سونا ہوگا کیونکہ پانچ تولے حالی ماشے کا چالیسواں حصہ اسی قدر ہوتا ہے پانچ تولے حالی ماشے سے کم سونے پر زکوٰۃ نہیں۔

تجارتی مال کا نصاب اس کی قیمت کے اعتبار سے ہوگا اگر اس کی قیمت چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے چاندی یا پانچ تولے حالی ماشے سونے تک پہنچتی ہو تو اس پر زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں۔ اگر چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے چاندی اور پانچ تولے حالی ماشے سونا دونوں قیمت میں برابر ہوں تو اختیار ہے ورنہ جس کے اعتبار سے نصاب پورا ہو جائے یا جس کا موزن زیادہ ہو اسی کا حساب کریں۔

(۱) بعض لوگوں نے چاندی کا نصاب ساڑھے پونہ تولے اور سونے کا ساڑھے سات تولے یا ان کیا ہے مگر یہ خلاف تحقیق ہے وہیاد بحرہ ابن عدہ فقہی تمام حنفیوں میں اس کے خلاف ہے چنانچہ سب کہتے ہیں کہ چاندی کی زکوٰۃ میں دو درہم اور سو جس کے دس درہم سات مثقال کے برابر ہوں اور مثقال بالاقلام تین ماشے اور ایک دہلی داہوتا ہے جس کی سات مثقال کے بیس ماشے ساہوادی ہوتی ہیں کوئی یہ قسم کی جائے تو وہ ساڑھے دو تولے حاصل ہوتا ہے جس کا معلوم ہوا ایک ماشہ نہ ہوتی کا ہوتا ہے اس کو اگر دوسو سے جو زکوٰۃ کا نصاب ہے ضرب دیجئے تو چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے ہوتا ہے جس کی چاندی کا نصاب ہے اسی طرح سونے کے نصاب میں لوگوں نے لکھی کی ہے ہاں لکھا لکھتے ہیں کہ سونے کا مثقال حساب سے تین اشیا کی ہوتی کا ہوتا ہے جس میں تین ماشے ایک دہلی کو جس سے ضرب دیجائے تو پانچ تولے حالی ماشے ہوتا ہے دوسری لکھی لوگوں نے وہ یہی کہ تعداد بیان کرنے میں کی ہے بعض نے اگر بڑی سکرہ وزن دے پے کچھ ہیں اور بعض نے کچھ بعض نے کچھ۔ حالانکہ اگر وہ پچاس بڑی ساڑھے گیارہ ماشے کا ہوتا تو تقریباً اڑھیس میں نصاب پورا ہوتا ہے اور اگر وہ پچہر، سولہ یا کچھ کہ جس نے بعض محقق مسعود کاروں سے تحقیق کی ہے تو چھتیس درہم ایک اشیا میں نصاب پورا ہوتا ہے مگر میں نے وہ یہی کہ تعداد کو قصداً اس لئے نظر انداز کر دیا ہے کہ کوئی غلطی نہ ہو اور خلاف احتیاط۔ بقول کرہ یا سب سے کم وہ پچہر لکھتے ہیں چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے کے ہوں گے کا ایک نصاب سمجھیں اسی طرح سونے کی زکوٰۃ بھی قول کر دیا۔

سوئے چاندی کا تجارتی مالوں کا جو نصاب بیان کیا گیا اس نصاب سے اگر کچھ مال زیادہ ہو جائے تو وہ زیادتی اگر نصاب کے پانچویں حصے کے برابر ہے تو اس پر زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں، مثلاً اگر کسی کے پاس علاوہ چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماش چاندی کے سات تولے ایک ماش دہرتی چاندی اور بڑھ جائے تو اس پر زکوٰۃ ہوگی کیونکہ چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماش کا پانچواں حصہ ہے اور اگر علاوہ پانچ تولے حاکمی ماش کے ایک تول چاندی سونا اور بڑھ جائے تو اس پر زکوٰۃ ہوگی کیونکہ یہ پانچ تولے حاکمی ماش کا پانچواں حصہ ہے۔ اسی طرح جب پانچویں حصے کے برابر زیادتی ہو جائے گی تو اس پر زکوٰۃ فرض ہو جائے گی، پانچویں حصے سے کم زیادتی پر زکوٰۃ مخالف ہے چیموں کا کوئی خاص نصاب نہیں جب ان کی قیمت چاندی یا سونے کے نصاب کے برابر ہو جائے گی تو ان پر زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں، اگر کسی مال میں سونا اور چاندی ملے ہوئے ہوں تو جو زیادہ ہوگا اسی کا اعتبار کیا جائے گا یعنی اگر سونا زیادہ ہے تو وہ سونا سمجھا جائے گا اور سونے کے نصاب سے اسی کا اعتبار کیا جائے گا یعنی اگر سونا زیادہ ہے تو وہ سونا سمجھا جائے گا اور سونے کے نصاب سے اس کی زکوٰۃ دی جائے گی اور اگر اس میں چاندی زیادہ ہے تو وہ چاندی سمجھا جائے گا اور چاندی کے نصاب سے اس کی زکوٰۃ دی جائے گی۔

اگر چاندی یا سونے میں کسی اور چیز کا مل ہو جائے اور وہ چیز غالب نہ ہو تو وہ کا عدم گنئی جائے گی اور اگر وہ چیز غالب ہوگی تو وہ اگر تجارتی مال کے قسم سے ہے تو اس کی قیمت کے اعتبار سے اس میں زکوٰۃ فرض ہوگی اور اگر تجارتی مال نہیں ہے تو اس کی چاندی یا سونا اگر علیحدہ ہو سکتا ہو اور وہ بقدر نصاب کے ہو تو اس پر زکوٰۃ ہوگی اور اگر علیحدہ نہ ہو سکتا ہو مگر شہر میں اس کا عام رواج ہو تب بھی اس پر زکوٰۃ ہوگی اور اگر عام رواج نہ ہو تو اس پر زکوٰۃ نہ ہوگی۔

اگر کسی کے پاس صرف چاندی کا نصاب بھی پورا نہ ہو اور صرف سونے کا بھی پورا نہ ہو مگر دونوں کے ملا لینے سے نصاب پورا ہو جاتا ہو تو اس وقت دونوں کو ملا لیں گے مثلاً کسی کے پاس بارہ تولے چاندی ہو اور ایک تولے سونا اور ایک تولے سونے کی قیمت چوبیس تولے ساڑھے پانچ ماش چاندی کے برابر ہوتی ہو تو دونوں کو ملا لیں گے یعنی سمجھیں گے کہ چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماش چاندی ہے اور اس کی زکوٰۃ دی جائے گی، اس صورت میں اختیار ہے کہ چاہے کم کو زیادہ سے ملائیں اور چاہے زیادہ کو کم کے ساتھ مگر وہ صورت اختیار کرنی چاہئے جس سے نصاب پورا ہو جائے اگر چاندی اور سونے کا نصاب پورا نہ ہو اور تجارتی مال بھی موجود ہو اس کے ملا لینے

نہ انصاف پورا ہو جاتا ہو تو اس کو بھی ملائیں گے مثلاً کسی کے پاس چھ روپے ہوں اور ایک تجارتی گھڑی ہو جس کی قیمت تیس تو لے ساڑھے پانچ گناشے چاندی کے برابر ہو تو دونوں کو ملا کر سمجھیں گے کہ چاندی کا انصاف پورا ہے اور اس کی زکوٰۃ دیں گے۔

زکوٰۃ کے مسائل

(۱) اگر کچھ مال چند لوگوں کی شرکت میں ہو تو ہر ایک کا حصہ علیحدہ کر کے اگر انصاف پورا ہوتا ہو تو زکوٰۃ اس پر فرض ہوگی ورنہ نہیں مثلاً چالیس بکریاں یا آدھ سیر چاندی اور آدھ سونے کی شرکت میں ہو تو کسی پر زکوٰۃ فرض نہ ہوگی کیونکہ ہر ایک کا حصہ علیحدہ کر دینے سے انصاف پورا نہیں رہتا۔
(۲) دو انصافوں کے درمیان میں جو مال ہو اس پر زکوٰۃ معاف ہے وہ اگر ہلاک ہو جائے تو زکوٰۃ میں کچھ کمی نہ ہوگی۔ (۱)

(۳) زکوٰۃ واجب ہو جانے کے بعد اگر مال ہلاک ہو جائے تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی تو زکوٰۃ کے دینے کا وقت آگیا ہو اور حاکم وقت کی طرف سے اس کا مطالبہ بھی کیا گیا ہو اور اس نے کسی وجہ سے نہ دی ہو، ہاں اگر خود ہلاک کر دے تو پھر اس کو زکوٰۃ دینے ضروری ہوگی۔ مثلاً جانوروں کو چارہ دیا نہ دیا نہ دے اور وہ مر جائیں۔ یا کسی مال کو قصداً ضائع کر دے کسی کو قرض یا عاریت دینے کے بعد اگر مال تلف ہو جائے تو اس کا شمار ہلاک کرنے میں نہ ہوگا اور اس کی زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی تجارتی مال کو تجارتی مال سے بدل لینا ہلاک کرنے میں ہے لہذا اس بدل لینے میں زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی تجارتی مال کو غیر تجارتی مال سے بدل لینا اسی طرح سائنہ جانور کو دوسرے سائنہ جانور سے بدل لینا ہلاک کر لینا ہے اور اس سے زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی (دور بخار وغیرہ)

(۴) زکوٰۃ میں اختیار ہے خواہ وہ چیز دی جائے جس پر زکوٰۃ واجب ہوئی۔ یا اس کی قیمت دی جائے اور قیمت اسی زمانے کی معتبر ہوگی جس زمانے میں زکوٰۃ دینا چاہتا ہے خواہ زمانہ وجوب کے اعتبار سے اس وقت اس چیز کی قیمت زیادہ ہو یا کم ہو مثلاً آخر سال میں جب زکوٰۃ فرض ہوئی تھی۔ ایک بکری کی قیمت تین روپے تھی اور ادا کرتے وقت چار روپے ہو جائے یا دو روپے ہو جائے تو اس کو چار روپے یا دو روپے دینا ہوں گے۔

(۱) مسلمان کے نزدیک ہر صورت میں زکوٰۃ کم ہو جاتی ہے۔

(۵) اگر کئی مال محمد ہے تو زکوٰۃ میں محمد مال دینا چاہئے اور اگر سب مال خراب ہے تو خراب مال دیا جائے اور اگر کچھ مال محمد ہے اور کچھ خراب ہے تو زکوٰۃ میں متوسط درجہ کا مال دینا چاہئے۔ اگر کوئی دوسری چیز دی جائے اور اس میں جس قدر کمی ہو اس کے بدلے میں کچھ قیمت دی جائے یا غلطی و غلطی کی چیز دی جائے اور اس میں جس قدر کمی ہو تو یہ اس کی قیمت واپس لے لی جائے تو جہاد ہے۔

(۶) جو مال سال کے اندر حاصل ہوا ہو خود مول لینے سے یا تہ اسل سے یا وراثت سے یا بہرہ وغیرہ سے وہ اپنے ہم جنس نصاب کے ساتھ ملا دیا جائے گا اور اسی کے ساتھ اس کی بھی زکوٰۃ دی جائے گی۔

مثال :- شروع سال میں پچیس اونٹ تھے سال کے درمیان میں ان کے بچپن بچے ہوئے تو اب سال کے ختم پر یہ بچے بھی ان اونٹوں کے ساتھ ملا دیے جائیں گے اور کئی اونٹوں کی زکوٰۃ میں چوتھے برس کا اونٹ دینا ہوگا تو ان بچوں پر اب بھی پورا سال نہیں گزرا ہوا اس مال کے ملا دینے سے ایک ہی مال پر دوسرے زکوٰۃ دینے پڑے تو نہ ملائیں گے مثلاً کوئی شخص اپنے مال کی زکوٰۃ دے چکا ہو بعد اس کے اس حزر کی مدد سے کچھ جانور مول لے تو وہ جانور اپنے ہم جنس نصاب کے ساتھ نہ ملائیں گے ورنہ ان کی زکوٰۃ پھر دینا ہوگی اور ابھی ان کی قیمت کی زکوٰۃ دی جا چکی ہے اسی طرح اگر کوئی شخص جانوروں کی زکوٰۃ دے چکا ہو بعد اس کے ان حزر کی مدد سے جانور کو بیچ ڈالے تو ان کی قیمت کا روپیہ روپے کے نصاب کے ساتھ نہ ملا دیا جائے گا۔

(۷) اگر کسی شخص کے پاس کوئی چیز رہی ہو مگر اس کی قیمت نصاب سے کم ہو تو پھر چند روز کے بعد اس چیز کے ٹکڑے ہو جانے کے سبب سے اس کی قیمت بڑھ کر بعد نصاب کے ہو جائے تو جس وقت سے قیمت بڑھی ہے اسی وقت سے اس کے سال کی ابتدا رکھ کر دیکھ جائے گی (طہذنی مراقی الفلاح)

(۸) ہر چیز کا نفع جو سال کے اندر حاصل ہوا ہو اس کی اصل کے ساتھ ملا دیا جائے گا اور اگر سال میں جب اس کی اصل کی زکوٰۃ دی جائے گی تو اس کی زکوٰۃ بھی دی جائے گی تو اس پر پورا سال نہیں گزرا۔

(۹) اگر کسی شخص کے پاس ایک مال کے دو نصاب ایسے ہوں کہ ایک دوسرے کے ساتھ ملا دیا نہیں جاسکتا مثلاً زکوٰۃ دیئے ہوئے جانوروں کی قیمت کا کچھ روپیہ اس کا اس کے علاوہ ہو پھر

اس کو کہیں سے کچھ روپیہ اور مل جائے تو یہ روپیہ اس روپیہ کی ساتھ ملایا جائے گا جس کا سال پہلے ختم ہوتا ہو، یعنی اگر بریوں کی قیمت کے روپے کے سال پہلے ختم ہوتا ہو تو یہ روپیہ اس کے ساتھ ملایا جائے گا اور اگر دوسرے روپے کا سال پہلے ختم ہوتا ہو تو یہ روپیہ اس کے ساتھ ملایا جائے گا۔

(۱۰) اگر حاکم وقت کوئی مسلمان عادل ہے تو اس کو ہر قسم کے مال زکوٰۃ لینے کا حق حاصل ہے وہ تمام لوگوں سے زکوٰۃ وصول کر کے مستحقین پر صرف کرے گا۔

(۱۱) اگر حاکم وقت کوئی ظالم یا غیر مسلم ہو تو اس کو زکوٰۃ کے لینے کا کچھ حق نہیں ہے اور اگر حیرا لے لے تو دیکھنا چاہئے کہ اس نے اس مال کو مستحقین پر صرف کیا یا نہیں، اگر مستحقین پر صرف کیا ہے تو خیر ورنہ ان لوگوں کو چاہئے کہ پھر دوبارہ زکوٰۃ نکالیں اور پھر خود مستحقین پر تقسیم کریں (در مختار وغیرہ)

(۱۲) اگر کوئی شخص زکوٰۃ نہ دیتا ہو تو حاکم وقت کو چاہئے کہ اس کو قید کر دے اور اس سے زکوٰۃ طلب کرے۔ اگر اس کے مال کو قرق کر لینا چاہئے کیونکہ زکوٰۃ کے معنی ہونے میں نیت شرط ہے اور یہ بات ظاہر ہے کہ جب اس کا مال حیرا لیا جائے تو وہ نیت زکوٰۃ کی نہ کرے گا۔

(۱۳) اگر کوئی شخص حرام میں کو حلال مال کے ساتھ مل دے تو سب کی زکوٰۃ اس کو دینا ہوگی۔

(۱۴) اگر کوئی شخص اپنے مال کی زکوٰۃ سال ختم ہونے سے پہلے یا کئی سال کی پیش دے دے تو چاہئے۔

(۱۵) اگر کوئی شخص زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد مرجائے تو اس کے مال کی زکوٰۃ نہ لی جائے گی ہاں اگر وہ وصیت کر گیا ہو تو اس کا تہائی مال زکوٰۃ میں لے لیا جائے گا۔ گویا تہائی پوری زکوٰۃ کو نکاحیت نہ کرے اور اگر اس کے وراثت تہائی سے زیادہ دینے پر تیار نہ ہوں تو جس قدر وہ اپنی خوشی سے دے دیتا ہے لے لیا جائے گا۔

(۱۶) اگر کسی کو شک پیدا ہو جائے کہ اس نے زکوٰۃ دی ہے یا نہیں تو اس کو چاہئے کہ پھر

دے دے۔

(۱۷) جو دین کہ اس کا ثبوت کافی دلائل کے پاس موجود ہو یا دین اس دین سے منکر نہ ہو اور وہ دین قوی ہو یا مستحاطا ہو ایسی حالت میں اس دین کی زکوٰۃ دینا جائز ہے (اے کے ذمہ لازم ہے مگر

(۱) جو شخص کسی شخص دے اس کو اس سے ہے اور قرضہ دے کو دین کہتے ہیں ثبوت کافی کی قید اس واسطے نکالی گئی کہ اگر ثبوت کافی نہ ہو دین بھی منکر اور زکوٰۃ نہ دے پڑے گی جیسا کہ اوپر مذکور ہو چکا۔

بعد قبضہ کے دین قوی میں تو بعد چالیس درم پر قبضہ کے اور دین متوسط میں دو سو درم پر قبضہ پانے کے بعد اور اگر ضعیف ہے تو اس کی زکوٰۃ دینا لازم نہیں ہاں جب وہ قبضہ سہا آجائے اور اس پر ایک سال مزیں کا تو مثل اور مالوں کے اس کی زکوٰۃ بھی دینی ہوگی۔

دین کی تین قسمیں ہیں (۱) قوی متوسط و ضعیف۔

قوی وہ دین ہے جو کسی کو بطور قرض کے دیا گیا ہو یا کسی ایسے مال کا عوض ہو کہ جس پر زکوٰۃ فرض ہے مثلاً کسی نے اپنی سائند بکریاں کسی کے ہاتھ اور بار فروخت کی ہوں تو ان کی قیمت مشتری کے ذمہ دین قوی ہے اور ای طرح اگر کسی اور تجارتی مال کو ادھار فروخت کیا ہو تو اس کی قیمت بھی مشتری کے ذمہ دین قوی ہے اور جب بائع کو اس کی قیمت میں سے چالیس درم مل جائیں گے تو اسے ان مقبوضہ درموں کی زکوٰۃ اس وقت سے دینا ہوگی کہ جب سے وہ اصل مال جس کی وہ قیمت ہے اس کے پاس تھا۔

مثال :- کسی شخص نے اپنی سائند بکریاں جو اس کے پاس چھ مہینے سے تھیں ادھار بیچیں اور چھ مہینے کے بعد اسے دو سو درم ملے تو ان دو سو درموں کی زکوٰۃ پانچ درم اس کو نوادین چاہئیں کیونکہ ان پر ایک سال کا لگزمیا چھ مہینے تو اس کے اصل کے یعنی وہ بکریاں جو اس کے پاس رہی تھیں اور چھ مہینے پہلے اس کے پاس اس مال کو گزر رہا ہے۔

متوسط وہ دین ہے جو ایسے مال کا عوض ہو جس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی مثلاً کسی نے اپنی خدمت کے غلام یا غیر سائند بکریاں کسی کے ہاتھ اور بیچیں تو ان کی قیمت مشتری پر دین متوسط کی قسم سے ہے اور دین متوسط کا سال اس کی اصل کے زمانہ سے نہ رکھا جائے گا کیونکہ اس کی اصل پر تو زکوٰۃ فرض ہی نہ تھی بلکہ اس زمانہ سے رکھا جائے گا جب سے وہ مال اس نے بچا ہے۔

ضعیف وہ دین ہے جو کسی کے عوض میں نہ ہو مثل دین مہر اور دین ریت اور دین کتابت اور دین طلع وغیرہ کے اس دین کی زکوٰۃ دائن پر فرض نہیں ہاں جب اس کے قبضے میں آجائے گا اور اس پر بعد قبضہ کے ایک سال گزر جائے گا تو ان کی زکوٰۃ دینا ہوگی اور اگر دین نصاب سے کم ہو تو اس پر کسی حال میں زکوٰۃ فرض نہیں اگرچہ قوی یا متوسط کیوں نہ ہوں ہاں اگر اس کے پاس اس کا ہم جنس نصاب کوئی چیز متحد رہے تو یہ دین بعد قبضہ کے اس اپنے ہم جنس چیز کے ساتھ ملا دیا جائے گا اور جب اس کا سال ختم ہوگا تو اس دین کی بھی زکوٰۃ دی جائے گی۔ اور اگر

ایک سال کے بعد اُن اپنا دین مہربون کو معاف کر دے تو پھر زکوٰۃ اس ایک سال کی اس کو نہ دینا پڑے گی، ہاں اگر وہ دین مہربان ملادے ہے تو اس کو معاف کرنا مالِ ہلاک کرنا سمجھا جائے گا اور دین مہربان کو زکوٰۃ دینا پڑے گی کیوں کہ زکوٰۃ مال کے ہلاک نہ ہونے سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی جیسا کہ اوپر گزر چکا۔ (مکررات حق)

اگر کسی عورت کو نکاح کے بعد پورا مہر مل جائے اور ایک سال تک اس کے قبضے میں رہے اور بعد اس کے اس کا شوہر قتلِ غلط صیحت صحت کے اسے طلاق دے دے اور دیے ہوئے مہر میں سے نصف واپس کرے تو اگر وہ مہر نقد یعنی سونے چاندی کی قسم سے ہے تو اس عورت کو پورے مہر کی زکوٰۃ دینا ہوگی اور اگر وہ نقد کی قسم سے نہیں ہے تو پھر پورے مہر کی زکوٰۃ اس کے ذمہ نہ ہوگی بلکہ نصف کی ہوگی۔

(۱۸) اگر کوئی شخص اپنا مال کسی کو بیہ کر دے اور بعد ایک سال کے رجوع کرے یعنی وہ بیہ کی ہوئی چیز واپس کرے تو اس سال کی زکوٰۃ واجب ہے ہوگی نہ سو واجب ہے اور بیہ کرنے سے پہلے جتنے زمانہ تک وہ مال وہاں رہا وہاں تک وہ زمانہ کا لعدم سمجھا جائے گا، اس کا حساب نہ کیا جائے گا، مثلاً کسی نے زکوٰۃ مال دس مہینے تک اپنے پاس رکھ کر کسی کو بیہ کر دیا اور پھر چند روز کے بعد اس سے واپس لے لیا تو اب وہ پہلا زمانہ محسوب کر کے دوسرے مہینے کے بعد اس پر زکوٰۃ دینے کا حکم نہ دیا جائے گا بلکہ جب از سر نو پورا سال گزرے گا تب زکوٰۃ واجب ہوگی۔ جب اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی اور اگر کوئی شخص دس کر زکوٰۃ کے ساقط کرنے کی نیت سے حیلہ کرے کہ زکوٰۃ کا سال جب ختم ہونے کے قریب آئے تو وہ مال کسی کو بیہ کرے پھر واپس لے لے تو اگرچہ زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی مگر یہ فعل اس کا مکروہ تحریمی ہوگا (۱) کیونکہ اس میں فقیروں کا نقصان اور ان کے حق کا باطل کرنا اور زکوٰۃ کے رد و انکار کا بند کھانا ہے۔

(۱) امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس قسم کا حیلہ کرنا مکروہ نہیں ہے بشرطیکہ نیت زکوٰۃ کے ساقط کرنے کی نہ ہو بلکہ یہ مقصود ہو کہ زکوٰۃ صبر سے ادا کی جائے نہ کہ ہراساں کر کے، شخص بسببِ غل کے کہیا کرے یا اس کی تپندی ہو کہ مجھے زکوٰۃ نہ دینا پڑے ان کے لئے ایک بھی تحریم ہے، بعض محدثان میں سے نام ابو حنیفہ کی اہمیت لکھا ہے کہ وہ زکوٰۃ ساقط کرنے کے لئے اس قسم کا حیلہ کر کے مجھے یہ معلوم غلط ہے۔

عشر یعنی زمین کی پیداوار کی زکوٰۃ کا بیان

عشر عربی زبان میں دسویں حصے کو کہتے ہیں اور یہاں اس سے مراد عام ہے خواہ وہ سوئی حصہ ہو یا اس کا نصف یعنی پندرہواں حصہ یا اس کا دونا یعنی پانچواں حصہ کیونکہ بعض صدقوں میں عشر واجب ہوتا ہے جو بعض میں اس کا نصف بعض میں اس کا دونا زمین کی پیداوار سے لیتی اور دو ختوں کے چل اور شہد مراد ہے بن تمام چیزوں کا عشر نکالنے فرض ہے عشر کا ثبوت قرآن مجید سے بھی ہے اور احادیث سے بھی اور اجماع و قیاس بھی اس کی فرضیت پر دلالت کرتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ **انھذوا من طغیات ما کسبتم و مما اخروا جنتکم من الارض و انھذوا** ہوم حصائد ترجمہ۔ ہماری راویں اپنی پاکیز و کما نیوں سے اور اس چیز سے جو ہم نے تمہارے لئے زمین سے پیدا کی ہے غریج کرو۔ قولہ تعالیٰ **واتوا حقہ یوم حصائدہ** ترجمہ۔ زمین کی پیداوار کا حق دے دو (جو) اس کے کفے کے دن تم پر ثابت ہوتا ہے تمام مفسرین کا اس پر اتفاق ہے کہ اس حق سے عشر اور نصف عشر مراد ہے سائمرہ جانور اس اور نقد اور تجارتی مالوں کی زکوٰۃ میں اور عشر میں سات فرق ہیں۔

(۱) عشر کے واجب ہونے میں کسی نصاب کی شرط نہیں (۱) قلیل اور کثیر ہر چیز میں عشر واجب ہوتا ہے بشرطیکہ ایک صاع سے کم نہ ہو۔

(۲) اس میں یہ بھی شرط نہیں کہ ہر چیز ایک سال تک باقی رہ سکے جو چیزیں نہ باقی رہ سکیں ان پر بھی عشر واجب ہے جیسے ترکاریاں کھجور، گزری، تر بوڑ، خر بوڑ، لیوں، انارنگی، امرود، آنبہ وغیرہ۔

(۳) اس میں ایک سال کے گزرنے کی بھی قید نہیں حتیٰ کہ اگر کسی زمین میں سال کے امرود اور تہہ کاشت کی جائے تو ہر مرتبہ پیداوار میں عشر واجب ہوگا سال میں دو مرتبہ تو اکثر زمینیں کاشت کی جاتی ہیں مگر دشتوں میں سارا امرود کے کوئی درخت سال میں دو مرتبہ نہیں پھلتا اور بالفرض اگر کوئی درخت دو مرتبہ پائے سے زیادہ پھلے تو ہر مرتبہ عشر دینا ہوگا۔

(۱) اگر عام جو ضیق دہندہ نقد کا ذریعہ ہے مہینہ بھر نو ایک اور یوں مٹ لیتا کہ نو ایک مہینے میں سے نو میں عشر فرض نہیں ایک دن سات صاع کا ہوتا ہے صاع کی تخمینہ اگر گزری، دو اقامہ حنیفہ کے ذریعہ کی تحقیق چل اٹار میں آدے کی ۱۲۔

(۴) عشر کے واجب ہونے کے لئے ۷ قیل کی بھی شرط نہیں، مجنون کے مانس میں بھی عشر

واجب ہے۔

(۵) بالغ ہونا بھی شرط نہیں، بالغ کے مانس میں بھی عشر واجب ہے۔

(۶) آزاد ہونا بھی شرط نہیں، مکاتب اور مازون کے مانس میں بھی عشر واجب ہے۔

(۷) زمین کا مالک ہونا بھی شرط نہیں، اگر وقف کی زمین ہو یا کرایہ کی تو اس کی پیداوار پر بھی عشر واجب ہے، ہاں شرط ضرور ہے کہ وہ چیز قلمہ اولیٰ گئی ہو یا خرید و فروخت کے قابل ہو اگر خود رو اور بے قیمت چیز ہو جیسے گھاس وغیرہ تو اس پر عشر نہیں۔ ایک چیز بعض مقامات میں قابل قدر ہوتی ہے اور اس کی خرید و فروخت کی جاتی ہے اور بعض مقامات میں وہی چیز بے قدر ہوتی ہے کوئی اس کی خرید و فروخت نہیں کرتا وہ قابل قدر ہے اس پر عشر واجب ہوگا اور جہاں بے قدر ہے وہاں نہ ہوگا اور یہ بھی شرط ہے کہ اس زمین پر خراج واجب نہ ہوگا اگر خراج واجب ہوگا تو پھر عشر واجب نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ حق ایک زمین پر واجب نہیں ہوتے۔

جو زمین کہ خراجی نہ ہو اور وہ بارش کے پادریا کے پانی سے سبھی جائے تو اس کی پیداوار میں عشر فرض ہے اور جو زمین کنوئیں سے سبھی جائے خواہ بند رہے پر کے یا بند رہے دونوں کے یا سول کے پانی سے تو اس کی پیداوار میں عشر کا نصف یعنی ۵ سواں حصہ فرض ہے۔

اور اگر کوئی زمین دونوں قسم کے پانیوں سے سبھی گئی ہو تو اس میں اکثر کا اعتبار ہوگا، یعنی اگر زیادہ تر بارش پادریا کے پانی سے سبھی گئی ہے تو عشر دہ چار پڑے گا اور اگر زیادہ تر کنوئیں سے یا سول کے پانی سے سبھی گئی ہو تو نصف عشر دہ ہوگا اور جو دونوں قسم کے پانی برابر ہوں تو بھی نصف عشر دہ پڑے گا۔

پہاڑ اور جنگل کی پیداوار میں بھی عشر ہے بشرطیکہ امام یا حاکم اسلام نے راہزنوں اور کافروں سے اس کی حفاظت کی ہو۔

جس قدر پیداوار ہے اس سب کا عشر دہ چار پڑے بغیر اس کے کہ بیج کی قیمت، بیلوں کا کرایہ مل چلانے والے یا غیا کھیت کی حفاظت کرنے والوں کی مزدوری یا کھیت کا لگان وغیرہ اس سے وضع کیا جائے۔

مثال :- کسی کھیت میں جس میں غلہ پیدا ہوا تو اس کو چاہئے کہ دس عشر میں نکال دے، اگر زمین بارش پادریا سے سبھی گئی ہو اور جو کنوئیں وغیرہ سے سبھی گئی ہو تو ایک سواں نکالے یہ نہ نکالے

مسلمان سے عسکری زمین مولیٰ نہ اور پھر یہ سب بیخ کے قاصد ہوئے یا خیار شرط یا خیار رویت کے زیر پر سے اپنی مسلمان کے پائے واپس آجائے تو عسکری ہی رہے گی اور جو خیار عیب کے سبب سے واپس کی جائے تو اس میں شرط ہے کہ قاضی کے حکم سے واپس ہو تو عسکری رہے گا اور جو بے قہر قاضی سے واپس کیا جائے تو خراجی ہو جائے گی۔

بندر و ستان :- کی زمینیں جو مسلمانوں کے قبضہ میں ہیں ان کی فوہاتیں ہیں۔

(۱) بادشاہان اسلام کی وقت سے موروثی ہیں۔

(۲) موروثی ہیں مگر بادشاہی وقت کے نہیں اور معلوم نہیں کیونکر قبضے میں آئیں۔

(۳) مسلمانوں نے مسلمانوں سے مولیٰ کی ہیں اور ان بیچنے والے مسلمانوں نے بھی

مسلمانوں سے مولیٰ کیا ہیں۔

(۴) مسلمانوں نے مسلمانوں سے مولیٰ کی ہیں مگر یہ معلوم نہیں کہ ان بیچنے والے

مسلمانوں نے کس سے مولیٰ کیا ہیں۔

(۵) سرکار انگلہ نے بطور معافی کے غنیمت کی ہیں اور وہ اس سے پہلے مسلمانوں کے

ملک میں تھیں۔

(۶) سرکار انگلہ نے بطور معافی کے غنیمت کی ہیں اور معلوم نہیں کہ وہ اس سے پہلے کس

کی ملک میں تھیں۔

(۷) مسلمانوں نے مسلمانوں سے مولیٰ نہیں اور ان بیچنے والے مسلمانوں نے غیر مسلم

سے مولیٰ کی تھیں۔

(۸) مسلمانوں نے غیر مسلم سے مولیٰ نہیں۔

(۹) سرکار انگلہ نے بطور معافی کے غنیمت کی ہیں اور وہ اس سے پہلے غیر مسلم کی ملک

تھیں۔

جیل یا نجس صورتوں میں ان زمینوں کی پیداوار پر اگر دو بارش یا دریا کے پانی سے سبزی جی نہیں تو عشر فرض ہے اور جو مولیٰ کے پانی سے یا کنوئیں سے سبزی جائے تو نصف عشر فرض ہے نیز کہ ان سب صورتوں میں یہ زمینیں یا ملک مالک اسلام ہیں یا تاجہ معلوم نہیں نہ معلوم ہونے کی صورت میں بھی انہیں کی ملک نہ سمجھا جائے گی کیونکہ انہیں کی سلطنت تھی اور مسلمانوں کی ملک نہ زمینوں پر عشر یہ نصف عشر فرض ہوتا ہے اور اخیر کی چار صورتوں میں ان زمینوں کی پیداوار پر عشر

واجب نہیں بلکہ وہ زمینیں خرابی ہیں یعنی اگر بادشاہ اسلام ہوتا تو ان پر خراج و دس سرکاری مالگوداری جو دی جاتی ہے یہ عشر میں محسوب نہیں ہوسکتی کیونکہ عشر کے مصارف میں صرف نہیں کی جاتی بلکہ اس کے دینے سے عشر ساقط نہ ہوگا اگر کوئی ذمی کا فر اپنے گھریا افتادہ زمین کو باغ یا کھیت بنا لے تو وہ خرابی ہے اگر کوئی مسلمان اپنے گھریا افتادہ زمین کو باغ یا کھیت بنائے تو اگر سبکی خراج کے پانی سے کرے تو خرابی ہے اور اگر دونوں سے پہنچے تب بھی وہ عشری ہوگی اور اگر عشر کے پانی سے کرے تو عشری ہے اگرچہ خراج کا پانی زیادہ ہو (در مختار وغیرہ)

خرابی نہ۔ وہ پانی ہے جس پر پہلے کفار کا قبضہ ہوا اور پھر اہل اسلام نے بزر اس کو اپنے قبضہ میں لے لیا ہوا اور جو اسانہ ہودہ عشری ہے جیسے بارش کا پانی اور ان کنوؤں چشموں کا پانی جو کسی کے قبضہ میں نہ ہو مگر میں قبرستان میں اور تیل وغیرہ کے خستے میں کچھ بھی واجب نہیں۔ جب کھیتی اور درخت پھل پھلے اور ان کے پھل عادتہ استعمال کے قابل ہو جائیں تو ان پر عشر واجب ہو جاتا ہے خواہ وہ کچے ہوں یا نہیں، کھنے کے قابل ہوں یا نہیں، بعض غلے قش پکنے کے استعمال میں آنے لگتے ہیں مثل نخود اور بڑی جوار وغیرہ کے اسی طرح بعض درختوں کے پھل بھی مثل آنبہ کے کہ کچے پن لگیں میں چینی اچار کے کام آنے لگتے ہیں پس جس وقت سے جو غلہ اور جو پھل عادتہ قابل استعمال ہو جائے اسی وقت سے اس پر عشر واجب ہے۔

جس غلہ اور جس پھل پر عشر واجب ہو گیا اس کا استعمال بغیر عشر لوانے جائز نہیں اور اگر کوئی شخص استعمال میں لائے گا تو اسے تاوان دینا پڑے گا، جس شخص پر عشر فرض ہو اور وہ بغیر ادا کئے ہوئے عشر کے مر جائے تو اس کے مال سترہ روکے سے عشر لیا جائے گا خواہ وہ وصیت کر گیا ہو یا نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

کوئی شخص باوجود قدرت کے کسی عشری زمین میں کاشت نہ کرے تو اس کو عشر دینا چاہیے۔

مختلف خراج کے۔ اگر کوئی شخص اپنی کھیتی یا پھل ہوا باغ بیچ ڈالے تو اگر قبل پکنے کے بیچا ہے تو عشر مشتری کے دے ہوگا اور اگر پکنے کے بعد بیچا ہے تو عشر بائع کے دہ ہوگا۔

کرایہ کی زمین میں عشر کرایہ (۱) دار پر ہوگا جو اس کی کاشت کرتا ہے نہ مالک پر مای طرح

(۱) یہ صاحبین کا مذہب ہے اس پر اکثر حنفی کا فتویٰ ہے جو کہ بعضی قوم کے ہوائی ہے کیونکہ مشرکہ لارہ ہوتا ہے مالک عباد مالک عباد مالک مالک مالک ہے امام صاحب کے نزدیک زمین کے مالک پر عشر فرض ہے مصلحتی حدیث نے ان کے قول پر بھی فتویٰ دیا ہے مگر یہ صاحبین ہی کے قول کو معلوم ہوتی ہے جو مذہب امام ہے۔

عاریت کی زمین پر عشر عاریت لینے والے پر ہو گات عاریت دینے والے پر (اور مختار و غیرہ۔
اگر دودھ کی شکرست میں کھتی کریں تو دونوں (۱) پر عشر ہوگا خواہ بیع ان میں سے ایک ہی کا ہو
(در مختار و غیرہ)

عشر میں بھی اختیار ہے کہ خواہ خود وہ چیز دے جس پر عشر واجب ہوا ہے خواہ اس کے بدلے
میں قیمت دے دے۔

ساعی اور عاشق کا بیان

آنحضرت علیہ السلام اپنے مسعود زما نے میں زکوٰۃ کی تقسیم کا انتظام خود بنفس نفیس
نہایت تھے تمام مسلمانوں کی زکوٰۃ کسی خاص شخص کے ذریعہ سے تحصیل فرما کر بطور خود مستحقین پر
صرف کیا کرتے تھے لہذا جب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو آپ نے یمن کا قاضی بنا کر بھیجا تھا تو
ان کو بھی یہی حکم دیا تھا کہ مسلمانوں کی زکوٰۃ خود وصول کر کے فقراء پر تقسیم کرنا اور اسی پر خلفائے
راشدین کا عمل رہا اور اس کے بعد بادشاہان اسلام نے بھی اس پر عمل کیا خلفائے عباسیہ وغیرہ تک
اس امر کا پتہ کچھ کچھ ملتا ہے اور ہر قسم کی زکوٰۃ اور صدقہ کا بیت المال یعنی خزانہ علیحدہ رہا کرتا تھا
مثلاً نفس کا بیت المال علیحدہ رہتا تھا اس میں قسمت کے مالوں کا پانچواں حصہ اور انہوں وغیرہ کا
پانچواں حصہ جو اللہ کی راہ میں لیا جاتا ہے رہتا تھا اس میں زکوٰۃ اور عشر کا بیت المال علیحدہ ہوتا تھا
خراج اور جزیہ کا بیت المال جدا ہوتا تھا اور جس شخص کو زکوٰۃ کی تحصیل کے لئے مقرر کرتے تھے
اور وہ مسلمانوں کے گھر جا کر زکوٰۃ وصول کر کے لاتا تھا اسی کو ساعی کہتے تھے اس ساعی کی تنخواہ اسی
زکوٰۃ کی مال سے دی جاتی تھی جیسا کہ قرآن مجید میں مذکور ہے اور آئندہ بیان ہوگا ایک دوسرا
طریقہ اور تھا کہ عام شاہراہوں پر جس طرف سے تاجروں کی آمد و رفت رہتی تھی وہاں یعنی اندکام
ونت کی طرف سے ایک شخص مقرر کر دیا جاتا تھا جو ان کے مالوں کی دہیزوں سے حفاظت کیا کرتا
تھا اور ان کے تجارتی مالوں سے بشرطیکہ وہ بقدر نصاب ہوں اور ایک سال ان پر گزر چکا ہو اور
قرض سے محفوظ ہوں ایک خاص حصہ لے لیا کرتا تھا یعنی مسلمانوں سے چالیسواں حصہ دی
کافروں سے بیسواں حصہ حربی کافروں سے دسواں حصہ اور اگر یہ معلوم ہو جاتا کہ عربوں نے
مسلمان تاجروں سے جو ان کے ملک میں گئے تھے اس سے زیادہ لیا کم لیا تھا تو ان سے بھی اسی

(۱) یہ سب صحابین کا بے ثمنی ہی پر ہے۔

قد لیا جاتا تھا مگر یہ معلوم ہوتا کہ وہ مسلمانوں کا سب ان لے لیتے ہیں تو ان کے ساتھ ایسا نہ کیا جاتا تھا کیونکہ یہ ظہر صریح ہے اور اگر یہ معلوم ہو جاتا تھا کہ وہ لوگ مسلمانوں سے بخیر نہیں بیٹے ہیں تو پھر ان سے بھی کچھ نہ لیا جاتا تھا۔

اس شخص کو جوان شاہزادوں پر جہنم کرتا جہوں کے مال سے حصہ نہ لیتا تھا، شر کرتے تھے یہ عاشر جو بخیر و صون کرتا تھا اس لئے اس وقت کے پاس بھیج دیتا تھا اور روز کوۃ کے بیت الممال میں جمع رہتا تھا اور عند الضرورت مستحقین پر صرف ہوتا تھا ہم نے عاشر کے احکام نہایت اجمال سے بعد کچھ بھی نہیں بیان کئے، مگر صرف یہ بتانا منظور تھا کہ عاشر کس کو دیتے ہیں اس کے احکام کی ضرورت اب کو آج کل نہیں ہے اس لئے کہ بد فہمی سے امراتہ مبارک ازلت سے جن میں احکام کی ضرورت شریعہ پر عمل ہوتا تھا دست بند پیدا ہوئے ہیں۔

اب وہ زمانہ ہے کہ مسلمانوں کو خود اس کا انتظام کرنا چاہئے ہر شخص اپنی زکوۃ خود یا بعد شریعہ کے لحاظ سے نکالے اور خود اپنے طور پر مستحقین پر صرف کرے خود اپنے ہی صندوق کو زکوۃ کا بیت الممال بنائے یعنی زکوۃ کا سال جس وقت ختم ہو یا عشر جس وقت واجب و فوراً اگر مستحقین دست بند ہو جائیں تو اسی وقت تقسیم کر دے ورنہ اس کو صندوق میں علیحدہ جمع رکھے جس وقت مستحقین ملتے جائیں اس مال کو صرف کرنا ہے اس زمانہ میں جو لوگ مستعدی سے قدامت شریعت قدامت پر عمل کرتے ہیں ان کے لئے ہر ۲۰ ہر ۳۰ ہر ۴۰ جیسے کہ احادیث صحیحہ میں بصراحت وارد ہو گئے ہیں، اللہ بہ سب کو توفیق دے۔ آمین یا علی الامین

زکوۃ اور عشر کے مستحقین کا بیان

جس طرح اللہ پاک نے قرآن مجید میں زکوۃ کا اتنا بڑا احترام فرمایا ہے کہ نماز، زکوۃ، عبادت کے ساتھ اس کو تیس ۳۳ جگہ ذکر فرمایا ہے اور اس کے علاوہ بھی جتنا اس کی تائید و تحریک کے بیان کو اپنے مقدمہ میں کلام سے نہایت دور ہے اسی طرح حق سبحانہ نے زکوۃ کے مصارف بھی بیان فرمائے ہیں اور جن جن لوگوں کو زکوۃ کا مال لینے کا اتفاق ہے ان کی چوبی تفصیل بیان کر دی ہے فقہاء نے جو کچھ لکھا ہے سب اسی ایک آیت کی تفسیر ہے انعمنا
الصدقات للفقراء والمساكين والعاملین علیہا والمؤلفۃ قلوبہم وفی الثواب
والغارمین وفی سبیل اللہ وابن السبیل ترجمہ: صدقہ (کے مال) تو صرف فقیروں اور

مستحقین کے لئے ہیں اور عاموں کے لئے اور ان لوگوں کے لئے جن کی ذلیف قب نہ جائے اور غرضاً وہاں (کی آزادی) میں خرچ کرنے کے لئے اور قرض داروں کے (قرض ادا کرانے) کے لئے اور اللہ کی راہ میں (خرچ کرنے کے لئے) اور ہر سافر کے لئے۔

ہر آیت میں صدقات سے صدقات واجبہ (۱) مراد ہیں صدقات داخلہ کا ان لوگوں کے سوا دوسراں کو دینا بھی جائز ہے جیسے کہ غریب و شیعہ و گناہ آیت میں آٹھ قسم کے لوگ بیان ہوئے ہیں جن کو صدقہ کامل دینا چاہئے اور ان کے سوا کسی اور کو دینا جائز نہیں۔ فقیر، مستحق، عیالین، صدقہ مواعید، انفلوج، غرض مقررہ دار۔ فی مسکین اللہ صراحتاً ان آٹھ قسموں میں موقوفہ اقصوب (۲) کا حصہ خفیہ (۳) کے نزدیک ساقط ہو گیا ہے بہذا لہ کے نزدیک سات قسمیں روئیں جس کی تفصیل حسب ایل ہے فقیر وہ شخص ہے جو کسی ایسے مال کے نصاب کا۔ کہ وہ جس پر نفاذ لیں ہوتی ہے مگر بالکل نجی دست بھی نہ ہو۔

مستحقین وہ شخص ہے (۴) جس نے پانی، کھجور بھی نہ ہو حتیٰ کہ دوسرے وقت کا کھانا بھی۔
۱۔ عین صدقہ و نون ہیں جو کوئی بھی شخص کے لئے مانتا اسلام کی طرف سے مقررہ ہوں
۲۔ شرابی ان میں داخل ہیں ان لوگوں کی نحو اور کوئی کے مال سے دی جائے گی اور کوئی مقدور ہر شخص کے کام کے موافق جا کر وقت کی تجویز سے مقرر ہوگی۔ اس قدر کہ اس کو اور اس کے متعلقین کو کافی اور تنے اور اگر صدقات کے مال جو اس نے جمع کئے ہیں اس کی تحویل سے بلا تک ہو جائیں

(۱) صدقات کی دو قسمیں ہیں واجبہ و واجبہ صدقات ہیں جن کی فرضیت و وجوب شرعیت سے یہ سب سے پہلے شروع ہوا اور صدقہ اہل بیت کے لئے صدقے دوران کے طلاق و جرائع طرف سے ان کی تخصیص صدقہ سے شروع ہوئی ہے۔
(۲) شروع اسلام میں کھجور، گندم، کھجور کو ذلیف قب کے لئے صدقات سے ملے گی، اے اے اپنے لئے کھجور و کھجور سے قصور یہ تھا کہ نہ کہ دل میں اس کی محبت پیدا ہو اور وہ مسلمان ہو جس میں کھجور و کھجور کو اس خوش سے دینا تھا کہ وہ شراب سے نہ کرے اور کھجور و مسلمان صرف دار بمان تھے ان کو اس لئے دینا تھا کہ ان کے مال میں اسلام کی برکت ہو جائے۔

(۳) نام مالک کا جس کو دینا سب سے پہلے واجب اگر صحابہ نے مقرر کیا ہے حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت صدیق اکبر کے لئے نہ خواہت سے موقوفہ اقصوب کو صدقہ دینے موقوف کیا۔ اور حضرت عثمان کی خدمت سے کہ سب سے پہلے مالک کو دینا واجب تھا کہ بھیجا تھا کہ مالک کو دینا واجب ہے تو کھجور سے نہ ملے تو مالک کو دینا واجب تھا کہ مالک مسلمانوں کی صدقے سے نہ فقیر مسلمانوں کو دینا موقوفہ اقصوب کا کہ آپ نے ان سے کہیں کیا کام بھی ان کے خلاف میں دہرانے میں کہ یہ صحابہ بھی دینی ہے مگر ضرورت ہو اب بھی ذلیف قب کے لئے صدقات کا دینا کفار کو دینا سب سے پہلے۔

(۴) مسکین کی یہ تعریف خذ کے نزدیک ہے ان کے نزدیک مسکین دار ہر فقیر سے جا رہا ہے اور بعض اہل سنت و جماعت مسکین اور فقیر میں کھجور نہیں اور بعض کے نزدیک فقیر کا درجہ فقیر مسکین سے زیادہ ہے۔

تو پھر اس کو چوتھے طے حجامہ خاندان بنی ہاشم کے لوگ اگر عالمِ مقرر کے نام میں توجہ نہ دے، ان پٹران کی توجہ نہ لے، اور عشر کے ماہ سے نہ دی جائے کیونکہ اس قسم کا مال لینا ان کو مکروہ و حرام کی ہے مگر ان کی توجہ نہ کی جائے جس کی لینا ان کو حرام نہ ہو۔

خاموشی کا تپ (۲) بشرطیکہ وہ کسی بائسی کے ملک میں نہ نہ خواہ اس کا آغا جی ہو یا فقیر ہر سال میں اس کو دینا جائز ہے تاکہ وہ اپنے قاکا کو اس کی ادائیگی میں عملی ترے قرض و ہر یعنی وہ قرض جس پر کسی کا قرض چاہتا ہو اور اس کے پاس اس قدر مال نہ ہو کہ اس قرض کو ادا کرنے تو اس کو صحت کا مال دے دیا جائے تاکہ وہ اپنے قرض خواہ کا قرض ادا کر کے اس پر عظیم سے سکندوش ہو جائے۔

فی سبیل اللہ یعنی اللہ کی راہ میں مجاہد لوگ مفلسی کے سبب سے لشکر اسلام کے ساتھ جہاد کے لئے نہ جاسکتے ہوں اور جو لوگ ہار اودے خجھر سے ٹکڑے ہوں اور اٹائے راہ میں کسی سبب سے مفلس ہو جائیں گج کے لئے نہ پا سکیں اور جو لوگ طالب علم کرتے ہوں اور بے سہارے اور افلاس و تن کو پریشان کر دیا ہو یہ سب لوگ اس میں افضل ہیں (۳) اور ان سب کے صداقت کے ثبوت دیے جاسکتے ہیں۔

مسافر یعنی وہ شخص جس کے ملک میں مال جو مگر بافضل اس کے قبضے میں نہ ہو خواہ اس سبب سے کہ اپنے وطن سے باہر ہو جہاں اس کا مال ہے یا اس سبب سے کہ اس کا مال کسی دوسرے پر قرض ہو اور اس کے لینے پر قرضہ ہو یا وہ کوئی صورت ایسی ہو کہ اس کا مال اس کے قبضے سے نکل گیا ہو اور بافضل اس کے قبضے میں نہ آ سکا ہو، یہ معنی مسافر کے تھیں یا نہ تھیں ہیں وہ نہ حقیقت یہ ہے کہ مسافر اس کو کہتے ہیں جو اپنے وطن سے باہر ہو۔

(۱)۔ بعض فقہائے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ بانی پاکہ میں ستر رک: چار سو بی نہیں مگر: کچھ نہیں جیسا کہ شیخ و غیرہ میں تصریح موجود ہے۔

(۵) کچھ مذہب غلطی کا یہاں کے نزدیک عام ہے۔ مگر یہی خاص قسم کا اپنی سرزد ہے اور یہی اکثر اعلیٰ علم کا مذہب ہے۔ جہاں ہم مسیحی پڑھتے ہیں۔ یہ بھی ایسی ہی مخلوق ہے۔ یہ صاحب کلمہ والوں کی قسم کے تمام وہ کو کہہ گا۔ کہ وہ یہاں خلیفہ کے نزدیک جائز نہیں۔ نہ ان کو کہتے ہیں۔ نہ ان کو مومن۔ نہ ان کو ائمہ۔ بلکہ ان کے گناہ کو ان کا درست ہے۔

(۴) بعض فقہاء نے کسی میں خلاف کرے کہ فی سبیل اللہ سے صرف جو پدین مراد ہیں جو کھجج یہ ہے کہ جو شخص اللہ کی عبادت اور ان کے کاموں میں کوشش کرتے ہوں اور وہ شخصوں کو وہ سب فی سبیل اللہ میں داخل ہیں جیسا کہ وہ اللہ، انبیاء میں جو عبادت و بندگی کرتے ہیں۔

ذکوۃ دینے والے کو اختیار ہے کہ ان اقسام میں سے جس قسم کو چاہے اپنا زکوۃ کا مال دے۔ یہ ضروری (ناگزیر) کہ ان تمام اقسام میں سے۔

زکوۃ کا مال ان مصارف کے سوا اور کسی کام میں نہ صرف کیا جائے۔ کسی میت کا کفن میں مال سے نہ بنائے نہ میت کا قرض اس مال سے لیا جائے۔ نہ ان سے مسجد وغیرہ بنائی جائے، اسی طرح زکوۃ کے مال سے غلاموں کو مولیٰ نہ کرنا اور کن بھی بیچ نہیں کیونکہ ان سب صورتوں میں کسی فقیر کو مال کا مالک نہیں بنایا جاتا اور زکوۃ کے صلح ہونے میں یہ شرط ہے کہ کسی فقیر کو اس کا مالک نہ دیا جائے۔ یہاں تک کہ اگر گزشتہ چکا ہے۔

زکوۃ کا مال کسی ایک شخص کو نہ دینا چاہئے جس سے زکوۃ دینے والے کو بھارت یا غوث کا تعلق ہو جس اپنے باپ دادا پرہاد وغیرہ اور دادی پرہاد وغیرہ اور بی بی اور ماں کے باپ دادا پرہاد وغیرہ کو نہ دے اور اپنے بیٹے اور پوتے پر پوتے اور بیٹی اور نواسی اور نواسی وغیرہ کو بھی نہ دے اور کسی غریب کو بھی نہ دے جس سے زکوۃ کا تعلق ہو جس شوہر اپنی بی بی کو اور بی بی اپنے شوہر کو زکوۃ کا مال نہ دے ورنہ اگر مطلق ہو مگر عدت کے اندر ہو تو اس کو بھی زکوۃ کا مال نہ دے، ہاں بعد عدت کے چنگ زکوۃ کا تعلق باقی نہیں رہتا اس لئے اس وقت دینا جائز ہے اور اسی طرح اس کو بھی نہ دے جس سے ملکیت کا تعلق ہو جس اپنی لونڈی اور غلام کو زکوۃ نہ دے مگر چاس کو۔ کتاب (۴) یہ نہ بر کر چکا ہو۔ ان سب لوگوں کو زکوۃ کا مال دینا اس سبب سے نہ جائز ہے (۳) کہ یہ لوگ ایک اعتبار سے زکوۃ دینے والے سے متعلق ہیں ان کو زکوۃ دینا گویا اپنی ہی ذات کو قطع پہنچانا ہے اور زکوۃ کے مال سے خود متعلق ہونا جائز نہیں۔ مذکورہ بالا اعرہ (۱۰) کے سوا اور عزیروں کو زکوۃ کا مال دینا جائز ہے۔ بلکہ یہ بہتر ہے کہ جہاں تک اپنے عزیز میں صاحب حاجت لوگ نہیں غیر کو نہ دے، جب اعرہ میں کوئی صاحب حاجت نہ ملے تو اپنے دوستوں کو جو محتاج ہوں دے اور ان کے بعد پڑوسیوں کا حق ہے۔

(۱) یہ مضمون مذکور ہے اور ہر ایک کے نزدیک یہ مضمون کیونکہ ضروری ہے۔

(۲) اصل میں اس کی تکلیف ہے کہ میت میں زکوۃ کے لئے جس کے عمل کا کام ہے جس خلیفہ کے نزدیک صرف رکاف مراد ہے۔

(۳) کتاب و غلام ہے جس کو اس لئے کہ ایک شخص کو نہ چاہئے کہ وہ مال زکوۃ سے توڑا جائے اور نہ وہ کام ہے جس کی نسبت میں نے یہاں یہ کہہ کر کے اس کے بعد یہ زکوۃ ہے۔

(۴) اس مضمون کو زکوۃ کا مال دینا چاہئے ہے جس کی غیر ضروری ہے اس کی کوئی شریعت کی طرف سے یہ مضمون پرانہ نہیں ہے۔

اگر یہ خیال ہو کہ اس کے اعزہ زکوٰۃ کا روپیہ دینے سے پرمانیں گے تو ان کو نہ بتائیے کہ میں تم کو زکوٰۃ کا مال دے رہا ہوں کیونکہ زکوٰۃ کی صحت میں یہ شرط نہیں کہ جس کو دیا جائے اس سے بھی یہ کہہ دینا جائے کہ یہ زکوٰۃ کا مال ہے بلکہ اس کی بہت عمدہ صورت یہ ہے کہ ہر غنیمتی یا لڑکی خوشی کی تقریب میں اپنے اعزہ کے لڑکوں کو زکوٰۃ کا روپیہ دے دے اس طوع پر ان کو ہرگز خیال بھی نہ ہوگا کہ یہ زکوٰۃ کا روپیہ ہے مگر اس میں شرط ہے کہ وہ بڑے کے سمجھدار ہوں تا جھوٹے زکوٰۃ کا مال درست نہیں (درالمنہاج رو غیرہ)

اسی طرح اگر کوئی شخص کسی کو کچھ بے پردے جیسے امراء کی یہاں پہلے پہل کے بھل کی ذالی نکال جائے جو اس ذالی نکالنے والے کو زکوٰۃ کے مال سے دینا درست ہے بشرطیکہ اس میں مستحقین کے اوصاف پائے جاتے ہوں۔ اور اس ذالی کا عوض نہ سمجھے (درالمنہاج رو غیرہ)

مندرجہ کو اور اس کے غلام کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز نہیں ہاں اس کے مکاتبہ غلام کو دینا جائز ہے اور اس کے اس مازوان غلام کو بھی دینا جائز ہے جس پر اس قدر حق ہو جو اس کی قیمت ہو اس کے مال سے زیادہ ہو۔ ورنہ اسے وہ شخص مراد ہے جس کے پاس اصلی ضرورتوں۔ مانند مال ہو اور وہ تمام مال کم از کم یہ قدر نصاب ہو۔

ثانی باشم کے تین خاندان (۱) کے لوگوں کو زکوٰۃ دینا چاہئے نہیں، حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی اولاد کو، عمارت کیا اولاد کو، ابو طالب کی اولاد کو، سادات بنی فاطمہ اور سادات حمویہ اس قبیلہ کے خاندان میں داخل ہیں کیونکہ وہ حضرت علی مرتضیٰ کی اولاد ہیں اور حضرت علی مرتضیٰ ابو طالب کے بیٹے ہیں ان خاندانوں کے غنیموں کو بھی زکوٰۃ کا مال نہ دینا چاہئے ہاں صدقات و نصاب یعنی زکوٰۃ عشر و صدقہ قطر کے سوا اور قسم کے صدقات سے ان کی حد نہ کرنا جائز ہے۔

کافروں کو بھی صدقات کا مال دینا جائز نہیں ہاں اگر ذی کفر ہو تو اس کو زکوٰۃ عشر غنیمت کے سوا اور صدقات کا دینا جائز ہے۔

اگر کوئی شخص اپنے غالب گمان میں کسی شخص کو زکوٰۃ کا مستحق سمجھ کر زکوٰۃ کا مال دے دے اور بعد میں یہ ظاہر ہو کہ وہ اپنا حق غلام تھا یا مکاتب یا کافر عربی یا کافر مسلمان تو اس کو چاہئے کہ پھر دوبارہ زکوٰۃ ادا کرے اور اگر یہ ظاہر ہو کہ وہ مالدار تھا یا ذی کفر تھا یا اس کا بیٹ یا بیٹا یا اس کی بی بی

(۱) باشم عبد المطلب کے والد یعنی حضرت حمزہ کے پردادا کا نام ہے اور عبد المطلب کے اس کے تین بیٹے اور شہر کے نسلی صرف عبد المطلب سے ہیں جو بنی عبد المطلب کے بارہ بیٹے تھے جن میں صرف ان تین بیٹوں کی اولاد زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ (۱) برہن، (۲) حادث، (۳) بیہ شب ۱۲۔

تجبی یا بنی ہاشم کے ان خاندانوں میں سے تھا جن کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں تو پھر دوبارہ دینے کی ضرورت نہیں ہاں اگر بغیر غالب گمان کے دے دے تو ان صورتوں میں پھر دوبارہ زکوٰۃ دینے کی ضرورت ہوگی۔ (در مختار وغیرہ)

کسی فقیر کو زکوٰۃ کا مال بقدر انصاف یا اس سے زیادہ دینا مکروہ ہے مگر اس صورت میں کہ وہ قرض دار ہو یا اس کے لڑکے بالے بہت ہوں۔

زکوٰۃ کا مال دوسرے شہر میں بھیجنا مکروہ ہے مگر اس صورت میں کہ اس کے عزیز محتاج ہوں اور دوسرے شہر میں رہتے ہوں یا اس شہر سے دوسرے شہر میں زیادہ محتاج لوگ ہوں یا وہ لوگ بہ نسبت یہاں کے لوگوں کے پرہیزگار زیادہ ہوں جو شخص دار الحرب میں رہتا ہو اس کو اپنی زکوٰۃ کا دارالاسلام میں بھیجنا مکروہ نہیں کیونکہ دارالاسلام کے فقراء زیادہ احتیاج رکھتے ہیں۔

اسی طرح طالب علم کے واسطے بھی زکوٰۃ کا ایک شہر سے دوسرے شہر میں بھیجنا مکروہ نہیں۔ اور اگر سال کے تمام ہونے سے پہلے کوئی شخص زکوٰۃ دے تو اس کا ایک شہر سے دوسرے شہر میں بھیجنا کسی حال میں مکروہ نہیں۔

ملاوہ فرض صدقات یعنی زکوٰۃ اور عشر کے اگر کوئی شخص غدر ماننے کو اگر میرا فلاں کام ہو جائے گا تو میں اللہ لئے اس قدر صدقہ دوں گا۔ تو یہ صدقہ واجب ہے اور جس قسم کے لوگوں کے دینے کی اس میں نیت کی جائے اسی قسم کے لوگوں کو دیا جائے گا وہ صدقہ کا استحقاق باعتبار آیت کے نہ رکھتے ہوں۔

فرض واجب صدقات کے ملاوہ صدقہ دینا اسی وقت میں مستحب ہے جب کہ مال اپنی ضرورتوں اور اپنے اہل و عیال کی ضرورتوں سے زائد ہو ورنہ مکروہ ہے اسی طرح اپنے کل مال کو صدقہ میں دے دینا بھی مکروہ ہے ہاں اگر وہ اپنے نفس میں توکل اور صبر کی مغفٹ بہ یقین جانتا ہو تو پھر مکروہ نہیں بلکہ بہتر ہے۔

جو شخص نفل صدقہ دے اس کے لئے افضل ہے کہ اس کا ثواب تمام مسلمانوں کی ارواح کو بخش دے کیونکہ اس سے خود اس کا ثواب کم نہ ہوگا اور تمام مسلمانوں کو اس کا فائدہ پہنچے گا۔ اس فائدہ رسائی کا ثواب انشاء اللہ اس کو ملاوڑ ملے گا۔

رکاز کا بیان

رکاز اس آل کو کہتے ہیں جو زمین کے نیچے پوشیدہ، و خواہ اس کو کسی نے گزرا تو وہ جیسے رو پہ پیسہ وغیرہ کو گزرتے ہیں یا خود وہیں پیدا ہوا، ہر شخص کان وغیرہ کے قصبہوں کو گھومتے ہیں اور جہاں وہ معدن کو معدن۔

موجودہ سلطان یزدی دارالاسلام کی زمینی زمین میں معدن پائے گئے اور وہ معدن ایسی ہی جگہ پر ہے جو آگ میں ڈالنے سے نرم ہو جاتی ہو۔ جیسے لوہا، چاندی، سونا، رانگا (۱) اور وغیرہ تو دیکھنا پائے کہ ہر زمین کسی کی ملکوت ہے، زمینیں اور ان کے تمام کسی ایک کی یا تمام مسلمانوں کی۔ اگر کسی کی ملکوت نہیں ہے تو اس معدن کا پانچواں حصہ بیت المال کا ہے اور چار حصے پائے گئے اس کے ہیں اور اگر کسی ایک کی ملکوت ہے تو ایک حصہ بیت المال کا اور چار حصے مالک کے اور اگر تمام مسلمانوں کی ملکوت ہے تو وہ سب مال بیت المال میں رہے گا۔ یہ بت مال تمام مسلمانوں کا خزانہ ہے۔

اور معدن میں کوئی ایسی چیز نکلے جو کھند ہو جیسے تیل وغیرہ یا آگ میں ڈالنے سے نرم نہ ہوتی ہو جیسے دھات وغیرہ تو ان میں بیت المال کا تینواں حصہ نہیں ہے بلکہ وہ سب پائے گئے مال کا ہے۔

ان ممالک انگریزی کے ٹھہر میں وہ لوگوں میں کوئی معدن نہیں ملے تو وہ بھی ملک ان کا ہے۔ بیت مال اس میں پانچواں حصہ نہیں ہے۔

انگریزی سلطان یا کسی کو تسلیم ہائے تو اس بات کے دریافت کرنے کی کوشش کرتی ہے کہ وہ مسلمانوں کا گزرا ہوا ہے یا کافروں کا انگریزی فرمے کہ یہ معلوم ہو جائے کہ وہ کافروں کا ہے یا یہ یہ معلوم ہو تو اس کا پانچواں حصہ بیت المال کا اور باقی پائے گئے مال کا خواہ وہ کسی کی ملکوت زمین ہو یا نہیں۔ (ردالمکار)

اور اگر یہ معلوم ہو جائے کہ وہ مال مسلمانوں کا گزرا ہوا ہے تو وہ نظر کے حکم میں ہے اور غلط کا حکم یہ ہے کہ عام شہزادوں پر اور مسکدوں کے ارادوں پر اس کی منادی کی جائے یہاں تک کہ جب تک نہیں ہو جائے کہ اب اس کا کوئی مالک نہ رہے گا تو فقیروں کو اسے دیا جائے اور اگر خود

میراثہ ۵۵ صدقہ پور
 فقیر ہوا اپنے اوپر خرچ کرتا ہے۔

آج کل نمونہ نگار کے ملک میں یہ املاں کا جو ارتقا نہیں ہے اس لئے یہ بات عمل کا
 حصہ نظر (۱) نہ رہا ان لوگوں کو بھی جو زراعت میں زمین زر کوئے میں کٹر پوچھتے ہیں کہ
 جاتے۔ (درمات رو میرو)

صدقہ فطر کا بیان

اسمہ و مری بعد میں فقیر چکے ہیں کہ عید فطر سے دن ایک مقدار میں پکاتے دوس دن واجب
 ہے اسی کو صدقہ فطر کہتے ہیں عیدوں کے بعد اس کے ادا کرنا ضروری ہے اس کے بعد یہاں پونہ
 تم صدقات کا بیان ہو رہا ہے یہاں اس کا بیان کیا جا رہا ہے کہ عید کے بعد یہ بھی ایک قسم کا صدقہ ہے۔
 صدقہ فطر کا فقیر بھی کہتے ہیں اسی کو دیا جاتا ہے جس کو اس وقت تک کہ روزے فرض ہوئے
 تھے۔

عید فطر کے دن خاص نماز میں صدقہ فطر ہے۔ میں یہ سمجھتا ہوں کہ اس کو دینا
 کہ ہے اور اس میں صدقہ فطر کا ثبوت ہے۔ اس وقت تک کہ اس کو دینا چاہئے اور صدقہ دینے
 سے یہ مقصود ہے کہ اس کو دینا چاہئے۔ اور اس کے اس میں روزے کی بھی تعلیم ہے۔ (تجدد
 اللہ ہالہ)

۱۔ عید فطر کے دن خاص نماز میں صدقہ فطر ہے۔ میں یہ سمجھتا ہوں کہ اس کو دینا
 کہ ہے اور اس میں صدقہ فطر کا ثبوت ہے۔ اس وقت تک کہ اس کو دینا چاہئے اور صدقہ دینے
 سے یہ مقصود ہے کہ اس کو دینا چاہئے۔ اور اس کے اس میں روزے کی بھی تعلیم ہے۔ (تجدد
 اللہ ہالہ)

مسائل

(۱) صدقہ فطر واجب (۱) ہے فرض نہیں۔

(۲) صدقہ فطر کے واجب ہونے کے لئے صرف تین چیزیں شرط ہیں۔

۱۔ آزاد ہونا مولود نہی غلام پر اصالاً (۲) صدقہ فطر واجب نہیں۔

۲۔ مسلمان ہونا کافر پر اصالاً صدقہ فطر واجب نہیں۔

۳۔ کسی ایسے مال کے نصاب کا مالک ہو ناجر اصلی ضرورتوں سے فارغ ہو۔ اور قرض سے

بالکل یا بقدر ایک نصاب کے محفوظ ہو۔ اس مال پر ایک سال کا گزر جانا شرط نہیں نہ مال کا تجارتی

ہونا شرط ہے نہ صاحب مال کا بالغ ہونا اور عاقل ہونا شرط ہے حتیٰ کہ نابالغ بچوں اور مجنونوں پر بھی

صدقہ فطر واجب ہے ان کے اولیاء کو ان کی طرف سے ادا کرنا چاہئے اور اگر وہ فی سبیلہ کر کے ادا کر دے

اس وقت خود مالدار ہو تو بعد بالغ ہونے یا جنون ترک ہو جانے کے خود ان کو اپنے عدم بالغ یا

جنون پر زمانے کا صدقہ فطر ادا کرنا چاہئے۔ (روا لکھنؤ وغیرہ)

(۳) صدقہ فطر کے صحیح ہونے میں وہی سبب شرطیں ہیں جو زکوٰۃ کے صحیح ہونے میں تھیں۔

(۴) صدقہ فطر کا وجوب عید الفطر کی فجر طلوع ہونے پر ہوتا ہے نیز فجر طلوع قبل طلوع فجر کے

مر جائے یا فقیر ہو جائے اس پر صدقہ فطر واجب نہیں یہی خراج جو شخص بعد طلوع فجر کے اسلام

لائے اور مال پا جائے یا جواز کا طلوع فجر کے بعد پیدا ہوا اس پر بھی صدقہ فطر واجب نہیں ہاں

جواز کا قبل طلوع فجر کے پیدا ہوا ہو یا شخص قبل طلوع فجر کے اسلام لائے یا مال پا جائے اس پر صدقہ

فطر واجب ہے۔

(۵) صدقہ فطر کے واجب ہونے میں روز و دار ہونا شرط نہیں جس شخص نے کسی (۶) قدر

کے سبب سے روزہ نہ کھا ہوا اس پر بھی صدقہ فطر واجب ہے۔

(۱) فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر مسلمان کسی سے زیادہ ایک صدقہ فطر فرض ہے مگر یہ حقیقت یہ کہ کوئی اختلاف نہیں اس لئے کہ ان کے

زکوٰۃ ایک ہی مسلمان سے فرضی نہیں ہوتی فرضی ہوتی ہے جو مسلمان ہیں غلامی نہ ملو

کے زکوٰۃ ایک ہی غلامی نہیں ہے۔

(۲) مسلمان کی ایسی ہونے کی ضرورت ہے کہ وہ واجب نہیں مگر اس کے مالک پر اس کی طرف سے صدقہ واجب ہے اس کی طرف کافر

پر بھی اسلام واجب نہیں لیکن اگر وہ کسی مسلمان کا غلام ہو تو اس مسلمان پر اس کی طرف سے بھی صدقہ فطر کا زیادہ واجب ہے۔

(۳) ضروری ہے اس لئے کہ ان کی مسلمان بھی ہے ضرور وہ کوثر نہیں کر سکتے نہ اگر کوئی بد نصیب پر اسے نام مسلمان

پر صدقہ واجب نہ دے تو اس کا بھی یہی حکم ہے یعنی صدقہ فطر اس کے ذمہ بھی واجب ہوگا۔

(۶) صدقہ فطر کا ادا کرنا اپنی طرف سے بھی واجب ہے اور اپنی تابالغ اولاد کی طرف سے بھی اور بالغ اولاد کی طرف سے بھی بشرطیکہ وہ فقیر ہوں اور اپنی خدمت کے کوٹھڑی غلاموں کی طرف سے بھی اگرچہ وہ کافر ہوں، تابالغ اولاد اگر مالدار ہوں تو ان کے مال سے ادا کر دے اور جو مالدار نہ ہوں تو اپنے مال سے بالغ اولاد اگر مالدار ہوں تو ان کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں ہاں احساناً ادا کر دے تو جائز ہے یعنی پھر ان مالدار کو دینے کی ضرورت نہ رہے گی اور اگر بالغ اولاد مالدار تو ہوں مگر بختوں ہوں تب بھی ان کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب ہے مگر انہیں کے مال سے جو کوٹھڑی غلام خدمت کے نہ ہوں بلکہ تجارت کے ہوں ان کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں باپ اگر مر گیا ہو تو دادا باپ (۱) کے حکم میں ہے یعنی پوتے اگر مالدار ہیں تو ان کے مال سے دے ورنہ اپنے مال سے ہن کا صدقہ فطر ادا کرنا اس پر واجب ہے اپنی بی بی کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں ہاں احساناً ادا کر دے تو جائز ہے اسی طرح ماں کو اپنی اولاد کی طرف سے اور بی بی کو اپنے شوہر کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں اور بے اجازت اگر احساناً ادا کرے تو جائز نہیں یعنی اس کے ادا کرنے سے ان کے ذمہ سے ساقط نہ ہوگا۔ اگر کسی تابالغ لڑکی کا نکاح کر دیا جائے اور وہ شوہر کے گھر میں رخصت کر دی جائے تو اگر وہ قائل خدمت کے یا موافقت کے ہے تو اس کے باپ کے ذمہ اس کی صدقہ فطر واجب نہیں بلکہ اگر وہ لڑکی مالدار ہے تو خود اس کے ماں سے صدقہ فطر دے یا جائے ورنہ اس پر واجب ہی نہیں۔ اور اگر وہ قائل خدمت کے اور قائل موافقت کے نہ ہو تو اس کا صدقہ فطر اس کے باپ کے ذمہ واجب رہے گا اور اگر شوہر کے گھر میں رخصت نہیں کی گئی تو گھر کا قائل خدمت کے اور قائل موافقت کے ہو ہر حال میں اس کے باپ پر اس کا صدقہ فطر واجب ہوگا (رد المحتار وغیرہ)۔

(۷) صدقہ فطر میں گیسوں اور اس کے آٹے یا ستوکا آدھا صاع ہر شخص کی طرف سے ہونا چاہئے اور چھو ہارے (۲) یا مکھن یا جو کا ایک صاع (۳)۔

(۱) اس مسئلہ میں فقہاء نے بعض لوگوں کے نزدیک دادا باپ کے حکم میں نہیں ہے محققین ائمہ امام نے فتح مقدیر میں دیگر محققین نے بی بی اور بھتیجیوں میں اس کی کوٹھڑی دے کر ادا کرنا چاہا ہے تو ان اس کے حکم میں ہے ۵۰۔

(۲) معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں جو وہ چھو ہارے اور مکھن وغیرہ قیمت میں برابر تھے اور گیسوں کی قیمت ان کے مقابلہ سے زیادتی ہوئی تھی ۵۱۔

(۳) صاع ایک مقدار کی تحقیق اسی ہند کے ہند میں ضرور ملے گی کہ وہ تقریباً دو سیر یا نصف چارو ہوتا ہے اور اس صاع سے آدھا صاع ایک سیر میں چھٹا تک ہوتا ۵۲۔

انہیں چار چیزوں کا ذکر احادیث میں ہے لہذا اگر کوئی شخص ان کے علاوہ اور چیز دیتا چاہے تو اس کو چاہئے کہ انہیں چیزوں کی قیمت کا لحاظ کرے یعنی اسی قدر دے کہ جس کی قیمت آدھا صاع تھیں یا ایک صاع جو وغیرہ کے برابر ہو جائے اور اگر نقد دیتا چاہے تو اختیار ہے (۱) کہ جس کی قیمت چاہے دے خواہ نصف صاع تھیں یا ایک صاع جو چھوہاروں وغیرہ کی۔

ان چاروں چیزوں میں ایک کو لحاظ دوسرے کی قیمت کے اس کی مقدار معین سے کم دینا جائز نہیں مثال کوئی شخص چھوہارے بقدر چوتھائی صاع کے دے اس لحاظ سے کہ چھوہارے کا چوتھائی تھیں کے نصف صاع یا جو کے پورے صاع کی برابر ہے تو یہ جائز نہ ہوگا اسی طرح اگر کوئی شخص تھیں کا آٹا آدھے صاع سے کم دے یا پیلی اس کے کہ یہ نصف صاع سے کم بھی کم ہوا تو نصف صاع تھیں کی قیمت کے برابر ہوگا تو یہ بھی جائز نہیں ہے (۲) (دالکھار وغیرہ)

اگر کسی کے پاس ایک قسم کی چیز پوری نہ ہو یعنی نہ تھیں نصف صاع ہوں اور نہ جو وغیرہ ایک صاع تو اس وقت اختیار ہے (۳) کہ دو قسموں کو ملا کر مقدار واجب کو پورا کر دے مثلاً نصف صاع جو دے اور نصف صاع چھوہارہ یا نصف صاع جو دے اور چوتھائی صاع تھیں۔ (بحر الرائق وغیرہ)

اگر زمانہ ارزانی کا ہو تو نقد دینا بہتر ہے اور اگر غدا خواستہ گرانی کا زمانہ ہو تو کھانے کی چیزوں کا دینا افضل ہے۔ (مرآۃ المفاتیح)

(۸) صدقہ فطر کے مستحقین بھی وہی ہیں جو زکوٰۃ اور عشر کے ہیں ان کے سوا کسی اور کو صدقہ فطر کا دینا جائز نہیں یعنی اوروں کے دینے سے صدقہ فطر ادا نہ ہوگا۔ ہاں عامل زکوٰۃ اس سے مستثنیٰ ہے یعنی جس طرح اس کو زکوٰۃ کے مال سے دینا جائز تھا صدقہ فطر کے مال سے دینا چاہئے نہیں۔

صدقہ فطر کا مال اس شخص کو دینا جو سحر کے لئے لوگوں کو اٹھاتا ہو جائز ہے مگر بہتر یہ ہے کہ اس کو اس کی اجرت میں نہ قرار دے بلکہ بے ہنگام اور اس کو دے دے اس کے بعد صدقہ فطر کا مال دے۔

(۱) صحیح ترمذی ایک امرام کہ یہ مناسب ہے کہ اگر ان سے گری چیز کی قیمت دینا مثلاً آج کل چوہا اور بٹے وغیرہ چیزوں میں گریں ہیں لہذا اس کی قیمت دینا گری کی قیمت حدیث میں ہے اور ہاں ہے اذا وضع اللہ فی وسعہ حبیب اللہ سحر زیادہ سے زیادہ بھی زیادہ ہے۔ ۳۰

(۲) مسند شافعی کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے۔ ۳۱

(۹) صدقہ فطر کا قبل رمضان کے آنے کے ادا کر دینا بھی جائز ہے اور دوسرے شہر میں بھی جو جود مذکورہ بالا بھیجنا درست ہے۔

(۱۰) صدقہ فطر کا اگر وہ عید کے دن سے پہلے ادا کر دیا گیا ہو تو عید گاہ جانے سے پہلے ادا کر دینا مستحب ہے۔

(۱۱) بہتر یہ ہے کہ ایک شخص کا صدقہ ایک محتاج کو دیا جائے اور اگر ایک شخص کا صدقہ کئی محتاجوں کو دیا جائے تو بھی جائز ہے مگر مکروہ تنزیہی ہے۔ (رد المحتار)

اور اگر کوئی شخصوں کا صدقہ ایک محتاج کو دیا جائے تو بھی جائز ہے مگر اہمیت اگر اس کی ضرورت سے زیادہ ہو اور بے کراہت۔ اگر اس کی ضرورت کے موافق ہو۔

ذکوۃ کے مسائل ختم ہو گئے اب ذکوۃ سے متعلق چالیس حدیثیں اور حضرت امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے چالیس اقوال نقل کئے جاتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

چہل حدیث زکوٰۃ

(۱) قال ابن عباس حدثني ابو صفيان (۱)، لذكر حديث النبي ﷺ فقال يا عمر

بالصلوة والزكوة والصلة والعتاف. (بخاری)

ترجمہ: ابن عباس کہتے ہیں کہ مجھ سے ابو صفیان نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کی حدیث بیان

کی اور کہا کہ وہ ہم کو نماز کا اور زکوٰۃ کا اور صلہ رحم کا اور پرہیزگاری کا حکم دیتے ہیں۔ (بخاری)

(۲) قال جرير بن عبد الله بايعت النبي ﷺ على اقامة الصلوة وابتداء الزكوة

وانصح لكل مسلم. (بخاری)

ترجمہ: جریر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ سے نماز پڑھنے اور زکوٰۃ دینے اور ہر

مسلم کی خیر خواہی کرنے (کے اقرار) پر بیعت کی۔ (بخاری)

(۳) عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من تصلق بعقل ثمرة من كسب

طيب ولا يقبل الله الا الطيب فان الله يقبلها بيمينه ثم يربها لصاحبه

كما يربى احدكم قلوۃ حتى تكون مثل الجبل. (بخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جو شخص ایک

چھوٹے سے بڑے یا بڑے سے چھوٹے سے صدقہ دیتا ہے اور اللہ تو پاک کن کی عیادت قبول فرماتا ہے تو

بیشک اللہ اس کو اپنے دامن ہاتھ میں لے لیتا ہے پھر اس کو صدقہ دینے والے کے لئے بڑھاتا

ہے جیسا تم میں سے کوئی اپنے گھوڑے کے بچے کی پرورش کرے یہاں تک کہ وہ پہاڑ کے برابر

ہو جاتا ہے۔ (بخاری)

(۴) یہ حدیث مختصر ہے جس کو امام بخاری نے کتاب الزکوٰۃ میں لکھا ہے۔ مختصر یہ حدیث بخاری کے باب الوقی میں اس

معرض ہے کہ جب ہر قل شاہ روم کو حضرت عیسیٰ کا دعوت نامہ پہنچا تو اس نے عرب سے تعلق رکھنے والے غرض توڑے

اور یہاں پہنچا تو اس کا قہقہہ مچ گیا تھا جس کی خبر عیسیٰ کے ہر قل نے اہل بیت سے لی تھی۔ حضرت عیسیٰ

کے حالات دریافت کئے اور ہرمز کے معلوم ہونے پر یہ کہا گیا کہ اس مہینے سات تین نکاحات بھی اسی طرح تھے بلاخر

اس نے آپ کی تعلیمات کی کیفیت بھی دریافت کی تو اہل بیت نے کہا کہ وہ ہر کوئی کو زکوٰۃ وغیرہ کی تعلیم کرتے ہیں۔

اس حدیث سے بعض علما نے یہ بات ۳۴ ہجری کے زکوٰۃ کے میں غرض ہو گئی تھی کیونکہ اہل بیت نے غرض سے آپ کی

تعلیم کا یہ معاملہ بیان کیا وہ قیام مکہ کے وقت کا تھا مگر میں یہ کہہ دوں کہ اس حدیث میں زکوٰۃ سے مراد مطلق صدقہ ہے نہ

صدقہ مفرد نہ صدقہ ریشم کی یہ ہے کہ خود اہل بیت کی سب الوقی میں چنانچہ زکوٰۃ کے صدقہ کا قلعہ روایت کیا ہے مگر

میں کی مطلق کیفیت جس کی حدیث میں ہے۔

ترجمہ: امام رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ مجھ سے نبیؐ نے فرمایا کہ (اے
اسلام اپنے دل پر) گروہ دو گروہ تھوپ (یعنی غریب کی طرف سے) گروہ دوئی جائے گی۔ (بخاری)

(۷) عن عمرو بن حفص بن غوث عن حمص بن الجعد

والجعد وقتة الصدر وعذاب القبر وسوء المعيل. (مسند احمد)

ترجمہ: امام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبیؐ پانچ چیزوں سے چاہا مانگا کرتے تھے: غل
سے اور مامردی سے اور دل کے قسارت اور قبر کے عذاب سے اور بدگاری سے۔ (مسند احمد)

(۸) عن عائشة بن ابی اوفی قال کان رسول اللہ اذا اقام قوم بصدقتهم

قال اللہم صل علیہم فادہ النبی ابو اوفی بصدقته فقال اللہم صل علی

ابی اوفی. (مسلم)

ترجمہ: عید اللہ بن ابی اوفی سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ معلوم کے حضور میں جب کچھ لوگ اپنا
صدقہ لائے تو آپؐ پہلے ہی فرماتے: اے اللہ ان پر اپنی رحمت نازل فرما پس میرے باپ ابی اوفی اپنا

صدقہ آپ کے پاس لائے تو آپ نے فرمایا کہ اے اللہ ابی اوفی پر رحمت نازل کر۔ (مسلم)

(۹) عن ام سلمة قالت كنت ابس او صاحباً فقلت يا رسول اللہ انکز هو

فقال مانع ان نوذی وکوة فزکی فلبس بکنز. (ابوداؤد)

ترجمہ: ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے کہا کہ میں نکلیں گے تو میں نے
کہا کہ یا رسول اللہ کیا یہ بھی کنز ہے تو آپ نے فرمایا کہ جو مال اس حد کو پہنچے کہ اس کی ذکوہ دینا

پہنچنا بھروسہ کی ذکوہ ہے وہی حد ہے تو وہ کنز نہیں ہے۔ (۱۰)

(۱۰) عن انس قال قال رسول اللہ اھن سرہ ان یسط اللہ علیہ فی رزق

ونساء فی الرزق فلیصل رحمہ. (ابوداؤد)

ترجمہ: نبیؐ رضی اللہ عنہ سے (روایت) ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا: جس کو اس دست کی
توشیح ہو کہ اللہ اس پر اس کے رزق میں شادی کرے اور اس کی عمر زیادہ کرے تو اس کو چاہیے کہ

مسلمہ (نہ کرے)۔ (ابوداؤد)

(۱۱) عن عائشة بن ابی اوفی قال کان رسول اللہ اذا اقام قوم بصدقتهم

قال اللہم صل علیہم فادہ النبی ابو اوفی بصدقته فقال اللہم صل علی

(۱۱) عن عبد اللہ بن عمرو قال خطب رسول اللہ ﷺ فقال یا کم والشح

فانما هلك من كان قبلکم بالشح امر بالبحل فبطلوا وامرهم

بالقطیعة فطغوا وامرهم بالفجور فقبحوا۔ (ابوداؤد)

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ آنحضرت ﷺ نے خطبہ پڑھا تو

فرمایا کہ تم لوگ حرص سے بچنا اس لئے کہ اگلے لوگ حرص بن سے برباد ہوئے تھے، حرص نے (ان

کو) کھلی سٹھایا اور وہ بخیل ہو گئے اور اسی نے ان کو قطع (رحم) کھلایا اور انہوں نے قطع کر دیا اور وہی

نے ان کو بیکار کر دیا کھلایا اور وہ بیکار ہو گئے۔ (ابوداؤد)

(۱۲) عن عمر قال سمعت رسول اللہ ﷺ يقول لا یسبح الرجل دون

جاره۔ (مسند احمد)

ترجمہ: عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے آنحضرت ﷺ کو یہ

فرماتے ہوئے سنا کہ کوئی شخص بغیر اپنے چڑوسی کے اپنا پیٹ نہ بھرے۔ (مسند احمد)

(۱۳) قال عمر امرنا رسول اللہ ﷺ ان نصلق فوقی ذلک مالا عندی فقلت

الیوم اسبقی ابابکر ان سقته یوما فجئت بنصف مالی فقال رسول اللہ ﷺ

ما البقیة لا هلك قلت ماله لاتی ابوبکر بکل ما عنده فقال یا ابابکر

ما البقیة لا هلك لانی البقیة لهم اللہ ورسوله فقلت لا اسابقک الی

شیء ابدا۔ (الدارمی)

ترجمہ: عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم کو آ۔ آنحضرت ﷺ نے یہ حکم دیا کہ ہم صدقہ دیں اور

اتفاق سے اس وقت میرے پاس کچھ مال تھا تو میں نے اپنے دل میں کہا کہ اگر کسی دن میں ابوبکر

پر سبقت لے جاؤں گا تو آج ضرور لے جاؤں گا میں نے اپنا آدھا مال لئے آیا آنحضرت ﷺ

نے پوچھا کہ تم نے اپنے گھر والوں کے لئے کس قدر چھوڑ دیا میں نے کہا کہ اسی قدر، پھر ابوبکر اپنا

کل مال لئے آئے تو آپ نے فرمایا کہ اے ابوبکر تم نے اپنے گھر والوں کے لئے کیا چھوڑا تو

آپ بولے کہ اللہ (۱) اور اس کے رسول کو تو میں نے (ان سے) کہا کہ میں کسی شے میں تم سے

آگے نہ چھوڑا کروں گا۔ (دارمی)

(۱) معلوم ہوا کہ اگر کسی میں کمال کی منت اور غیاث کی حاجت تھی تو اس کو کل ہاتھ لے کر لے جاتا تھا، مگر اب یہ جائز ہے جیسا کہ ابھی

نوٹیشن پر ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے کیا گیا۔

(۱۴) قال النبیؐ لیس علی المسلم فی فرسه و غلامه صدقة (بخاری)
ترجمہ فرمایا نبی ﷺ نے کہ مسلمان پر اس کے سواری کے گھوڑے اور اس کی خدمت کے
غلام پر زکوٰۃ فرض نہیں۔ (بخاری)

(۱۵) بعث رسول اللہؐ عمر علی الصدقة فقیل منع ابن جمیل و خالد بن
الولید و العباس ہم رسول اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ عایکم
ابن جمیل الا انه کان فقیراً فغضب اللہ واما خالد فالحکم لظالمون حالدا
قد احببنا اذراعہ واعدادہ فی سبیل اللہ و العباس فہی علی وعلیہا
معہا لم قال یا عمر اما شہرت ابن عم الرجل ہذا وہیہ (مسلم)

ترجمہ (۱) رسول اللہ ﷺ عمر رضی اللہ عنہ کو صدقہ (کی تحصیل کرنے پر مقرر کیا) تو کہا گیا کہ
ابن جمیل نے اور خالد بن ولید نے اور آنحضرت ﷺ کے چچا حضرت عباسؓ نے نہیں دیا تو آپ
نے فرمایا کہ ابن جمیل اسی بات کا بدلہ دیتا ہے کہ وہ فقیر تھا اور اللہ نے اس کو مال و دار کر دیا اور وہ گئے
خالد تو تم ان پر ظلم کرتے ہو۔ بے شک انہوں نے اپنی ذرہ اور اپنے آلات حرب اللہ کی راہ
میں وقف کر رکھے ہیں یعنی ان سے سوا جہاد کے کچھ کام نہیں لیتے اور وہ گئے عباسؓ جو ان کی زکوٰۃ
میرے ذمہ ہے بلکہ اس سے دو چنبرہ پھر فرمایا کہ اے عمر کیا تم نہیں جانتے کہ اُدنی کا چچا اس کے
باپ کے مثل ہوتا ہے۔ (مسلم)

(۱۶) امرأۃ من اهل اليمن اتت رسول اللہؐ و بنت لها و فی یدہا بنتھا
مسکینان غلیظان من شعب فقال ابو دیان زکوٰۃ ہذا قالت لا قال
ایسرک ان یسورک اللہ ہذا و جل بہما یوم القیامۃ سوارین من نار
قال فخلعتہما الی رسول اللہؐ فقالت ہما لہ و لرسولہؐ (نسائی)

ترجمہ ایک عورت یمن کی مع اپنی بیٹی کے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور
اس کی چیمہ کے ہاتھ میں دو سونے سونے ٹکڑے تھے تو آپ نے پوچھا کہ تم اس کی زکوٰۃ دیتی ہو؟
وہ بولی کہ نہیں آپ نے فرمایا کہ کیا تم کو یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے عوض میں تم کو

(۱) اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں ایک تو یہ کہ نبیؐ کی خدمت کے آلات و اسباب پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے، دوسری یہ
ہوئی جیسے حضرت خالد بن ولید کے علاوہ جنگ میں زکوٰۃ فرض نہیں ہوتی کیونکہ وہ من سے دین کا کام لیتے تھے، اسی قیاس پر
ملا کہ کتنے من نبیؐ کی خدمت میں لائے گئے اور وہی بات یہ کہ اگر ایک من سے کسی چیز کی طرف سے زکوٰۃ دے دے تو وہ
جائز ہے لیکن اس کے ذمہ سے نہ جائے گی جیسے آنحضرتؐ نے اپنے حکم کی طرف سے نہ کر دی۔ ۱۹

قیامت کے دن آگ کے دو کھن پیرنائے تو اس نے ان دونوں کو اتار کر آپ کی خدمت میں پیش کر دیا کہ یہ اللہ و رسول کی خوشنودی کے لئے زکوٰۃ میں پیش کئے جاتے ہیں۔

(۱۷) عن ممرۃ بن جندب قال ساء بعد فان رسول اللہ کان باصراً ان
نخرج الصدقة من الذی هذا الیغ۔ (ابوداؤد)

ترجمہ: ممرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے (روایت) ہے کہ کہا بعد حمد و ثناء کے معلوم ہوا کہ
- حضرت عائشہؓ کو ظہر دیا کرتے تھے کہ ہر چہارائی (۱۷) مانس کی زکوٰۃ ادا کیا کریں (ابوداؤد)

(۱۸) عن عبد اللہ بن ابی بکر عن ابیہ ان رسول اللہ استعمل رجلاً من نسی
عبدالاشہل علی الصدقة فلما قدم سنہ ابلان من الصدقة لعصب
رسول اللہ حتی عرف الغضب فی وجہہ و کان مہاجر ف بہ الغضب
فی وجہہ ان لحمہ عنانہ ثم قال ان الرجل لیسألنی مالا یصلح لی
ولالہ فان منہ کرمہ الصنع وان اعطیہ اعطیہ مالا یصلح لی ولالہ
فقال الرجل یا رسول اللہ لا تسئلک عنہا شیئاً ابداً (موطا امام مالک)

ترجمہ: عبداللہ بن ابی بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ اپنے والد سے روایت کرتے
ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے عبدالاشہل کی اولاد سے ایک شخص کو صدقہ پر مامور فرمایا پس وہ اپنی
(تفصیل کر کے آئے تو انہوں نے آپ سے صدقہ کا ایک اونٹ مانگا تو آپ غضبناک ہو گئے
یہاں تک کہ آپ کے چہرہ مبارک میں غضب کا اثر معلوم ہوا اور غضب کا اثر آپ کے چہرہ
مبارک میں یہ ہوتا تھا کہ آپ کی آنکھیں سرخ ہو جاتی تھیں پھر آپ نے یہ فرمایا کہ
بے شک ایک شخص مجھ سے ایسا چیز مانگا ہے کہ مجھ کو اس کا دینا جائز ہے اور نہ اس کو لینا پھر اگر
میں نہ دوں تو نہ لینے کو برا جانتا ہوں اور اگر دے دو تو میں نے اس کو وہ چیز دی کہ نہ اس کا دینا جائز
ہے میرے لئے اور نہ لینا جائز ہے اس کے لئے جس اس آدمی نے کہا کہ یا رسول اللہ اب
میں کبھی آپ سے صدقہ کی کوئی چیز نہ مانگا کروں گا۔ (موطا امام مالک)

(۱) علوم ہذا کے ہر چہارائی مانس پر زکوٰۃ سے یعنی بعد نصاب کامل، مانس اور چہارائی مانس کی زکوٰۃ میں کی قیمت کے حساب
سے ہوتی ہے یعنی چالیسواں بعد نصاب پورہ ہونے کے۔

(۱۹) عن طلوس الیمانی ان معاذ بن جبل الانصاری اخذ من ثلثین بقرة لیما ومن اربعین بقرة مسنة والی لعاذون ذلک فلی ان باخذ منه شیئاً وقال لم اسمع من رسول الله ﷺ فی شیء حتی ابلغه فاساله فلو فی رسول الله ﷺ قبل ان یقدم معاذ بن جبل (موطأ امام مالک)

ترجمہ: طلوس یمانی سے روایت ہے کہ معاذ بن جبل نے تیس گائے کی زکوٰۃ میں ایک سال کی گائے لے لی اور پالیس گائے کی زکوٰۃ میں ایک دو برس کی گائے اور اس سے کم گائیں جو ان کے پاس لائی گئیں تو انہوں نے اس کی زکوٰۃ لینے سے انکار کر دیا اور کہا کہ میں نے نبی ﷺ سے اس بارے میں کچھ نہیں سنا یہاں تک کہ میں آپ سے طول اور پوچھوں مگر معاذ کے آنے سے پہلے آنحضرت علیہ السلام کی وفات ہو گئی۔ (موطأ)

(۲۰) عن ابی سعید الخدری ان رسول الله ﷺ قال لیس فیما دون خمسة اوسق من التمر صدقة ولیس فیما دون خمس اواق من التورق صدقة ولیس فیما دن خمس خود من الابل صدقة. (مالک)

ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ پانچ اوسق چھوہاروں میں (زکوٰۃ فرض) نہیں ہے اور نہ پانچ اوقیہ سے کم چاندی میں زکوٰۃ (فرض) ہے۔ اور نہ پانچ عدد سے کم اونٹ میں زکوٰۃ (فرض) ہے۔ (مالک)

(۲۱) عن ابی هريرة ان رسول الله ﷺ قال فی الزکاة الخمس۔ (موطأ امام مالک)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے (روایت ہے) کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ زکوٰۃ میں پانچواں حصہ (بیت المال کا ہے)۔ (موطأ)

(۲۲) عن سويل بن غفلة القاني مصدق النبی ﷺ قال فیہ فوجلت فسمعه

یقول ان فی عھدی ان لا تأخذ واجیع لین ولا نجمع بین متفرق ولا تفرق بین مجتمع فانا رجل ینفق کوماء فقال خلتها فلی. (نسائی)

ترجمہ: سویل بن غفلہ سے (روایت ہے) انہوں نے کہا کہ میرے آنحضرت ﷺ کا مصدق آیا تو میں اس سے لڑا اور بیٹھ گیا تو میں نے اس کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میرے حکم ہمارے

یہ ہے کہ ہم نہ کوئی (۱) دو دو دار جانور لیں اور نہ متفرق (اشیاء) کے درمیان میں جمع کریں اور نہ مجتمع اشیاء کے درمیان میں تفریق کریں مگر ایک شخص عیب دار بخشی لے آیا اور کہا اس کو لو تو انہوں نے حضورؐ نہ کیا۔ (نسائی)

(۲۳) عن علی رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ قد عقوت من الخیل

والرہیق فادوا زکوٰۃکم من کل مائتین حمسة۔ (نسائی)

ترجمہ: علی رضی اللہ عنہ سے (روایت) ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ میں نے گھوڑے (۲) سے اور غلام سے زکوٰۃ معاف کر دی، لیکن تم اپنی زکوٰۃ ہر دو سو روپے سے پانچ سو روپے تک (نسائی)

(۲۴) قال رسول اللہ ﷺ لزیب امرأة ابن معوذ زوجک وولدک احق

من تصدقت به علیہم۔ (بخاری)

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ابن معوذ کی بی بی زب سے کہ تمہارے شوہر اور تمہارا بیٹا جو صدقہ تم (۳) کو زیادہ حق دار ہیں (۴)۔ (بخاری)

(۲۵) عن ابی ہریرۃ قال اخذ الحسن بن علی تمرۃ من تمر الصدقة فقال

النبی ﷺ کخ کخ ليطوحها ثم قال اما شعرت اننا لاناکل

الصدقة۔ (بخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حسن بن علی رضی اللہ عنہما نے صدقہ کے چھوڑاؤں میں سے ایک چھوڑا ہار لے لیا تو نبی ﷺ نے فرمایا کخ کخ تاکہ وہ اس سے ڈال دیں پھر آپؐ نے فرمایا کہ تم نہیں جانتے کہ ہم لوگ صدقہ نہیں کھاتے۔ (۵) (بخاری)

(۲۶) عن ابی حمید الساعدی قال استعمل رسول اللہ ﷺ رجلاً من الاسد

علی صدقات بنی سلیم يدعی ابن النلیۃ فلما جاء حابہ۔ (بخاری)

(۱) - مطلوبہ زکوٰۃ کے جمع کرنے والے کو یہ ضمانتی مالک کے عہدہ جالود لے لینا چاہئے نہیں اسی طرح غریب جانور کا بھی (۲)۔

(۳) - ہر چار روپیہ کا گھوڑا ہے تو ہر چار روپیہ زکوٰۃ ہے۔

(۴) - چونکہ اس حکم سے زکوٰۃ مفروضہ کا بھی۔ کیونکہ اس کا اپنے شوہر یا اپنی اولاد کو دینا چاہئے نہیں (۵)۔

(۳) - معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کو صدقہ لینا چاہئے نہیں مگر بعض مفسرین نے اسباب ضرورت کے اس نہ ماننا چاہئے نہ کھانا ہے (۱)۔ (۲)۔

ترجمہ: اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو (جو قبیلہ بنی اسد میں سے تھا) بنی سیر کے صدقات پر مقرر کیا، اس کو ابن العقیل کہتے تھے وہ سب وہ آپ کو آپ نے اس سے اس حساب پر لیا۔ (بخاری)

(۲) عن النبی ﷺ قال فیما سفلت اسماء والعبور ابو کان اثوما لھنھو

وما سفلی بانضاح نصف الثمن (البخاری)

ترجمہ: نبی ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا اس پیداوار میں نصف آسمان کا پانی یا نصف تنہیں یا از شر پیدا ہو کر فرس ہے اور جو زمین دہلی سے چٹائی جائے اس میں نصف عشر۔ (بخاری)

(۳) عن ابن عمر قال فرض رسول اللہ ﷺ زکوۃ النظر صاعاً من تمر

او صاعاً من شعیر علی العبد والحر والذکر والانثی والنصیر

والکبیر وغیرہ من المسلمین وامر بہا ان تؤدی قبل خروج الناس

انی الصلوۃ (بخاری)

ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے زکوۃ کو دھڑھو پاروں سے ایک صاع مقدار فرمایا ہے اور جو ہے یعنی ایک صاع خرم، پانچ آواز پر مرد و عورت پر، بچے پر اور بڑے پر غرض سب مسلمانوں پر اور آپ ﷺ نے جس اس کے آٹھ تو زمین کے لئے چھ نہیں اس کے آٹھ کے لئے کا تعداد ہے۔ (بخاری)

(۴) عن عمر رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ ﷺ یعطی العطاء قالول

اعطیہ من ہو افقر انیہ منی فقال حد اذا جاءک من هذا المال شی

وانت غیر مشرف ولا مسائل فخذ وصلاً فلا تتبعہ

نفسک (بخاری)

ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ نے کچھ انعام دیتے تھے اس کو کہتے تھے کہ یہ اس کو دینے کو مجھ سے زیادہ جاہل ہے اور آپ نے فرمایا کہ سب اس کے (دنیا کے) سب دنیا سے چھوٹے جمع کے مل جائے تو اس کو لے کر دو دن اس کے پیچھے اپنا حیل نہ

۱) حضور ﷺ کی دینی خدمت پر کوئی شخص غور کیا جائے۔ اس کی کائنات کا ہر پل ان کی خدمت ہی ہے اور دنیا یہ نہیں سمجھتا کہ یہ ہے۔

دور (۱) (بخاری)

(۳۰) ابو مسعود البدری عن النبی ﷺ قال ان المسلم اذا انفق على اهله نفقة وهو يحسنها كانت له صدقة (مسلم)

ابو مسعود بدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جب کوئی مسلمان اپنی بی بی پر بھی بغرض ثواب کچھ خرچ کرتا ہے تو وہ بھی اس کے لئے صدقہ ہے۔ (مسلم) (۳۱)

(۳۱) عن عائشة اتى النبي ﷺ بلحم بقر فقيل هذا ماتصدق به على بريرة فقال هو لها صدقة ولنا هدية (مسلم)

عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی ﷺ کے سامنے (ایک مرتبہ) کائے گوشت پیش کیا گیا اور یہ پائین کر یہ پر یہ وہ صدقہ جس کا آپ نے فرمایا کہ یہ ان کے حق میں صدقہ کا تصور رکھتا ہے اور ہمارے لئے ہدیہ ہے۔ (مسلم)

(۳۲) عن جابر قال اعترف رجل من بني عذرة عبد الله عن دبر فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال الك مالنا غيرة فقال لا فخان من يشتره مني فاشتراه نعيم بن عبد الله العدوي بشمان مائة درهم فجاء بها رسول الله ﷺ فدفعها اليه ثم قال ابدأ بنفسك فتصدق عليها فان فضل شيء فلائك فان فضل شيء من اهلك فلنني فرائيك فان فضل عن ذي فرائيك شيء فهكذا وهكذا يقول بين يديك وعن يمينك وعن خلفك (مسلم)

ترجمہ: جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قبیلہ بنی عذرہ کے ایک شخص نے اپنا غلام (۳) بھڑکایا تو آنحضرت ﷺ کو خبر پہنچی، آپ نے پوچھا کہ تمہارے پاس اس کے سوا اور مال بھی ہے انہوں نے کہا نہیں تو آپ نے فرمایا کہ اس غلام کو مجھ سے کون حول لیتا ہے تو اس کو نعیم بن

(۱) مسعود: ترجمہ: کوئی کسی دینی خدمت پر بھیجا جائے اور اس کے معروض میں اس کو کچھ دیا جائے اور اس نے اپنے کسی فرض سے کام نہ کیا ہو جس شخص نے خود کو دینی کے لئے کیا ہوتا ہے اس کے لئے دینا اس کے حق میں ہے اور اس سے بڑا ہے۔ (۲) اس سے پارہ اور کیا خوش قسمتی ہو گی کہ ثواب کی غرض سے اپنے بی بی پر جو کچھ خرچ کرے اور وہ بھی محبت سے! (۳) معلوم ہوا کہ صدقہ کا دینا فقیر کے کوئی وجہ ہے: یہ تو صدقہ فقیر دینا جس کی بات تم کے دینے کی ہوتی، یہی صورت غلامی کر کے داکان میں فقیر کو دے دیا جائے اور وہ دے چکے کے اس سے کہنا جائے کہ تمہارے (ان) پیارے تو کیا ہیں سے غالباً یہ کوئی دے گا۔ (۴) معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے دیکھا تھا کہ یہ غلام کو خرید کر ہر دست نہیں دے گا۔

۶۰ یہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت پر سونے لایا اور آنحضرت ﷺ کے پاس وارد ہوا تو آپ نے وہ وہم اس شخص کو دینے پھر فرمایا کہ پہلے اپنی ذات سے ابتدا کرو اور اس کو صدق دو پھر فریج بنائے تو اپنے گھر والوں کو دیکھو پھر اگر تمہارے گھر والوں سے کچھ نہ ہو تو دو تمہارے قریب داروں کے لئے ہے پھر اگر تمہارے قریب داروں سے کچھ نہ ہو تو اس طرح اور اس طرح تین اپنے سامنے اور اپنے اندر ہائیں سے فرج کرو۔ (رواؤ مسلم)

(۳۳) عن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ من بضمن لي واحدة وله الجنة قال

يعني ههنا كنيسة معاها ان لا يسأل الناس شيئاً. (نسائی)

ترجمہ: ثوبان سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ کون ہے کہ مجھ سے ایک بات کا اقرار کرے اور اس کو جنت مل جائے لیکن نے کہا کہ اس شخص پر کوئی ایسا عقد تھا جس کے معنی یہ تھے کہ لوگوں سے کچھ سوال نہ کرے۔ (نسائی)

(۳۴) مالک ابن ابی بلعہ ان رسول الله ﷺ قال لا تحل الصدقة لال محمد انما

هي او اساخ الناس. (موطا)

ترجمہ: امام مالک کہتے ہیں کہ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ صدق آل محمد ﷺ کے لئے ہر چیز نہیں ہے جو اس سے نہیں کہ صدق لوگوں کا مکمل ہے۔ (موطا، مالک)

(۳۵) عن عطاء بن يسار ان رسول الله ﷺ قال لا تحل الصدقة لغني الا

لخمسة لغاز في سبيل الله او لعمال عليها او لغارم او لرجل اشترا

بماله او لرجل له حار مسكين فتصدق عني المسكين فاهل

المسكين للغني. (موطا امام مالک)

ترجمہ: عطاء بن یسار سے (روایت) ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ صدق غنی کے لئے حلال نہیں سوائے پانچ کے (۱) اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کے لئے (۲) صدق پر کار کرنے کے لئے (۳) قرض دار کے لئے (۴) یا کسی شخص کے لئے جو اس کو اپنے مال سے غنی نے (۵) یا کسی شخص کے لئے جس کا بڑا ہی مسکین ہو پھر اس مسکین کو صدق ملے اور وہ مسکین اس غنی کو بطور ہبہ کے۔ (موطا امام مالک)

(۳۶) عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ قال والدي نفسي بينه

لان ياتعد احدكم حبله بحظب عني ظهره خير من ان ياتي رجلا

اعطاه الله من فضله فيسأله اعطاه او منعه. (مالک)

ترجمہ: جو میری مرضی اللہ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اس ذات کی قسم میں نے اپنے پیچھے میری جان ہے کہ یہ شک میں کسی کا اپنی رسی لے رہا ہے پیچھے ہٹا رہا ہے اور اس کو بچ کر رکھنا اس سے بچ کر رکھ کر کسی آدمی کے پاس جائے جس کو اللہ نے اپنے پیچھے رکھا ہے (مسند ابی یوسف اس سے مراد اس کو زندہ ہے۔ (مواہنام، ٹک)

(۳۷) عن ابی سلمة قالت قلت يا رسول الله اني اخو ابی الفخ على بنی امی سلمة انما هو بنی فقلت انفق علیہ فلک اخو امی الفخ عنہم. (البخاری)

ترجمہ: ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے عرض کی کہ یا رسول اللہ! مجھے یخو شامیہ نامی ایک شخص ابی سلمہ (اپنے) پہلے شوہر کی اولاد بخیر کی کہیں دو میرے بیٹے ہیں آپ نے فرمایا تم ان پر جو کچھ خرچی ہوگی اس کا ثواب تم کو ملے گا۔ (بخاری)

(۳۸) مالک عن رید بن اسلم عن ابیہ قال سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت علی فرس عقی فی سبیل اللہ وکان المرحل هو الذی عنده قد اضاعه فاردت ان اشتریه منه وقلت انه باعها وبرخص قال فسال عن ذلک رسول اللہ ففلا لاشتره وان اعطاکه بلوهم واحد فان العائد فی صدقہ کالکلب يعود فی قبضہ.

ترجمہ: امام مالک یہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے عمر رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے (قیمہ مرچ) خریدا، میں ایک اصیل بخاری لایا تھا اور اس کی صفائی کرنے لگا ہوا تھا، میں نے اس کو اس کے قریب لایا کہ اس کو تو میں نے چاہا کہ میں اس کو اس شخص سے واپس لے دوں اور میں نے یہ سمجھا کہ وہ جو مال میں سے اس کو دے گا تو اس کی قیمت میں نے رسول اللہ ﷺ سے واپس آپ نے فرمایا کہ اسے تم کو ملے گا اور یہ ایک ہی روایت میں ہے کہ اس نے اس کو اپنے صدقہ کا دیا میں نے اس کو اس کے لئے دیا ہے جو چاہیے لے لے گا۔

(۳۹) مسند ابو سعید خدری عن ابی ہریرہ عن رسول اللہ ﷺ انہ قال من سرق منکم شیئاً فلیس فیہ منکم۔

(۳۹) عن ابی رافع ان رسول اللہ ۳ بعث رجلا من بنی محزون علی الصدقة فقال لابی رافع اصحبنی کما تصیب منها لا حتی الی رسول اللہ ۴ فاسأله فانطلق الی النبی ۵ فسأله فقال ان الصدقة لا تحل لنا وان مولی القوم من انفسهم (الترمذی)

ترجمہ: اور ابی رافع رضی اللہ عنہ سے (مروی ہے) کہ آٹا خضر نے (قبیلہ بنی محزون کے ایک شخص کو صدقہ تحصیل کرنے کے لئے بھیجا تو انہوں نے ابو رافع سے کہا کہ تم بھی میرے ساتھ ہو جاؤ تاکہ تم دیکھی اس سے کچھ مل جائے وہ بولے کہ نہیں یہاں تک کہ میں آٹا خضر کے چاکس حاضر ہوں اور آپ سے پوچھ لوں پس وہ بھی چلے گئے پس گئے اور آپ سے پوچھا تو آپ نے فرمایا صدقہ ہمارے لئے حلال نہیں ہے اور ہے شک تو مرکا نہ، مگر اسی قوم کے لئے حلال ہے۔

(۴۰) عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ ۶ من مصابته فافقه فانزلها باناس لم یسد فافقه من انزلها ۷ واللہ او شک له ۸ واللہ بالفنی انما ہموت عاجلی او غنی آجلی (ابو داؤد)

ترجمہ: ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے (مروی ہے کہ) انہوں نے کہا کہ آٹا خضر نے فرمایا ہے کہ جس کسی کو نہ کسی مصیبت پہنچے اور اس کو لوگوں کے سامنے پیش کرے تو اس کی حاجت (۱) پوری نہ کی جاوے گی اور جو کوئی اس کو ات کے سامنے پیش کرے تو عقریب اللہ اس کو بے نیاز کرے گا یا نہ وجود موت کے وجود آجائے یا نہ رپڑ تو مگر اس کے جو دیر میں حاصل ہو۔

(۱) معلوم ہوا کہ یہی بشر کے تادم کے لئے کہیں نہ جاتا تھا اور اس آٹا خضر کے لئے نہ ہوتے تھے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ یہی شرمیلی ہاتھ نہ ملے۔ میں کلام صدقہ جانا چاہتا ہوں اور آٹا خضر نے جو کچھ اس امر کی اجازت نہ دینے کا جب یہ سن لیا تو کہتا ہے میں نہ دیکھوں کہ کلام صدقہ جانا نہ ہوتا چاہتا ہے۔

(۲) چیت، زبرد، چمک، ان سے کہ جو کچھ آدمیوں کے سامنے کرتے ہیں وہ بالکل صاحب اختیار ہوتے ہیں اور جو مدافعی کرتے کرتے ان کی عمر تمام ہو جاتی ہے۔

چہل آثار امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ

(۱) قال ابو ہریرۃ لما توفي رسول اللہ ﷺ وکان ابو بکر وکفر من کفر من العرب قال عمر کیف تغافل الناس وقد قال رسول اللہ ﷺ امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا اله الا اللہ فمن قالها فقد عصم منی ماله ونفسه الا بحقه وحسابه علی اللہ فقال واللہ لا فتلن من فرق بین الصلوة والزکوة فان الزکوة حق المال واللہ لو منعونی عقالا کانوا یوہونہا الی رسول اللہ لقاتلہم علی منعہا قال عمر فواللہ ماہو الا ان شرع اللہ صدر ابی بکر فعرفت انه الحق (البخاری)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ (۱) کہتے ہیں کہ جب آنحضرت ﷺ کی وفات ہوئی اور ابو بکر (طیغہ) ہوئے اور عرب کے ہنگام لوگ مرتد ہو گئے (تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ان سے لڑنے کا ارادہ کیا) اور عمرؓ نے کہا کہ تم ان لوگوں سے کس طرح لڑ سکتے ہو حالانکہ یہ اللہ کی آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ اسی وقت تک لوگوں سے لڑنے کا حکم دیا گیا ہے جب تک کہ لا الہ الا اللہ نہ کہیں پس جو شخص اسے کبر دے گا تو بے شک اس نے تجھ سے اپنا مال اپنی جان محفوظ کر لی مگر کسی حق کے غرض میں۔ اور اس کا حسب اللہ پر ہے تو ابو بکرؓ نے کہا کہ اللہ کی قسم میں ضرور ضرور اس شخص سے لڑوں گا جس نے نماز اور زکوٰۃ میں فرق سمجھا اس لئے کہ زکوٰۃ حق مال کا ہے اللہ کی قسم اگر دیکھے ایک تمہر جو آنحضرت ﷺ کے سامنے دیتے تھے وہیں کے تو یقیناً میں ان سے لڑوں گا، عمرؓ نے کہا کہ اللہ کی قسم وہ یہی بات تھی کہ اللہ نے ابو بکر کے سینہ کو گول دیا تھا، پس میں سمجھ گیا کہ یہ حق ہے۔ (بخاری) (۲)

(۱) اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ زکوٰۃ کی تاکید کسی قدر حق ہے کہ اللہ کی قسم میں ضرور ضرور اس شخص سے لڑوں گا جس نے نماز اور زکوٰۃ میں فرق سمجھا اس لئے کہ زکوٰۃ حق مال کا ہے اللہ کی قسم اگر دیکھے ایک تمہر جو آنحضرت ﷺ کے سامنے دیتے تھے وہیں کے تو یقیناً میں ان سے لڑوں گا، عمرؓ نے کہا کہ اللہ کی قسم وہ یہی بات تھی کہ اللہ نے ابو بکر کے سینہ کو گول دیا تھا، پس میں سمجھ گیا کہ یہ حق ہے۔ (بخاری) (۲)

(۲) حضرت عمرؓ نے حضرت محمد بنیؓ کی رائے کا یہ قول دیکھا کہ اللہ نے ابو بکر کے سینہ کو گول دیا تھا، پس میں سمجھ گیا کہ یہ حق ہے۔ (بخاری) (۲)

(۲) عن عمر بن الخطاب قال ذكر لي ان الاعمال نهاي فقول الصدقة انا افضلكم وقال عمر ما من امرء مسلم يصدق الا ابتدارته حجة الجنة. (كنز العمال)

ترجمہ: عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مجھ سے یہ بیان کیا گیا ہے کہ اعمال باہم فخر کریں گے تو صدقہ کیے گا کہ میں تم سب سے افضل ہوں اور عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو مسلمان صدقہ دیتا ہے اس کو جنت کے داروغہ ہاتھوں ہاتھ لیں گے۔ (کنز اعمال)

(۳) عن عمر قال ما كان من ذيق اوس مراد به التجارة فله الزكوة (كنز العمال)

ترجمہ: عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آؤ یا تمہیں جو کچھ بھی بغرض تجارت ہو اس میں زکوٰۃ (فرض) ہے۔ (کنز اعمال)

(۴) كتب عمر الى امي موسى ان مو من قبلك من نساء المسلمين ان يتصدقن من حليهن (كنز العمال)

ترجمہ: عمر نے امی موسیٰ کو لکھا کہ تم اپنی طرف کی مسلمان عورتوں کو یہ حکم دے کہ وہ اپنے زیوروں کی زکوٰۃ دیں۔ (کنز اعمال)

(۵) مالک انه قرأ كتاب عمر في الصدقة قال فوجدت فيه بسم الله الرحمن الرحيم. هذا كتاب الصدقة في اربعة وعشرين من الابل فليوبها النصف في كل خمس شاة وفيما فوق ذلك الى خمس وثلاثين بنت مخاض فان لم يكن بنت مخاض فابن لبون ذكر وفيما فوق ذلك الى خمس واربعين ابنه لبون وفيما فوق ذلك الى سبعين حقة طروقه الفحل وفيما فوق ذلك الى خمس وسبعين جذعة وفيما فوق ذلك الى تسعين بنتا لبون وفيما فوق ذلك الى عشوين ومائة حقتان طروقي الفحل فما زاد على ذلك من الابل

(۶) انہوں نے کچھ لکھی تھی ہے کہ وہ استعمال میں آتے ہیں یا نہیں معلوم ہوا کہ ہر ماں میں ان پر زکوٰۃ فرض ہے، لیکن یہ امام احمد حنبل کا ہے۔

لفی کل اربعین بنت لبون وفی کل خمسين حقة وفی سائمة الغنم اذا بلغت اربعین الى عشرين ومائة شاة وفيما فوق ذلك اثني مائتين شاتان وفيما فوق ذلك الي ثلث مائة ثلث شياه فما زاد على ذلك لفي كل مائة شاة ولا يخرج فی الصدقة تبس ولا هرة ولا ذات عر الا سائمة المصدق ولا يجمع بين مفترق ولا يفرق بين مجتمع خشبة الصدقة وما كان من خلیطین فانهما یزاجعان بالنسوبة وفی الرافعة اذا بلغت خمس اواق ربع العشر .

ترجمہ: ہاں ایک کتبے ہیں کہ میں نے محمد بنی اللہ عنہ کے خط کو پڑھا تو اس میں یہ مضمون پایا بسم اللہ الرحمن الرحیم . یہ زکوٰۃ کی کتاب ہے۔ پچیس اوقاف میں اور ان سے کم میں بکری (واجب ہے) ہر پچھ کوٹ میں ایک بکری اور اس سے زیادہ (۱۰) میں پچیس تک ایک بکری (۲۰) کاٹھن پھر انہر بنت لبون سے پہلو آپ فرما کر ہوں (۴) اور اس سے زیادہ میں پینتالیس تک ایک داد بنت لبون اور اس سے زیادہ میں ساٹھ تک ایک حقہ جو دہ ہونے کے قابل ہو اور اس سے زیادہ میں پچھتر تک ایک جزاء اور اس سے زیادہ میں نوے تک وہ بنت لبون اور اس سے زیادہ میں ایک سو تین تک دو حقہ جو حاملہ ہونے کے قابل ہوں پھر جس (۵) قدر اوتھ اس سے زیادہ ہوں تو ہر چالیس میں ایک بنت لبون اور ہر پچاس میں ایک حقہ اور ساٹھ خیر یوں میں جب وہ چالیس ہو جائیں ایک سو تین تک ایک بکری اور اس سے زیادہ میں (۱۰) سو تک دو بکریاں اور اس سے زیادہ میں تین سو تک تین بکریاں پھر جو اس سے زیادہ ہوں تو ہر سو بکریوں میں ایک بکری اور

(۱) اس حد میں حدت چاروں کی زکوٰۃ کے نظریہ کل پانچ حصے ہیں: اس حد کے بعض بعض الفاظ کے ادا و مطلب ہونے پر مشتمل حدت حدت ہوتی ہے جو شرح موصاف میں کی شرح نام حنیفہ امام شافعی رحمتی کے مذہب کے تحت کی ہے۔

(۲) یعنی پچیس یا تیس۔ حدت نام سے پچیس کے بعد پچیس کی یہ ایک نامی کے پانچ پچیس بنت لبون اور اس آخرا میں ہر چار میں زکوٰۃ ہر سو کی زکوٰۃ وصولی میں ہے۔

(۳) بنت لبون اس وقت کو کہتے ہیں جو دوسرے برس میں نہ اور بنت لبون تیسری برس کی لڑکی کو کہ حدت چوتھے برس کی لڑکی کو اور چارہ پانچ برس کی لڑکی کو۔

(۴) یہ ارشاد شریف حدت کے ہیں۔ ابن عباس کی حدت تیرہ میں بنت لبون کے برابر ہوتی۔

(۵) جب تک کہ وہ اس سے پہلے نہ ہو چکا ہو تو امام حنفی کا مذہب یہ ہے کہ جب تک ایک سو پچیس نہ ہو جائے جو ہر چالیس میں ایک بکری کی ہوتی ہے میرا کہ اور چالیس ہو چکا ہو چکا۔ یہاں سے ان کا مطلب یہ ہے کہ ہر چالیس بنت لبون بنت لبون کے خط پر دسی پانچ سو تک چارے

میں یہ اور حدت ہوتی انکم سے بھی ایک حدت تیس ہی پر لکھی کہ منقول ہے (۱)۔ (شرعی)

زکوٰۃ میں نہ بکرا نہ دیا جائے اور نہ کوئی بوز بھی بکری اور نہ کوئی عییب وار سوا اس کے جو صدق (۱) اور چاہے اور نہ زکوٰۃ کے خوف سے کسی متفرق مال میں جمع نہ کیا جائے اور نہ کسی مجتمع مال کی تفریق کی جائے اور جو مال وہ شخصوں کی شرکت میں ہو تو وہ دونوں برابر یا ہم کچھ لیں اور چاندی میں جب وہ پانچ اونچہ ہو جائے چالیسواں حصہ (زکوٰۃ ہے) (موطائما مالک)

(۶) یوسفی کتاب عمر بن الخطاب وفي ساحة الغنم اذا بلغت اربعين شاة
شاة فان كان الضان اكثر من المعز ولم تحب علي ربا الا شاة
واحدة اخذ المصدق تلك الشاة التي وجبت على رب المال من
الغنم وان كانت اكثر اخذ منها فان استوى الضان والمعز اخذ من
اينها شاء.

ترجمہ: عمر رضی اللہ عنہ کے خط میں یہ مضمون تھا کہ سائبہ بکریوں میں جب دو چالیس ہو جائیں ایک بکری ہے پھر اگر بھیڑ بکری کی بہ نسبت زیادہ ہوں اور ان کے مالک پر صرف ایک ہی بکری واجب ہوئی تو صدق اس بکری کے عوض میں جو واجب ہوئی بھیڑ لے لے۔ (۲) اور اگر بکری زیادہ ہوں تو بکری لے۔ پھر اگر بھیڑ اور بکری برابر ہوں تو دونوں میں سے جسے چاہے لے۔ (موطائما مالک)

(۷) ابو بکر عن طارق بن عمر بن الخطاب كان يعطيهم العطاء ولا يزكبه.
ترجمہ: ابو بکر طارق سے (راوی) ہیں کہ عمر بن خطاب فقیروں کو صدقہ دیتے تھے اور صدقہ کی زکوٰۃ نہ دیتے تھے۔

(۸) ابو بکر عن عبدالمحسن بن عمار القاري وكان علي بيت المال في
زمان عمر فكان اذا خرج العطاء جمع عمر اموال التجار فيحسب
عاجلها واجلها ثم ياخذ الزكوة من الشاهد والغائب.
ترجمہ: ابو بکر محمد بن الحسن بن عبدقاری سے راوی ہیں اور وہ عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں بیت المال پر (ماسور) تھے پس جس

(۱) صدق صدقہ جمع کرنے والا۔

(۲) معلوم ہو کہ بھیڑ بکریوں سے مالک کو صدقہ پورا کر لیا جائے اور زکوٰۃ میں وہی ہاتھ دیا جائے گا جو خود اس میں زیادہ ہو ایک بکری کی قیمت اتنی ہے اور یہ صدقہ مصلحت گزار چکا ہے۔

ترجمہ: شافعی ابو عمرو بن حاتم سے کہ ان کے باپ نے کہا میں ایک مرتبہ عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے گزرا اور میری گردن پر کچھ کھائیں تھیں جن کو میں لا دے دوں گا تو انہوں نے فرمایا کہ اے حاتم! تم اپنا ذکوہ نہیں دیتے میں نے کہا اے امیر المؤمنین میرے پاس حاتم اس کے جو میری بیٹھ پر ہے کچھ نہیں ہے یعنی چند کھالیں دباغت کے لئے ہیں اور ان کے سوا میرے پاس کچھ نہیں آپ نے فرمایا یہ بھی مانا ہے (۱) اور وہ میں نے ان کے سامنے رکھ دیا تو وہ اس کو چھوئے لگے اور انہوں نے اس میں زکوٰۃ واجب پائی تو اس سے زکوٰۃ لے لی۔

(۱۲) الشافعی، روی عن عمر انه قد كانت التوامض علی عهد رسول اللہ

وخلغته فلم اعلم احد اروی ان رسول اللہ اخذ منها صدقة ولا احدا

من خلفائه ولا شك انشاء الله ان قد كان للرجل الخمس والاکثر۔

ترجمہ: شافعی (کہتے ہیں) کہ عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ بے شک پانی بھرتے دوئے اونٹ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے خلفاء کے زمانہ میں جسے مگر میں نہیں جانتا کہ کسی نے روایت کی ہو کہ آپ نے ان سے زکوٰۃ لی ہو (۲) اور نہ آپ کے خلفاء کسی نے اور خدا نے چاہا تو اگر اس شک میں کہ ایک ایک آدمی کے پاس پانچ اونٹ اور (بلکہ) اس سے بھی زیادہ تھے۔

(۱۳) مالک و الشافعی عن سليمان بن يسار ان اهل الشام قالوا لابي

عبيدة الجراح اخذ من خيلنا صدقة فابى ثم كتب الي ابي الخطاب

فبابى عمر ثم كلموه ابضاً فكتب اليه ان احبوا ففعلها منهم وارادوها

عليهم وارزق رقبهم۔

ترجمہ: مالک اور شافعی سلیمان بن یسار سے (روایت کرتے ہیں) کہ شام کے لوگوں نے ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ سے کہا کہ ہمارے گھوڑوں کی بھی زکوٰۃ لیا کرو تو انہوں نے نہ مانا، پھر انہوں نے عمر رضی اللہ عنہ کو لکھا، انہوں نے بھی نہ مانا، (۲) پھر لوگوں نے ان سے کہہ بھی تو انہوں نے ان کو لکھ بھیجا کہ اگر وہ چاہیں تو اس کو ان سے لے لو اور پھر انہیں پروا نہیں کرو اور ان کے غلاموں کو کھلا دو۔

(۱) دیکھ لیں ان کی ذاتی ملک میں کیا اور ان کی قیمت نقد کے برابر ہوگی۔

(۲) یہی امام ابو یوسف کا مذہب ہے ۱۴۰۰ھ تک۔

(۳) گھوڑوں پر زکوٰۃ خدا نے نبی کریم کو اور نہ رسول ہے اور یہ کہ خیالی گھوڑے ہوں تو ان پر بھی تو دینی مال کی زکوٰۃ فرض ہے یہیں عمر و حواری کے گھوڑے ہیں۔

(۱۳) الشافعی عن بن شہابہ ان ابابکر وعمر لم یكون یأخذ ان الصدقة

بمنسبہ ولکن یسنان علیہا فی الجلب والمحب والمحب

والعجف لان یأخذها فی کل عام من رسول اللہ ۳۰ سنۃ.

ترجمہ: شافعی اہل شہاب سے (روایت کرتے ہیں) کہ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما زکوٰۃ ارحام پر نہ لیتے تھے لیکن کرانی اور ازرائی اور فرہی اور ناعری (غرض ہر حال میں) اس کی تحصیل کراتے تھے کیونکہ زکوٰۃ کا ہر سال ایسا رسول اللہ ﷺ سنت ہے۔

(۱۵) ابوبکر عن الحسن کتب عمر الی ابی موسیٰ فمأ زاد علی العائین

فخی کل اربعین درهما درهما عند ابی حنیفۃ لا یؤخذ فی

اقل من الاربعین اذا زاد علی عائین وعند الشافعی هذا بیان الکسر

بیان محررہ.

ترجمہ: ابوبکر حسن بھرنے سے (راوی ہیں کہ عمر رضی اللہ عنہ نے ابوموسیٰ کو یہ لکھ بھیجا کہ جس قدر (چاندنی) دس (دوم سے) زیادہ ہو تو ہر چالیس درہم میں ایک (دوم) (زکوٰۃ) ہے۔ (۱) میں کہتا ہوں کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کے یہ معنی ہیں کہ دوسرے زیادہ ہو تو چالیس سے کم میں زکوٰۃ نہ لی جاوے گی اور امام شافعی کے نزدیک کسر کا بیان ہے ورنہ اس کے خارج کے۔

(۱۶) مالک و الشافعی عن سعید بن عبد اللہ الثقفی ان عمر بن الخطاب

بعث مصدقا فکان بعد علی الناس بالسحل فقالوا لعد علیا بالسحل

ولماخذ منه شبرا فلما قدم علی عمر بن الخطاب ذکر ذلک لہ فقال

عمر نعد علیہم بالسحلۃ یحملہا الراعی ولا تأخذہا ولا تأخذ الا

کولۃ ولا الربی ولا الماخص ولا فحل الغنم ولا تأخذ الجذعة والشیۃ

وذلك عدل بین غناء الغنم وخیارہ.

ترجمہ: مالک اور شافعی سفیان بن عبد اللہ الثقفی سے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ان کو صدقہ تحصیل کرنے پر مقرر کیا تو وہ بکریوں کے بچوں (۱) کا بھی شمار کر لیتے تھے تو لوگوں نے کہا کہ تم

(۱) یہ ہر شے نہ ان کے ہوتی کہ وہی کا قول ہے کہ شافعی کے مذہب پر جو انہوں نے اس امر کو متعلق کیا ہے وہاں از تلف نہیں ہے کہ لا شئی.

(۲) امام شافعی کا خیال ہے کہ اگر سب کے ہی بچے ہیں تو ایک ہی ان میں سے ابنا و زبور و دوسرے کی تہمت میں نہ بھی شمار کر لے جائیں گے کیونکہ زکوٰۃ نہ لی جائیگی۔

ہمارے بچوں کو بھی شمار کر لیتے ہو اور ان میں سے کسی کو لیے نہیں تو جب وہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوئے تو اس کا ذکر ان سے کیا انہوں نے فرمایا کہ ہم ان کے اس بچے کو بھی شمار کر لیں گے جس کو چرواہا (۱) اٹھاتا ہے اور اس کو لیں گے نہیں۔ اور نہ کھانے کی بکری لیں گے اور نہ حاملہ اور نہ بکریوں کا نر اور نہ ایک سال کی بکری اور دو سال کی لیں گے اور نہ متوسطا ہے بڑی (۲) کی بکریوں میں۔

(۷۱) ابوہریرہ قال عمر اذا وقف الرجل عليكم غنمه فاصدا صوها صاعين ثم اختاروا من النصف الاخير.

ترجمہ: ابوہریرہ ابن ابی شیبہ سے روایت ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے (صدق تحصیل کرنے والوں سے) فرمایا کہ جب کوئی اپنی بکریاں تمہارے حوالے کر دے تو ان کے (۲) دو حصے کرو دوسرے دوسرے حصہ میں سے زکوٰۃ کی بکری نکالو۔

(۱۸) ابوہریرہ عن مجاہد عن عمر لم يمس في الخضر واث زكوة.

ترجمہ: ابوہریرہ مجاہد سے وہ عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ بزیوں میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔

(۱۹) البرهقي عن عمر وابن شبيب عن ابيه عن جده ان رجلا جاء الى رسول الله بعشور نحل له وساله ان يحمي واديا فقال له سلبه فعماه له فلما ولي عمر كتب مغيان بن وهب الى عمر بن الخطاب يساله عن ذلك فكتب عمران ادى البك ما كان يودي الى رسول الله من عمنور نحله فاهم له سلبه والا فانما هو ذباب غيث ياكله من شاء.

ترجمہ: برہقی عن عمر بن شبيب سے وہ اپنے باپ سے وہ اپنے باپ سے (روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس اپنے شہد کا مشر لایا اور اس نے آپ سے درخواست کی کہ شہد نامہ جنگل کی آپ حفاظت کر دیں تو آپ نے حفاظت کر دی پھر جب عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ

(۱) یعنی اس قدر چمے بچوں کا بھی شمار کر لیا جائے گا جو خروا (اپنے بدن سے چمکاؤں میں جائے قصور و عورت فاروق اعظم کا اس تمام میان سے یہ ہے کہ ہم انسان پر مچے ہیں جیسا کہ بچوں کا شمار کر کے ہم تمام بچوں کو سلبہ دیا جائے حاملہ اور کھانے کی بکری نہ لیں گے نہیں۔ سہ ماہہ رعایت بھی ہے۔
(۲) دوسرے سے کرنا ہے کیا بھی اور بکری کے درمیان میں اس سے بہت عمدہ بہت بہتر ہے۔

دئے تو منیان بن وہب نے عمر رضی اللہ عنہ سے اس کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کھواہ
کہا: "روو جو پھر رسول اللہ ﷺ کو، پتا تھا جتنی شہداء کا عشرہ وہ تم کو دے تو تم اس کے لئے ساہج
تھو گت کرو، ورنہ (کتنی سے پیرا: دلی چیز تو) آہنی بدش کے مثل ہے جو پے بٹائی کو کھائے۔" (۴۰)

(۴۰) ابوبکر عن زیاد بن حذیر بعثی عمر علی العنود و امرنی ان
لا افتنی احدًا۔

ترجمہ: ابوبکر نے دین حدیث سے (مداہت کرتے ہیں) کہ مجھے عمر رضی اللہ عنہ سے عشر کے
تفصیل کرنے پر مقرر کیا اور ظہر یہ کہ میں کسی کے (مال) کی حراشی نہ لوں۔ (۴۱)

(۴۱) ابوبکر عن زیاد بن حذیر بعثی عمر علی السواد و یغنی ان
مسلما۔

ترجمہ: ابوبکر نے حدیث سے راوی ہیں کہ مجھے عمر رضی اللہ عنہ سے ایک مال پر متعین کیا اور
مجھے منع کر دیا کہ میں کسی مسلمان سے عشر (نہ) دوں۔

(۴۲) ابوبکر عن عبدالرحمن بن الہیثمانی قال: ابوبکر الصديق مما يوصى
به عمر من ادى الزكوة انى غير ولائها لم يقبل منه صدقة ولا تصدق
بالدنيا جميعا۔

ترجمہ: ابوبکر عبدالرحمن بن الہیثمانی سے (راوی ہیں) کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا عمر
کو اس بات کی بھی نصیحت کی پاتی ہے کہ جو شخص ماسین زکوٰۃ کے سوا کسی کو زکوٰۃ دے تو اس سے
تبرہ دیں کہ اس کا صدقہ اللہ کے پاس قبول نہ ہوگا۔ (۴۳) اگرچہ یہ روایت صحیحہ ہے۔

(۴۳) قال الشافعی سمعت بعض من لا يقول منصاب خمسة اوستی يقول قد
قام بالامر بعد النبیؐ ابوبکر وعمر وعثمان وعلي واحذوا الصلوات
احذوا عما رما ناطوبلا فما روى عنهم انهم قالوا انیس فیما دون خمسة
اوستی صدقة من رواد عن النبیؐ الا ابوسعيد الجعفی ثم اجاب
الشافعی بما احسنه ان الحديث صحيح من رواية أبي سعيد

(۱) بعض روایات میں ہے کہ ابوبکر نے زکوٰۃ کی طرف سے کسی کی مخالفت نہ کی۔
(۲) ان مسلمانوں کے دلوں کی زکوٰۃ و صدقہ سے مطمئن ہونے کے بعد ان کی پست کا قیام کر دیا۔
(۳) ان کے لئے زکوٰۃ کی حد میں سے ان کے لئے زکوٰۃ کا دینا واجب تھا۔
وہ اس پر زکوٰۃ دینے پہنچتے تو مسلمانوں کے لئے اور دینا ہے۔

وجاہر موجود فی کتاب عمرو بن حزم فر جب العمل بہ ونہم یدکر عن
الانعة ان الحديث ظہر فی زمانہم فتکلموا فیہ قلت بل ذکر مانک

سنة اهل المدينة علی ما روینہ عن ابي سعيد

ترجمہ: امام شافعی نے کہا ہے کہ میں نے (۱) بعض ان لوگوں سے جو عشر میں پختہ دینی نے
نصاب ہونے کے قابل نہیں ہیں نہ کروہ کہتے ہیں بعداً تحضرت بھیجے گا اب بکرہ و مردان و حق
خلافہ ہوئے اور وہ عام طور پر بغیر تعین اس نصاب کے ایک زمانہ وراثت صدقات لیتے رہے پھر
ان سے کسی نے روایت کی کہ انہوں نے کہا ہو کہ پانچ و سق سے کم میں صدق فرض نہیں ہے اور اس
کو آنحضرت بھیجے گا ابوسعید خدری کے سوا کسی نے روایت نہیں کی۔ پھر امام شافعی نے اس کا یہ
جواب دیا کہ اگر ابوسعید کی روایت صحیح ہے عمرو بن حزم کے خط میں موجود ہے جس اس پر
عمل واجب ہے اور خلفائے راشدین سے یہ مقبول نہیں کہ یہ حدیث ان کے زمانہ میں ظاہر
ہوئی اور انہوں نے اس میں کلام نہیں کیا (۲) کہ نام مالک نے اس مدینہ کا طریقہ اسی کے
ما قولی ذکر کیا ہے چراہ حدیث سے ہم کو روایت ملی ہے۔

(۲) عمر بن الخطاب بہت رجلا من فقہ اعلی المصنف ثم رآہ بعد

ذلک من خلفا فقال اراک من خلفا ولك اجر عاز لی سبیل

اللہ (کنز العمال)

(۱) میں نے عمرو بن ابوشیبہ سے ان کے بڑا بھائی شریک و ابوبکر کے میں کوئی فرق نہیں ہے یہ حدیث
نہایت قریب ہے۔ امام ابو حنیفہ نے حدیث کے مستند ہونے میں اس کا جواب دیا ابو حنیفہ کی طرف سے یہ حدیث اعلیٰ کے نہیں
ظاہر ہو رہی ہے وہ میں نے اپنی کیفیت و تاریخ سند و سند سے دیکھی ہے۔

(۲) امام شافعی کا جواب اس امر کی تصویر دیتی ہے کہ خلفائے راشدین کا عمل اس حدیث پر تھا اب اس میں اختلاف نہ ہونے کی
وجہ سے اس حدیث کی بنا پر حدیث کا یہ معلوم ہوا ہے کہ عمر بن الخطاب نے اس حدیث کی مخالفت بہت
دیر تک کی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے بھی عمر کی اس حدیث کے آکر چاروں کے جواب ان کا
میں سند میں حدیث یہ معلوم ہوتی تھی و جمع۔ مگر اسے یہ نہ کو پیش رہا یہ تھے کہ اس حدیث کے بعد یہ معلوم ہوتا ہے
بہت سے اس حدیث کی مخالفت تھی۔ پھر اس حدیث کی روایت میں یہ حدیث نے اس حدیث کو اس حدیث کے
اس حدیث کی مخالفت و عمر رضی اللہ عنہما نے اس حدیث کے بعد یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ حدیث کو اس حدیث کے بعد یہ حدیث کے
عمل سے اس حدیث کی مخالفت تھی۔ مگر اس حدیث کے بعد یہ حدیث کی مخالفت تھی۔ مگر اس حدیث کے بعد یہ حدیث کے
عمل سے اس حدیث کی مخالفت تھی۔

(۳) حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے اس حدیث کی مخالفت تھی۔ مگر اس حدیث کے بعد یہ حدیث کے
عمل سے اس حدیث کی مخالفت تھی۔ مگر اس حدیث کے بعد یہ حدیث کے عمل سے اس حدیث کی مخالفت تھی۔

ترجمہ: عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے قبیلہ قریظ سے کسی شخص کو صدقہ (کی تحصیل) پر مقرر کر کے (بھیجا پھر آپہوں نے اس کو) جانے میں تاخیر کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا میں تمہیں تاخیر کرتا ہوں حالانکہ اگر تم اس کام کو کرو تو تمہارے لئے اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والوں کا ثواب ہوگا۔ (کنز العمال)

(۲۵) عن ابی الساعد السامی قال استعملنی عمر بن الخطاب علی

الصدقة فلما فرغت منها وادبها الیہ امرنی بعائنة فقلت له انما

عملت لله واجری علی الله فقال خلد ما عطیت (مسلم)

ترجمہ: ابن ساعدی ہاشمی سے روایت ہے کہ مجھ کو عمر رضی اللہ عنہ نے صدقہ (کی تحصیل) پر مقرر کر کے (بھیجا تو میں جب اس سے فارغ ہوا اور سب مال الہی کو دے چکا تو مجھے اجرت کا حکم دیا تو میں نے کہا کہ میں نے صرف اللہ کے لئے کیا ہے اور میری اجرت اللہ کے ذمہ ہے تو انہوں نے فرمایا کہ جو کچھ دیا جائے لی لیا کرو۔ (مسلم)

(۲۶) ابو بکر عن عمر فی قوله تعالیٰ انما الصدقات للفقراء فقال هم

ذئبا علی الکتاب۔

ترجمہ: ابو بکر سے روایت ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے اللہ تعالیٰ کے اس قول میں "انما الصدقات" پر فرمایا کہ اہل کتاب کے لئے لوگ ہیں۔ (۱)

(۲۷) ابو بکر عن عطاء ان عمر کان یأخذ النواضی فی الصدقة وغیرھا زاد

فی رواية ویعطیھا فی صنف واحد مما سمي الله۔

ترجمہ: ابو بکر عطاء سے روایت ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ صدقہ وغیرہ میں اسباب (۲) بھی لے لیا کرتے تھے اور ایک روایت یہ بھی ہے کہ صدقہ کو اللہ کی بنائی ہوئی ایک (۳) قسم میں دے دیا کرتے تھے۔

(۱) امام احمد بن حنبلہ کے نزدیک زکوٰۃ اور عشر کا مال کا فرق نہیں دیا جاتا؛ گو وہ ذی ہر اور حضرت فاروق کے اس قول سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اہل کتاب کو بھی یہ ہر دھاری کو صدقہ کا مال دے جاسکتا ہے اس کا جو سبب ہے کہ شاید حضرت فاروق کے نزدیک اس آیت میں صدقات سے عام صدقات مراد ہوں یا نہ ہو بھی ناقل بھی۔ اور: للصدقات کا ذی کافروں کو دینا جائز ہے؛ حضرت فاروق کے اس بیان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حسب یہ آیت فاروق کو یہ حکم اس میں داخل تھے مگر حسب تالیف فقہ حنفی صحت بنایا پہلے تو یہ حکم ہوا بھی ۱۲۔

(۲) یعنی نقد کی قسمیں نہ کرتے تھے بلکہ حنفی کا مذہب ہے۔

(۳) جن مذہب منہج کا جام شامی کے نزدیک ہر ذی ہر ہے کہ ہر قسم کا دیا جائے ۱۲۔

(۲۸) لما قبض رسول اللہ ﷺ جاء الى ابی بکر لایخذ سهمهم والی عمر فذل عمر ان رسول اللہ کان یعطیکم لیوفیکم علی الاسلام فاما الیوم فقد عز الله دینہ فلیس بیننا و بینکم الا السیف والاسلام فصرقوا الی ابی بکر فقالوا انت الخلیفۃ ام عمر فاکر ابو بکر رای عمر وابطل سهمهم وکان ذلک بمحضر من الصحابة فصار اجماعا منہم علی سقوط سهمهم۔ (تباہ)

ترجمہ: جب آنحضرت ﷺ کی وفات ہوئی تو مولانا انطوب (۱) اپنا حصہ لینے کے لئے ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی خدمت میں آئے تو عمر نے فرمایا کہ آنحضرت ﷺ تم کو اس لئے دیتے تھے کہ تم کو اسلام پر داعب کریں لیکن اب تو اللہ نے اپنے دین کو غالب کر دیا میرا اب تمہارے تمہارے درمیان میں یا نکواریہ یا اسلام تو وہ ابو بکر صدیق کے پاس واث کر گئے اور کہتے تھے کہ آپ خلیفہ ہیں یا عمر تو ابو بکر صدیق نے عمر فاروق کی رائے کو رد کر رکھا اور ان کا حصہ نہ کرنا یا اور یہ معاملہ صحابہ کے سامنے ہوا تو ایسا ہی ہو گیا۔ (تباہ)

(۲۹) ابو بکر عن الحسن قال عمر اذا تحولت الصدقة الی غیر الذی تصدق علیہ فلا یاس ان یشربہا۔

ترجمہ: ابو بکر حسن سے راوی ہیں کہ عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب صدقہ اس شخص کے پاس چلا جائے جس کو دیا نہیں گیا تو صدقہ دینے والا اس کو مول (۲) لے سکتا ہے۔

(۳۰) ابو بکر عن جماعة ان عمر بن الخطاب صالح نصاری بنی تغلب علی ان لیضعف علیہم الزکوۃ مرتین۔

ترجمہ: ابو بکر بہت لوگوں سے (روایت کرتے ہیں کہ) عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ نے بنی تغلب کے نصرانیوں سے اس شرط پر صلہ کی ان سے کہ اگر ان کو زکوۃ (۳) مل جائے گی۔

(۱) یہی نام ابی بکر صدیق کا ہے کہ حضرت انطوب کا نامہ رافقہ ہو گیا جیسا کہ ہم پہلے چکے ہیں مگر نام شام میں اس میں کثرت ہے اور صحیح ہے کہ اب بھی ۴۰ وقت کا حسب معصیت اللہ ہے ۱۲۔

(۲) یعنی تیرہ سو تین۔

(۳) زکوۃ سے مراد ہر سال ہر مسکین کو دینا ہے تفصیل دیکھ ۱۲۵۔

(۳۱) عن عبد اللہ بن عمر قال کان النائم یخرجون صدقة الفطر علی عہد رسول اللہ صاعاً من شعیر او تمر او مسلت او زبيب قال قال عبد اللہ لعلھا کان عمر وحی اللہ عنہ وکثرت الحنطة جعل عمر نصف صاع حنطة مکان صاع فلک الاشياء (ابوداؤد)

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے (روایت) ہے کہ آنحضرت ﷺ کے عہد میں لوگ صدقہ فطر میں ایک صاع جو یا چھوہارے یا سٹکے دیا کرتے تھے عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں پھر جب عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے اور گیہوں کی کثرت سے ہوا تو انہوں نے گیہوں کا آدھا صاع ان چیزوں کے ایک صاع کے برابر کر دیا۔ (ابوداؤد)

(۳۲) الشافعی عن عمرو بن دینار ان عمر بن الخطاب قال اتعبروا فی اموال البتانی لانہا ہلکھا الزکوة.

ترجمہ: شافعی عمر بن دینار سے (روایت کرتے ہیں) کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا بتانیوں کے مال میں تجاہت کرو (کہیں) زکوٰۃ ان کو ختم نہ کر دے۔

(۳۳) قال ابو عمرو دای عمرو علی وابن عمرو وجابر وعائشة وطاؤس وعطاء وابن مسروق ان یزکی مال الیتیم وقال الزہری یزکی مال المحتجون (البخاری)

ترجمہ: ابو عمرو نے کہا ہے کہ عمر اور علی اور ابن عمر اور جابر اور عائشہ اور طاؤس اور عطاء اور ابن مسروق رضی اللہ عنہم کیا یہ رائے ہے کہ یتیم کے مال (۲) کی زکوٰۃ لی جائے اور زہری نے کہا محتجون کے مال کی بھی۔ (بخاری)

(۳۴) عن عمر قال اذا اعطیتہم المصلقة فساغنیوا یعنی عن المصلقة (کنز العمال)

ترجمہ: عمر رضی اللہ عنہ سے (روایت) ہے انہوں نے کہا کہ جب تم صدقہ دو تو فقیر کو سوال سے بے پردہ کر دو۔ (کنز العمال)

(۱) زکوٰۃ سے مراد صدقہ فطر ہے چنانچہ حضرت ذر بن قنفذ نے بھی یہی مذہب کو منسوب کیا ہے زکوٰۃ کا مال جو یہاں کے لئے دیا گیا ہے وہ بھی انہیں لکھا ہے۔
(۲) یہ حدیث امام بخاری نے صدقہ فطر کے باب میں بھی ہے جس سے صاف ظہر ہے کہ زکوٰۃ سے مراد یہاں صدقہ فطر ہے۔
(۳) بخاری صرف ان حدیث کے لئے وقفہ مقرر کے لئے ہے۔

(۳۵) عن مكحول ابن عمر بن الخطاب جعل المعادن بمنزلة الركاز في

الخميس (کنز العمال)

ترجمہ: مکحول سے (روایت) ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے معدن کو (انجم کے بارے میں رکاز میں رکھا ہے۔) (کنز العمال)

(۳۶) ان رباح انهم وجدوا قبر بالمدائن عليه ثياب منسوجة بالذهب

ووجدوا معه مالا فأتوا به عمار بن ياسر فكتب فيه اليه عمر ان

اعطهم اياه ولا تنزعهم منهم. (کنز العمال)

ترجمہ: رباح سے روایت ہے کہ کچھ لوگوں نے مدائن میں ایک قبر پائی کہ جس میں کچھ سونے کے تاروں کے پتے ہوئے کپڑے تھے اور اس کے ساتھ کچھ نالی لٹکائی پاتھا تو وہ اس کو عمر بن یاسر کے پاس لے آئے عمر رضی اللہ عنہ نے اس بارے میں ان کو یہ لکھا کہ یہ انہیں دوے دو (۹۹) درازں کو ان سے تہہ۔ (کنز العمال)

(۳۷) أبو بكر عن الشعبي ان غلاما من العرب وجد سقفة فيها عشرة

الاف فأتى بها عمر فآخذ منها خمسمائة الفين واعطاه ثمانية الاف.

ترجمہ: ابو بکر صہمی سے روایت کرتے ہیں کہ عرب کے کسی غلام نے ایک طرف (۳) ہزار ہوا پایا جس میں دس ہزار درہم تھے تو وہ عمر رضی اللہ عنہ کے پاس اس کو لے آیا تو آپ نے اس کا پانچواں حصہ لے کر دو ہزار بیت المال کے لئے اور آٹھ ہزار مال کو دے دیا۔

(۳۸) قال عمر رضي الله عنه والله ما احد احق بهذا المال من احد وعاما

احق به من احد والله فامس المسلمون احد لا وله نصيب الا عبد

عجلو كما (مسند احمد)

ترجمہ: عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ قسم اس مال کا کوئی پانچواں حصہ کسی کے لیے دو حق دار نہیں ہے۔ اور نہ میں پانچواں حصہ کسی کے لیے دو حق دار ہوں اس میں سب مسلمانوں کا سوا غلام کے حصہ ہے۔

(۱) میں نے سب اہل ہوشیہ کا بیڑہ بخانہ کے چلی بخاری میں اس مذہب پر مبنی ہے جس کی بے ادبی کہ صرف حق ہو جو نے شہدہ سے بیان کیا ہے قرآن میں اس لئے سمجھئے ہے معلوم ہو گیا ہے ہوشیہ اس مسئلہ میں نے قصہ میں حضرت صادق کا موقف ان کی طرف اشارہ کر رہا ہے۔

(۲) معلوم ہو کہ قبر کے اندر سے جو مال نکلے وہ مال بھی ہے جس کی قبر ہے اس کے مرنے والوں کو اور اس کے لئے دعا ہے۔

(۳) یہ کا ذکر مسند احمد کا ہے بیان میں مفسر دیکھو۔

(۴) یہ آیت کے بارے میں کوئی کوئی کہہ سکتا ہے اس میں مفسرین کے بارے میں مفسرین کا حق نہیں ہے۔

(۳۹) البیهقی منہل عمر بن الخطاب اعلى المملوك ذكوة قال لافيل
على من هى قال على منلكه.

تفصیل: روایت ہے عمر رضی اللہ عنہ سے یہ چھڑ گیا کہ کیا غلام پر ذکوة واجب ہے؟ فرمایا
نہیں کیا یہ اس کی ذکوة کن پر ذکوة ہے؟ فرمایا اس کے مالک پر۔

(۴۰) عن عدى بن حاتم قال سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى
اناس من قومه فجعل يقول للرجل من القبي ويعرض عنى قال
فامسقبه فاعرض عنى ثم اتيت من حبل وجهه فاعرض عنى قال
فامسقبته فاعرض عنى قال فقلت يا امير المؤمنين اتعرضى للان
فصحك حتى استلقى فغاه ثم قال نعم والله لى لا عرضك امنت اذ
كفروا واقلت اذ اذبروا وقلت اذ غلبوا وان اول صدقة بيضت وحدث
رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه صدقة على جيت بها الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال اما فرحت لقوم احببت بهم العاقبة وهم سامة
عشانهم لما ينوبهم من الحرق. (مسند الامام احمد)

ترجمہ: عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے (روایت ہے) انہوں نے کہا کہ میں عمر بن خطاب
رضی اللہ عنہ سے یہ سن اپنی قوم کے پکڑ دھکڑ کے عمر پر آیا تو وہ ایک شخص کا دو ہزار دوسرے عمر
نے لئے اور مجھ سے عرض کرتے رہے تو میں ان کے سامنے گئی عمر مجھ سے مل بیٹھ گیا اور
میں نے پھر بٹائی نے کہا کہ یہ امیر المؤمنین یہ آپ مجھے پہنچاتے ہیں تو وہ اس دینے یہاں
تک کہ (جب کا منہ بڑھ کرے) ایسے لئے تو بولے کہ ہاں اللہ کی قسم ضرور تمہیں میں پہنچاتا ہوں کہ تم
اس وقت ایران اسے کہ جب لوگ کافر تھے اور تم اس وقت (اسلام کی طرف) متوجہ ہوئے جب
لوگ بیت بھرتے (یہی کہتے) تھے اب تم نے (جہاد کی) اس وقت پر آیا جب لوگ عبد بنی کر
ہے تھے وہ بے شک (سب سے) پہلے صدقہ جس نے آنحضرت ﷺ اور آپ کے پیروں و
بشائش کر یہ حضرت علی مرتضیٰ کا تھا کہ جب وہ آپ کے سامنے آیا تو آپ نے منہ رت
کے ساتھ اسے لے کر پھر فرمایا کہ یہ تمہیں اس لئے پر لایا گیا ہے جو فاقہ کے ساتھ رہیں وہ
اور وہ اپنے قبیلے کے سفیر ہوں ان ان حقوق میں جو ان کو پہنچتے ہیں۔ (مسند امام احمد)

علم الفقہ حصہ پنجم

ج

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي وضع للناس يسهل بيعة مباركة وهدى للعالمين وبعث فيها اشرف الرسل داعياً الى الشروع العيين فصولي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه اجمعين ما طاف طائف بالبيت الصديق وما دام البلد الامين .

حق جل شانہ کی توفیق سے علم فقہ کی چار جلدیں تمام ہو چکیں اب یہ پانچویں جلد شروع ہوتی ہے جس میں اسلام کے پانچویں رکن حج کا بیان ہے امید ہے کہ عدائے تعالیٰ اس کو بھی بخیر و خوبی انجام کو پہنچائے آمین یا اے اللہ الامین۔

حج کے معنی لغت میں کسی با عظمت چیز کی طرف جانے کا قصد کرنا اور اصطلاح شریعت میں کدو، مکرمہ کا طواف اور مقام عرفات میں ٹھہرنا، انہیں خاص طریقوں سے جو صاحب شریعت سے منقول ہیں اسکی خاص زمانہ میں جو شریعت سے ثابت ہے (حراقی القداح وغیرہ) صحیح یہ ہے کہ حج کی فرضیت اسی امت مکرمہ کے ساتھ خاص ہے گونج کا رواج حضرت ابراہیم علیہ السلام علیہ السلام کے وقت سے ہے مگر اس وقت اس کی فرضیت کا حکم نہ تھا حج کی فرضیت و جبری کے آخری (۱) میں ہوئی جب اللہ تعالیٰ کا فرمان نازل ہوا تھا کہ وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيلاً ترجمہ اللہ کی خوشنودی کے لئے لوگوں پر کہہ جاؤ (ضروری) ہے (یعنی) اس شخص پر جو وہاں تک جاسکے جس سال یہ آیت نازل ہوئی حج کا زمانہ باقی نہ تھا، سال آئندہ یعنی ۱۰۰۰ھ میں نبی ﷺ نے اس فرمانِ نازل شان کی تعمیل فرمائی اور یہ آپ کا آخری

(۱) ذکر علماء اس طرف ہیں کہ حج کی فرضیت ۱۰۰۰ھ میں ہوئی مگر علامہ ابن ماجہ نے روایت کر دی ہے کہ ان دنوں کے پاس کوئی ایسی دلیل نہیں دینی مطلقاً نشان سے بہت پہلے ہے کہ خدا کے حکم کی تعمیل میں اس قدر تاخیر کریں حج کی فرضیت تو ۱۰۰۰ھ تک نہ ہو سکتا تھا اور آپ ﷺ پر سوچو چار دیکھیں اسکی مکمل زندگی میں قیود صحابہ کے لوگ جب آپ کے پاس آئے تو آپ نے ان کو حج کا حکم نہیں دیا (صحیح بخاری) چنانچہ یہی کہتے ہیں کہ حج کا حکم نہ دینے کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت حج فرض نہ ہوا تھا، چنانچہ ۱۰۰۰ھ کا یہ رجب ۱۰۰۰ھ میں فرض ہوا تھا (صحیح البخاری)

حج تھا جو حجۃ الوداع کے لقب سے مشہور ہے (روالکبر) فرضیت کے بعد اسی ایک حج کا اتفق ہوا اس کے بعد آپ نے اپنی مفارقت سے دنیا کو بے ثور کر دیا خالصی اللہ المثلتکمی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

حج کی تاکید اور فضیلت

حج کا ضروری ہونا (جس کو اصطلاح فقہ میں فرضیت کہتے ہیں) قرآن مجید سے اسی صراحت کے ساتھ ثابت ہے جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ کا قرآن مجید میں اس کے چند مسائل بھی مذکور ہیں، سچے مسلمانوں کے لئے تو یہی دو تین لفظیں کافی ہیں مگر سوتوں کے جگانے کے لئے چند احادیث بھی نقل کی جاتی ہیں۔

اس سے زیادہ اور کیا تاکید ہوگی کہ نبی ﷺ نے نماز، روزہ کی طرح حج کو بھی اسلام کا بنی قرار دیا ہے۔ (بخاری و مسلم) اسی طرح بہت سی حدیثیں ہیں کہ کچھ ان میں سے دوسری تیسری چوتھی جلد میں مذکور ہو چکی ہیں یہاں ہم چند حدیثیں نقل کرتے ہیں جو ابھی تک نہیں لکھی گئیں۔

(۱) ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی ﷺ نے ہم لوگوں سے ارشاد فرمایا کہ اس کو گواہ بنے شک اللہ نے تم پر حج فرض کیا ہے لہذا تم حج کرو تو ایک شخص بولا، یا رسول اللہ کیا ہر سال (حج فرض ہے) تو آپ نے سکوت فرمایا یہاں تک اس شخص نے یہی تین مرتبہ کہا تو آپ نے فرمایا کہ اگر میں کہہ دیتا ہوں تو یقیناً (ہر سال کے لئے) ضروری ہو جاتا اور بلاشبہ تم لوگ (ہر سال حج) نہ کر سکتے، پھر آپ نے فرمایا کہ جو کچھ میں کہا کروں مجھ سے نہ پوچھا کرو اس لئے کہ اگلے لوگ جو ہلاک ہوئے تو انہیں اسے زیادہ پوچھنے اور اختلاف کرنے سے ہونے لہذا جب میں تم کو کسی بات کا حکم دے دوں تو حسیلاً اس کو رواں کر دو اور جب میں تم کو کسی بات سے منع کر دوں تو اس کو چھوڑ دو۔ (مسلم)

(۲) ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ سے پوچھا گیا کہ کون سا عمل زیادہ فضیلت رکھتا ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لانا عرض کیا گیا کہ پھر کون؟ آپ نے فرمایا کہ حج (مبارک و بخاری)

(۳) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جو شخص اللہ کی خوشنودی کے لئے حج کرے اور

(۱) اٹائے رُج میں (فحش موعنی سے بچے تو وہ) ایسا بے گناہ ہو کے لائے گا جیسے دس ماں بے گناہ وقت کہہ جس ماں کو اس کی ماں نے جناح (بخاری و مسلم)

(۲) نبی کریم رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ عمرہ ان گناہوں کا کفارہ ہے جو دوسرے عمرہ تک ہوں اور حج میرے دو کا بدلہ سوا جنت کے کچھ نہیں ہے (بخاری و مسلم)

(۳) ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ رمضان میں عمرہ کرنے کا ثواب حج کے برابر ہے۔

(۴) ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ کوئی مرد کسی ایسی عورت کے ساتھ تھکانا نہ دے اور کوئی عورت بغیر اپنے محرم کی (بھرائی) کے سفر نہ کرے تو ایک شخص نے کہا یہ رسول اللہ میرا کہ تو فلاں خدا میں جہاد میں کھد دیا گیا ہے اور میری بی بی حج کرنے لگی ہے آپ نے فرمایا کہ (تو جہاد میں نہ جا بھڑ اپنی عورت کے ساتھ جا) اور اپنی عورت کے ہمراہ حج کر۔ (بخاری و مسلم)

(۵) ابو سعید رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) میں نے نبی ﷺ سے جہاد میں (جانے کی) اجازت مانگی تو آپ نے فرمایا کہ تمہارا جہاد حج ہے (بخاری و مسلم)

(۶) علی مرتضیٰ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص زاد و بار اور سواری رکھ کر ہرجو اسے بیت اللہ تک پہنچ دے اور (پھر بھی) اور حج نہ کرے تو اس کے لئے یہودی یا نصرانی مر جانے میں (اور حج مر جانے میں کچھ فرق نہیں) اور یہ اس لئے کہ اللہ بزرگ پر تر فرماتا ہے کہ اللہ کی خوشنودی کے لئے لوگوں پر کعبہ کا حج کرنا (ضروری) ہے (یعنی) اس پر جو وہاں تک جاسکتا ہو۔ (ترمذی)

(۷) ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا حج اور عمرہ ساتھ کرو اس لئے کہ یہ دونوں بھڑکاو اور گناہوں کو ایسا دور کرتے ہیں جیسے بھی لوہے اور سونے اور چاندی کے تیل کو دھو کر دیتی ہیں اور حج میرے دو کا بدلہ جنت کے سوا کچھ نہیں ہے۔ (ترمذی)

(۸) ابوالاسود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا جس شخص کو حج کرنے سے کوئی رکلی ہوئی ضرورت یا کوئی طاعنہ بادشاہ یا کوئی مہذبہ کو روک دینے والا مرض نہ رہے اور وہ بغیر حج کے مر جائے تو اسے اختیار ہے چاہے یہودی ہو کر مر جائے چاہے نصرانی ہو کر (داری) اس حدیث کو خوب غور سے دیکھو اور سمجھو کہ کس نجات کا یہ ہے۔

(۱۲) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا حج کرنے والے اور عمرہ کرنے والے اللہ کے مہمان ہیں اگر وہ اللہ سے دعا کریں تو اللہ ان کی دعا قبول کرے اور اگر وہ اس سے مغفرت مانگیں تو اللہ ان کی مغفرت فرمائے۔ (ابن ماجہ)

(۱۳) ابن عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا جب تم کسی حج کرنے والے سے ملاقات کرو تو اسے سلام کرو اور اس سے مصافحہ کرو اور اس سے کہو کہ وہ تمہارے لئے مستغفر کرے کیونکہ اس کی مغفرت ہو چکی ہے۔ (مسند امام احمد)

(۱۴) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں نبی ﷺ نے فرمایا جو شخص حج کرتے یا عمرہ کرنے کے لئے یا جہاد کرنے کے لئے (اپنے گھر سے) نکلے پھر راستہ ہی میں مر جائے تو اللہ اس کو غزوہ کرانے والے کا ثواب دے گا۔ (بخاری)

(۱۵) ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ قیامت اس وقت قائم ہوگی کہ بیت اللہ کا حج نہ کیا جائے۔ (بخاری)

احادیث میں آئی ہوا ہے کہ قیامت اس وقت قائم ہوگی جب معاصی کی کثرت ہو جائے گی اور حج نہ کرنا چونکہ ایک بڑی معصیت ہے لہذا آپ نے اس کے ترک کو علامات قیامت قرار دیا۔ یہاں تک تو حج کے فضائل تھے، مگر مکہ کے فضائل میں بھی بہت صحیح حدیثیں ہیں مگر اس کی فضیلت کے لئے یہ بات کیا کم ہے اللہ جل شانہ کا مقدس مکان یعنی کعبہ مگر مدہاں ہے اور یہ شہر خدا کے پیارے خلیل حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا سے آباد ہوا۔ حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں اس شہر مقدس کو بلدا امن اور امن القریٰ کے خطاب سے شرف فرمایا ہے۔

حج کی نسبت اگر صحابہ اور اگلے مسلمانوں کے ذوق شوق کی کچھ کیفیت بیان کیا جاوے تو بلا مبالغہ ایک بہت بڑا خمیرہ و فخر بھی کفایت نہ کرے گا اور ان کے دلی جذبات اور شوقی کیفیات کا ایک شمع بھی بیان نہ ہو سکے گا۔ اب تو روز بروز کھینچ اور تری کے سفروں میں آسانی پیدا ہوتی جاتی ہے، پہلے زمانہ میں یہ باتیں کہاں تھیں مگر وہ اپنے ذوق شوق میں تمام مصائب کو راحت سمجھتے تھے۔

اس بیان کو طول دینا مناسب نہیں، گو اللہ ماضیین کے حالات کا دل پر بہت بڑا اثر کرتا ہے لیکن حج تو ایک ایسی پیادری اور مرغوب عبادت ہے کہ اس کے لئے زیادہ تر غیب و ترسب کی کچھ ضرورت نہیں، وہ کوئی مسلمان ہے جس کا دل یہ نہ چاہتا ہو کہ خدا کے مقدس گھر کی زیارت کرے

اس پاک سرزمین کے جمال سے اپنی آنکھوں کو روشن کرے جہاں سے اسلام نکلا، رسول خدا ﷺ وہاں پیدا ہوئے وہیں نبی ہوئے برسوں وہاں وحی فرمایا، صحابہ صحابہ سورہے ایسا وہ کون مسلمان ہے جس کو یہ آرزو نہ ہو کہ اس پرانے اور پاکست گھر کا طواف کرے، جس کے گرو حضرت ابراہیم خلیل اللہ اور محمد رسول اللہ ﷺ پھرا کرتے تھے، اسے میرے ذوالجلال پروردگار، اے خداوند لوح و قلم، اے وہ کہ تیرا پاک جلوہ عرش بریں پر ہے اے وہ کہ کعبہ کرم کا رب البیت ہے اپنے برگزیدہ نبی محمد ﷺ اور ان کے پسندیدہ ہم نشینوں کے فضل میں تمام مسلمانوں کو اس نعمت عظمیٰ سے فیضیاب کر سب کے دلوں کو اپنے جمال بے مثال کا پروانہ بنالے اور اس ناچیز عاجز کو بھی اپنی نیک نظر سے سورہ لطف و کرم فرما دو اگلے بزرگ ڈاؤن ذوق کا ایک آدھا قطرہ اس کو بھی عنایت کر، آمین یا تمی الامین۔

ذاتِ حلیم ذکرِ رسدِ حرفے
بنامِ از دولتِ ابدِ طرفے

اصطلاحی الفاظ اور مقامات کے ناموں کی تشریح

مقامات :- وہ مقام ہے جس سے آگے مکہ کرم کا جانے والا بغیر احرام کے نہ جائے
آفتابی کے لئے پانچ مقامات ہیں، مالک مدینہ کے لئے ذوالخلفہ، قعرہ والوں کے لئے ذاتِ عرق، شام والوں کے لئے: بھہ یمن کے رہنے والوں کے لئے یلمم ہندوستانوں کی بھی یمن مقام ہے۔

قرن :- اہل نجد کے لئے اور طعن کی مقامات حل ہے، اور حزی کی مقامات حج کے لئے تو حرام ہے مگر عمرہ کے لئے حل۔

آفتابی :- وہ شخص جو مقامات سے باہر کا رہنے والا ہو، جیسے مدنی، عراقی، شامی۔ ہندوستانی۔

طعن :- وہ شخص جو مقامات کے باہر مگر مکہ کرم سے باہر رہتا ہو، جیسے نخل محمود کے رہنے والے۔

حزی :- خاص مکہ کرم کا رہنے والا۔

احرام :- حج یا عمرہ کی نیت کر کے تلبد یا کوئی ایسا فعل کرنا جو قائم مقام تلبد کے ہو مثلاً ہڈی کے ہر اندہ کرنے کے جو شخص احرام باندھے اس کو محرم کہتے ہیں۔
حج :- بحالت احرام کعبہ مکہ کا طواف اور عرفہ کا وقوف ایک مخصوص زمانہ میں کرنے والے کو حاج کہتے ہیں۔

عمرہ :- بحالت احرام کعبہ کا طواف اور سعی، عمرہ کرنے والے کو محترم کہتے ہیں۔
افراد :- صرف حج کا احرام باندھنا اور صرف حج پر اکتفا کرنا، جو شخص ایسا کرے اس کو مفرد کہتے ہیں۔

قرآن :- حج و عمرہ دونوں کا احرام ایک ساتھ باندھنا اور پہلے عمرہ کر کے پھر حج کرنا جو شخص ایسا کرے اس کو قارن کہتے ہیں۔

تمتع :- وہ حج میں پہلے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کر لیتا اور اس کے بعد اسی سال اسی سفر میں حج کا احرام باندھ کر حج کرتا، جو شخص ایسا کرے اس کو تمتع کہتے ہیں۔

طواف :- کعبہ شریفہ کے گرد گھومنا اور کبھی مضاروہ کے درمیان میں سعی کرنے کو کہتے ہیں شوط ایک پھر۔

اسلام :- جب حجر اسود کی نسبت مستعمل ہوتا ہے تو اس کا بوسہ لینا مقصود ہوتا ہے اور جب رکن یمانی کی نسبت بولا جاتا ہے تو صرف اس کا چھو لینا مراد ہوتا ہے۔

تلبد :- اس عبارت کا پڑھنا لبیک اللہ لبیک لا شریک لک۔
لبیک ان الحمد والنعمة لک والملك لا شریک لک (۱)۔

تہلیل :- بکرم طیب لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا پڑھنا۔
تلبد :- کسی چیز کا مثل گوشت وغیرہ کے احرام سے پہلے بالوں میں نکال لینا تاکہ نوٹے سے محفوظ رہے۔

وقوف :- کے معنی اوقت میں ٹھہرنا اور اصطلاح میں عرفات اور مزدلفہ میں پہنچ جانا۔

رمی :- ایک خاص مقام میں کتکریوں کا مارنا۔
رمل :- شانہ ہلکا کرکھ میزے کے ساتھ قریب قریب قدم ہلکا کر چلنا۔

(۱) اسے اتنے میں تیرے دو ازبہ پر بار بار حاضر ہوں اور تیری ہلکی کو بار بار قبول کرتا ہوں میرا کوئی شریک نہیں ہے شک تو یقین اور انسان تیرے ہی لئے ہے اور بادشاہت تیری ہی ہے کوئی تیرا شریک نہیں ہے۔ ۱۲۔

اظہار :- چادر کا اس طرح اوڑھنا کہ اس کے ایک سر اوڑھنے شانے سے اتار کر دانی
بغل نیچے سے نکال کر بائیں شانے پر ڈال لے۔
تقسید :- بالوں کی یا کپڑے کی رسی بنا کر اس میں جوتی کا ٹکڑا یا کسی درخت کی چھال
وغیرہ باندھ کر ہڈی کے گردن میں ڈال دینا تاکہ دیکھتے ہی ہر شخص سمجھ لے کہ یہ ہڈی ہے اور اس
سے مزاحمت نہ کرے اور اس رسی کو قلاوہ کہتے ہیں۔

اشعار :- ہڈی کی پہچان نہ لے لے اس کے داہنے شانے پر خفیف زخم بگاڑ دینا جو اس کی کھال
سے دے مگر گوشت تک نہ پہنچے۔

جلیل :- ہڈی کو جھول از حد پنا۔

تخلیق :- بالوں کا منڈوانا۔

تقصیر :- بالوں کا کتر وانا۔

رقبت :- جراح کرنا یا عورتوں کے سامنے جوار وغیرہ کا ذکر کرنا اشارہ یا صراحت۔

نکہ :- ایک شہر ہے جو کسی زمانہ میں بالکل جنگل تھا کوستان اور بے آب و گیاہ ریگستان
ہونے کے سبب سے لوگ وہاں رہنے کا قصد نہ کرتے تھے جب حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ
صلوٰۃ والسلام نے اپنے فرزند حضرت اسمعیل علیہ السلام اور ان کی والدہ ماجدہ وپا بی باجرہ رضی
فہدہ عنہا کو اس جنگل میں لا کر چھوڑا اور خدا سے دعا کی کہ اس جنگل کو آباد کر دے اور یہاں کے
رہنے والوں کو سیود جات سے رزق عطا فرما اس وقت حق تعالیٰ نے اس جنگل مقدس کو آباد کر
دیا، سیود جات بھی وہاں بکثرت آئے مگر وہ جنگل خدا کو ایسا محبوب ہوا کہ اس کو خوب سرسبز کیا
اور خدا میں کامبارک لقب اسے دیا اور سرداران نبیا علیہ السلام کو وہاں مبعوث فرمایا کہ بھی اسی شہر کو کہتے
ہیں۔

مکعب :- شہر مکہ مکرمہ میں ایک مقدس مکان ہے جس کو اللہ تعالیٰ کے حکم سے فرشتوں نے
حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیدائش سے پہلے زمین پر بیت معبود کی محاذات میں
تعمیر کیا تھا بیت معبود ساتویں آسمان پر ایک مکان ہے جس کا فرش طواف کیا کرتے ہیں پھر
حضرت آدم علیہ السلام نے اس کو بیحد پکلی عمارت کے منہدم ہو جانے کے درست کیا اور ان کی
اولاد نے اس کو آباد رکھا یہاں تک کہ نوح علیہ السلام کے طوفان میں وہ غرق ہو گیا پھر حق تعالیٰ
نے اپنے ظلیل مکرم حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس کو تعمیر کا حکم دیا۔ انہوں نے اور

حضرت اسماعیل علیہ السلام نے اس کی تعمیر کی جیسا کہ قرآن مجید میں مذکور ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کعبہ کرم میں دو دروازے بنائے ایک بجانب مشرق و دوسرا بجانب مغرب کہ ایک دروازہ ہے آدمی بائیں ہوا و دوسرے سے نکل جائے۔ اور انہوں نے دروازوں کی چوکت اونچی بنائی تھی بلکہ زمین سے مٹی بونی، پھر لوگ برابر اس مکان تقدس نشان کی تعمیر اور وسعت کرتے رہے اور اس کا حواف کمرے دو دروازوں سے لٹکاتے رہے یہاں تک کہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں نبوت سے پہلے کچھ حصہ کعبہ شریف کا آگ سے جل گیا اہل مکہ نے اس کی تعمیر کا ارادہ کیا اور اس بات پر اتفاق کیا کہ پاک کرائی سے جو مال پیدا کیا ہو وہی اس کی تعمیر میں صرف کیا جائے مگر غرض انہوں نے تعمیر شروع کی مگر مدیہ طرز عمارت کو بدلتا رہا اور بجائے دو دروازوں کے صرف ایک دروازہ بجانب مشرق بنی رہا، اتفاق سے سرمایہ کم پڑ گیا اس سبب سے بقدر چوکت کی دیوار پھوٹی کر دی گئی۔

(اعلام، حاذم، ہرنائے مسجد الحرام) پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آحرمر میں اپنی یہ منزلت بر فرمائی کہ اگر میں سال آنند و تک زندہ رہا تو کعبہ کی از سر نو تعمیر کروں گا اور غلیل خلیفہ اسلام کی حرز پر اس کی عمارت کروں گا اور جو حصہ کفار قریش نے کعبہ سے نکال دیا ہے اس کو پھر اس میں داخل کروں گا مگر سال آنند و میں آپ کی وفات ہوئی خلفائے راشدین کو مہمت خلافت سے اتنی مہلت نہ ملی کہ وہ آپ کی اس تمنا کے پوری ہونے کی کوشش کرتے جب عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو اہل نجاز وغیرہ نے خیفہ بنی قریظہ میں لے کر کعبہ کی تعمیر سرورانیہ، مصلحت کی تمنا کے موافق شروع کی اور غلیل خلیفہ اسلام کے طرز پر کعبہ کی عمارت بنا دی بعد اس کے جب عبداللہ نے عبداللہ بن زبیر سے لڑنے کے لئے ہجرت کو بھیجا اور اس نے ان پر فتح پائی تو اس نے نہ چاہا کہ ان زبیر کا بنایا کعبہ باقی رہے چنانچہ اس نے حجر اسود کی طرف دیوار توڑ دی اور اس کی عمارت کا پھر وہی طرز کر دیا جو زمانہ جاہلیت میں تھا اور اب بھی اسی طرز پر ہے کعبہ کرم دنیا میں سب سے پہلا مکان ہے جو اللہ جل شانہ کی عبادت کے لئے بنایا گیا، اپنا حق سمجھتا ہے اس کی تعریف میں فرماتا ہے ان اول بیۃ وضع للناس للذی ببکۃ مبارکنا وھدیٰ للعالمین فیہ آیات بینات مقام اہم اہم ومن دخلہ کان امناً ورجسہ شک (سب سے پہلا گھر جو لوگوں کے لئے عبادت کرنے کے لئے) بنایا گیا یقیناً وہی ہے جو کعبہ میں ہے برکت والا، اور لوگوں کا رہنا اس میں واضح نشانیاں (تواریق قدرت کی) ہیں، یعنی مقام اہم اور جو ولی وہاں داخل ہو جاتا

ہے (جن کے شر سے) بے خوف ہو جاتا ہے۔

حطیم :- وہ حصہ جو حضرت خلیل علیہ السلام کے عہد میں کعبہ کے دہم داخل تھا اور قرآن مجید نے سرمایہ کم ہو جانے کے سبب سے اس کو داخل نہیں کیا۔

تجر اسود :- ایک سیاہ رنگ کا پتھر ہے جو کعبہ مکرمہ کی مشرقی گوشہ میں جو دروازے سے قریب ہے گڑا ہوا ہے پتھر جنت سے نازل ہوا ہے جس وقت نازل ہوا تھا اس وقت سے زیادہ مضبوط تھا مگر آدمیوں کے گناہوں نے اس کو سیاہ کر دیا (ترندی) قیامت کے دن یہ پتھر بھی اٹھایا جائے گا اور اس کو نکھیں اور زبان عنایت ہوگی جس نے اس کو اسلام کیا ہے اس کے مومن ہونے کی گواہی دے گا۔ (ترندی۔ داری)

رکن یمانی :- ایک پتھر ہے جو کعبہ مکرمہ کی ایک گوشہ میں بجانب یمن گڑا ہوا ہے۔
مقام ابراہیم :- ایک پتھر ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے فرزند اسماعیل علیہ السلام کے دیکھنے کو لے آتے تھے اونٹ اسی پتھر پر اترتے تھے اور جب جانے لگتے تو اسی پتھر پر کھڑے ہو کر اونٹ پر سوار ہوتے اسی پتھر پر ان کے دونوں مبارک قدموں کا نشان بن گیا ہے۔

زمزم :- ایک چشمہ جو بی بی ہاجرہ اور ان کے فرزند اسماعیل علیہ السلام کے لئے حق تعالیٰ نے جاری کیا تھا اس پانی کے بہت فضائل احادیث میں وارد ہوئے ہیں اسی سبب سے اس پانی کو کھڑے ہو کر پینے کا حکم ہے۔

میلین اخضرین :- صفا اور مروہ کے درمیان میں ایک نشیب تھا جس سے بی بی ہاجرہ دوڑ کر نکل جاتی تھیں اب وہ نشیب تو باقی نہ رہا مگر اس کی حد معلوم کرنے کے لئے اس کے دونوں سروں پر ایک ایک نشان کاڑ دیا گیا ہے، ان دونوں نشانوں کو میلین اخضرین کہتے ہیں۔
مٹی :- ایک گاؤں ہے حدود حرم میں مکہ مکرمہ سے تقریباً تین میل۔

عرفات :- ایک پہاڑ کا نام ہے جس میدان میں وہ پہاڑ واقع ہے اس کو وادی عرفات کہتے ہیں۔

بطن عرند :- میدان عرفات میں ایک خاص مقام کا نام ہے۔

مزدلفہ :- ایک مقام ہے مٹی اور عرفات کے درمیان میں۔

مختار :- مزدلفہ میں ایک خاص مقام کا نام ہے۔

ذوالحلیفہ :- ایک مقام ہے حدیث منورہ سے مکہ مکرمہ آتے ہوئے ہوتا ہے مسجد نبوی سے پانچ میل سے کچھ کم ہے۔

ذات عرق :- ایک مقام ہے اس میں عرق نامی ایک پہاڑ ہے کوفہ ہجرہ سے مکہ مکرمہ آتے ہوئے ملتا ہے مکہ مکرمہ سے پانچس میل ہے۔

جحد :- ایک مقام ہے شام سے مکہ مکرمہ آتے ہوئے ملتا ہے مکہ سے تقریباً تین مراہل

ہے۔
قرن :- ایک مقام ہے نجد سے مکہ مکرمہ آتے ہوئے ملتا ہے مکہ مکرمہ سے پانچس میل

ہے۔
یلکم :- ایک پہاڑ کا نام ہے یمن سے مکہ مکرمہ آتے ہوئے ملتا ہے ہندوستان سے جو لوگ مکہ مکرمہ جاتے ہیں ان کو بھی یہ پہاڑ ملتا ہے۔ مکہ سے دو مراہل ہے۔

جبل الرحمۃ :- میدان عرفات کے وسط میں ایک پہاڑ ہے۔

جبل قریح :- سڑک میں ایک پہاڑ ہے۔

مسجد خیف :- مکن میں ایک مسجد ہے۔

مخضب :- مکنی اور مکہ مکرمہ کے درمیان میں ایک مقام ہے۔

حج کے فوائد اور اس کی حکمتیں

اگرچہ شریعت کا کوئی حکم صالح اور فائدہ سے خالی نہیں مگر ان کی حکمتوں کا کمال غنی سمجھ لینا بڑی عقل و تدبیر کا کام ہے اور ہر اوقات ایسا ہوتا ہے کہ ایک بات سمجھ میں آ جاتی ہے مگر اس کے پورے کرنے کے لئے بہت سے مقدمات کی تمہید کی ضرورت پڑتی ہے اور ان کے ہادی ذہن میں حاضر نہیں ہوتے بہر کیف جو کچھ سمجھ میں آ رہا ہے اور جہاں تک قوت یا تہ کام دیتی ہے لکھتے ہیں۔

(۱) حج حضرت ابراہیم علیہ السلام کا طریقہ ہے جو حق سبحانہ کے خلیل اور بڑے برگزیدہ تھے اور یہ بڑی حکمت ہے کہ جب کسی سے قریب اور آواز دیا و محبت منظور ہو تو ان لوگوں کا طریقہ اختیار کیا جائے جو اس کی نظر میں محبوب اور پسندیدہ ہوں۔

(۲) ان میں اس امت کے لئے حج کی فرضیت میں یہ بڑی حکمت ہے کہ حج کرنے سے

ان مقامات میں کہ کسی زیارت نصیب ہوتی ہے جہاں اس امت کے سردار کے آثار نمایاں طور پر موجود ہیں، اور جس آپ پیدا ہوئے، وہیں رہے وہیں کی مہرگ زمین سے آپ کے قدم قدموں نے مس کیا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ ان مسود کے ملاحظہ کرنے سے ایمانی کیفیت میں ایک عجیب ترقی ہوتی ہے وہی سبب سے ہر مذہب کے عقلاء نے اپنے مذہبی مقامات کی زیارت کو لازم کر لیا ہے۔

(۳) حج کے جتنے افعال ہیں وہ عاقلانہ ہیں اور ان سب سے از خود فطری اور فطرتی طبع ہوتی ہے، اپنے محبوب کے لئے اپنی وطن گھر و گھر کا چھوڑ دینے معصائب سفر کا برداشت کرنا مالکِ مہرگ کے جنگلی جنگل پھرنا و قمار و آتش اور زینت کی چیزیں کو ترک کر دینا اور آخر مالکِ فانی خواہشوں سے اجتناب کرنا پھر اسکے گھر کے گرد مہمانیت شغف کے ساتھ چکر لگانا یہ تمام باتیں ایسی ہیں کہ اگرچہ ہر تکلف کی جانیں اور دلی کیفیت سے نہ صادر ہوں تب بھی دل میں کچھ نہ کچھ اثر کر جاتی ہیں اور خدا خود اسے یہ بھی نہ ہو تو یہ بات تو ضرور ہے کہ عشاق کی صورت بانی جاتی ہے اور محفلِ الہیہ کے لئے بکلیف اور مصائب اٹھانے اور گریہ و مچھوڑنے کی نفسِ دہشت ہوتی ہے۔

(۴) اور مقامات میں کہ جن کی زیارت حج میں نصیب ہوتی ہے، اور ان مقامات میں کہ مہرگ میں ایسے احوال ان کی زیارت کرنے والے پر ان کو مہرگات کا ضرور فائدہ کماں ہوتا ہے، اس کی طرف مدیعت شریف میں اشارہ ہے کہ حج کرنے والے ان مقامات میں سے ایسا پایا کہ وہ بتاتے ہیں، اور ان کا پیدا ہوا ہے۔

(۵) شریعت کا ایک بڑا مقصود ہستی و دنیا میں انسانوں میں اور اعلیٰ درجہ شوکت و جلال بھی ہے، یہ مقصود بھی حج میں پورے طور سے حاصل ہوتا ہے، دور دورہ ان تمام کتب کے مسلمان ایک جگہ جمع ہوتے ہیں سب ایک ہی کام میں مصروف ہوتے ہیں اس اجتماع سے ایسی پنچہ بیت اور شوکت اسلام کی ظاہر ہوتی ہے۔

حج کے احکام

فرض ہے نہ عمر بھر میں ایک بار جب کہ وہ تمام شرائط پائے جائیں جن سے حج فرض ہوتا ہے یا جو وہ پنے جانے ان شرائط کے جو شخص حج نہ کرے وہ ناقص عیبگار ہے اور جو شخص فرضیت کا انکار کرے دو کا نمر ہے۔

تصحیح یہ ہے کہ جب حج کی شرائط پائے جائیں تو طی الغرض حج (۱) اکرنا فرض ہے دوسرے مسائل تک اس میں تاخیر کرنا مکناہ ہے (مراۃ الاخلاق و عقائد وغیرہ)

واجب ہے۔۔ (۱) اس شخص پر جو میقات کے اندر دھیر احرام بندھے جائے اور اس کے بعد (۲) حج کا احرام باندھے (۳) اس شخص پر جس نے حج کی مذمت کی ہو۔
حرام ہے نہ تاہم نہ مال سے حج کرنا۔

مکروہ تحریمی ہے نہ۔ (۱) بغیر اجازت ان دووں کے حج کرنا جن سے اجازت لینا ضروری ہے (۲) (۱) جن کا خلفہ اس کے ذمہ واجب ہے ان کے خلفہ کے انتہی مکتے بغیر حج کرنا۔

حج کے واجب ہونے کی شرطیں

(۱) مسلمان ہونا کا فر پر واجب نہیں۔

(۲) حج کی فرضیت سے واقف ہونا یا دارالاسلام میں ہونا۔

۱) عام روایتیں درج ہیں کہ جو عہد کہ جب سے اس نے آزاد کیا ہو تو مشرک نہ رہے ہو اسے حج کی فرضیت ہے یا نہ تو یہ شخص کی کوئی شے نہیں لی ہو تو یہ عہد کہ اسے ایک طے منظور کرنا جو وہ اپنی زمین سے آزاد کیا ہو حج سے چھڑا دیتا ہے۔

۲) یہ حدیث ہے کہ اگر عہد سے پہلے وہ نے نہ تو اسے حج کی فرضیت ہے یا نہ تو یہ شخص کی کوئی شے نہیں لی ہو تو یہ عہد کہ اسے ایک طے منظور کرنا جو وہ اپنی زمین سے آزاد کیا ہو حج سے چھڑا دیتا ہے۔

۳) یہ حدیث ہے کہ اگر عہد سے پہلے وہ نے نہ تو اسے حج کی فرضیت ہے یا نہ تو یہ شخص کی کوئی شے نہیں لی ہو تو یہ عہد کہ اسے ایک طے منظور کرنا جو وہ اپنی زمین سے آزاد کیا ہو حج سے چھڑا دیتا ہے۔

(۳) بانجھ ہونا بچوں پر حج فرض نہیں۔

(۴) مانگ ہونا، بھینٹ ہونا، بیہوش ہونا حج فرض نہیں۔

(۵) آزاد ہونا، بلوغت، غلام پر حج فرض نہیں۔

(۶) استطاعت یعنی اس قدر مال کا مالک ہونا (۱) جو ضرورتِ مصلیہ سے اور قرض سے

محفوظ ہو اور اس کے زاد راہ اور سواری (۲) کے لئے کافی ہو جائے اور جن لوگوں کا نقد اس کے قدر واجب ہے ان کے لئے بھی اس میں سے اس قدر چھوڑ جائے جو اس کے لئے تک ان لوگوں کو کفایت کر سکے۔

زاد راہ سے وہ متوسط مقدار مراد ہے جو اس کی صحت قائم رکھ سکے مثلاً جو شخص گوشت اور مٹھائی کا عادی ہو اس کے لئے انہیں چیزوں کا ہونا ضروری ہے، اگر ایسے شخص کے پاس نقد اس قدر رہے ہو جو صرف خالی روٹی یا مال وغیرہ کے لئے کافی ہو سکے تو وہ شخص زاد راہ کا مالک نہ سمجھا جائے گا۔

سواری انہیں لوگوں کے لئے شرط ہے جو مکہ معظمہ کے رہنے والے نہ ہوں بلکہ مکہ اور اس کے آس پاس کے رہنے والوں کے لئے بشرطیکہ وہ پیادہ چل سکیں، سواری کی شرط نہیں اور جو پیادہ نہ چل سکیں تو ان کے لئے بھی شرط ہے (مرآۃ المفاریج)

(۷) ان سب شرائط کے ساتھ اس قدر وقت کا ملنا جس میں ارکان حج ادا ہو سکیں اور مکہ معظمہ تک رفتار عقلاً سے پہنچ سکے (رد المحتار)

یہاں تک جو شرائط بیان ہوئے یہ وہ تھے کہ اگر نہ پائے جائیں تو حج فرض ہی نہ ہوگا اور باوجود نہ پائے جانے ان شرائط کے اگر حج کیا جائے تو اس کے بعد جس وقت یہ شرائط پائے جائیں گے دوبارہ حج کرنا پڑے گا پہلا حج کافی نہ ہوگا اور اب آگے جو شرائط بیان کئے جاتے ہیں وہ ایسے ہیں کہ ان کے نہ پائے جانے سے فرضیت حج کی ثابت رہے گی ہاں بذات خود اس وقت حج کرنا ضروری نہ ہوگا بلکہ دوسرے سے حج کر لیتا یا وصیت کر جانا کافی ہوگا اور جب شرائط

(۱) مالک ہونے کی قید اس لئے لگائی گئی اگر کوئی شخص کسی کو حج کرنے کے لئے پاسی فرض سے بکھالے یہ کہہ کر کہ تو اس حج فرض نہیں، ناشکفہ نہ ہوگا تو دل کرنا ضروری ہے کہ یہ کہنے والا اس کا مزاج کوئی نہ ہو جس پر ہر ایک کے ہاں ہمد لیائی کے فتنے کے من فرج کرنا کھانے پینے پڑے گا حج رہنے کا مکان سب تقدیریں داخل ہیں ۱۱۔
(۲) سواری کے بیان میں فقہاء نے بہت تفصیل کی ہے کہ کس قسم کی موٹی چنے مگر یا فصل اس کا یہ ہے کہ یعنی سواری ہو جس پر سوار ہونے کی اسے عادت ہو چلاں، سوار ہونے سے اسے تکلیف نہ ہو کہ جس شخص کو سوار کرنا عادی نہ ہو نہ اس کو تکلیف ہو چلاں، اس کے لئے کھڑے کی سواری کا سہارا ہونا کافی نہیں ہے ۱۲۔

پائے جائیں گے پھر بذات خود حج کرنا پڑے گا اور باوجود نہ پائے جانے ان شرائط کے اگر حج کرے گا تو دوبارہ نہ کرنا پڑے گا۔ (ردالمحتار)

(۸) بدن کا ایسے امراض (۱) سے محفوظ ہون جن کے موجب سے سفر نہ کر سکے پس ائمہ سے اور لشکر سے اپنا حج اور ایسے بڑے پر جو سوداگری پر بیٹھنے کی قدرت نہ رکھتا ہو بذات خود حج کرنا فرض نہیں اسی طرح تمام باطنی امراض کو قیاس کر لیا جو سفر سے باز رکھیں۔

(۹) کسی بادشہ کا خوف یا کسی کی قید میں نہ ہونا۔

(۱۰) راست میں امن ہونا (۱۱) اگر راست میں ڈاکہ زنی ہو تو کوئی رو یا ایسا حامل ہو کہ اس میں بکثرت چھ نزاع ہو جائے ہوں یا اور کسی قسم کا خوف ہو تو ایسی حالت میں بذات خود حج کرنا فرض نہیں بلکہ اس امر کی وصیت کر دے تاکہ بعد امن کے میری طرف سے حج کر لیا جائے کافی ہے۔

(۱۲) عورت کے لئے ہر اسی میں شوہر یا کسی اور محرم (۳) کا موجود ہونا، اور محرم کا عاقل بالغ مسلمان ہونا بھی شرط ہے اور قاضی نہ ہو تا شوہر اور محرم دونوں میں شرط ہے۔

(۱۳) عورت کے لئے عدت کا نہ ہونا (۴) جو عورت عدت میں ہو خواہ عدت وفات کی ہو یا طلاق کی خواہ طلاق رجعی یا بائن کی بہر حال اس پر اس وقت حج فرض نہ ہو گا اگر سفر کر چکنے کے بعد عدت بائن ہو جائے مثلاً اس کا شوہر مر جائے یا طلاق بائن ہو جائے تو اس کو دیکھنا چاہئے کہ جس مقام میں وہ ہے وہاں سے مکہ کر مکہ کی دوری بقدر مسافت سفر کے ہے یا اس کے وطن کی اگر دونوں اس قدر سے کم ہیں تو اس کو اختیار ہے چاہے وطن واپس آئے اگر ایک کم ہے اور دوسری زیادہ تو جو کم ہے اسی کو اختیار کرے یعنی اگر مکہ سے سفر مسافت سفر سے کم ہو تو وہاں چلی جائے اور اگر وطن کم ہو تو وطن واپس آجائے اور دونوں کی دوری مسافت سفر کی برابر ہو تو اگر وہ مقام جہاں وہ ہے کوئی

(۱۴) یہ ممکن نہ ہو کہ وہ اپنی پر تنہا مسافت کے نزدیک ایسے فرضی کے حالت میں دوسرے سے بھی حج کرانے کی ضرورت نہیں ہے۔

(۱۵) اگر مسافر نے حج کیلئے قرطہ پہنچ کر یہاں تک پہنچ کر اپنے وطن سے تھوڑی دہشت کی جائے تو اس کا شمار یہاں کی میں ہو گا۔

(۱۶) محرم میں کوئی بھی جس کے ساتھ طلاق و صحت نہ ہو خواہ نسب کے حسب ہے جیسے باپ بچہ بی بی بیٹا وغیرہ یا دودھ کے باعث جیسے دودھ شربک ہوئی وغیرہ یا سہمی ہوئی یا بچہ کے جیسے خسر وغیرہ لیکن بچہ کی احتیاط اس کو چاہئے ہے کہ بچہ کی حالت اس سے سہمی ہو دودھ کے لئے دوا دواؤں کے ہر اس سفر نہ کرے۔

(۱۷) عورت اس کو کہتے ہیں جو عورت کے لئے بعد طلاق کے یا بعد شوہر کی وفات کے شریعت کی طرف سے مقرر یہ کیا ہے کہ اس عدت کے اندر عورت نکاح نہیں کر سکتی۔

شہر و امن کی جگہ ہو تو وہیں ٹھہر جائے اور عورت پوری کر لے اور اگر امن کی جگہ نہ ہو تو امن کے مقام میں جو وہاں سے قریب تر ہو جا کر عورت پوری کرے عورت کے پورا کرنے کے بعد اگر حج کا زمانہ باقی ہو تو دو حج کے لئے جا سکتی ہے اور اگر اس کے شوہر نے اس کو طلاق رجعی دی ہو تو اس کے شوہر کو چاہئے کہ اس کو اپنے ہمراہ رکھے۔

حج کے صحیح ہونے کی شرطیں

- (۱) مسلمان ہونا کا لفظ کا حج صحیح نہیں بعد اسلام کے اس کا پہلا حج کافی نہ ہوگا۔
- (۲) حج کے تمام فرائض کا بھالا ہونا اور مفادات سے بچنا۔
- (۳) نہ حج میں حج کرنا اور اس کے ہر رکن کا اپنے اپنے وقت میں ادا کرنا۔ مثلاً وقوف اپنے وقت میں طواف اپنے وقت میں حج کرنے کے بعد یہ چیزیں شاول، ذیقعدہ اور ذی الحجہ کا پہلا عشرہ۔
- (۴) مکان یعنی حج کے ہر رکن کا اسی مقام میں ادا کرنا جو اس کے لئے معین ہے مثلاً طواف کا مسجد حرام کے گرد ہونا وقوف عرفات کا عرفات میں ہونا وغیرہ ذلک۔
- (۵) بمحمد اور عائشہ ہونا۔
- (۶) جس سال احرام باندھا جائی سال حج کرنا۔

حج کی فرضیت ساقط ہونے کی شرطیں

- حج کی فرضیت کی پہلی سات شرطیں اور حج کے صحیح ہونے کی کل شرطیں جو مذکور ہوئیں ان کا پایا جانا بھی ضروری ہے اور ان کے علاوہ چار شرطیں اور ہیں۔
- (۱) اسلام کا آخر تک باقی رہنا اگر خدا نخواستہ درمیان میں مرتد ہو جائے (مجاز اللہ عنہ)
 - تو وہ پہلا حج کافی نہ ہوگا اور دوسرے چلے جانے شرائط فرضیت کے دو بارہ حج کرنا پڑے گا۔
 - (۲) بہ شرط قدرت بذات خود حج کرنا اگر باوجود قدرت کے دوسرے سے حج کروائے تو فرض ہوتا ہے ہوگا گو تا اس پہل جائے گا۔
 - (۳) حج کا احرام باندھنے وقت نفل کی نیت نہ کرنا۔

(۴) حج کا احرام باندھتے وقت کسی دوسرے کی طرف سے نیت نہ کرنا۔

حج کا مسنون و مستحب طریقہ

اے زکلف ناز نہ سر جب دل
باندھ زحجب و خفت پایہ گل
خیز کہ شد پردہ کش و پردہ ساز
مطرب عشاق برآہ حجاز
ندہ حرم کن کہ دران خوش حرم
ہست سیاہ پوش نگارے معین
معین حرم روئے خلد بریں
اوپ چنان معین مریخ نصین
قبلہ خوبان عرب روئے او
سجدہ شونخاں نجم سوئے او

جب کسی خوش نصیب صاحب اقبال پر رب العرش کی رحمت خاصہ کا نزول ہو اور حق تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس کو سعادت عظمیٰ کی توفیق دے اور حج بیت اللہ کا مبارک ارادہ اس کے قائل نہ دل میں پیدا ہوا تو اس کو چاہئے کہ استحارہ (۱) کر کے کوئی تاریخ اس سفر مقدس کی تعیین کرے اور جہاں تک ممکن ہو برابر اختیار کے ہر ایسی کی کو خوش کرے اور اس امر کے لئے بھی استحارہ کرے اور اپنے ماں باپ سے اجازت حاصل کرے اور تمام اپنے احباب و اقرباء سے دست بردار رہے اور ان سے معافی طلب کرے اور جن جن لوگوں کے حقوق مانند قرض وغیرہ کے اس کے ذمہ ہوں ان کو ادا کرے یا ان سے اجازت لے لے جب چلنے لگے تو مسجد میں دو رکعت نماز سفر پڑھے اور کچھ صدقہ دے اور خدا کا شکر کرے اور ہوا منزل مقصود کی طرف روانہ ہو جائے۔

زبے سعادت آن بندہ کہ کرد نزول
گجے بہ بیت خدا گجے بہ بیت رسول

(۱) استحارہ کا سنون طریقہ اس کی دعا دوسری جلد میں دیکھو۔

کم از کم اپنے وطن سے ایسے وقت چلے کہ مکہ مکرمہ میں ڈی الحجہ کی ساتویں تاریخ سے پہلے پہنچ جائے تاکہ ساتویں تاریخ کا خطبہ نہ سکے۔

جب مہجرت پر پہنچے تو احرام باندھ لے اگر مفرد ہو تو صرف حج کا اور قارن ہو تو حج و عمرہ دونوں کا متعین ہو تو صرف عمرہ کا۔

احرام (۱) کے بعد تمام گناہوں سے اور تمام ان باتوں سے جو حائث احرام میں ممنوع ہیں پرہیز کرے اور احرام کے بعد فوراً اور توجہ پر صبح کو اور حسب بلندی پر چڑھے یا تکیب میں اترے یا کسی سوار کو آتہ ہوا دیکھے اور جب باہم ایک دوسرے سے ملاقات کرے اور ہر نماز کے بعد غرض ہر حال میں گھرے بیٹھے سوا حالت طواف کے بلند آواز سے تلبیہ کی کثرت کرے مگر اتنا نہ چلائے کہ تکلیف ہو اور جب مکہ مکرمہ قریب آجائے تو غسل کرے اور وہاں دن میں کسی وقت باب المصلى سے داخل ہو اور سب سے پہلے مسجد حرام کی زیارت کرے اور حرم میں باب الاسلام کی طرف سے شرف وصول حاصل کرے اور اس وقت اگر بدھشی سے خدا خواست حالت ذوق و شوق میں کچھ کی ہو تو بدھکلف آبدار شوق پیدا کرے اور نہایت خشوع و خضوع کی حالت اپنے اوپر طاری کرے اور اس مقام مقدس کی جلالت و عظمت کا تصور ہر وقت دل میں رکھے (۲) اور تلبیہ کے ساتھ قبیل (۳) بھی کرتا رہے اور نبی ﷺ پر وردہ پڑھتا رہے اور اس وقت جو شخص اس سے عزامت کرے اس کے ساتھ نہایت نرمی سے پیش آئے اور کعبہ کے جمال و باریاں پر نظر پڑتے ہی جو کچھ دل چاہے اپنے پروردگار سے طلب (۴) کرے پھر تکبیر و قبیل کرتا ہوا احمد و صلوة پڑھتا ہوا خیر اسود کے مقابلہ میں آئے اور اس کا اسلام کرے۔

(۱) بعض فقہاء نے کعبہ کے پانچونے دن روانہ ہو کر مکہ نبی ﷺ کے لئے بچشونہ کے دن آمدیہ طیب سے روانہ ہونے سے گناہ کا ارتکاب تو برحالت میں ممنوع ہے لیکن احرام کی حالت میں اس کا ارتکاب اور بھی زیادہ گناہ ہے حالت احرام میں جو چیزیں ممنوع ہیں ان کا ذکر انشاء اللہ کے ہو گا ۱۲۔

(۲) کذب و تکلف کی بھی ضرورت نہیں صرف یہ ذیلی ترین کافی ہے کہ کیونکہ مقام مقدس ہے جس کی آرزو ہر سوں لوگوں کے دلوں میں رہتی ہے اور بڑی خوش متی سے یہ دینا واجب ہوتا ہے اور ہر یں اس حکیم الشان صلی اللہ علیہ وسلم کو صاحب دین و ذوق ہون کے یں کیے حال پر فکر کرنا بھی بہت مضحکہ ہو گا ۱۱۔

(۳) کعبہ کے ساتھ قبیل کرنے میں سلا نے یہ حکمت بھی ہے کہ اس سے وہ ہم شرک دفع ہو جاتا ہے کوئی یہ نہ سمجھے کہ اس مقام کی پرستش منظور ہے۔

(۴) سلا نے کعبہ کے ہندو مقامات ایسے ہیں جہاں دعا قبول ہوتی ہے مثلاً ان کے کعبہ مکرمہ کے دیکھتے وقت اور درم کا پانی پیتے وقت اور قنم میں وغیرہ ذاک ۱۲۔

آقاؑ بقی طواف قدیم کرے طواف کرتے وقت اپنی چہ در بصورت خطیبان اوزھ لے
طواف اپنی راسی طرف سے جو کعبہ گھر کے دروازہ سے قریب ہے شروع کرے طواف میں
خطیب کو بھی شامل کرے اور سات شوط کرے ہر شوط کا قطر حجر اسود کے مقابلہ میں ہر مرتبہ جب
حجر اسود کے مقابلہ میں آئے تو اس کا استلام کرے اور پہلے تین شوطوں میں رمل کرے، اور نیز ہر
شوط میں رکعت یعنی کافی استلام کرے، بعد اس کے دو رکعت نماز طواف بہ نیت واجب مقام
ابراہیم علیہ السلام میں پڑھے وہاں نہ میسر ہو تو کعبہ شریفہ کے اندر جس جگہ چاہے نماز پڑھ لے،
اس کے بعد مندرجہ میں آئے اور زمزم (۱) کا پانی پیئے اور پھر حجر اسود کا استلام کر کے سعی کرے اور
جب صفا پر چڑھے تو بیت اللہ کی طرف مندر کے کھڑا ہو اور تکبیر و جلیل کرے اور در پڑھے اور فاتحہ
اٹھا کر دعا مانگے، پھر جب مروہ پر چڑھے تو اسی طرح کرے، یہاں بھی سات شوط پڑھے کرے ہر
شوط کی ابتدا صفا سے ہو اور اختتام مروہ پر اور ہر شوط میں میلین و اخضرین کے درمیان میں
سعی کرے اور بہتر ہے کہ طواف قدیم کے بعد بحالت احرام مکہ شہرہ میں تضرع اور جتنے دن
وہاں رہے روزانہ جس قدر چاہے طواف کرے طواف کے لئے کوئی وقت مقرر نہیں جس وقت
چاہے مگر ان طوافوں میں رمل اور ان کے بعد سعی نہ کرے۔

پھر اسی وجہ کی ساتویں تاریخ کو کعبہ شریفہ کے اندر امام خطیب پڑھے اور اس میں حج کے
مسائل بیان کرے، یہ خطبہ کعبہ کی نماز کے بعد پڑھا جائے اور ایک خطبہ ہو، پھر زحبی کی آٹھویں
تاریخ کو فجر کی نماز مکہ معظمہ میں پڑھے کہ منیٰ جانے کی تیاری کرے اور ایسے وقت جائے کہ ظہر کی
نماز منیٰ میں جا کر پڑھے اور منیٰ میں قیام کرے اور حجی الموضع مسجد خیف کے قریب ٹھہرے۔

منیٰ میں نویں تاریخ کو فجر کی نماز اول وقت اندھیرے میں پڑھے پھر جب آفتاب نکل
آئے تو حرقت جائے اور وہاں توقف کرے جب ظہر کے وقت آجائے تو فوراً مسجد نمبرہ
میں جائے اور امام اس وقت مشی جمعہ کے دو خطبے پڑھے اور ان کے درمیان میں خیف جلسہ بھی
کرے اور جس وقت امام متبر پر بیٹھے اس کے سامنے اذان بھی دی جائے ان خطبوں میں حج
کے مسائل بیان کیج جائیں خطبوں سے فراغت کر کے ظہر اور عصر کی نماز ایک ساتھ پڑھ لی
جائے اذان صرف ایک مرتبہ دی جائے، یہاں وقت دو نور فرضوں کے لئے غنجد و غنجدہ پڑھی

(۱) حرم کو بنی کھڑے ہو کر چپا سبب سے غناؤں نے لکھا ہے کہ منیٰ کے پانچوں کا بعض تکبیر کھڑے ہو کر چپا داد ہے
زمرہ کو اپنی غناؤں کا چپا ہوا پانی۔ سون کا چپا ہوا پانی سون کے علاوہ کئی دکانوں کی کھڑے ہو کر چپا کھو رہے ہیں۔

ہائے اور دونوں فرضوں کے درمیان میں کوئی نفل نہ پڑھی جائے اور نمازوں کے آیت وقت میں پڑھنے کی اسی شخص کو اجازت ہے جو محرم ہو اور امام کے ساتھ نماز پڑھے۔ نماز سے فارغ ہو کر پھر سونا وقف چل جائے عرفات میں سو اہلن عمرہ کے جہاں چاہے وقوف کرے اور وقوف کے لئے زوال کے بعد نفل بھی کر لے اور جس رحمت کے پاس قبضہ رکھنے ہو کر تھیل تھیلہ کرتا ہو یا تھ پھیل کر خوب دل سے دعا مانگے اور بیت کو گھڑائے اور اپنے داندین اور تمام وعزہ کے لئے استفادہ کرے اور اس وقت کو غنیمت سمجھے خصوصاً آفتاب ہو کہ نفل اس کو یہ دن کہاں نصیب ہوتا ہے اور وقوف سوا کی پر فضائل ہے وہ نہ کھڑا نہ تھیلہ نصیب دینے کے بہتر ہے اور امام اس کے بعد خطبہ پڑھے اس میں حج کے مسائل بیان کرے۔ یہ خطبہ نماز خیر کے بعد پڑھنا چاہئے پھر جب آفتاب غروب ہو جائے تو امام مع تمام لوگوں کے آفتاب کی سمت نماز عورت سے مردانہ کی طرف روانہ ہو جائے اور جب دستِ مبارک اٹھ جائے تو تیز روئی بھی کر سکتے ہیں بشرطیکہ کسی کو تکلیف نہ ہو جب مردانہ پہنچ جائیں تو جبل قریح کے قریب آئیں اور آتے جانے والوں کے لئے راہ چھوڑ دیں، اور وہیں مغرب وحش کی نماز ایک ساتھ پڑھیں، اذان بھی دیک ہی ضروری پڑھنی جائے اور اقامت بھی ایک ہی مرتبہ اور دونوں فرضوں کے درمیان میں کوئی نفل نہ پڑھیں اور اگر کوئی شخص مردانہ کے راستے میں مغرب کی نماز پڑھ لے تو وہ درست نہ ہوگی بلکہ اس کو پاپ کہ طلوع آفتاب سے پہلے پھنسے ان کا وعدہ کر لے۔

دسویں تاریخ کی رات بعد مردانہ میں گھبراہٹ سے جب صبح ہو جائے تو فجر کی نماز سب لوگ اول وقت اندھیرے میں پڑھ لیں، پھر سب لوگ وہاں وقوف کریں، مردانہ میں سو اہلن عمرہ کے جہاں چاہیں وقوف کر سکتے ہیں، اس وقوف کی حالت میں سب لوگ نہایت سلام و زاری کے ساتھ اپنی دینی و دنیوی مقاصد کے لئے خداوندِ عالم سے دعا کریں اور بہت الحاج و زاری کے ساتھ التجا کریں کہ اے پروردگار جس طرح تو نے ہمارے سردار محمد رسول اللہ ﷺ کو دعا کیا قبول فرمائیں اسی طرح اپنے نفل سے ہماری دعا بھی قبول فرما، آفتاب کے نکلنے سے کچھ پہلے وقوف ختم کر دیں، پھر جب روشنی خوب پھیل جائے تو آفتاب نکلنے سے پہلی سب لوگ امام کے ہمراہ نئی وائیں جائیں اور وہاں آئیں پھر حرمۃ المعقبہ کے پاس آکر تھیلہ سے اس کو روٹی کریں سات کھلکھلایاں مانوی جائیں اور یہ کھلکھلایاں یا تو مردانہ سے ہمراہ لیتے آئیں یا راستہ سے انھیں حرمۃ المعقبہ کے پاس سے خلیس دینی کے استاذان سے تکبیر موقوف کر دیں بعد ان کے قربانی کریں پھر

اپنے سر کو منہ واڈا لیں یا ایک انگلی کتر وادیں، سرو کے لئے منہ واڈا بہتر ہے اور عورت کو منہ واڈا منع ہے اس کو کتر وادینا چاہئے اس کے بعد وہ تمام باتیں جو حالت احرام میں منع تھیں سو ارفاق کے جائز ہو جائیں گی پھر مکئی میں نماز عید پڑھ کر اسی دن مکہ معظمہ جائے اور طواف زیارت کرے اس طواف میں رمل اور سعی دونوں کرے اور اگر اس سے پہلے طواف میں سعی نہ کی ہو تو اس طواف میں رمل اور سعی دونوں کرے طواف زیارت کر کے پھر مکئی میں داخل آئے وہاں ظہر کے طواف زیارت کے بعد ارفاق بھی جائز ہو جاتا ہے۔

حنیاء جو میں تاریخ کو زوال کے بعد چادہ پختیوں، جمروں کی رمی کرے جو مسجد خیف کے پاس ہے اس کو سات کتھریاں مارے ہر مرتبہ تکبیر کہتا جائے بعد اس کے وہیں ظہر کر جہ و صلوة پڑھ کر جو کچھ چاہے دعا کرے اپنے اور اپنے والدین اور تمام مسلمانوں کے لئے استغفار کرے، پھر اسی طرح اس جمرہ کی رمی کرے جو پہلے جمرہ کے قریب ہے اور اس کے پاس بھی ظہر کر دعا کرے پھر سوار ہو کر جمرہ المعقدہ کی رمی کرے اور وہاں نہ ظہرے پھر رات بھر مکئی میں رہے۔

بارہویں تاریخ کو تینوں جمروں کی بدستور سابق پھر رمی کرے اور اسی دن غروب آفتاب سے پہلے مکہ مکرمہ داخل چلا آئے اور راستہ میں تھوڑی دیر کے لئے عصب میں اترے پھر جب مکہ معظمہ سے سڑ کرنے لگے تو طواف و راع کرے اس طواف میں بھی رمل و سعی نہیں ہے پھر طواف کی دو رکتیں پڑھ کر زمزم کا مبارک پانی پیئے اور گھونٹ گھونٹ کر کے پیئے اور ہر مرتبہ کعبہ مکرمہ کی طرف دیکھ کر حسرت سے آہ سرد پھرے پھر اسی مقدس چوکھٹ کو بوسہ دے جو بیت اللہ میں ہے اور اپنا منہ اور سینہ منہ پر رکھ دے اور کعبہ مکرمہ کے پردوں کو پکڑ کر دعا کرے اور روتے اگر خود بخود یہ حالت طاری نہ ہو تو اس مقدس سرزمین کے فراق کا تصور کر کے پشیمانی اپنے اوپر یہ حالت پیدا کرے پھر پہلے پردوں والیں آئے یعنی کعبہ شریفہ کی طرف پشت نہ کرے حج کے تمام افعال ختم ہو گئے۔

عورت بھی اسی طرح حج کرے مگر بلند آواز سے طبیعت کرے اور میلیون اغضریں کے درمیان میں سعی نہ کرے اور مزدحام کے وقت حجرا سودہ کا استلام نہ کرے اور رمی کے بعد اپنے بالوں کو منہ واڈے بلکہ ایک ایک انگلی کتر وادے۔ یہ طریقہ مفرد کے حج کا ہے قارن بھی اسی طرح تمام افعال ادا کرے صرف فرق یہ ہے کہ وہ جب مکہ مکرمہ میں پہنچے تو سب سے پہلے عمرہ کا طواف کرے اس کے بعد طواف تہ دم کرے عمرہ کا طواف اور طواف تہ دم دونوں کا طریقہ یکساں ہے۔

ہے کسی بھی ہر طواف کے بعد کرے پھر دوسری تاریخ کو حجرۃ المعقبہ کی ری کر کے قربانی ضرور کرے اگر استطاعت نہ ہو تو تین روزے دوسری تاریخ سے پہلے اور سات روزے بعد ایام تشریق کے رکھ لے متعین کو چاہئے کہ دو میقات سے صرف عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ معظمہ آئے اور عمرہ کا طواف کرے اور اسی وقت تلبیہ متوقف کر دے طواف کے بعد نہی طواف پڑھ کر سعی کرے اس طواف کے پہلے تین شوٹوں میں رمل بھی کرے بعد اس کے اپنے سر کو منڈوا ڈالے گنیہ پل کٹر والے پھر چاہے تو احرام سے باہر ہو جائے چاہے نہ باہر ہو۔ باہر ہو جائے گا تو حج کے احرام کے لئے میقات جانا پڑے گا۔ نہ باہر ہو گا اور مکہ میں رہے گا تو اس کی میقات حرم ہے، بالآخر اس اسی طواف کے بعد از سر نو حج کا احرام باندھے اور بھتر ہے کہ آنھویں تاریخ کو حج کا احرام باندھے پھر مفرد کی طرح حج کے تمام ارکان بجالائے اور قدن کی طرح قربانی اس پر بھی ضروری ہے نہ کر سکے تو اس کے مانند دس روزے رکھے۔

اور اگر حجاج اپنے ہمراہ بدی لایا ہو تو وہ عمرے کے طواف کے بعد قربانی کرے اس کے بعد حج کا احرام کرے اور پھر بدستور سابق حج کرے بعد اس کے دوسری تاریخ کو تخلیق یا تقصیر کرے تب وہ عمرہ اور حج دونوں کے احرام سے باہر ہو جائے گا اس سے پہلے عمرہ کے احرام سے بھی باہر نہیں ہو سکتا۔

حج کے فرائض

حج میں پانچ فرض ہیں۔

- (۱) احرام، یعنی حج کے لئے شرط بھی ہے اور رکن بھی ہے، اگر شرط نہ ہوتا تو زمانہ حج سے پیشتر احرام بھی نہ ہوتا اور اگر رکن نہ ہوتا تو جس کو حج نہ ملے اس کو احرام پر قائم رہنا درست نہ ہوتا۔
- (۲) وقوف عرفات، گو ایک صحت علی کے بقدر ہو اور خواہ دن میں ہو یا رات میں۔
- (۳) طواف کا اکثر حصہ یعنی چار شوٹ۔
- (۴) ان فرائض میں ترتیب کا لحاظ یعنی احرام کو وقوف پر مقدم کرنا اور وقوف کو طواف زیارت پر مقدم کرنا۔
- (۵) ہر فرض کو اسی کے مکان مخصوص میں ادا کرنا یعنی وقوف کا خاص عرفات میں اور طواف کا خاص مسجد حرام یعنی کعبہ مکہ کے گرد ہونا۔

(۶) ہر فرض کا اسی خاص وقت میں ادا کرنا جو شریعت سے اس کے لئے مقرر ہے یعنی وقف کا نویں ذی الحجہ کی طہر کے وقت سے دسویں تاریخ کی فجر سے پہلے ادا کرنا اور خوف کا اس کے بعد ادا کرنا۔

حج کے واجبات

حج میں چھ واجب ہیں۔

(۱) وقف عرفہ

(۲) سعی

(۳) رمی

(۴) آٹاقی کے لئے طواف قدوم۔

(۵) حلق یا تشعیر، بچہ دن اور مستح کو قربانی کرنا: حج کے واجبات کو گونا گئے متنبس تکبہ تھے

ہیں مگر وہ حقیقت وہ بنا واسطہ حج کے واجبات نہیں ہیں بلکہ اس کے افعال کے ہیں کوئی احرام کا ہے اور کوئی طواف کا اور کوئی وقف کا لہذا ہم نے ضرورت انہیں چھ واجبات پر استغناء کی اور باقی واجبات کو ہم ان فعل کے ضمن میں بیان کریں گے جس کا وہ واجب ہے۔

حج کے مسائل

حج میں بہت سے ارکان ہیں جو رکن کے مسائل علیحدہ بیان کئے جاتے ہیں تاکہ ان کے معلوم کرنے میں آسانی رہے۔

احرام :- (۱) میقات سے بغیر احرام کے آٹھے نکل جانا مکہ و تحریمی ہے مگر معتقر بغرض تجارت یا سیر عداوت کیوں نہ جاتا ہو۔ (۲) میقات پر پہنچ کر احرام پاندھنا واجب ہے اور جو میقات سے پہلے پاندھ لے بشرطیکہ اس کے آداب کی رعایت کر سکے تو افضل ہے (۳) احرام جس چیز کا پاندھنا جائز ہو جائے تو احرام سے بغیر اس چیز کے پورا کئے ہوئے باہر ہو جائے تو نہیں اگرچہ وہ فاسد بھی ہو جائے تو اس کا پورا کرنا بخلاف نماز کے کہ اگر وہ فاسد ہو جائے تو اس کا پورا کرنا جائز نہیں ہاں اگر حج کا احرام لیا ہو اور حج کا زمانہ فوت ہو جائے تو عمرہ کر کے احرام سے باہر

ہو جائے اسی طرح حج سے روک دیا جائے تو بھی ہدی ذبح کر کے اہرام سے باہر ہو جائے (۴) اہرام باندھنے سے پہلے غسل کرنا سنت موکدہ ہے نہ ہو سکے تو صرف وضو پاکفا کرے بغیر وضو اس حال صورت اور نابالغ بچوں کے لئے بھی غسل مسنون ہے اس غسل کے عوض میں تخم مشروب خشک کیونکہ یہ غسل صفائی کے لئے ہے نہ طہارت کی فرض ہے (۵) غسل سے پہلے ناخون کا کتر دانا اور چھامت بنوا نا اور بعد غسل کے سفید چادر اور تہبند کا پیرنا اور خوشبودار تاستجب ہے (۶) اہرام کا طریقہ یہ ہے کہ دو رکعت نماز پڑھ کر نیت نفل پڑھے (۱) بشرطیکہ کوئی وقت مکروہ نہ ہو بعد اس کے مفرد اپنے دل میں صرف حج کا ارادہ کرے اور اللہ تعالیٰ سے اپنے اس ارادہ میں کامیابی کی دعا مانگے کہ اللھم انی لوید الحج فیسرہ لی وقبلیہ منی اے اللہ میں حج کا ارادہ رکھتا ہوں پس تو اس کو میرے لئے آسان کر دے اور اس کو مجھ سے قبول فرما اور معتمر اپنے دل میں صرف عمرہ کی نیت کرے اور یوں دعا مانگے کہ اللھم انی لوید العمرة فیسرہ لی وقبلیہ منی اے اللہ میں عمرہ کا ارادہ رکھتا ہوں پس تو اس کو میرے لئے آسان کر دے اور اس کو مجھ سے قبول فرما اور قارن حج و عمرہ دونوں کی نیت ایک ساتھ کرے اور یوں دعا مانگے کہ اللھم انی لوید الحج والعمرة فیسرہما لی وقبلیہما منی اے اللہ میں حج اور عمرہ کا ارادہ رکھتا ہوں پس تو ان دونوں کو میرے لئے آسان کر دے اور ان کو مجھ سے قبول فرما اور متعمم پہلے عمرہ کی نیت بطریق مذکور کرے بعد اس کے جب عمرہ کے افعال سے فراغت پائے تو حج کی نیت کرے بعد ان ہیچوں کے تلبیہ کرے اور دل میں نیت حج و عمرہ وغیرہ کی مضبوط رکھے نیت کر کے تلبیہ کہتے ہی اہرام باندھا جاتا ہے جس طرح نماز میں نیت کر کے تکبیر کہتے ہی تحریر بند جاتی ہے لہذا اگر کوئی شخص بعد نیت کے تلبیہ نہ کرے بلکہ نہ کمرہ کی طرف اونٹ قربانی کے لئے نہ روانہ ہو جائے یا کسی اونٹ کی تھکید کر دے (خواہ وہ اونٹ کی نفل قربانی کا ہو یا حرم میں کوئی شکلاں نے کیا ہو اس کے بدلہ کا ہو) اور اس کے عمرہ حج کے ارادہ سے خود بھی روانہ ہو جائے یا اس کو پہلے روانہ کر دے اور بعد اس کے خود بھی بدل دے کہ میقات سے پہلے اس سے جا کر ٹلی جائے یا عمرہ یا قرآن کے لئے روانہ کرے اور پھر خود بہ نیت اہرام روانہ ہو جائے۔ (۲) تو یہ افعال قائم مقام تلبیہ کے ہو جائیں گے اور ان افعال کے کرتے ہی اہرام باندھا جائے گا بشرطیکہ یہ سب افعال حج کے زمانہ میں ہوں۔

(۱) اور پھر ہے کہ پہلی رکعت میں قل یا اھیا الحکرون اور دوسری رکعت میں قل ہوئے بعد پڑھے۔

(۲) جس صورت میں کہ عمرہ یا قرآن کی قربانی روانہ کرے تو اس صورت میں خود نے کرنا چاہا اس سے میقات کے پہلے جا کر نماز طہرہ نہیں پڑھتا۔

بجائے ان کے اشعار اور محکمات اور انوش کے مولد اور کسی جاؤد کی تعہد یا قربانی کا نہ بخرم ہر و قرآن کے روانہ کرنا اور پھر اس سے بیعت کے پہلے نہ مل جانا قلم مقام تبلیہ کے نہیں اور ان افعال سے احترا م نہ ہوگا۔

(۷) احرام کے متبع ہونے کے لئے کسی دکن خاص کا نیت میں معین کرنا ضروری نہیں بلکہ اگر کسی دکن کی تعیین نہ کرے یعنی نیت میں حج کی تخصیص کرے نہ ضروری تب بھی احرام متبع ہو جائے گا باں قیل شرط کر کے افعال کے اس کا معین کرنا ضروری ہے۔ (۱۰) اور کہنے کا اور افعال شروع کر دے گا تو وہ احرام عمرہ کے لئے معین ہو جائے گا اور اگر کوئی شخص حج کی نیت کرے مگر اس میں فرض یا نفل کی تخصیص نہ کرے تو وہ احرام حج فرض کا ہو جائے گا بشرطیکہ اس کے ذمہ حج فرض ہو (۱۱) اور اگر باوجود حج کے فرض ہونے کے نفل کی نیت کر لے گا تو وہ دوسرے نفل ہی کا ہو گا اسی طرح اگر کسی کے ذمہ حج فرض ہو اور وہ اپنے حج میں کسی دوسرے کی طرف سے حج کرنے کی نیت کر لے یا نذر کے حج کی نیت کر لے تو بھی نیت اس نے کی ہوگی ویسا ہی ہوگا۔ (۱۲)

(۸) احرام کی حالت میں ان افعال کا ارتکاب ممنوع ہے رنٹ سرائے و جماد کا ارتکاب (۱۳)

کسی سے (۱۵) جھڑکا کرنا۔ جنگلی جانور کا خوردگیار (۱۶) کرنا یا اس کے طرفہ اشعار کرنا یا کہہ کر

(۱۰) یعنی دکن کا ران کرنا یا کسی کو کرنا یا دوسرے افعال قلم مقام نہیں کے اس سبب سے جس سے جس طرح تعہد نہیں بھی حج و عمرہ کی بیعت ہوتا ہے اس طرح افعال بھی نیت کے ساتھ دکن میں خلاف افعال غیرہ کے کہ وہ اوقات اور کسی قلم نہ کر لے بھی گئے جاتے ہیں مثلاً اشعار بعض طلاق اور کھینچ مرنی۔ یہ مکتوبہ دیکھئے گئے بھی ہوتے ہیں۔

(۱۲) چہ تو ہی مرقی ارضی اللہ عنہ یہ کہ یہاں سے وہاں آئے ہیں تو انہوں نے یہی کہہ کر احرام باہر صحت کے جس نفل کے لئے رسول خدا ﷺ نے احرام باہر ہے اس کے لئے میں بھی احرام باہر تھا ہوں (بخاری و مسلم)

(۱۳) یا دیکھئے حذیفہ رضی اللہ عنہ جو سب کا وہ ہے اور اس میں شامل ہے کہ وہ جس شخص سے اور جس سے وہ نفل کی نیت کرے یا کسی دوسرے کی طرف سے تو وہ احرام حج فرض میں کے لئے یہ کہہ کر اس کا فرض دوسرا کرے کہ میں شفیق حج کو کر دے یا تو اب رنٹ میں کہ جس طرح رمضان کے مہینہ میں اگر نفل روزہ کی نیت کی جائے تب بھی فرض ہی ہوتا ہے چنانچہ حج کی نیت نہ کرے تب چاہے نفل کی نیت کرے تب بھی فرض دیکھ کر یہ چاہئے کہ میں حج میں رہتا ہوں۔ (بخاری و مسلم)

(۱۴) اگر وہ ارتکاب کرے چہ رسالت میں ممنوع ہے کہ نہ احرام میں اس کا صبر اور بھی زیادہ صحیح ہے جس طرح جنگی نیت کا استعمال ہر حالت میں منع ہے مگر حالت نذر میں اس کا استعمال زیادہ ہر ہے۔ (بخاری و مسلم)

(۱۵) اس سے مراد یہ کہ اس میں یا حاضر و غائب اور میں جھڑکا کرنا یا کسی کو کرنا یا دوسرے افعال ممنوع ہے وہ بھی حرام ہو جاتا ہے جو خدا تعالیٰ نے نہیں کیونکہ ہر بالغ و ذہن میں نفل کو حج کی تکمیل کا عہد ہے (بخاری و مسلم)

(۱۶) اور دکن یا نذر میں اس کے نذر کی حالت میں گویا کہ وہ اس کے اوقات نہ ہوں۔

تعلیہ :- (۱) احرام کے بعد ایک بار تعلیہ کرنا تو فرض ہے، اور ایک مرتبہ سے زیادہ سنت ہے اور جس طرح نماز میں ہر استقامت نے وقت تعلیم مسنون ہے اسی طرح حج میں ہر نئی حالت کے بعد تعلیم مسنون ہے مثلاً نماز پڑھنے کے بعد اور صبح شام کو اور نشیب و فراز میں اترتے چڑھتے وقت کسی سے ملاقات ہونے کے وقت۔

(۲) مستحب ہے کہ جب تعلیم کرے تو تین مرتبہ اس کی تکرار کرے۔

(۳) تعلیم بلند آواز سے کرنا مسنون ہے مگر نہ ایسی بلند آواز کہ اس سے مشتت ہو۔

(۴) تعلیم کی عبارت جو اوپر بھی گئی اس سے کم نہ کرنا چاہئے بلکہ زیادہ رکھنے کا احکام ہے۔

(۵) تعلیم کرنے کی حالت میں حواس اس کے جواب کے اور کوئی بات نہ کرنا ضرور ہے۔

(۶) تعلیم کرنے والے کو سلام نہ کرنا کرنا ہے۔

(۷) تعلیم کے بعد آنحضرت ﷺ پر درود پڑھنا مستحب ہے۔

طواف :- (۱) طواف میں تیس یا تیس واجب ہیں کہ ان کے ترک کر دینے سے ایک قربانی گفنی پڑتی ہے طواف کا بھرا سونے شروع کرنا ابتدا طواف کی اپنی وہی جانب سے کرنا، اگر کوئی حذر نہ ہو تو پہلے پانچ طواف کرنا، اگر غیر ضرر کے سوار ہو کر طواف کرے گا تو اس کا اعادہ اس پر ضروری ہوگا اس اگر طواف کا طواف ہو اور حرکت کا ہو اور سوار ہو کر طواف کر سکتا ہے تین بھر بھی پانچ کرنا، انیس ہے طواف کی حالت میں نبوت (ص) کے دونوں فردوں یعنی حدیث الصلوٰۃ و السلام سے پاک ہونا، حالت طواف میں اپنے جسم عورت کا پوشیدہ حصہ طواف کے باقی تین شلو کا پورا کرنا، نعل کی ابتدا صفائے کرنا، یعنی پیرہن یا نعل یا بشرطیکہ کوئی حصہ نہ ہو، ہر سات شلو کے بعد دو رکعت نماز پڑھنا، رومی اور صلیبی اور صلیبی میں ترتیب کا فاضل حصہ، یعنی پہلے رومی اس کے بعد صلیبی اس کے بعد صلیبی پہن جس کے اوپر بڑی واجب نہ ہو جیسے مفر، تو اس کو صرف رومی اور صلیبی کے درمیان میں ترتیب کا فاضل حصہ ضروری ہے حلق کا ایک مقام خاص یعنی حرم کے اندر ہو، اور مفر اور قارن اور مجتمع کے لئے ایک خاص زمانہ یعنی ذی الحجہ کی دسویں، گیارہویں۔ بارہویں ان تاریخوں میں سے کسی تاریخ میں جو ذی الحجہ کی دسویں، گیارہویں، بارہویں تاریخوں میں کسی تاریخ میں طواف زیارت کا کرنا، طواف کا حصہ کے پیچھے سے ہونا۔ تاکہ حطیم بھی طواف میں

(۱) یہ ہے فقہ کی تشریح اور حدیث و تفسیر کا بیان ہے کہ حد میں پانچ کا ۱۲۔

(۲) طواف میں سات شلو ہیں اس میں چار شلو تین واجب ۱۲۔

شمال ہو جائے۔ عرفات میں شب کے کسی جز کے اندر توقف کرنا، عرفات سے دم کے پیچھے نہ روانہ ہونا، عرفات سے آتے وقت راستے میں مغرب کی نماز نہ پڑھنا بلکہ حوالہ دینے تک، اس میں تاخیر کرنا، ہر دن کی دوسری طرف سے دن پڑھنا، یعنی کاکم و کم بغیر چار شرط طواف کے نہ ہوئے نہ کرنا۔ ممنوعات احرام سے اجتناب کرنا، زیادہ تفصیل ان واجبات کی انشاء اللہ جنابات کے بیان میں ہوگی۔

(۲) اگر کوئی شخص طواف کرتے وقت شیطوں کا عدد بھول جائے یعنی یہ نہ یاد رہے کہ کتنا شوط کر چکا ہے تو اس کو اعادہ کرنا چاہئے ہاں اگر کوئی راستہ گوا دی تہ نہ تو اس کے قول پر عمل کرے۔

(۳) اگر کوئی شخص بھولے سے سات شوط کے بعد ایک شوط اور زیادہ کر جائے تو کچھ مضائقہ نہیں، ہاں اگر ریہ و دانستہ کرے گا تو اس کے بعد چھ شوط اور کرنے ہوں گے تاکہ ایک طواف پورا ہو جائے کیونکہ نفل عبارت بھی شروع کرنے کے بعد لازم ہو جاتی ہے۔

(۴) طواف کرتے کرتے اگر جنازہ کی نماز یا حج قیامی نماز پڑھنے یا وضو کرنے چلا جائے تو پھر جب لوٹ کر آئے تو ویز سے شروع کر دے جہاں سے باقی ہے نئے سرے سے طواف شروع کرنے کی ضرورت نہیں۔

(۵) طواف کی حالت میں کوئی چیز کھانا اور خرید و فروخت کرنا اور شعر پڑھنا اور بے ضرورت کلام کرنا مکروہ ہے۔

(۶) طواف کی حالت میں نجاست حقیقہ سے پاک ہونا مسنون ہے۔

(۷) جن اوقات میں نماز مکروہ ہے طواف مکروہ نہیں۔

(۸) طواف کے ہر سات شوط کے بعد دو رکعت نماز پڑھنا واجب ہے خواہ علی الاتصال پڑھ لے یا کچھ دیر کے بعد مگر جب تک ان دو رکعتوں کو نہ پڑھ لے دوسرا طواف شروع نہ کرے کیونکہ دو طوافوں کا وصل کر دینا مکروہ تحریمی ہے۔ (بحر الرائق)

رہنہ: (۱) طواف کے پہلی تین شیطوں میں دل کرنا مسنون ہے۔

(۲) دل اس طواف میں مسنون ہے جس کے بعد سعی ہو یہاں اگر کوئی شخص طواف قدم کے بعد سعی نہ کرے بلکہ اس کا ارادہ طواف زیارت کے بعد سعی کرنے کا ہو تو اس کو چاہئے کہ طواف قدم میں دل نہ کرے بلکہ طواف زیارت میں اسی طرح جو شخص تہ دن ہوا اور دوسرے کے طواف میں

رہی نہ چکا ہو دوحج کے خوف قدوم میں رہی نہ کرتے۔

(۳) اگر کوئی شخص پہلے شوق میں دل کرنا بھول جائے تو وہ صرف دو شیطوں میں غلام کرے اور ان دو شیطوں میں جو سب کے بعد ہیں۔

(۴) اور اگر کوئی شخص پہلے تینوں شیطوں میں دل کرنا بھول جائے تو اب وہ ریل تو بالکل موقوف کر دے۔

(۵) اگر کوئی شخص طواف کے ساتوں شیطوں میں دل کر جائے تو اس پر کوئی جہالت نہیں۔ باقی بات ضروری ہے کہ مخالفت سنت کی وجہ سے کراہت تہذیبی آجائے گی۔

(۶) اگر اذہام کی وجہ سے دل دشوار ہو تو قصور کی دیر تو وقف کر کے اذہام کچھ کم ہو جائے اور اگر کعب سے کچھ فاصلہ پر جا کر دل کر سکے تو بہتر ہے۔ فاصلہ پر جا کر دل کے ساتھ طواف کرے۔

اسلام: (۱) ہر شوط کی ابتدا پر اور طواف کے ختم ہو جانے پر حجر اسود کا استلام مسنون ہے اور رکن یمانی کا مستحب۔

(۲) حجر اسود اور رکن یمانی کی سوا کچھ حجرہ کے کسی اور رکن کا: استلام کرنا مکروہ تہذیبی ہے۔

(۳) حجر اسود کے استلام میں صرف منہ کا اس پر رکھ دینا مسنون ہے بوسہ کی آواز نکالنا نہ چاہئے۔ (بحر الرائق)

(۴) اگر ممکن ہو تو حجر اسود پر چہرہ کرنا بھی مسنون ہے۔

(۵) حجر اسود کا استلام اسی وقت مسنون ہے جب کہ اور کسی کو تکلیف نہ ہو اذہام کے وقت لوگوں کو جانا اور ان کو ایذا نہ کرنا نہ چاہئے اور اگر اس وقت اذہام کے وقت چاہئے کہ کسی انہمی سے حجر اسود کو مس کر کے اس انہمی کا بوسہ لے لے یہ بھی ممکن نہ ہو تو حجر اسود کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو جائے اور اپنے دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھائے پھیلیاں حجر اسود کی طرف نہ کرے ان کو بوسہ نہ لے۔

سعی: (۱) طواف کے بعد مسافر وہ کے درمیان میں سعی واجب ہے طواف سے پہلے چاہئے نہیں۔

(۲) سعی کے ساتوں شوق واجب ہیں کوئی بھی فرض نہیں۔

(۳) طواف کے بعد علی الاضوال سعی کرنا مسنون ہے اور جب فیس، اور سعی کی حالت میں نجاست حکم سے ظاہر ہوتا بھی مسنون ہے اور صفائے سرور پر چڑھنا اور دن کے بعد کے افعال بھی مسنون ہیں۔

(۴) سعی میں پیادہ رہنا واجب ہے بشرطیکہ کوئی عذر نہ ہو۔

(۵) پورے حج میں صرف ایک مرتبہ سعی کرنا چاہئے چاہے طواف قدوم کے بعد کر لے چاہے طواف زیارت کے بعد بعض فقہاء نے ٹکھا ہے کہ طواف زیارت کے بعد بہتر ہے۔

وقوف۔ (۱) آنسو میں تاریخ کو کسی وقت مکئی جانا مسنون ہے اور مستحب ہے کہ بعد طلوع آفتاب کے جائے اور نماز ظہر کی وہیں پڑھے اور رات کو وہیں سو رہے۔

(۲) نوین تاریخ کو بعد طلوع آفتاب کے عرفات جائے اور طواف کرے وقف میں صرف عرفات کے اندر پہنچ جانا ضروری ہے نیت کرنا یا کھڑا رہنا کچھ ضروری نہیں۔

(۳) وقف مزدلفہ کے لئے پیادہ یا داخل ہونا مسنون ہے یعنی جب مزدلفہ قریب آجائے تو سواری سے اتر پڑے اور مزدلفہ کی حد کے اندر پیادہ یا جائے۔

(۴) مزدلفہ میں وقفاؤ کا تلبیہ، تہلیل اور تہمید مستحب ہے۔

(۵) مزدلفہ میں ایک رات شب باقی کرنا مسنون ہے۔

(۶) طواف مزدلفہ کا وقت طلوع فجر سے طلوع آفتاب تک ہے، اگر طلوع فجر سے پہلے یا طلوع آفتاب کے بعد وقف کیا جائے تو وہ قائل باعتبار نہیں۔

رمی۔ (۱) رمی واجب ہے۔

(۲) رمی کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ ٹنکری کو ہتھیلی کی نوک سے پکڑ کر پھینکیں۔

(۳) وہ جب ہے کہ سات ٹنکریاں سات دفعہ کر کے ماری جائیں۔ اگر کوئی شخص ایک ہی مرتبہ سات ٹنکریاں مار دے تو وہ ایک ہی رمی سمجھی جائے گی۔

(۴) پہلی مرتبہ یعنی ذی الحجہ کی دسویں تاریخ کو صرف حجرۃ المعقبہ کی رمی کی جائے پھر کیا ہو یا بارہویں تاریخوں میں تینوں جہروں کی رمی کرے مگر تیسروں تاریخ کی رمی کچھ ضروری نہیں بلکہ مستحب ہے اگر بارہویں تاریخ کوئی سے کو بیچ نہ کیا ہو تو بہتر ہے کہ کرے۔

(۵) رمی تمام ان چیزوں سے جائز ہے جو از قسم زمین ہوں جن سے تخم جائز ہے حتی کہ اگر کوئی شخص مٹی بھرناک پھینک دے تب بھی رمی ہو جائے گی ٹنکری اور غیر و مشک اور جواہرات

وغیرہ سے جائز نہیں۔

(۶) ننگری اگر جمرہ پر جا کر نہ لگے بلکہ کسی آدمی یا جانور پر پڑ جائے تب بھی درست ہے بشرطیکہ جمرہ کی قریب جا کر پڑ جائے اور قصد ایسا نہ کرے۔

(۷) ٹیپ میں کھڑے ہو کر ریمیں کرنا مسنون ہے اور نئے مقام سے مکروہ ہے۔

(۸) ہر رمی کے ساتھ ساتھ گھیر کر ہٹانا مسنون ہے۔

(۹) ننگریاں مارنے اور جمرہ کے درمیان میں تقریباً پنج گز کا فاصلہ ہونا چاہئے۔

(۱۰) رمی کے لئے (۱) جمرہ کے پاس سے ننگریاں اٹھانا مکروہ ہے اور مستحب یہ ہے کہ مزدلفہ

سے ہر اولیٰ آئے۔

(۱۱) یہ بھی مکروہ ہے کہ ایک چتر کو نو ذکر سات ننگریاں بنائے۔

(۱۲) سات مرتبہ سے زیادہ رمی کرنا بھی مکروہ ہے۔

(۱۳) جو ننگری کہ بائیں میں (۲) ہو اس سے بھی رمی کرنا مکروہ ہے۔

(۱۴) دوسری تاریخ کی رمی کا مسنون وقت طلوع آفتاب سے زوال تک رہتا ہے اگرچہ

غروب تک جائز ہے اور بعد غروب کے فجر تک مکروہ وقت ہے اور باقی تاریخوں کی رمی کا مسنون وقت زوال کے بعد سے غروب تک ہے۔ ان تیرہ میں تاریخ کی رمی کا وقت فجر سے شروع ہو جاتا ہے لیکن شوق مسنون بلکہ وقت جائز ہے۔

(۱۵) دوسری تاریخ کی رمی شروع کرتے ہی تلبیہ موقوف کر دینا چاہئے۔

(۱۶) دوسری تاریخ کی رمی کے بعد قربانی اور حلق یا تھمیر کر کے طواف زیارت کے لئے

کہہ کر مہر چونا چاہئے اور وہاں طواف زیارت کر کے ظہر کی نماز مکہ (۲) میں پڑھ کر اسی دن پھر مئی

میں واپس آ جائے، کیونکہ دوسرے دن رمی کرنا اور رمی کے لئے ایک شبہ منی میں شب

(۱) تہرہ کے دن سے ننگریاں اٹھانا مستحب ہے مکروہ ہے کہ وہی ننگریاں بڑی دو جگہ ہیں جو مرد و عورتی ہیں اور جس قدر ننگریاں مقبلہ ہو جاتی ہیں وہاں کچھ جاتی ہیں غرض اٹھ جاتے ہیں پھر پھر ننگریاں کی روایت تک ہے کہ وہ سعید خدیوی رحمہ اللہ نے لکھا ہے پوچھا کہ یا رسول اللہ یہ ننگریاں کونسی ہیں ہر سال وہی کرتے ہیں ہم یہ ننگریاں کرتے ہیں کہ وہم ہو جاتی ہیں آپ نے فرمایا کہ جس قدر وہاں سے مقبلہ ہو جاتی ہیں وہاں جاتی ہیں جو ان ننگریاں ہوتا تو ان کے گھیر پھانوں کے برابر دیکھتے ۱۲۔

(۲) اور اس کی نجاست بھی یقیناً ہے اس کا دواۓ مستحب ہے ۱۳۔ (بحر الرائق)

(۳) پھر انشاء نے لکھا ہے کہ تہرہ کی نماز سنتی ہیں یا کہ چڑھے صبا کو صحیح مسلم میں مروی ہے کہ صحابہ نے تہرہ کی نماز سنتی تھے کہ آپ نے تہرہ کی نماز نہ کی تھی۔ صاحب فتح اللہ نے لکھا کہ تہرہ کی نماز سنتی تھے۔

عمرہ

(۱) عمرہ عمر بحر میں ایک بار طست ہو کدہ ہے (۲) عمرہ کی نئے میں شامل زمانہ کی قربانی میں ہیں کہ حج کے لئے ہے بلکہ جس وقت چاہے کر سکتا ہے ہاں رمضان میں اس کا کرنا مستحب (۳) اور نویں ذی الحجہ کو نماز میں کے بعد چاروں تک یہ امر (۴) عمرہ سے عمرہ نہ ہو (۵) عمرہ کا حال بالکل حج کے مثل سے ہے۔ یہی طریقہ اجر ہم کا دینی قرآنکس دینی واجبات دینی محرمات دینی عہدات (۱) ان چہ امرہ کے لئے وقت مقرر نہیں مگر وہیں عموماً قدم و کعبہ افواج نہیں۔ عمرہ میں حذافہ اور عرفات کے وقفہ نہیں مگر وہی ہے عمرہ میں نہ کوئی حد۔ ہے اور نہ ادغاراں کا ایک ساتھ پڑھنا، مرد کے قدم کرنے سے یا نہایت ہیست میں عمرہ کا طواف کرنے سے اونٹ یا گائے کی قربانی واجب نہیں ہوتی بلکہ ایک ہی طرح کی قربانی کافی ہے۔ دینی ریتاقت تمام نوس کے لئے طاف ہے۔ (۳)

قرآن

(۱) قرآن المزدہ مرتبہ دونوں سے افضل ہے۔ قرآن کا طریقہ ہم (۲) پڑھنا کر سکتے ہیں (۳) قرآن میں پہلے عمرہ کا طواف کرنا واجب ہے (۴) قرآن کا طواف کے بعد دونوں میں کرنا ضروری ہے، اگر کل ٹھوڑا سا ہے تو اس میں قرآن کا طواف کرنا واجب ہے (۵) سنوں ہے کہ قرآن عمرہ کے تمام بقولوں سے فراموش کر کے حج کے افعال کرے۔ اگر کوئی قرآن عمرہ کا طواف اور حج کا طواف قدم و کعبہ طواف کر کے بعد میں نے ایک ہی نہ تھوڑے دونوں کی سعی کرے تو چاہے نہ ہو۔ لیکن خلاف طاف ہونے کے سبب سے گناہ ہوگا (۶) قرآن پڑھنا کی سعی کر کے بعد قرآن کے شروع میں ایک قربانی واجب ہے۔

(۱) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۲) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۳) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۴) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۵) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۶) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۷) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۸) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۹) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۱۰) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۱۱) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۱۲) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۱۳) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۱۴) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۱۵) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۱۶) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۱۷) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۱۸) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۱۹) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۲۰) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۲۱) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۲۲) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۲۳) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۲۴) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۲۵) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۲۶) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۲۷) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۲۸) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۲۹) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۳۰) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۳۱) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۳۲) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۳۳) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۳۴) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۳۵) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۳۶) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۳۷) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۳۸) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۳۹) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۴۰) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۴۱) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۴۲) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۴۳) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۴۴) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۴۵) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۴۶) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۴۷) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۴۸) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۴۹) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۵۰) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۵۱) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۵۲) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۵۳) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۵۴) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۵۵) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۵۶) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۵۷) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۵۸) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۵۹) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۶۰) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۶۱) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۶۲) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۶۳) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۶۴) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۶۵) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۶۶) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۶۷) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۶۸) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۶۹) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۷۰) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۷۱) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۷۲) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۷۳) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۷۴) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۷۵) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۷۶) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۷۷) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۷۸) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۷۹) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۸۰) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۸۱) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۸۲) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۸۳) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۸۴) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۸۵) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۸۶) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۸۷) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۸۸) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۸۹) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۹۰) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۹۱) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۹۲) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۹۳) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۹۴) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۹۵) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۹۶) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۹۷) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۹۸) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۹۹) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔ (۱۰۰) قرآن کا طواف کرنا واجب ہے۔

اگر قربانی میسر نہ ہو تو اس کے بدلہ میں دس روزے رکھنا واجب ہیں تین مہینوں (۱) تاریخ سے پہلے اور سات ایام تشریق کے بعد (۷) اگر کوئی قارن عمرہ کے پورے یا اکثر طواف سے پہلے عرفہ میں وقف کر لے تو اس کا عمرہ باطل ہو جائے گا اور اس باطل یا اکثر طواف سے پہلے عرفہ میں وقف کر لے تو اس کا عمرہ باطل ہو جائے گا اور اس باطل کرنے کے سبب سے ایک قربانی اس کو کرنی پڑے گی اور اس عمرہ کی ایام تشریق کے بعد قضا بھی اس پر ضروری ہوگی اور اب وہ قارن نہ رہے گا بلکہ مفرد ہو جائے گا لہذا قرآن کے حکم یہ ہیں جو قربانی واجب ہوتی ہے وہ اس پر واجب نہ ہوتی۔

تمتع

(۱) تمتع افراد سے افضل ہے تمتع کی دو قسمیں ہیں ایک تو یہ کہ اپنے ہمراہ ہی ملائے دوسرے یہ کہ ہدی ملائے اپنی قسم دوسری قسم سے افضل ہے تمتع کا طریقہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔

(۲) تمتع کے صحیح ادا کرنے کے لئے آٹھ شرطیں ہیں، عمرہ کا پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ حج کے مہینوں میں ہو، اگر کسی شخص نے رمضان میں عمرہ کا احرام باندھ کر صرف تین شواہات اس کے طواف کے کئے ہوں اور چار شواہات اس میں کرے تب بھی اس کا تمتع صحیح ہوگا عمرہ کا احرام حج سے پہلے کرے، حج کے احرام سے پہلے عمرہ کا پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ ادا کرے، عمرہ کا اور حج کا فاسد نہ کرے، عمرہ اور حج کے احرام کے درمیان میں انعام نہ (۲) کرے عمرہ اور حج دونوں کا طواف ایک ہی سال میں ادا کرے، اگر کوئی شخص ایک سال عمرہ کا طواف کرے اور دوسرے سال حج کا تو وہ تمتع نہ کہلائے گا اگرچہ اس نے اللہ نام بھی نہ کیا ہو اور دوسرے سال تک احرام

(۱) اگر کسی شخص کو کوئی شخص مہینوں کے مابین سے پہلے روزہ بند کھائے تو پھر اس پر قربانی ضروری ہو جائے گی جب کوئی شخص کا ہدف اس کے لئے نہیں ہو سکا یا بہتر یہ ہے کہ یہ روزے اور دیگر وساتہ روزے جو پہلا ایام تشریق کے بعد کئے جائیں چار چار ہونے چاہئیں بشرطیکہ مسعود کا خیال نہ ہو، بہتر یہ ہے کہ پہلے روزے اس طرح رکھے جائیں کہ آخری روزہ کو تین آدمی کو بچے گا۔

(۲) مسعود کے اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ عمرہ کے تبدیل اور کرنے سے بعد اپنے گھر واپس چلا جائے اور ہمارے لئے کسی کوئی شرعی ضرورت اس کو نہ ہو شرعی ضرورت کی دو صورتیں ہیں اول یہ کہ وہ اپنے گھر واپس آئے ہو اور دوسری صورت میں یہ کہ حج سے پہلے احرام کے بارہویہ جو نہیں لہذا ان کو گھر واپس آ جانا جائز ہے دوسری صورت یہ کہ بلیمہ طلق و تیسرے کے چلے گئے ہو یا کسی کا قدام حرم کے اندر ہو ضروری ہے کسی نے اس کو مجبور نہیں آنا پڑے گا۔

جنایتوں کا بیان

جنایت کے معنی غفلت میں برکات نہ کرنا۔ اور اصطلاح شریعت میں فعل جرم کا ارتکاب خواہ اس سے تعلق رکھتا ہو مثل اس کے کہ کسی کی کوئی چیز بغیر اس کی مرضی کے لے لی جائے یا کسی سے قصص رکھتے ہو مثل ترک نماز اور شراب خوردگی وغیرہ کے مگر فقہاء کی اصطلاح جنایت کا اس ای فعل جرم کو کہ جسے جو جسم سے تعلق رکھتا ہو۔

لیکن سچ کہ بیان میں جنایت سے مراد وہ فعل جرم ہے جس فی حرمیت احرام کے سبب سے نہ باغیہ کے سبب سے۔ اب پہلے یہ بیان جناتوں کو بیان کرتے ہیں جو احرام کے سبب سے ہیں اس کے بعد ان جناتوں کو بیان کریں گی جو حرم کے سبب سے ہیں۔

احرام کی جنایتیں

ان میں بعض ایسی ہیں کہ ان کے ارتکاب سے صرف ایک قربانی واجب ہوتی ہے بعض ایسی ہیں کہ ان کے ارتکاب سے دو قربانیاں واجب ہوتی ہیں، بعض ایسی ہیں کہ جن سے صرف صدقہ واجب ہوتا ہے، پھر کسی سے تو نصف صاع ٹیہوں کی سے اس سے بھی تم اور بعض ایسی ہیں کہ ان سے ایک خاص چیز کی قیمت ادا کرنا واجب ہو ہے نیز انہیں ہر ایک کی تفصیل منجودہ صبحہ میں ہیں۔ ایک قربانی کی جنایتیں (۱) خوشبو کا استعمال کرنا، اگر خوشبو زیادہ ہے تو بہر حال ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر کم ہے تو نہیں میں یہ شرط ہے کہ پورے ایک عضو میں بہت چھوٹا نہ ہو مثل کان یا ناک وغیرہ کے خوشبو کا استعمال کرنا جیسے ہاتھ، پیرو وغیرہ اگر خوشبو کم ہو اور پورے ایک یا دو عضو میں نہ لگائی گئی ہو پھر اسے حصہ میں مثلاً کسی پھونکے عضو میں تو قربانی واجب نہ ہوگی۔ اگر قربانی نہیں کسی خوشبودار چیز کو کھڑے کر دے تو خوشبودار کر لے تو اس پر بھی قربانی واجب ہوگی بشرطیکہ وہ خوشبو کا حصہ ہو کسی دوسری چیز کی آمیزش اس میں نہ ہو اور اگر خوشبو کسی دوسری چیز میں ملا دی گئی ہو اور وہ چیز کھانے پینے کی ہو جیسے حلوا یا شربت وغیرہ تو اگر وہ پکی ہوئی شے ہے تو کسی حالت میں اس کو خوشبو کا حکم نہ دیا جائے گا، خواہ خوشبو کا سبب ہو یا

مطلوب اور وہ بھی ہوئی چیز نہیں ہے تو کھانے کی چیز میں اس کے غلبہ (۱) کا اعتبار کیا جائے گا اگر خوشبو غالب ہے تو اس کی خوشبو کا حکم دیا جائے گا ٹھوس تو نہیں اور پیسنے کی چیز میں خود خوشبو غالب ہو جائیں۔ بہر حال اس کو خوشبو کا حکم دیا جائے گا۔ ہاں اتنا فرق ہے اگر غالب ہوگی تو قربانی واجب ہوگی اور غالب نہ ہوگی تو صدقہ واجب ہوگا غالب نہ ہونے کی صورت میں اگر کسی بار پیسنے کا تب بھی قربانی واجب نہ ہوگی اور اگر وہ چیز جس میں خوشبو ملتی ہے نہ کھانے کی ہو نہ پیسنے کی بلکہ ایسی چیز جو بدن میں لگائی جاتی ہے مثل صابن، صابن، صابن، صابن وغیرہ کے تو اس کا یہ حکم ہے کہ اگر اس کو دیکھ کر لوگ کہیں کہ یہ صابن ہے یا صابن یا روغن ہے تب اس میں صدقہ واجب ہوگا اور اگر اس کو دیکھ کر لوگ کہیں کہ یہ خوشبو ہے تو قربانی واجب ہوگی۔

اگر ایک ہی مجلس میں پورے بدن پر خوشبو لگائے تو تکلیف علی قربانی واجب ہوگی اور اگر مختلف مجالس میں پورے بدن پر لگائے تو چھٹے مرتبہ خوشبو لگائے گا ہر مرتبہ کے عوض میں ایک قربانی واجب ہوگی ہاں جس مرتبہ کی خوشبو نہ ہوگی اور پورے ایک عضو میں نہ لگائی گئی ہوگی اس کے عوض میں قربانی واجب ہوگی۔

اگر کسی نے خوشبو لگانے کے بعد قربانی کر لی مگر اس خوشبو کا جسم سے زائل نہیں ہوا تو پھر دوسری قربانی واجب ہوگی۔ خوشبو اور لباس کے استعمال سے بھی قربانی واجب ہوتی ہے مگر جب پورے ایک دن اس کو پہنے ہوئے ہو اور خوشبو یا وہ ہو یا ایک باشت مرتبہ میں لگی ہو خوشبو کا استعمال ہر حالت میں قربانی کو واجب کرتا ہے گو بطور روا کے استعمال کی جائے اور خوشبو دار چیز کا کلن پھولن محض وغیرہ کے استعمال کرنا مکروہ ہے۔

(۲) اگر تیس (۲) مہندی کا استعمال خواہ سر میں لگائے یا داڑھی میں یا ہاتھ پیر وغیرہ میں۔

(۳) اگر روغن زیتون یا روغن کجد کا لگانا، ان دونوں تیلوں کے کھانے سے یا دوا استعمال

(۱) اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ مہیہ منوم کرنے کا کیا طریقہ ہے بعض تو کہتے ہیں کہ اگر خوشبو ملانے کے بعد اس مرکب میں دیکھی خوشبو آئے چھتے ہی غاسل خواہ میں بھی تو کھیا جائے گا کہ خوشبو غالب ہے اور یہ کھیا جائے گا کہ مطلوب ہے اور یہ کھیا جائے گا کہ اگر خوشبو کا حصہ زیادہ ہے تو وہ تب بھی جائے گی روز مغلوب ہوگی، دیکھ کر یہ بات صحیح ہے ۱۲۔

یہی احتیاط کا حکم ہے جو عموماً اہل سنت و اہل تشیع کے روغن و مہندی کے لگانے کی صورت میں اس کا احتیاط پر حد

۱۲۔ اگر کسی نے دوا پانی دیا ہے تو چھتے ہی غاسل کرے ۱۳۔

(۴) اگر تیس مہندی کے استعمال کی وجہ سے ہے کہ اگر مہندی کا دھوس لگائی جائے تو اس سے دوا قربانی واجب ہوگی جیسا کہ ۱۴ کے پانچواں باب میں ہے ۱۴۔

کرنے سے کوئی جہالت نہیں ہوتی۔

(۴) نئے ہوئے کپڑے کا موافق رواج (۱۶) اور عادت کے استعمال کرنا۔ اس میں یہ شرط ہے کہ چارے ایک دن و پورے ایک رات اس کو پہنے رہے اس سے کم میں قربانی واجب نہ ہوتی۔ ایک مصلحت ایک نیکر امانتہ اپنے و کئی ہر حال میں قربانی واجب ہوئی، اگر کوئی شخص ایک دن رات سے زیادہ پہنے جب بھی ایک ہی قربانی واجب ہوئی تو اور مہمان میں دس بار بھی (۱۷) کرے ہیں اگر ایک مرتبہ چکن کر اکرے اور اترے وقت یہ نیت کرے کہ میں اب نہ پہنوں گا تو پھر دوبارہ پہنے سے دوسری قربانی واجب ہوئی، اسی طرح اگر ایک مرتبہ چکن کر اس کا کھانا دے دے تو پھر وہ اس کا بارہ کرنا ضرور ہے۔ پہنے یا اکرے ہی نہیں تو پھر دوسری قربانی واجب ہوتی۔

اگر کسی ضرورت سے صلہ ہوا پہنا پہنا تھا اور جب اس ضرورت کے زائل ہونے کا یقین نہ ملے تاں مناسب ہو گیا تب بھی اس کو پہنے یا تو دوسری قربانی کرنی ہوتی۔ اسی صورت میں ضرورت سے پہنا تھا وہ ضرورت جاتی رہے اور وہ دوسری ضرورت پیدا ہو جائے جب بھی دوسری قربانی واجب ہوئی۔

(۵) سر کا زینہ کا ہاتھ اس کی چیز سے کہہ دیا اس سے اچانکے کا روان ہوں مثلاً روٹا، ٹوٹی، چھتری وغیرہ کے خلاف اس کے اگر کوئی شخص حشمت سے یا اور کسی شے سے جس سے ڈبانے کا دستور ہوا پہنے مرزا خانک سے تو یکھنا نہ نہیں۔

چوتھائی سر پہ چوتھائی منہ کا اچانکے مثال پر اچانکے سے ہے۔ اس میں بھی یہ شرط ہے کہ ایک دن یا رات اچانکے رہے ہیں کہ سبے ہوئے کپڑے میں بیان ہو چکا ہے۔ اگر کوئی شخص کسی ضرورت سے سر یا منہ کو اچانکے یا کوئی سر ہو کپڑا پہنے تو اس پر قربانی واجب ہوگی اور جب اس کو معلوم ہو جائے کہ اب ضرورت جاتی رہی اس کے بعد پھر بھی وہ اچانکے رہے اس میں کوئی چیز نہ ہو دوسری قربانی اس پر واجب ہوگی۔

(۶) سر یا ہاتھ کی باؤں کا دور تیرا خواہ منہ و آبرو کی اور طریقہ سے نشا واد خیرہ کے پڑھائی سر اور پڑھائی داڑھی کا بھی وہی حکم ہے جو پورے سر اور پوری داڑھی کا ہے۔

(۷) پوری ایک نفس یا زینہ یا سران کے باؤں کا دور کرنا۔

(۸) باؤں کوئی شخص کرے تو اس میں پہنے یا حصہ میں باجمہ سے صوف کریم میں مردانہ یا بچہ و عورت نہیں۔

(۸) مجلسوں یا بیروں کے ناشتوں کا سبب بنانا، اگر ہاتھ اور پیروٹوں کے ناشتوں ایک ہی مجلس میں سب سے پہلے جانے کی تو ایک ہی قربانی واجب ہوگی اور اگر علیحدہ علیحدہ مجلسوں میں سب سے پہلے تو اور قربانی واجب ہوں گی اور ایک ہاتھ یا ایک پیروٹ کے ناشتوں کے سب سے پہلے کا بھی وہی حکم ہے جو دونوں یا تینوں یا نوں پیروٹوں کے ناشتوں کے سب سے پہلے کا ہے۔

(۹) چھپنے لگوانے کی جگہ کے ہلے بندہ اگر چھپنے لگوانا۔

(۱۰) طواف کا نہایت چاروں طرف کرنا خواہ کوئی طواف ہو فرق یہ ہے کہ طواف زیارت کے حالت چاروں طرف کرنا میں ایک گنا ہے یا نہایت کی قربانی کرنی ہوگی اور اس کے بعد اور کسی طواف میں صرف ایک گنا ہے۔

(۱۱) طواف زیارت کا حدیث المعرفہ کی حالت میں کرنا۔

(۱۲) عمرہ کا طواف نہایت یا حدیث المعرفہ کی حالت میں کرنا خواہ پورا طواف اس حالت میں کرے یا نہ صرف ایک ہی شرط اس طرح عمرہ کے طواف کا کوئی شرط نہ ہوگا۔

(۱۳) غروب آفتاب سے پہلے عرفات سے چلے بنا اور اس کے بعد اسے پھر چلے جائے۔ اگر کوئی شخص غروب آفتاب کے بعد چلا جائے تو اس پر کچھ نہایت نہیں اگر چہ تمام اچھا نہ چلا ہو۔ اسی طرح جو شخص غروب آفتاب سے پہلے چلے دے اس پر قربانی واجب ہے اگر چہ تمام کے ہر اوپر ہو اور اگر چہ اس کی سواری بغیر اس کی حرکت کے ہو جائے۔

(۱۴) طواف زیارت کے ایک یا دو تین شرطوں کا ترک کر دینا اگر تین سے زیادہ چھوڑ دے گا تو پھر قربانی سے اس کی عافی نہیں ہو سکتی بلکہ اس طواف کا اعادہ اس پر ضروری ہے اگر مادہ نہ کیا تو جماع کے حق میں ہمیشہ محروم رہے گا اور جب جماع کیا کرے گا ایک قربانی واجب ہو کرے گی بشرطیکہ تعداد جماع کا مجلس متعدد میں ہو۔ ایک ہی مجلس میں کئی بار جماع کرنے سے ایک ہی قربانی واجب ہوگی، باقی اگر پہلے جماع سے نیت اہرام کرنے کی کر لی ہو اور مسئلہ (۱) سے ثابت ہو تو پھر ایک ہی قربانی واجب ہوگی اگر چہ چاروں مجلسیں متعدد

(۱۵) منہ سے نہ صرف نکلنے کی نیت سے بلکہ اس نیت کے اگر کوئی فعل خلاف حرام یا حلال کا انجام نہ دے تو اس سے عذر نہیں ہوگا بلکہ نہایت ہوگی اسے نماز کا حلال نہیں ہے کہ کوئی فعل خلاف تحریم کرے، اگر نہ صرف تحریم کا عذر ہو جائے بلکہ اگر عذر شرعی ہو جائے، لیکن میں شریعت کی طرف سے باوجود جائے یا عذر ہے تو اس صورت میں اس سے تمام کا عذر شرعی نہایت ترک اہرام کرنے سے جراح ٹوٹ جائے گا، اگر نہ صرف عذر شرعی ہو جائے بلکہ عذر شرعی نہایت کے کسی نہایت کا کتاب کرنا تو یہ نہایت کا عذر نہ صرف ایک ہی کتاب دینا یا نہایت

ہو جائیں (درمختار، راجکتا)۔

(۱۵) طواف: اربع کے کل شعلوں یا چار شعلوں کا ترکہ کرنا، ان کی مختلف طبعی طوائف اربع کے لئے نہ تھکتے چلنے، لیکن انکی حقیقتات سے باہر نہیں نہ تو اس پر واجب ہے کہ وہ اس کے لئے طواف اربع کرے اور نہ اس سے اسے باہر نکالے یہ تو اس کا اختیار ہے چاہے وہ اس کے طواف اربع کو دہرائے اور چاہے اس کے لئے شعلے باقی کر دے۔ نو نئے کی صورت میں یہ پورا بننے کے لئے ضروری ہے کہ طواف اربع کو دہرائے اور طواف اربع میں اس کا خیر سے کوئی بنا نہ ملے ہوگی کیونکہ اس طواف کا کوئی وقت مقرر نہیں۔

(۱۶) اربع کے کل شعلوں یا چار شعلوں کا ترکہ کرنا۔

(۱۷) اربع میں باہر ۳۴ اور باہر ۲۰۔

اس بات کی صورتوں میں کہ کوئی شخص مجباً اربع کا ادا کرے تو یہ ادا بعد احرام سے پھر ہو جائے اور منافی احرام افعال کے ادا کرنا کے بعد یہ تو باقی واجب ہے۔ (مکرر اربع)۔

(۱۸) طواف کرنے کا ترکہ کرنا۔

(۱۹) اربع کے کل شعلوں کا ترکہ کرنا۔ اربع کے کل شعلوں کی پوری پوری کٹا کر نہ کرنا یا کسی ایک کی پوری پوری کٹا کر نہ کرنا۔ اربع کے کل شعلوں کا ترکہ کرنا۔ اربع کے کل شعلوں کی پوری پوری کٹا کر نہ کرنا۔ (مکرر اربع)۔

(۲۰) اربع کے کل شعلوں کا ترکہ کرنا۔

(۲۱) اربع کے کل شعلوں کا ترکہ کرنا۔ اربع کے کل شعلوں کی پوری پوری کٹا کر نہ کرنا یا کسی ایک کی پوری پوری کٹا کر نہ کرنا۔ اربع کے کل شعلوں کا ترکہ کرنا۔ اربع کے کل شعلوں کی پوری پوری کٹا کر نہ کرنا۔ (مکرر اربع)۔

(۲۲) اربع کے کل شعلوں کا ترکہ کرنا۔ اربع کے کل شعلوں کی پوری پوری کٹا کر نہ کرنا یا کسی ایک کی پوری پوری کٹا کر نہ کرنا۔ اربع کے کل شعلوں کا ترکہ کرنا۔ اربع کے کل شعلوں کی پوری پوری کٹا کر نہ کرنا۔ (مکرر اربع)۔

(۱) اربع کے کل شعلوں کا ترکہ کرنا۔ اربع کے کل شعلوں کی پوری پوری کٹا کر نہ کرنا یا کسی ایک کی پوری پوری کٹا کر نہ کرنا۔ اربع کے کل شعلوں کا ترکہ کرنا۔ اربع کے کل شعلوں کی پوری پوری کٹا کر نہ کرنا۔ (مکرر اربع)۔

(۲) اربع کے کل شعلوں کا ترکہ کرنا۔ اربع کے کل شعلوں کی پوری پوری کٹا کر نہ کرنا یا کسی ایک کی پوری پوری کٹا کر نہ کرنا۔ اربع کے کل شعلوں کا ترکہ کرنا۔ اربع کے کل شعلوں کی پوری پوری کٹا کر نہ کرنا۔ (مکرر اربع)۔

(۳) اربع کے کل شعلوں کا ترکہ کرنا۔ اربع کے کل شعلوں کی پوری پوری کٹا کر نہ کرنا یا کسی ایک کی پوری پوری کٹا کر نہ کرنا۔ اربع کے کل شعلوں کا ترکہ کرنا۔ اربع کے کل شعلوں کی پوری پوری کٹا کر نہ کرنا۔ (مکرر اربع)۔

یا شش مہینے سے کم میں استعمال کرنا اگرچہ پورے ایک دن یا ایک رات کے بعد استعمال کرے یا خوشبو قلیں نہ ہو یا نہ کثیر ہو یا پورے ایک یا شش مہینے میں کئی ہو مگر ایک دن یا ایک رات سے کم اس کو بھی کھانا استعمال کرے۔

(۲) ایک دن یا ایک رات سے کم اپنے سر یا ہاتھ یا سلاہ یا کپڑا پہننا۔ اس میں اس قدر تفصیل ہے کہ اگر ایک گھنٹہ سے کم ہر اٹھانکا یا سلاہ ہو یا کپڑا پہن تو صرف ایک منہ ہی آگ دینا، دوکان اور جو پورا ایک گھنٹہ یا اس سے زیادہ تک نہ ہائے یا پہنے یا تو نصف صبح۔

(۳) سوچو کہ منہ والا یا سر والا بھی کسے چڑھتی جس سے کم کا منہ والا یا سر والا کمر کے کسی حصے یا منہ والا یا سر ٹیکے یا منہ والا سے زیادہ ہوں اگر صرف تین بال ہوں تو سر پال کے خوش میں ایک منہ والا (مناوی قاضی خاں)

اگر کوئی شخص حلقہ ہو یا اس کے سر کے بال چھینے سے گزر کر یا کسی وجہ سے کم ہوتے ہوں حتیٰ کہ بقدر چوتھائی سر کے نہ ہوں وہ اگر پورا سر منہ والا کا جب بھی صدقہ واجب ہوگا اسی طرح اگر کسی کی داڑھی میں بہت سی کم بال ہوں کہ چوتھائی کی حد کو نہ پہنچیں تو اس پر پوری داڑھی منہ والا دینے میں بھی صدقہ واجب ہوگا (دراکنار)

(۴) پانچ یا نو نوں سے کم کا ترشہ یا پانچ سے زیادہ کا ترشہ مطلق طور پر یعنی ہر عضو کے چار چار یا تینوں کا، ہر خون کے غرض میں ایک صدقہ واجب ہوگا۔

(۵) طواف قدیم یا طواف دوا یا اور کسی اقل طواف کا بے وضو اور اگر نماز شریعت کے غرض میں ایک صدقہ۔ (۶) پچھتوانے کی جگہ کے بال یا غرض پچھتوانے کے نہ ہونا مگر پچھتوانے سے پچھتوانا۔

(۷) طواف قدیم یا طواف دوا یا حرمی کے تین یا تین سے کم شریعت کے ترک کرنا یا نماز شریعت کے غرض میں ایک صدقہ۔

(۸) ایک دن جس قدر بھی واجب چیز ان میں سے نصف سے کم ترک کرنا یا شریعت کے غرض کو جمرۃ المعقبہ کی سزا میں واجب چیز ان میں سے تین سے کم ترک کرنا یا شریعت کے غرض میں سب چیزوں کو طواف کرنا جس قدر واجب چیز ان میں سے دس سے کم ترک کرنا یا شریعت کے غرض میں ایک صدقہ۔

(۹) کسی اور کے شخص کا سر یا گردن نہ ملنا یا اس کے ہاتھ یا کان نہ ملنا یا غیر محرم۔

ان جہات میں سے کسی یا ان سے چھتین کے ارتکاب سے صدقہ دینا پانچ سے کم یا ایک سے کم

تیس ویں کے متعلق اور میں ان کو بھی یاد رکھنے پر تیار ہوں۔

قریبانی واجب ترک کیا ہے۔ جب تو اسے ہذا ترک کر دینا ہے تو قریبانی کرنی ہوگی اور بعد ترک کرنے میں چھوٹیں نہ قریبانی نہ صدقہ۔

اگر مسکوت احرام میں سے کسی چیز کا ارتکاب ہو جائے تو کسی قریبانی واجب دینی ہے نہیں صدقہ جیسا کہ گذشتہ بیان میں تھا۔ اس پر پکا اور کسی عذر سے ارتکاب کیا جائے تو اگر اس کے بعد ہذا ارتکاب سے قریبانی واجب دینی تھی تو اب اختیار دینا چاہئے کہ چاہے قریبانی کرے یا نہ قریبانی کرے۔ چنانچہ اگر ایک قریب صدقہ قطری دے دے چاہے تین روزہ رہے جہاں چاہے کھائے اور جس وقت چاہے کھائے اور اس کے بعد ہذا ارتکاب سے صدقہ واجب دینا تو اب اختیار دینا چاہئے کہ چاہے صدقہ دے یا نہ چاہے ہر صدقہ کے بدلے ایک روزہ رکھ لے۔ (۱)

ہذا کی مثالیں۔ بخار (۲) سرہی (۳) زخمر (۴) اور سر جو (۵) شب وغیرہ۔ (۶) ہذا کے لئے یہ ضروری نہیں کہ ہر وقت رہے نہ یہ ضروری ہے کہ اس سے خوف نہ کرے نہ چاہے۔ بلکہ یہ خوف اور شہادت کا ہونا کافی ہے۔ شہاد اور انبیاء اور بے بدیشی اور مجبور ہو کر اور ۹۹ اور مظاہر (۹) کا شمار میں نہیں بلکہ ان مائتوں جو نہایت صابر ہوئی اس کا شمار نہ ورنہ ہوگا۔ آخرت کا نفاذ اس کے ذمے ہوگا۔

۱۰۰ الفل یہ ہے کہ جو شخص نے اپنے من میں ان میں سے کسی کو چاہا نہ دینی ہے اگر ان شخص کو بعد از ان کے

۱۰۱ الفل یہ ہے کہ جو شخص نے اپنے من میں ان میں سے کسی کو چاہا نہ دینی ہے اگر ان شخص کو بعد از ان کے

۱۰۲ الفل یہ ہے کہ جو شخص نے اپنے من میں ان میں سے کسی کو چاہا نہ دینی ہے اگر ان شخص کو بعد از ان کے

۱۰۳ الفل یہ ہے کہ جو شخص نے اپنے من میں ان میں سے کسی کو چاہا نہ دینی ہے اگر ان شخص کو بعد از ان کے

۱۰۴ الفل یہ ہے کہ جو شخص نے اپنے من میں ان میں سے کسی کو چاہا نہ دینی ہے اگر ان شخص کو بعد از ان کے

۱۰۵ الفل یہ ہے کہ جو شخص نے اپنے من میں ان میں سے کسی کو چاہا نہ دینی ہے اگر ان شخص کو بعد از ان کے

۱۰۶ الفل یہ ہے کہ جو شخص نے اپنے من میں ان میں سے کسی کو چاہا نہ دینی ہے اگر ان شخص کو بعد از ان کے

۱۰۷ الفل یہ ہے کہ جو شخص نے اپنے من میں ان میں سے کسی کو چاہا نہ دینی ہے اگر ان شخص کو بعد از ان کے

۱۰۸ الفل یہ ہے کہ جو شخص نے اپنے من میں ان میں سے کسی کو چاہا نہ دینی ہے اگر ان شخص کو بعد از ان کے

۱۰۹ الفل یہ ہے کہ جو شخص نے اپنے من میں ان میں سے کسی کو چاہا نہ دینی ہے اگر ان شخص کو بعد از ان کے

۱۱۰ الفل یہ ہے کہ جو شخص نے اپنے من میں ان میں سے کسی کو چاہا نہ دینی ہے اگر ان شخص کو بعد از ان کے

۱۱۱ الفل یہ ہے کہ جو شخص نے اپنے من میں ان میں سے کسی کو چاہا نہ دینی ہے اگر ان شخص کو بعد از ان کے

۱۱۲ الفل یہ ہے کہ جو شخص نے اپنے من میں ان میں سے کسی کو چاہا نہ دینی ہے اگر ان شخص کو بعد از ان کے

۱۱۳ الفل یہ ہے کہ جو شخص نے اپنے من میں ان میں سے کسی کو چاہا نہ دینی ہے اگر ان شخص کو بعد از ان کے

مفسد حج و عمرہ

دو طرف عرفات سے پہلے جماع یا ولواطت کا مرتکب ہونا حج کو فاسد نہ کرتا ہے خواہ انزال ہوا ہو یا نہیں، جماع یا ولواطت میں یہ شرط ہے کہ اس کیفیت سے واقع ہو کہ جس سے غسل واجب ہو جائے یا بھولے سے ہو جائے یا مجبوری سے مانے کی حالت میں یا کسی نابالغ بچہ سے اس کا وقوع ہو یا بختون سے بہر حال حج فاسد ہو جائے گا عورت (۱) اگر کسی جانور کا ذبح میں حصہ اپنے خاص حصہ میں داخل کر لے یا کسی جانور یا آدمی کے خاص حصہ کو اپنے خاص حصہ میں داخل کر لے جب بھی اس کا حج فاسد ہو جائے گا اہم اوپر بیان نہ کیے ہیں کہ حج اگر فاسد ہو جائے تب بھی دس کا پورا کرنا ضروری ہے اور بعد پورا کرنے کے ایک قربانی کرنی بھی ضروری ہے نایک قربانی جب ہی واجب ہوگی کہ ایک مرتبہ ہرج کیا جائے یا کئی بار یا کئی عورتوں سے کیا جائے مگر مجلس ایک ہی ہو اگر مجالس متعدد ہوں تو ہر قدر ان کی تعداد کے قربانیاں (۲) بھی ہوں گی۔ (بحر فرائق)

اس فاسد شدہ حج میں بھی تمام وحی و رعایتیں ضروری ہیں جو حج صحیح میں کرنا پڑتی ہیں، پس اگر کسی مسافر اہرام کاؤرہ کا کاب کرے گا تو اس کا کفہ روہ دینا پڑے گا۔

اس فاسد حج کی قضاء علی الفور واجب ہے یعنی سال آئند میں اس کی قضاء کر لے اس سے زیادہ تاخیر نہ کرے، حج اگر چہ نفل ہو تب بھی اس کی قضاء کرنی پڑے گی کیونکہ ہر عبادت گودہ نفل ہو بعد شروع کرنے کے لازمہ واجب ہو جاتی ہے ہاں نابالغ بچہ اور بختون پر اس حج کی قضاء واجب نہیں (در المختار)

عمرہ میں طواف کے چار شرط سے پہلے جماع یا ولواطت مفسد ہے، بعد چار شرط کے نہیں عمرہ فاسد ہو جائے تو اس کو بھی پورا کرے اور ایک قربانی کرے اور اس کی قضاء کرے۔

(۱) عورت کی حیثیت سے لگائی گئی کہ مردانہ طور کے ساتھ چھو کر سے تو اس کا یہ فعل مفسد حج نہ ہوگا کیونکہ چھو کر کا عمل نہیں ہوتا، بخلاف عورتوں کے کہ ان میں یونہی بذاتی صورت کے ان صورتوں میں بھی حیثیت کامل ہو جاتی ہے۔
(۲) پس اگر عمرہ سے چھوڑے اس حج کے فاسد نہ ہونے کی نیت کرے یا مسئلہ نہ کرنا ہو تو پھر دوسرے عمرہ سے بعد جس قدر عبادتوں کے ان میں کفارہ واجب نہ ہوگا جب کہ سابق میں مذکور ہو گا۔

کی تعظیم کر دے اور یہ بھی اختیار ہے کہ ہر مسکین کے کھانے کے جو خوراک میں ایک ایک روزہ روکھ لے اور اگر قیمت اس قدر واجب ہوئی ہو کہ اس سے قدر ہائی نہیں ہو سکتی تو پھر صرف روٹی و قس کا اختیار ہے۔ صدقہ اپنے اور روزہ رکھنے کا۔ اور اگر اس قدر قیمت واجب ہوئی ہو کہ اس میں ایک مقدار صدقہ فقیر کی بخشش ہو سکتی تو اختیار ہے جس قدر مل جائے اسی قدر اگر اسی قدر خرید کر بھرتی کر دے اسے یا اس کے لافز میں ایک روزہ رکھ کر انکار کر کسی آدمی کا ملکوت ہو کہ تو اس کے کاغذ کو اٹھائیں و بنائیں گی، ایک قیمت تو اس کے مالک کے حوالہ کر دے اور ایک قیمت اللہ کی راہ میں تصدق کر دے۔ (بحرِ رائق)

قلیل تر اہانت کرنے کی دوسو تک ہیں۔ ایک تو یہ کہ شکار جہاں اس وقت موجود ہو۔ اس مقام کی اطلاع شکاری کو دینا، دوسرے یہ کہ کوئی مال قتل کا اس کو بتایا قتل کی تدبیر بتانا، چلی صورت میں جہاں واجب دھوکے کے لئے پانچ شرطیں ہیں۔

(۱) اس شکار کا قتل اس کے جانے سے ہو جائے۔

(۲) اس کو شکار کا مقام بتایا جائے و خواہ اس کا تہمت نہ ہو بلکہ اس کے جاننے سے اس نے نہ ہو۔

(۳) جس کو شکار کا پتہ بتایا جائے وہ اس کے قتل کو بھڑکے نہ سمجھے۔

(۴) بتانے والا اس شکار کے قتل ہونے تک شرم نہ کرے۔

(۵) شکار ہو گیا نہ جانے اگر ہو گیا ہو اور بعد اس کے وہ شخص پھر اس کو مارے تو بتانے والے پر جہاں واجب نہ ہوگی کیونکہ جب اس نے بتایا تھا اس وقت وہ شکار نہ تھیں آج۔ دوسری صورت میں یہ شرط ہے کہ خود وہ شخص جس کو حکم ہے آقا علیہ السلام سے یا دوسرے بتانی ہے اپنے پانی آقا سے نہ رکھتا ہو یا اس تدبیر قتل کو نہ جانتا ہو مثلاً کوئی شکار نہ کرے گا کہ چھپا بیٹھا ہو اور کوئی شخص اس کو قتل نہ کرے لیکن اس سے کوئی تدبیر نہ بتانا چاہے اور کوئی حرم اس کو نہ مارے گا اور نہ بے کار راستہ بنا دے یہ کوئی غزوہ وغیرہ واقعہ ہو دے اسے جو غار کے اس مقدار تک جہاں شکار ہیضہ ہے پہنچ سکے۔

اگر کسی حرم تک شکار کے قتل کے مرتکب ہو یا اس کے قتل میں مہین ہوں تو ہر ایک پر جزا واجب ہوگی۔ اسی طرح اگر ایک حرم کی شکار اس کے قتل کرے تو اس پر اتنی ہی جزا کیمرہ واجب ہوں گی جتنے اس نے شکار کئے ہیں۔ (بحرِ رائق)

دن جانوروں (۱) کے قتل کی جزا جن کا گوشت حلال نہیں تھی ایک بکری سے زیادہ نہیں ہو سکتی چاہے وہ جانور کتنا ہی بڑا اور کتنا ہی قیمتی کیوں نہ ہو مثلاً کوئی شخص اپنی کو مار ڈالے تب بھی اس کی جزا میں بھڑا ایک بکری واجب ہوگی۔

جزائے غرض میں اگر صدقہ دے تو اس کا حکم بالکل صدقہ فطر کے مثل ہے اور اس کے معارف وہی ہیں جو صدقہ فطر کے ہیں۔

اگر کوئی عزم کسی شکار کو فری کر دے اور وہ اس زخم سے مرے نہیں یا شکار کے ہاں اکھاڑ دے یا کوئی عضو توڑ دے یا کاٹ دے تو اس کا شکار کی حالت صحت میں جس قدر کی آگلی ہو وہ اس محرم کو دینا چاہئے بشرطیکہ فری کرنا یا ہاں وغیرہ کا توڑنا اس شکار کے فائدے کی غرض سے نہ ہو اگر فائدے کی غرض سے ہو گا تو پھر کچھ بھی جزا واجب نہ ہوگی مثال کوئی کبوتر کسی جال میں پھنسا ہوا ہو اور کوئی محرم اس کو جال سے نکالنا چاہے نکالنے میں اس کے ہاں وغیرہ فوت جائے بھدہ ایسی صورت میں اگر وہ مر بھی جائے تو بھی جزا واجب نہ ہوگی۔

اگر کوئی عزم کسی شکار کے ہر کاٹ ڈالے یا اس کے پر توچ ڈالے کہ وہ اپنی حفاظت سے معذور ہو جائے تو اس شکار کی پوری قیمت دینا پڑے گی۔ (۲)

اگر کسی شکار کے انڈے توڑ ڈالے اور وہ انڈے خندے نہ ہوں تو اگر ان انڈوں کے اندر سے بچہ نہ نکلے گا تو انڈے کی قیمت دینی پڑے گی اور جو انڈے کے اندر سے بچہ نکلے گا تو اگر وہ صحیح ہو نام نکل آ یا تو کچھ نہیں اور اگر مر ہوا نکلا یا نکل کر مر گیا تو اس بچہ کی قیمت دینی پڑے گی نہ انڈے کی۔

اگر کوئی شخص جو نہیں یا انڈی کو روڑا لے یا دوسرے دامار نے کا حکم دے یا اس غرض سے کسی کو اشارہ دے جو نہیں یا انڈی کو بتائے یا کوئی شخص بقصد (۳) مار ڈالنے کے کرے اور وہ

(۱) ایسی صورت میں ہے اب کی وہاں تو کسی کا ملوک نہ ہو نہ اس کی بڑی قیمت نہ تک کو بچہ نہ کی اگر مردانہ و قاتلہ میں چھوڑ کر کسی صوف کے سب سے اس کی قیمت نہ دے تو اس صوف کا میں بھڑا دیکھنا ہے کہ مثلاً کوئی بدن ہوا صوف شکاری پتیا کوئی دھاری بد بشرطیکہ وہ صوف شراب میں نہ ہو اگر چوپ مرد تو اس کا قدر نہ کیا جائے کچھ بھڑا لائی کا میں یا صوف ہوا وغیرہ کس شکاری راہ میں بہر حال ایک ہی بکری یا اس کی قیمت دینا ہوگی اگر صوف کا اختیار صرف ایک کا لی دامن کے لئے نہیں جائے گا۔

(۲) شکار حالت صحت میں اس کی قیمت دینا چاہئے اور اب اگرچہ انڈے خندے نہ ہوں گے تو پھر یہ ہوں گے۔

(۳) مثلاً جس گھڑے میں ہو نہیں جس میں اس کو صوف میں اشارہ دے اس غرض سے کہ وہ صوف میں اس میں غرض سے نہیں

۱: بھڑا اس کی حیثیت سے اور دوسری کچھ جہالت نہیں۔

صرف میں تو اگر دشمن مارے تو جس قدر رہا ہے صدقہ دے دے مثلاً ایک کے گوش میں ایک منگھی آگ اور جو تین (۱) سے زیادہ مارے تو صدقہ فطرتی پوری مقدار دے ضروری ہے جو کہیں و جہت سے نکال کر زمین پر پھینک دے بھی مارنے کے قصہ میں ہے۔

یہاں تک تو ان جنہوں کا بیان تھا دشمن کا اگر کتاب صرف احرام کے سبب سے ممنوع تھا، غیر حرم کے قتل میں دو امور ممنوع نہ تھے۔ ایک ہم ان چیزوں کو چن کر لے جیں جن کا ارتکاب حرم کے سبب سے منع ہے حرم سے خارجہ دلوامہ حرم ہو یا غیر حرم ان چیزوں کا ارتکاب کرے یا تو اس کو بڑا دین ضروری ہوگی اور اس میں صرف دو اختیار ہیں یہ تو قربانی نکردنے اور قیمت بقدر آپ قربانی کے ہوتی ہو یا قیمت بھاریوں کو دے دے روزہ رخصت کا اختیار نہیں ہے۔

حرم و احرام کی جنائیتیں

(۱) وادوخر (۲) احکم حرم کے کسی اور جہت میں یہ حرمت کا کافی (۳) بشرحیکه فکھ اور نونہ روزہ وادوخر وادوخر میں سے نہ ہو جس کو حرم دینا یوں کرتے ہیں جیسے نماز اور میوہ جات کے روزہ حرمت قرار دی گئی تھیں یہ حرمت کو کوئی شخص کا کہے گا تو اس کی قیمت دینا پڑے گی، بشرحیکه یہ احرام وغیرہ کسی کی مملوک نہ ہو اور اگر مملوک ہوگی تو وہ اپنی قیمت دے چاہے گی آیت و یہ دستور خدا کی راہ میں اور دھرمی اس کے خاکہ کو ہاں اگر ایک نے اجازت دے دی ہو یا موقوف کر دے تو پھر وہی ایک قیمت اللہ کی راہ میں دینا پڑے گی۔

(۴) حرقہ کا قتل ہے سب احرام وادوخر کے قتل کے خلاف ہے۔ ان کی ہر ایک نے اپنی اپنی جہت سے لایا تھا ان میں سے کے خلاف ہے۔ دے چاہے کہ اس میں سے ایک یا دو نہ جائے تب ایک مقدار صدقہ دے۔ جب وہی ۱۲۔

(۵) ۹۲۲ م۔ عراق میں ان کے چند وودق میں کاٹتے ہیں اگر کسی نے یہ حرف دے دیا تو اس نے حرم میں سے ایک یا دو نہ جائے تب ایک مقدار صدقہ دے۔ جب وہی ۱۲۔

(۶) قرآن میں بھی ہے اور احرام میں بھی ہے۔ اگر کسی نے یہ حرف دے دیا تو اس نے حرم میں سے ایک یا دو نہ جائے تب ایک مقدار صدقہ دے۔ جب وہی ۱۲۔

(۷) احرام میں بھی ہے اور احرام میں بھی ہے۔ اگر کسی نے یہ حرف دے دیا تو اس نے حرم میں سے ایک یا دو نہ جائے تب ایک مقدار صدقہ دے۔ جب وہی ۱۲۔

کوے اور چیل اور بھیڑنے اور سانپ بچھو اور پو ہے کے مار ڈالنے میں کچھ منہ نہ رکھیں
یعنی جزا واجب نہ ہوگی اسی طرح کتے، دغا، چھوڑ اور کھٹھل و چوہوں، انڈو، دھڑکٹی اور بچھو اور پروانے
اور کھٹی اور چھٹی اور بھیڑ اور تھام غرندہ (۱) جانوروں کے مار ڈالنے میں بھی جزا واجب نہیں ہوتی
جو منڈ کرے اور اس کے منڈی و قیہ بھیر قس کے ممکن نہ ہو، بشرطیکہ وہ جانور کسی کا ملک نہ ہو وہاں
جانوروں کے قتل میں کچھ جزا نہیں ہو مگر حرم کے اندر ہی کیوں نہ قتل کئے جائیں اور خواہ قتل ان کا
محرم ہو۔

کوے کی کئی قسمیں ہیں ان میں سے محقق (۲) کو قتل ہاتھ پائی سے یا کسی دوسری چیز سے قتل
سے جزا لازم ہوتی ہے۔ (ردالمحتار وغیرہ)

اگر کوئی غیر محرم شکار مارے اور اس کو حرم سے باہر ذبح کرے تو اس کا کھانا حرم سے لئے
جائز ہے بشرطیکہ اس شکار سے قتل جس کسی محرم کی قسم کی امانت نہ ہو نہ اس نے شکار کے قتل کا
تھکر دیا ہو گواہ شکار کرنے والے نے اس کو کسی محرم ہی کے لئے شکار کیا ہو۔

جو شخص محرم کے دھندہ داخل ہو اس پر واجب ہے کہ اگر اس کے ساتھ میں کوئی شکار ہو تو
اس کو چھوڑ دے۔ (۳) یعنی آزاد کر دے اسی طرح جو شخص احرام باندھے اور اس کے ہاتھ میں
شکار ہو اس پر بھی واجب ہے کہ اس کو اپنے پاس سے غنیمتہ کر کے کسی کے پاس امانت رکھنا
وے پار کر دے۔

اگر یہ شکار جس کو اس نے آزاد کیا ہے کوئی دھندہ دیکھے شکار باندھ دھندہ آزاد ہو کر حرم
کے کسی شکار کو قتل کر دے تو اس کی جزا اس پر واجب نہ ہوگی۔

(۱) بعض فقہاء کی مہنتوں میں اس مقدم پر تے کے ساتھ ڈالنے والے کی تہ ہے مگر یہ نیا اتفاق ہے کہ ان پر یا کتب
تجلیہ یا لا ہر نہ میں اس کے مار ڈالنے سے جزا لازم نہ ہوگی ہاں اگر وہ کسی کا ملک ہو تو اس کو ملتان دینا پڑے گا
۱۲۔

(۲) زہد و د جانور میں جو ۶۔ خون میں ٹھس جاتے ہیں اور ان کے دھندہ ہوا ہاں کہتے ہیں جیسے سانپ، بچھو، بچہ یا
غیرہ ۱۳۔

(۳) محقق (۲) کہتا ہے جس کے دھندہ میں سے کسی کے ساتھ سپیدی بھی اسی کو آزاد میں میں خلاف کی صورت ہے اور قی
۱۴۔

(۴) چھوڑ دینے کا یہ مطلب نہیں کہ اس کو حرم سے بیرون کر دیا گیا کہ پرندہ کا زہر دیا جائے یا کھانے کا کھانا یا کھانا
میں مال کی امانت ہے جو شریعت اسلام سے باہر جائز نہیں رکھی گئی ۱۵۔

اگر شکار اس کے ہاتھ میں نہ ہو جس مکان میں یا بیچرہ میں بند ہو، زور و زنجیر اس کے ہاتھ میں یا اس کے خادم کے ہاتھ میں ہو یا اسباب کے اندر رکھا ہو تو پھر اس کا چھوڑنا ضروری نہیں، اسی طرح اگر دوری میں نہ رہا ہو اور دوری میں کے ہاتھ میں ہو تب بھی اس کا چھوڑنا واجب نہیں۔ (رد المحتار)

محرم کو شکار کا مول لینا یا بیچنا حرام نہیں، مگر بیچنے تو اس پر ضروری ہے کہ واپس لے لے کر دینے پر آمادہ رہے۔

محرم کو شکار کا مالک کسی اختیاری سبب سے مثل خریدنے یا بیع وغیرہ کے شخص بن سکتا ہے اگر کوئی سبب اختیاری نہ ہو تو اس کی جد سے الگ ہو سکتا ہے مثلاً کوئی عزیز اس کا مر جائے اور اس کے دل میں شکار ہو اور وہ اس کو ہر اہل بیت میں سے تو اس صورت میں اس کا مالک ہو جائے گا کیونکہ وراثت غیر اختیاری چیز ہے۔

اگر کوئی محرم کسی شکار کو بکرتے یا مول لے کر اس کو کوئی شخص ادا کرے تو اس پر تنہا نہیں کیونکہ وہ شکار اس محرم کی ملک میں نہ تھا۔

یہ ہم اوپر لکھ چکے ہیں کہ جن جنابتوں کے سبب سے مفرد پر ایک قربانی واجب ہوتی ہے اس کے سبب سے قارن اور بنی والے متعلق پر دو قربانیاں واجب ہوں گی غرض کہ صدقہ بنی قارن وغیرہ پر دو گنا واجب ہوتا ہے مگر اس جنابت کے کہ اندر بغیر احرام باندھے ہوئے چلا جائے اس جنابت میں قارن وغیرہ پر بھی مفرد کی طرح ایک ہی قربانی واجب ہوتی ہے۔ (رد المحتار)

میقات سے بغیر احرام باندھے ہوئے حرم کے اندر چلا جانا بھی جنابت ہے ہم اوپر لکھ چکے ہیں کہ جو شخص حرم کے اندر جانا چاہے اس پر ضروری ہے کہ احرام باندھ کر میقات کے اندر داخل ہو، پس اس کے خلاف کرے گا تو جنابت کا مرتکب ہوگا اور اس جنابت کے ادا کا حسب تفصیل ہے۔

(۱) جو شخص حرم کے اندر سے بغیر احرام باندھے ہوئے میقات سے آگے چلا جائے اس پر واجب ہے کہ میقات پر لوٹ کر آئے اگر نہ لوٹا تو چاہے میقات سے آگے بڑھ کر احرام باندھ لے یا نہ باندھ لے اس پر ایک قربانی واجب ہے۔

(۲) اگر حرم پہنچنے کے بعد وہ سے بغیر احرام باندھے ہوئے میقات سے آگے نکل گیا

بھرمیقات پر لوٹ کر اس نے احرام باندھ لیا یا احرام میقات پر لوٹنے سے پہلے باندھ لیا مگر ابھی تک افعال حج و عمرہ شروع نہیں کئے بھرمیقات پر لوٹ کر تلبیہ ادا کی تو قربانی واجب ہو جائے گی۔

(۳۰) اگر میقات سے آگے بڑھ کر احرام باندھ لیا اور افعال حج و عمرہ کے شروع کر دیئے مثلاً طواف کا ایک شوبہ کر لیا اس کے بعد میقات پر لوٹ کر آئیہ افعال حج و عمرہ کے شروع کرنے سے پہلے میقات پر لوٹ کر آ گیا مگر تلبیہ نہ کہا تو ان دونوں صورتوں میں ایک قربانی واجب ہوئی۔

(۳۱) اگر دوبارہ میقات پر آنے سے حج کے قوت ہو جانے کا خوف ہو تو چاہئے کہ نہ اونے اور اس نہ اونے کی وجہ سے ایک قربانی کر دے۔

(۳۲) کوئی کمی نہ ہو متعجب نہ ہو اسے فارغ ہو چکا ہے بقصد حج حرم سے باہر نکل گئے اور پھر محض میں چاکر احرام باندھا اور وہیں سے عرفات میں طواف کے لئے پہنچے گئے تو ان پر ایک قربانی واجب ہے کیونکہ ان کی میقات حرم ہے اور وہ اس سے بغیر احرام باندھے ہوئے نکل آئے۔

(۳۳) اگر کوئی شخص بغیر احرام باندھے ہوئے کئی مرتبہ حرم کے اندر آ کر رفت کرے تو ہر مرتبہ کے عوض میں اس کے مساوی حج یا ایک عمرہ ضروری ہے پھر ہی اس سال اگر کوئی حج یا عمرہ کرے گا تو وہ اس بغیر احرام چالے کی جنابت اتارنے کی غرض سے نہ ہو تو ایک مرتبہ کی جنابت اتار جائے گی باقی بعد اس سال کے پھر خاص ہی نیت سے کرے گا تو جنابت اتارے گی ورنہ نہیں۔

(۳۴) اگر کوئی شخص میقات سے بغیر احرام باندھے نکل جائے اور اس کا ارادہ حرم میں جانے کا نہ ہو بلکہ حل میں کسی مقام کے جانے کی نیت ہو تو اس پر بغیر احرام نکل جانے میں تہمید جنابت نہیں پھر وہ اس مقام سے بغیر احرام باندھے حرم کے اندر پہنچ سکتا ہے اگرچہ وہ اس حل کے مقام میں بعد روز بے بھی کھڑے ہو۔ (درمناہ وغیرہ)

(۳۵) اگر کوئی شخص بغیر احرام باندھے وہ نے میقات سے آگے نکل لیا پھر اس نے بغیر میقات پر لوٹنے ہوئے حج یا عمرہ کا احرام باندھ لیا اور اتفاق سے وہ فاسد ہو لیا تو اس کو پورا کر کے اس کی نقصان کرنے، تلف کا احرام میقات سے باندھ لیا اس پر قربانی واجب نہ ہوئی۔

احرام پر احرام باندھنا

احرام پر اہرام باندھنے کی صورت یہ ہے کہ ہنوز ایک احرام سے باہر نہ ہوا ہو کہ دوسرا احرام باندھ لے اس کی چار قسمیں ہیں۔ عمرہ کے احرام پر حج کا احرام یا حنہ حج کے احرام پر دوسرے حج کا احرام یا حنہ، عمرہ کے احرام پر عمرہ کا احرام یا حنہ حنہ حج کے احرام پر عمرہ کا احرام یا حنہ، ہر قسم کے احکام بیان کئے جاتے ہیں۔

(۱) خیرۃً فاتی (۵) اگر عمر کے احرام باندھ کر چار شرط سے کم اس کے طواف کے ارادہ نہ کیا ہو تو پھر حج کا احرام باندھ لے تو اس کو ضروری ہے کہ ان دو احراموں میں سے ایک احرام کو توڑ دے یعنی کوئی فعل مخالف احرام کے (مثل حلق وغیرہ) کے نہیت احرام توڑنے کے گم کرنے اور اس احرام توڑنے کی جتہات کے کفارہ میں ایک قربانی کرے پس اگر اس نے حج کا احرام توڑا ہے اور یہی بہتر ہے تو اس پر اس سال ایک عمرہ اور سال آئندہ میں ایک حج ضروری ہے اور اگر حج کا رخصت باقی مواد اسی سال حج کر لے تو پھر عمرہ کی حاجت نہیں اور اگر اس نے عمرہ کا احرام توڑا ہے تو صرف عمرہ کی قضاء اس کو کرنی ہوگی چاہے اسی سال کر لے چاہے سال آئندہ میں۔

غیر آفاقی کی قید اس لئے لگائی گئی کہ آفاقی اگر ایسا کرے گا تو اس کو کسی احرام کے توڑنے کی حاجت نہیں کیونکہ وہ صورت مغرورہ میں قادر ہو جائے گا اور اگر عمرہ کے چار یا چار سے زیادہ شروط طواف کے گر چکا ہوگا تو متنج ہو جائے گا اور قرآن اور متنج آفاقی کے لئے ممنوع نہیں ہے عمرو کے چار شروط سے کم طواف کرنے کی قید اس لئے لگائی گئی کہ اگر عمرو کا طواف باطل کیا ہی نہ ہوگا تو پھر عمرہ کے احرام کا حاکم کرتوڑنا ضروری ہوگا۔ اور چند شروط یا اس سے زیادہ عمرہ کا طواف کر چکا ہوگا تو پھر حاکم کر حج کے احرام کا توڑنا لازم ہے۔

(۲) اگر کوئی شخص حج کا اہرام باندھ چکا ہو پھر اس پر دوسرے حج کا اہرام باندھ لے تو اس کی تہن جوار تہن ہیں اور نہ یہ کہ دونوں حجوں کا اہرام ساتھ ہی باندھ دوسرے حج کا ایک حج کا

(۱) اہل بیت علیہ السلام کی طرف سے ان کے اہل بیت کے لئے جو احکام دیئے گئے ہیں، ان کے خلاف کسی نے عمل کیا ہے؟

احرام باندھنے کے بعد بغیر اس کے کہ اس کے افعال شروع کر دینے کے بعد دوسرے حج کا احرام باندھنے کے بعد پہلے سے پہلے ایک حج کا احرام باندھ کر اس کے افعال شروع کر دینے کے بعد دوسرے احرام باندھ دے۔ پہلی دونوں صورتوں میں دونوں حج اس کے ذمہ لازم ہو جائیں گے مگر ایک کا احرام تو زائد ہے جب چلے گئے اور اس کو سہ آئندہ نفاذ کرے اور ایک عمرہ بھی اس کے ذمہ ضروری ہوگا اور ایک قربانی کرنی ہوگی۔ تیسری صورت میں اگر دوسرے حج کا احرام پہلے ہی شروع کر دے تو حلق یا تقصیر کے بعد باندھا جائے تو اس دوسرے حج کا سال آئندہ میں ادا کرنا اس پر ضروری ہے اور جب تک اس کو روانہ نہ کرے گا محرم رہے گا اور اگر دوسری صورت کو حلق یا تقصیر سے پہلے دوسرے حج کا احرام باندھ لیا ہے تو پہلے حج کے لئے حلق یا تقصیر کراتے اور سال آئندہ میں دوسرے حج کرے اور ایک قربانی بھی جناہت کے بعد میں کرے اور اگر دوسری صورت سے پہلے احرام دوسرے حج کا باندھ دیا تو بدستور اس دوسرے احرام کو توڑ ڈالے اور ایک قربانی جناہت کی دے اور سال آئندہ میں دوسرے حج کرے۔

(۳) اگر کوئی شخص عمرے کے احرام پہ دوسرے عمرہ کا احرام باندھ دے تو اگر پہلے عمرہ کی سعی سے فارغ نہیں ہوا تو دوسرے عمرہ کا احرام خود بخود پہلے عمرہ کی سعی شروع کرتے ہی ٹوٹ جائے گا اور ایک قربانی اس احرام کے توڑنے کی اس کو دینا ہوگی اور اگر پہلے عمرہ کی سعی سے فارغ ہو چکا ہے تو دوسرے عمرہ کا احرام توڑنے کی حاجت نہیں اس کو بھی ادا کرے اور اس کے فراغت سے پہلے عمرہ کا حلق یا تقصیر کرانے کے سبب سے اور دوسرے دو عمروں کے جمع کرنے کی وجہ سے۔

(۴) اگر کوئی شخص حج کا احرام باندھ چکا ہو اس کے بعد عمرہ کا باندھ دے تو اگر غیر آفاقی ہے تو اس کا وہی قسم ہے جو پہلی قسم میں ذکر چکا یعنی وہ احراموں میں کسی ایک کا توڑنا اور توڑنے کے عوض میں قربانی کرنا وغیرہ اس پر ضروری ہے جیسا کہ اوپر ذکر چکا اور اگر آفاقی ہے تو اس کو کسی احرام کا توڑنا ضروری نہیں دونوں اس پر لازم ہو جائیں گے اور وہ اس صورت میں محتاج کہنائے کا کوئی مٹاؤ سنت ہونے کے سبب سے گنہگار ہوگا کیونکہ تمتع کی مستثنیٰ صورت یہ تھی کہ پہلے عمرہ کا احرام باندھتے اس سے فراغت کر کے حج کا احرام باندھتے یہ دونوں کا ساتھ باندھنا تو قرآن ہو جائے۔ اب اگر وہ حج کا طواف قدمہ کر چکا ہو تو اس کے سے مستحب ہے کہ عمرہ کے احرام کو توڑ دے اور حج کرنے کے بعد عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کو کرے اور ایک قربانی اس

صورت میں احرام توڑنے کی جہالت میں دے اور اگر عمرہ کا احرام نہ توڑے جب بھی درست ہے مگر ایک قربانی جہالت کی اس صورت میں بھی دینا ہوگی۔ اور اگر حج کے توقف مرقعات سے فارغ ہو چکا اس کے بعد دسویں تاریخ کو یا اس کے بعد ایام تشریق کے کسی اور دن میں عمرہ کا احرام باندھا تو اس پر عمرہ لازم ہو جائے گا گو انہی حج کے لئے حلق و تقصیر نہ کر آ پا ہو اور طواف زیارت نہ کیا ہو یا کر چکا ہو، مگر عمرہ کے اس احرام کا توڑنا واجب ہے ہجر حج کی رکنی وغیرہ سے بالکل فارغ ہونے کے بعد دوسرے عمرہ کا احرام باندھ کر اس عمرہ کی قضاء کرے اور احرام توڑنے کے بدلے میں قربانی کرے۔

جس شخص کا حج فوت ہو گیا ہو وہ اگر حج کا احرام باندھے یا عمرہ کا تو اس کو اس دوسرے احرام کا توڑنا ضروری ہے اور جب حج فوت ہو چاہے تو چاہے عمرہ ادا کر کے حج کے احرام سے باہر ہو جائے اور سال آئندہ میں اس حج کی قضاء کر لے اور ایک قربانی اس جہالت کے بعد میں کرے کہ وہ بغیر حج کئے حج کے احرام سے باہر ہو گیا۔

احصار کا بیان

احصار کے معنی لغت میں تو روک نیا جانا اور اصطلاح فقہ میں احرام کے بعد حج یا عمرہ کے کسی رکن سے روکا جانا۔ جس شخص پر ایسا واقعہ پیش آ جائے تو اس کو مختصر کہتے ہیں چنانکہ یہ بھی ایک قسم کی جہالت ہے۔ یعنی جس طرح جہالت کی قربانی کا قربانی کر نیوالے کو کھانا جائز نہیں اسی طرح احصار کی قربانی کا بھی قربانی کرنے والے کو کھانا درست نہیں لہذا اس کا ذکر بھی جہالت کے بعد مناسب معلوم ہوا۔

اس جگہ ہم دو باتیں بیان کریں گے۔ اول تو احصار کی صورتیں دوسرے احصار کا حکم اور

نتیجہ۔

احصار کی صورتیں

(۱) کسی دشمن کا خوف ہو۔ دشمن سے مراد عام ہے خواہ کوئی آدمی ہو یا درندہ جانور مثلاً یہ معلوم ہو کہ راست میں کوئی دشمن بیٹھا ہوا ہے وہ جانح کو ستانا ہے لہذا ہے بارتا ہے یا کوئی



جانور رسولؐ کے لڑیا ہائے یہ قربانی حرم میں کسی مقام پر ذبح کر دی جائے گو دوسری جگہ سے پہلے ہی کیوں نہ ہو اور قربانی بھیجے وقت تک اس کے ذبح کا دن مقرر نہ کرے تاکہ اسی دن بکھر اپنے کو احرام سے باہر سمجھنے لگے، مہاذ ذبح کرتے ہی احرام سے باہر نہ جانے کا حکم یا نصیب نہ کرے۔

اگر کسی شخص نے یہ سمجھ کر کہ اب قربانی ذبح ہو چکی ہوئی، اپنے کو احرام سے باہر سمجھ لیا اور کوئی فعل خلاف احرام کیا اور بعد کو معلوم ہوا کہ یہ دن قربانی ذبح کا نہیں ہوئی تھی یا ذبح تو اسی دن ہوئی تھی مگر سر ہمیں ذبح نہیں ہوئی تو ایسی صورت میں جس قدر دناتین دنوں نے کی ہوسا ئی مہربانیت کے عوض میں جزا دینی پڑے گی۔ (در مختار)

پھر جب احصاء جائز رہا اس شخص نے حج کا احرام باندھا ہو اور اس سال حج کا زمانہ بالی ہوا اور حج کرنے پہنچے تو مفرد ایک حج اور مردہ کرے اور قارن دو عمرہ اور ایک حج کرے اور اگر وہ مردہ عمرہ کا تھا تو صرف ایک عمرہ کرے۔

اگر قربانی ردا نہ کرنے کے بعد احصاء جائز رہا اور یہ ممکن ہے کہ اگر وہ بکھر رہا نہ ہو جائے تو قربانی کے ذبح ہونے سے پہلے پہنچ جائے گا اور حج بھی مل جائے گا اس پر وہ اب ہے کہ فوراً ردا نہ ہو جائے اور اگر یہ ممکن نہیں یعنی قربانی کے ذبح ہونے سے پہلے نہیں پہنچ سکتا تو حج نہیں ملے گا تو عمرہ اس پر فوراً باندھنا واجب نہیں۔

کوئی شخص اگر مکہ میں سے ورود حج کے دنوں میں طواف اور وقف عریقات سے روکا جائے تو وہ عرصہ ہو یا نہ ہو اور اگر صرف ایک دن سے روکا جائے مثلاً صرف طواف سے یا صرف وقف عرفات سے تو پھر وہ بکھر نہیں ہے یعنی سہولتوں کے بدلے کے عوض میں قربانی نہ کرنی پڑے گی بلکہ اگر وقف سے روکا گیا ہے تو سالہ کندہ میں اس کی قضا کرنی پڑے گی۔

جس شخص سے حج فوت ہو جائے اس کو چاہئے کہ عمرہ کر کے احرام سے باہر ہو جائے مگر دو مفرد یا دو ایک عمرہ کر کے قارن ہے تو دو عمرہ کر کے اور بعد اس کے طواف تہلیل کرانے ہو۔ پھر سالہ آئندہ میں اس حج مفرد یا قارن کی قضا کرے قرآن فی قضا میں یہ ضروری نہیں کہ وہ بھی قرآن ہو بلکہ اختیار ہے یہ عمرہ کا احرام علیہ۔ یہ نہ کر عمرہ کر لے اور حج کا احرام باندھنا نہ پڑے۔

دوسرے کی طرف سے حج کرنا

ہم انہی جلدوں میں لکھ چکے ہیں کہ عبادت کی تین قسمیں ہیں۔ بعض تو صرف بدنی ہیں جیسے نماز، روزہ، حلاوت، ذکر وغیرہ۔ اور بعض صرف مالی ہیں جیسے زکوٰۃ، صدقہ، فطر، عشرہ وغیرہ اور بعض دونوں سے مرکب ہیں جیسے حج، عمرہ، زیارت قبور مقدسہ انبیاء و اولیاء، پہلی قسم کی عبادات کا دوسرے کی طرف سے کرنا درست نہیں یعنی اس کے ذمہ سے فرض ساقط نہیں ہو سکتا مثلاً کوئی شخص نماز نہ پڑھے اور دوسرے سے پڑھوادے یا خود روزہ نہ رکھے دوسرے سے رکھوادے تو درست نہیں ہاں اگر ان عبادات کا ثواب کسی کو پہنچانا ہو تو بے شبہ درست ہے (۱) دوسری قسم کی عبادات کا دوسرے کی طرف سے کرنا درست ہے یعنی اسکے ذمہ سے فرض اتر جاتا ہے اور ان کا ثواب بھی دوسرے کو پہنچانا جائز ہے۔

تیسری قسم وہی عبادات کا ثواب بھی دوسرے کو پہنچا جاتا ہے مگر اس کے ذمہ سے فرض اترنے کے لئے چند شرائط ہیں جن کی تفصیل حسب ذیل ہے، حج بھی اسی تیسری قسم کی عبادات میں ہے لہذا ہم ہر جگہ حج کی تفصیل کریں گے کیونکہ اصلہ اسی کا بیان کرنا مقصود ہے اسی پر تیسری قسم کی تمام عبادات کا قیاس کر لیا جائے۔

(۱) وہ شخص جس کی طرف سے حج کیا جاتا ہے بذات خود حج کرنے سے معذور ہو اور وہ معذوری اگر ایسی ہو کہ اس کے ذائل ہو جانے کی امید ہے تو اس معذوری کا آخر وقت یعنی موت تک رہنا شرط ہے اور اگر وہ معذوری ایسی ہے کہ اس کے ذائل ہو جانے کی امید نہیں ہے جیسے بڑھاپے کا ضعف یا نہ ہونا یا بیرون کا کن ہونا وغیرہ تو پھر اس معذوری کا آخر وقت تک رہنا شرط نہیں حتیٰ کہ اگر بعد اس کے کہ دوسرے نے اس کی طرف سے حج کر لیا اور پھر وہ معذوری جاتی رہی تو اس کو بذات خود حج نہ کرتا پڑے گا۔ فرض اتر چکا بخلاف پہلی قسم کی معذوری

(۲) نابالغ اور اہل عقل اس مسئلہ میں مخالف ہیں ۱۱ کہتے ہیں یہی کا ثواب دوسرے کو نہیں پہنچا سکتا اہل عقل اس پر عبادتوں کا ثواب پہنچانے سے وہ بھی متفق ہیں حتیٰ کہ تیسری قسم کی عبادتوں کا ثواب قرآن مجید و احادیث میں ملتا ہے۔

(۳) اسی تیسری قسم کی عبادت کے سوا اور کوئی عبادت ہے خدا کی طرف سے فرض نہیں کی گئی ہاں عمرہ وغیرہ بھی عبادت کی قدر ہے تو وہ واجب ہو جانے کی شرط کسی کی نہیں بلکہ کسی کی ضرورت کی ضرورت ہے تو وہ واجب ہو جانے کی اور اس کا واجب بخیر ان شرائط کے ساتھ ہے۔ عمرہ و خضرت علیؑ کی قبر مبارک کی زیارت بھی واجب ہے مگر اس کا ہم آئندہ بہت تفصیل طور پر بیان کریں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ ۱۲۔

کے کا مرد و ذکاں ہو جائے تو پھر دوبارہ حج کرنا پڑے گا۔

(۲) یہ مفہور ہی حج کرانے سے پہلے پائی جاتی ہو اگر اس وقت نہ تھی اور بعد کو پیدا ہوئی تو اس کا اعتبار نہیں۔ یعنی وہ حج اس کی طرف سے صحیح نہ ہوگا بلکہ اب بعد مفہور ہی پیدا ہو جانے کے اس کو چاہئے کہ کسی کو حج کے لئے بھیجے۔

(۳) جس کی طرف سے حج کیا جائے احرام باندھتے وقت اس کی نیت کرنا مثلاً میں کہے کہ میں فلان شخص کی طرف سے احرام باندھتا ہوں اس کی طرف سے تلبیہ کہتا ہوں اور اگر اس کا نام بھول گیا ہو تو صرف یہی کہہ دینا کافی ہوگا کہ جس نے مجھے بھیجا ہے اس کی طرف سے میں احرام باندھتا ہوں۔

(۴) جس کی طرف سے حج کیا جاتا ہو اس نے حج کرنے کا حکم دیا ہو یعنی یہ کہہ ہو کہ تو میری طرف سے حج کر۔ بغیر کہے ہوئے اگر کوئی شخص کسی کی طرف سے حج کر لے تو اس دوسرے شخص کے ذمہ سے فرض ساقط نہ ہوگا، اگر کوئی شخص (۱) مرتے وقت وصیت کر گیا ہو کہ میری طرف سے حج کرادیا جائے تو یہ بھی حکم ہے وارث اگر بغیر وصیت کے حج کرے یا کسی سے کرائے تب بھی درست ہے یعنی فرضیت ساقط ہو جائے گی۔

(۵) جس کی طرف سے حج کیا جائے روپیہ دی دے پورے خرچ کے بقدر یا اکثر حصہ اگر کوئی شخص اپنے مال سے خرچ کرے دوسرے کی طرف سے حج کرے اور پھر اس سے خرچ لے لے تو اس دوسرے کی طرف سے حج کرنا ہو جائے گا اس کے ذمہ سے فرض اتر جائے گا ہاں اگر خرچ اس سے نہ لے لے پھر اس کی طرف سے حج لوٹنا ہوگا۔

(۶) جو شخص اپنی طرف سے حج کرائے اس نے اگر کسی خاص شخص کی نسبت کہا ہو کہ وہ میری طرف سے حج کرے تو اسی خاص شخص کا حج کرنا اگر دوسرا شخص کرے تو اس کی طرف سے حج ادا نہ ہوگا ہاں اگر کسی شخص کو روپیہ دے کر اس سے کہہ دیا (۲) جائے کہ تجھے اختیار ہے چاہے خود حج کرنے جائے چاہے کسی اور کو بھیج دے تو پھر وہ شخص چاہے خرد جائے چاہے کسی اور کو بھیج دے سہر حال اس روپیہ دینے والے کی طرف سے حج ادا ہو جائے گا۔

(۱) بعض فقہاء کہتے ہیں کہ اگر غیر وارث بھی بغیر وصیت کے اپنی طرف سے احسان کر کے کسی دوسرے کے شخص حج کرائے تو اس دوسرے کے ذمہ سے فرض ساقط ہو جائے گا مگر یہ قول اکثرین کے خلاف ہے۔
(۲) خلا میں اپنے باپ کی طرف سے بغیر وصیت کے حج کر لے تو فرض اتر جائے گا۔

(۷) جس شخص کی طرف سے حج کیا جاتا ہے اس پر حج فرض ہو ورنہ فرض نہ ساقط ہوگا مثلاً کوئی فقیر یا ایسا شخص جس میں حج کی فرضیت کے شرائط نہیں پائے جاتے اپنی طرف سے کسی کو حج کرائے تو اس کے ذمہ سے فرض نہ ساقط ہوگا یعنی اس حج کرائے کے بعد اگر اس میں شرائط فرضیت حج کے پائے جائیں گی تو پھر اس کو حج کرنا ہوگا۔

(۸) حج جس شخص سے کر لیا جاتا ہے وہ راستہ سواہری پر ملے کرے نہ پیادہ یا وہ نہیں اگر خرچ کم نہ جائے اور اس وجہ سے کچھ راستہ پیادہ پا کرے تو درست ہے۔

(۹) جس شخص سے حج کر لیا جائے دو چیز سے سفر کرے جہاں وہ شخص رہتا ہو جس کی طرف سے حج کر لیا جاتا ہے اور اگر وہ شخص مریض یا بیمار ہو اور اس کے وارث اس کی طرف سے حج کرائے ہوں تو میت کا تہائی (۱) مال جس مقام سے کفایت کرے وہیں سے حج کے لئے سفر کیا جائے۔

(۱۰) جو شخص کسی کی طرف سے حج کرے وہ حج کو فاسد نہ کرے اگر فاسد کر دے گا پھر اس کی قصا کر دے گا تو دوسرے شخص کی طرف سے فرضیت کو ساقط نہ کرے گا۔

(۱۱) جو شخص کسی دوسرے کی طرف سے حج کرنے پر نئے وہ اس کے حکم کی مخالفت نہ کرے یعنی اگر اس نے افراد کو کہا ہو تو افراد کو کہے ہو تو قرآن کا احرام باندھے حج کے لئے کہا ہو تو توبہ کرے اس امر اس نے افراد کو کہے کہ تھو اور اس نے پیسے اس کی طرف سے حج کیا بعد اس کے پھر اپنے لئے عمرہ کیا تو درست ہے مگر اس زمانہ کے قیام کا خرچ وغیرہ اس دوسرے شخص کے ذمہ نہ ہوگا بلکہ اس کو اپنے پاس سے کرنا چاہئے۔

(۱۲) جو شخص دوسرے کی طرف سے حج کرے وہ ایک ہی حج کا احرام باندھے اگر وہ شخص ایسا کرے گا ایک حج کا احرام دوسرے کی طرف سے اور ایک کا اپنی طرف سے باندھے گا تو دوسرے کے ذمہ سے فرضیت ساقط نہ ہوگی وہاں اگر دوسرے حج کا احرام توڑے تو درست ہے۔

(۱۳) ایک ہی شخص کی طرف سے حج کا احرام کرے، اگر دو آدمی مل کر کسی شخص کو حج کرنے کے لئے بھیجیں اور دونوں کی طرف سے حج کا احرام باندھے تو کسی کے ذمہ سے

(۱۴) تہائی مال کی قیمت جس لئے لکھائی گئی کہ میت صرف تہائی مال میں جانی ہو پیادہ یہ صحت بھی وصیت کے مثل ہے۔

(۳) قرآن اور جمع کی قربانیاں اور جہالت (۱) کی قربانی حج کرنے والے کے ذمہ ہوں
مکان حج کرنے والے کے اگر (۲) حج کرانے والے نے جمع یا قربان کی اجازت دی ہو۔

(۴) اگر دوسرے کی طرف سے حج کرنے والا حج کو فاسد کر دے تو اس کی قضا سال
آئندہ میں اس کے ذمہ ضروری ہوگی مگر یہ قضا کا حج حج کرنے والے کی طرف سے نہ ہوگا
بلکہ حج کرانے والے کے لئے اس کے علاوہ ایک حج اور اس کو کرنا پڑے گا اور اس کا خرچ اس کو
اپنے پاس سے کرنا پڑے گا حج کرانے والے سے تو پہلے ہی لے چکا ہے۔

(۵) جس کو کسی میت کی طرف سے حج کے لئے بھیجا ہے اگر وہ وقف عرفات سے پہلے
مر جائے یا اس کا روپیہ چوری ہو جائے تو حقد مال میت کا باقی ہے اس کی تہائی سے اور اراج
کرایا جائے اسی مقام سے جہاں وہ میت رہتا تھا اور اگر تہائی مال اس قدر نہ ہو تو جہاں سے ممکن
ہو وہیں سے حج کرادیا جائے پھر اگر یہ دوسرا شخص جو بھیجا گیا اس پر بھی وہی واقعہ پیش آئے
یعنی مر جائے یا اس کا مال چوری ہو جائے تو پھر جس قدر مال میت کا باقی ہے اس کے تہائی سے
پھر حج کرایا جائے اگر یہ واقعہ پھر پیش آجائے تو پھر ایسی کیا جائے یہاں تک کہ سب مال ختم
ہو جائے یا اس قدر مال رہ جائے جس میں حج نہیں ہو سکتا۔

(۶) حج کے لئے کسی دوسرے کو بھیجنا یا بھیجنے کی وصیت کرنا اسی حالت میں ضروری ہے
کہ اس پر حج فرض ہو چکا ہو اور خود نہ جاسکے، اگر کوئی شخص حج کے لئے گھر سے چلا جائے مگر
وقف عرفات سے پہلے مر گیا تو اس پر حج کے لئے وصیت کرنا اسی حالت میں ضروری ہے کہ
جس سال حج اس پر فرض ہوا تھا اس سال سے اس نے تاخیر کر دی ہو اگر اسی سال حج کرنے چلا
گیا تو پھر وصیت کر جانے کی حاجت نہیں۔

(۷) اگر کوئی شخص کسی سے کہے کہ تو اسی سال حج کر میری طرف سے حج کر آ اور وہ اس
سال نہ جائے تو وہ مخالفت (۳) کرنے والا نہ سمجھا جائے گا اور جب حج کرے گا درست
ہو جائے گا، یعنی بھیجنے والے کی طرف سے فرض ادا ہو جائے گا۔

(۱) جہالت کی قربانی کا اس کے ذمہ ہونا ظاہر ہے اس لئے کسی کا قصور ہے سوا وہی اسی کوئی چاہئے یا قرآن
اور جمع کی قربانی کا تو اس کے ذمہ واجب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ دونوں قربانیاں ٹکریاں ہیں اور یہ ٹکریاں اس شخص پر
واجب ہیں جو وہ چاہے یا نہ چاہے قربان کرے اور نہ چاہے ان کا مرنے والا بھی شخص ہے یا حیوان۔

(۲) اگر شہر یا ایسا مکان کی کسی گھر میں سے اجازت تہذیب ہوگی تو یہ حج اس کی طرف سے نہ ہوگا اور اس کی حالت میں
جب باقی اس شخص کے ذمہ حج اور قربان کی قربانی واجب ہوگی۔

(۳) اگر حج کرنے والے کے ٹکری کی مخالفت کر کے خرچ اس کی طرف سے نہ ہوگا۔

(۸) جس قدر روپیہ کسی شخص کو حج کرنے کے لئے دیا جائے اگر اس میں کمی پڑ جائے تو وہ اس قدر بھیجنے والے سے اور لے اور اگر کچھ بچ رہے تو واپس کرے، ہاں اگر بھیجے والا یہ کہے کہ جس قدر بچ جائے اس کی بابت میں تجھے اختیار دیتا ہوں کہ جس کو چاہے دے دے چاہے خود اپنے مصرف میں سمٹائے تو اس صورت میں بچے ہوئے روپیہ کا اپنے مصرف میں لے آنا اس شخص کے لئے جائز ہو جائے گا۔

حج کی نذر ماننا

حج جس طرح کہ غدا کی طرف سے جب اس کی شرائط پائے جائیں فرض ہے اور اس حج کو حجۃ الاسلام کہتے ہیں، اسی طرح اگر کوئی شخص حج کی نذر مانے تو وہ بھی واجب ہو جاتا ہے اور اس شخص پر حج کرنا ضروری ہو جاتا ہے، یہی حال تمام عبادات کا ہے اگرچہ وہ فی نفسہ واجب نہ ہوں مگر نذر کرنے سے واجب ہو جاتی ہے۔

تیسری جلد میں نذر روزہ کے بیان میں ہم کچھ چکے ہیں کہ نذر کے الفاظ میں قسم کا بھی اقبال ہے جس لفظ سے نذر کا مفہوم ادا ہوتا ہے اسی سے قسم کا بھی مطلب سمجھا جاتا ہے دونوں معنی لازم و خروم کے ہیں نذر کہتے ہیں کہ ایک غیر واجب چیز کے واجب کر لینے کو اور قسم کہتے ہیں (۱) مباح چیز کے حرام کر لینے کو پس جب کسی غیر واجب چیز کو کرنا اپنے اوپر واجب کیا جائے گا تو اس کا نہ کرنا جو مباح تھا حرام ہو جائے گا۔ مثلاً جس کسی شخص نے نفل نماز کی نذر مان لی تو اب اس نفل نماز کا نہ پڑھنا اس پر واجب ہو گیا اور اس نفل کا نہ پڑھنا جو اس کے لئے مباح تھا اس پر حرام ہو گیا۔ برخلاف بیان سابق کے حج کی اگر کوئی شخص نذر مانے گا تو اس سے قسم مراد نہ ہوگی، یعنی اگر چاہے کہ حج نہ کرے اور جس طرح قسم کا کفار دینے سے قسم کے خلاف کرنے کا گناہ اتر جاتا ہے اس کا کفارہ دے کر نذر کے حج نہ کرنے کے گناہ سے سبکدوش ہو جائے تو ممکن نہیں (عائضیہ)

نذر اگر کسی شرط پر معلق کی جائے مثلاً یوں کہا جائے کہ میرا فلاں کام ہو جائے گا تو میرے

(۱) اس میں نفل کہتے ہیں جس کا کفارہ نہ کرنا نہ ہو یعنی جس طرح اس کے کرنے میں واجب نہیں اسی طرح اس کے نہ کرنے میں بھی گناہ نہیں ہے۔

اوپر ایک حج ضروری ہے یا میں ایک حج کی نذر ماننا ہوں تو جب وہ شرط ہو جائے گی حج کرنا اس پر ضروری ہوگا۔

اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں احرام کی نذر ماننا ہوں یا مکہ مکرمہ یا کعبہ معظمہ جانے کی نذر ماننا ہوں اور اس کے ساتھ حج یا عمرہ کی تخصیص نہ کرے تو اس پر ایک حج یا عمرہ واجب ہو جائے گا دونوں میں سے جس کو ادا کر لے گا نذر پوری ہو جائے گی۔

اگر کوئی شخص عیادہ پانچ یا عمرہ کرنے کی نذر کر لے تو صحیح یہ ہے کہ اس کو اپنے مکان سے مکہ مکرمہ تک یا وہ پانچاں ضروری ہے اور حج میں طواف زیارت کے بعد اور عمرہ میں سعی کے بعد اس کو سوار ہو جانا جائز ہو جائے گا۔ اگر اس کے خلاف کرے گا یعنی پورا راستہ یا اس کا اکثر حصہ سوار ہی پر قطع کرے گا تو اس کو ایک قربانی کرنی ہوگی۔ (عالمگیری)

اگر کوئی شخص مکہ معظمہ یا کعبہ شریفہ تک عیادہ پانچ جانے کی نذر کرے تو یہ نذر لغو ہو جائے گی یعنی اس پر حج یا عمرہ واجب نہ ہوگا۔

اگر کوئی شخص کہے کہ میں حجۃ الاسلام دو دفعہ کرنے کی نذر کرتا ہوں تو اس کی یہ نذر لغو ہو جائے گی حجۃ الاسلام ایک بار سے زیادہ نہیں ہوتا۔

اگر کوئی شخص ایک ہی سال کی حج کرنے کی نذر مانے تو جتنے حجوں کی نذر کرے گا سب اس پر لازم ہو جائیں گے مگر ایک سال میں ایک ہی حج کرنا ہوگا۔

اگر کوئی شخص مثلاً ایک سال میں تیس حج کی نذر مانے اور اپنے بدلے میں آدھوں و ایک ہی سال میں حج کھنے کے لئے بھیج دے تو اگر حج کا زمانہ آنے سے پہلے وہ خود کرنے سے معذور ہو گیا یا مریا تو وہ کل حج اس کی طرف سے ہو جائیں گے اور اگر حج کے زمانے میں وہ صحیح و تندرست رہا کہ خود حج کر سکتا ہے تو اتنیس حج اس کی طرف سے ہو جائیں گے۔ ایک حج نہ ہوگا۔ اور یا ایک حج جب خود ہی کرے گا تب ادا ہوگا۔

اگر کوئی نذر کا حج کرنے جائے اور ابھی تک اس نے حجۃ الاسلام سے فراغت نہ کی ہو اور اس کی فریضت کی شرائط اس میں پائے جاتے ہوں تو اسی حج نذر کے ضمن میں حجۃ الاسلام بھی ادا ہو جائے گا۔ بشرطیکہ اسکی نیت کرے ورنہ جیسی نیت کرے گا ویسی ہی ہوگا (عالمگیری)

متفرق مسائل

(۱) اگر وقوف عرفات کے بعد کچھ لوگوں کی شہادت سے یہ بات معلوم ہو جائے کہ آج آٹھویں تاریخ ہے تو یہ شہادت مان لی جانی چاہئے اور دوسرے دن نویں کو پھر وقوف کرنا چاہئے اور اگر دوسری تاریخ کو شہادت گزرے کہ جس دن وقوف کیا گیا وہ آٹھویں تاریخ تھی تو یہ شہادت قبول نہ کی جائے گی اور وقوف صحیح ہو جائے گا اور اگر آٹھویں تاریخ کو اس بات کی شہادت گزرے کہ آج نہ کی تو نویں تاریخ پہلے اس صورت میں اگر نام اور اسماء حاضرین وقوف عرفات نہ لکھیں تو شہادت مان لی جائے۔ اور اگر یہ بات ممکن نہ ہو تو شہادت مان لی جائے اور جو لوگ شہادت دیتے ہیں ان کو بھی سبکی حکم دیا جائے گا کہ جن لوگوں کے ہمراہ تم بھی وقوف کرو اور اگر وہ لوگ اس کے خلاف کریں گے یعنی اپنی شہادت کے ساتھ غلط کریں گے اور لوگوں کی رفاقت چھوڑ دیں گے تو ان کا حج نہ ہوگا (تیسرین اقلہ کی)

اصل یہ کہ جس صورت میں شہادت کے مان لینے سے کل لوگوں یا اکثر لوگوں کا حج فوت ہوتا ہو اس صورت میں شہادت نہ قبول کی جائے گی اور جس صورت میں کسی کا حج فوت نہ ہوتا ہو یا فوت ہو تو چھوڑے سے آدمیاں کا تو اس صورت میں شہادت قبول کی جائے گی (عاشقیر)

(۲) اگر کوئی عورت حج کے زمانہ سے بہت پیشتر احرام باندھ لے اور چھوہر نے اجازت بھی دے دی ہو تب بھی شوہر کا اختیار ہے کہ اس کا احرام توڑ ڈالے یاں اگر اس نے کچھ چھوڑے یا تو زمانہ حج سے پیشتر احرام باندھا ہو تو پھر نہیں توڑا سکتا۔

(۳) لوٹ وی غلام نے اگر بغیر اجازت اپنے مالک کے احرام باندھ لیا ہو تو مالک ان کا احرام توڑا سکتا ہے اور اس صورت میں وہ لوٹ وی غلام کو بھر جائے گا جس کے اصرار کی قربانی اور حج کی قضاء نہیں کے ذمہ ہوگی جس کو وہ بعد ازاد ہونے کے بچاؤ کیس اور ٹکڑا مالک عیادت سے چکا ہو تب بھی اس کو اختیار احرام توڑ دینے کا ہے مگر اس صورت میں اصرار کی قربانی مالک کے ذمہ ہوگی۔ مگر اجازت دے پھینکے کی بعد احرام توڑ دینا مکروہ ہے۔

(۴) وظی غلام کا خرید و فروخت کرنا۔ علیحدہ احرام باندھ دے ہوئے ہوں جائز ہے اور مشتری کو اختیار ہے چہاں کہ احرام پر باقی رہے نہ چاہے توڑ دے۔

(۵) پس نہ کہ اپنی اونٹنی ملازم کا یا شوہر اپنی بی بی کا احرام توڑ دینا چاہیے تو اس کو چاہئے کہ احرام توڑنے کے لئے ایسا فعل کرے جس کی حیثیت کم ہو۔ مثلاً ناخوناً ستر داہنے یا بال تھروا دے وغیرہ کے۔

(۶) حج فرض کا صحت والہینا سے بہتر ہے۔

(۷) سیدہ عمرہ کی پوشش اور آب زمزم کا شہرہ کا اپنے وطن لے جانا مستحسن ہے۔

حق تعالیٰ کی مدد سے علم فقہ میں حج کا بیان مستم ہو گیا اب روضہ مقدس جناب عرش اشتہار حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کی زیارت کا بیان کیا جاتا ہے جس سے اکثر فقہ کی کتابیں نکالی ہیں اور یہ سبط تفصیل تو شاید کسی کتاب میں ہو۔ ومنہ الاعانة.

سرور انبیاء ﷺ کے روضہ اقدس کی

زیارت باسعادت کا بیان

بسم الله الرحمن الرحيم

حامد أو مصلیاً

حج کا بیان ختم کرنے کے بعد روضہ اقدس کی زیارت کا بیان کرنا ضروری معلوم ہوا۔ کیونکہ حج اگر فرض ہے تو یہ زیارت واجب ہے جیسا کہ ہمارے آئندہ بیان سے بخوبی واضح ہوگا۔ ہمارے فقہانے اگرچہ اس مقام پر بہت اختصار سے کام لیا ہے مگر میرا دل یہ چاہتا ہے کہ میں اس بیان کو بھی بسط کے ساتھ زیب رقم کروں، کیا جب کہ پسند بارگاہ کریم و باب ہو جائے اور اس آشت روزگار کی نجات کا وسیع بن جائے کیونکہ پاس کے محبوب کا ذکر ہے اگرچہ ان کی شان رفیع کے شایان نہیں نہ صورت نہ معنی نہ گستاہم بہت کچھ امید ہے حضرت رحمۃ اللعالمین ﷺ کا توسل راہیگا نہیں ہر حال ان کے دروازہ سے کوئی سائل محروم نہیں ہوگا۔

الی بابہ (۱) العالی مددت ید الرحا

ومن جاء هذا الباب لا یخشی الرد

میں اس بیان میں سب سے پہلے مختصراً کچھ فضائل مدینہ منورہ کے بیان کروں گا اس کے بعد پھر اس مسئلہ کی تحقیق کی جائے گی کہ زیارت روضہ اقدس واجب ہے یا سنت اور اس کے بعد زیارت کا طریقہ اور اس کی دعائیں لکھوں گا۔

(۱) ترجمہ میں نے نے کے ہندوؤں کی طرف اسید کا ہاتھ پھیلا دیا ہے اور جو شخص اس دروازہ میں آیا مگر ادا کرنے سے بہ خوف رہا۔

مدینہ منورہ کے فضائل

اگر دریکہ مقام ابراہیم است
 بہ مدینہ آ کہ مقام محمد ﷺ است
 اینجا بیا کہ مہبط اسرار ایزدی است
 اینجا بیا کہ مشرق نور محمدی ﷺ است
 اینجا بیا کہ نور یقین جلوہ می کند
 خوش وقت آن کسیکہ بایں نور مہدی است
 اینجا نزول مائدہ عیش دائمی است
 اینجا وصول فائدہ فیض سرمدی است
 اے در حجاب عظمت و شک این طرف بیا
 تا بگری بہ چشم کے ویں دین احمدی ﷺ است

مدینہ منورہ کا تقدس اور اس کی عظمت شان صرف اسی بات سے ظاہر ہے کہ وہ بہترین
 انبیاء ﷺ کا مسکن تھا اور اب ان کا دفن ہے یہ ایک ایسی بڑی فضیلت ہے جو کسی دوسرے مقام کو
 نصیب نہیں اور کوئی دوسری فضیلت کسی ایسی کیوں نہ ہو اس کی بصری کسی طرح نہیں کر سکتی۔

ای خوش آن سر زمین کہ منزل تست
 یا بر این جا گذار عمل تست
 ہر گنجاب گفتری چہ یاد بہر
 زہر جز ہیم متکب قدر
 روی بختوں ہاں زمین اولے
 کہ بود پائے حق لینے

مدینہ منورہ کے نام احادیث میں بکثرت وارد
 آئے ہیں یہ بھی ایک شعبہ اس کی فضیلت کا ہے کہ ان
 ناموں کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ مدینہ منورہ نہایت پاک اور
 پاکیزہ مقام ہے جو مست معنوی یعنی شریک و مفر سے بھی

پاک ہے اور نجاسات ظاہری سے بھی بری ہے اور وہاں
کی درود پوار اور ہر چیز میں حتیٰ کہ مٹی میں بھی نہایت
لطیف خوشبو آتی ہے جو ہرگز کسی دوسری خوشبودار چیز میں
پائی نہیں جاتی اس خوشبو کا ادراک اکثر اہل ایمان کرتے
ہیں خاص کر وہ لوگ جن کے دل حضرت سید المرسلین ﷺ
کی محبت سے لبریز ہے اس خوشبودار پاک کیفیت سے
خوب واقف ہیں حضرت شیخ ثعلبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے
ہیں کہ مدینہ منورہ کی مٹی میں ایک عجیب خوشبو ہے جو
میکھ دھیر میں ہرگز نہیں پہنچتی البتہ اللہ عطا کرنا مقدر ہے کہ
بطیب رسول اللہ طیب نسیبھا
فیم المسبک والنکاح ورو الصدق الوطی

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کی خوشبو سے اس کی ہوا خوشبودار ہوگئی ہے پس نہ ملک (اس کی
برائی کر سکتا) اور نہ کافرانوں اور منکرانوں

اہل مالک تھراتے ہیں کہ جو شخص مدینہ منورہ کو بے خوشبو کہے یا وہاں کی ہوا خراب کہے وہ
واجب العزیر ہے اسے قید کر دینا چاہئے یہاں تک کہ صدق لیا سے لوہ کرے اور حضرت اللہ
عارف الحق بیت و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محبوبہ حسنہ اور بھی بہت سے نام ہیں جو علماء
نے ذکر کئے ہیں سب سے زیادہ مشہور نام مدینہ ہے احادیث میں مدینہ منورہ کے احوال بہت
وارد ہوئے ہیں اس مقام پر صرف چند حدیثیں پیش کی جاتی ہیں۔

(۱) جب شروع شروع میں رسول اللہ ﷺ ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے ہیں
اس وقت وہاں کی آب و ہوا نہایت نامیسا و خراب تھی اکثر دہائی بیمار یاں رتی تھیں چنانچہ
حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت بلالؓ آتے ہی نعمت بیمار ہو گئے تھے اس وقت رسول خدا ﷺ
نے یہ عالم لگایا تھی کہ اے اللہ مدینہ کی محبت ہمارے دلوں میں ڈال دے جیسا کہ ہم لوگوں کو کہ
سے محبت ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ اے اللہ ہمارے صانع اور ہماری برکت دے اور مدینہ کی
آب و ہوا کو درست کر دے اور ہمارے بیمار ہونے کی طرف بھیج دے (صحیح بخاری)

(۲) آنحضرت ﷺ کو مدینہ منورہ سے اس قدر محبت تھی کہ جب کہیں سفر میں تشریف

لے جاتے تو نونے وقت جب مدینہ منورہ قریب رہ جاتا اور اس کی عمارتیں اُکھال دینے لگتیں تو حضرت امی سواری کو کمال شوق میں تیز کر دیتے اور فرماتے کہ خبابؓ آگیا (صحیح بخاری) اور اپنی چادر مبارک اپنے شانہ اقدس سے گرا دیتے اور فرماتے کہ یہ حبیبؐ کی ہوائیں ہیں۔ صحابہؓ میں جو کوئی بوجہ کر وہ غبار کے اچھا منہ بند کرتا تو آپؐ منع کرتے اور فرماتے کہ مدینہ کی خاک میں شفا ہے (جذب القلوب)

(۳) نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ ایمان مدینہ کی طرف لوٹ آئے گا جیسے کہ سانپ اپنے سوراخ کی طرف لوٹ آتا ہے۔ (صحیح بخاری)

(۴) نبی ﷺ نے فرمایا کہ وہ جال کا گدڑ ہر شہر میں ہوگا مگر مکہ و مدینہ نہ آنے پائے گا، فرشتے ان شہروں کی محافظت کریں گے۔

(۵) نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ مدینہ بر سے آدمیوں کو اس طرح نکال دیتا ہے جیسے لوبے کی بھٹی لو ہے کے میل کو نکال دیتی ہے۔ (صحیح بخاری)

یہ خاصیت مدینہ منورہ میں ہر وقت موجود ہے چنانچہ منقول ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز جب مدینہ منورہ سے شام آنے لگے تو بہت خائف تھے اپنے ساتھیوں سے کہتے تھے کہ نغشی ان نکون بمن فتنہ العلیہ یعنی ہم کو خوف آتا ہے کہ کہیں ہم ان لوگوں میں و نہیں ہیں جن کو مدینہ نکال دینا ہے اور خالص کراس خاصیت کا ظہور قیامت کے قریب بہت جیسے طور پر ہوگا۔ تین مرتبہ مدینہ منورہ میں زلزلہ آئے گا جس قدر بد باطن لوگ اس وقت وہاں پناہ گزین ہوئے ہوں گے نکل جائیں گے۔

(۶) نبی ﷺ جب مکہ مکرمہ سے ہجرت کر کے چلنے لگے تو دعائی اے پروردگار اگر تو مجھے اس شہر سے نکال دے جو تمام مقامات سے زیادہ مجھے محبوب ہے تو اس مقام میں مجھے لے جا جو تمام شہروں سے زیادہ مجھے محبوب ہو۔

(۷) نبی ﷺ نے فرمایا کہ جس سے یہ بات ہو سکے کہ مدینہ میں مرے اس کو چاہئے کہ مدینہ میں مرے کیونکہ جو شخص مدینہ میں مر جائے گا قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں گا اور اس کے ایمان کی گواہی دوں گا اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ سب سے پہلے جن لوگوں کو میری شفاعت کی دولت نصیب ہوگی وہ اہل مدینہ ہوں گے بعد اس کے اہل مکہ بعد اس کے اہل طائف اسی وجہ سے اکثر حضرت عمرؓ دعا کیا کرتے تھے جیسا کہ صحیح بخاری میں مروی ہے

ہے کہ اسے اللہ نگھے اپنی راہ میں شہادت نصیب کر اور میری موت اپنے رسول کے شہر میں کر۔
پس نبی اللہ تعالیٰ نے ان کی دونوں دعائیں قبول فرمائیں۔ خدا کی راہ میں شہید ہوئے اور
خاکیں کر دیئے منورہ میں حضرت حبیب خدا ﷺ کے ہمراہ دفن ہوئے اسی وجہ سے امام مالک
جمع کرنے کے لئے صرف ایک بار گئے اور جمع کر کے فوراً مدینہ منورہ واپس آ گئے کئی مدینہ منورہ
سے باہر گئے کہ مبارک مدینہ سے جو موت آج کے تادمٹرا مدینہ میں رہے اور وہیں وفات
پائی۔

(۸) نبی ﷺ نے فرمایا کہ مدینہ ہجری ہجرت کا مقام ہے اور وہی میرا دفن ہے اور وہیں
سے میں قیامت کے دن اٹھوں گا جو شخص میرے پیروں (یعنی اہل مدینہ کے حقوق کی حفاظت
کرے) قیامت کے دن میں اس کی شفاعت کروں گا اور اس کے ایمان کی کوئی دلیل ہو
اور ہجری حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص اہل مدینہ کے ساتھ برائی کرے گا وہی ایسا عمل جائے گا
جیسے تمک پانی میں گھس جاتا ہے۔

(۹) مدینہ کی خاک پاک میں اور وہاں کے معجزات میں حق تعالیٰ نے تاثیر شفا
دیت فرمائی ہے جیسا کہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے ایک متادم سے وادی بنفخان وہاں کی
مٹی سرور عالم ﷺ مرض پ میں تجویز فرماتے تھے اور فوراً ہی شفا ہوتی تھی اکثر علماء
مٹی کے متعلق ہنا تجربہ بھی لکھا ہے چنانچہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی بھی جذب القلوب میں
لکھتے ہیں کہ جس زمانہ میں مدینہ منورہ میں مقیم تھا میرے چچ میں ایک مرض سخت پیدا ہوا
کہ تمام اعضاء نے اس امر پر اتفاق کر لیا کہ اس مرض کا آخری نتیجہ موت ہے صحت و شفا ہے
نہیں نے اس خاک پاک سے ہنا علاج کیا تھوڑے عرصہ میں صحت بہت آسانی سے صحت
حاصل ہو گئی اس قسم کی حدیثیں وہاں کی کھجور میں بھی مروی ہیں اور لوگوں نے تجربہ بھی کیا ہے
تجربہ بعد از موت ہو جانے اس امر کے کہ حضرت سرور عالم ﷺ نے یوں فرمایا ہے کہ کسی کے
تجربہ کی کچھ حدیث نہیں ہے تو شفا کے دسمانی ہے اہل ایمان تو وہاں کی خاک پاک میں شفا
روحانی کا یقین رکھتے ہیں۔

(۱۰) جملہ فضائل مدینہ منورہ کے یہ ہیں کہ وہاں مسجد شریف جوئی ہے جو آخر مساجد
انبیاء ہے اور مسجد قبا جو دین اسلام میں سب سے پہلی مسجد ہے اور جس کی تشریف قرآن مجید میں
دار ہوئی ہے اور اس کو مسجد تقویٰ کا لقب دیا گیا ہے۔

مسجد نبوی ﷺ کے فضائل بیان کرنے کی چنداں حاجت نہیں۔ جس مسجد میں حضرت سرور انبیاء، مکیؐ نے پڑھا کرتے تھے اس کی تعمیر اپنے اہتمام سے فرمائی اور اس کو اپنی مسجد فرمایا جس کی فضیلت اور بزرگی کوئی نمایاں نکر سکتا ہے صحیح بخاری میں ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ایک نرہ پیر کی مسجد میں بہتر ہے ہزار نمازوں سے جو اور کسی مسجد میں ہوں سوا اہل کرمہ کے اور نرہ فریاد کہ دو سو کوئی مسجد کی نرہ دست کے سے سفر کرنا بار بار نہیں سوا ان تین مسجدوں کے میری مسجد اور مسجد حرامہ مکیؐ اور مسجد اقصیٰ مکیؐ بیت المقدس۔

مسجد قبائے فضائل بھی بہت ہیں حضرت سرور عالم ہفت میں ایک بار سرور دو بار شریف لے جاتے تھے بھی سوار ہو کر بھی پیادہ (صحیح بخاری)

(۱۱) صحیح بخاری وغیرہ میں مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میرے گھر مکیؐ (روضہ مقدس) اور میرے منبر مکیؐ میں ایک داغ ہے بشارت کے بالغوں میں سے اور میرا منبر (قیامت کے دن) میرے گھر میں سے اری ہوگا۔

نہ۔ اس حدیث کے نئی مصائب بیان کرنے میں مکرر مصلحت یہ ہے کہ وہ صحابہ پاک جو روضہ المقدس اور منبر اصغر کے درمیان ہے عین انجھ سے جنت افغانوں میں چلا جاتے گا جس طرح کہ انہی کے قلم مقامات ہر بار ہو جائیں اس مقام مقدس پر کوئی آفت نہ آئے گی۔ یہی مصلحت ہے کہ اس کے باغ ہونے کو بقولہ دعوات بشارت کے۔ اور حضرت کا منبر عالی قیامت میں از سر نو اعلان کیا جائے گا جس طرح کہ امتیوں کے بدلوں کا جو جو پھر بدامنی آپ کے غضب پر نصب کر دیا جائے گا۔

(۱۲) صحیح بخاری وغیرہ میں مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میں نے غلوں سے غلوں کو منع فرمایا کہ اس کے ہر وقت نہ فاسق نہ جائیں اور نہ اس میں کوئی نئی بات (ضمیمہ و تحریکات) نہ جائے جو کہ اس میں نئی بات نہ۔ کا اس پر اشد کی اور فرشتوں کی اور سب آدمیوں کی خدمت اور وہ اس حدیث کے مصعب میں حذوق کیا ہے۔ نہ مشرقی کے نزدیک نہ مغربی کی طرف نہ عین نور و سکے لئے جی جرم ہے جس طرح کہ کے حرم میں جہاں اہل اور دولت کوئی بظاہر کرنا منع ہے اور ان افعال کے ارتکاب سے (اگر) واجب ہوتا ہے انہیں نہ ہر نہ کے جرم کی بھی جو جب سے تعذیب کی ہے اور: الظلم ابو سفیان کے نزدیک ہر نہ کے سے حرم

اور نہ مشرقی کا نہ بخاری نہ مسجد نبویؐ میں اس سے قول (میں نے جرم سے منع کیا) (بخاری)

نہیں ہے اس حدیث میں صرف مدینہ کی عظمت کا اظہار مقصود ہے اور وہاں قلم و بدعت کا سر
باب منظور ہے دلائل اس کے کتب فقہ میں مذکور ہیں۔

(۱۳) تمام علماء کا اتفاق ہے کہ مدینہ منورہ کا وہ مقدس حصہ جو جسم اطہر نبوی ﷺ سے
متصل ہے تمام مقامات سے افضل ہے یہاں تک کہ کعبہ بلکہ عرش عظیم سے بھی اس کے
بہر اختلاف ہے کہ آیا مکہ افضل ہے یا مدینہ۔ صحیح یہ ہے کہ کعبہ کو چھو کر مکہ کے باقی حصہ پر
مدینہ کا باقی حصہ افضل ہے، حضرت امیر المومنین عمرؓ اور صحابہؓ کا یہی مسلک ہے احادیث صحیحہ
سے بھی اسی مسلک کی تائید ہوتی ہے علماء متفقین نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

اس مالک اپنے موطائیں میں روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے بطور جزا انکار کے
عبداللہ بن عباسؓ بخرومی سے کہا کہ کیا تم یہ کہتے ہو کہ مکہ مدینہ سے افضل ہے انہوں نے کہا کہ
خدا کا حرم ہے اور وہاں اس کا گھر ہے اس وجہ سے میں اس کو افضل سمجھتا ہوں، حضرت عمرؓ نے
فرمایا کہ میں خدا کے حرم اور اس کے گھر کی نسبت کچھ نہیں کہتا پھر فرمایا کہ کیا تم یہ کہتے ہو کہ
مدینہ سے افضل ہے انہوں نے پھر وہی کہا کہ مکہ خدا کا حرم ہے اور وہاں اس کا گھر ہے حضرت
عمرؓ نے فرمایا: کہ میں خدا کے حرم اور اس کے گھر کی نسبت کچھ نہیں کہتا۔ کئی بار حضرت عمرؓ
نے اس کلام کی تکرار فرمائی اور چلے گئے معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ کو مستحکم کر کے مدینہ کو مکہ
سے افضل کہتے تھے اور یہی حق ہے۔

زیارت روضہ مقدسہ کے فضائل اور اس کا حکم

حضرت سید المرسلین ﷺ کی زیارت سرمایہ سعادت و نیاؤ آخرت ہے اور اہل ایمان و
محبت کا مقصد اصلی حقیقی قایت اس کے فضائل بیان کرنے کی چنداں حاجت نہیں جسم ہے رب
العرش کے عزت و جمال بے زوال کی کسا اگر اس زیارت میں کچھ بھی ثواب نہ رکھا جاتا اور اس کا
معاوضہ آخرت میں کچھ بھی نہ دیا جاتا تب بھی مشاقان بے دل کی یہی حالت ہوتی اور
حضرت رحمۃ اللعالمین ﷺ کا کلمہ پڑھنے والے اس وقت بھی اسی طرح عینوں بلکہ برسوں کا
سفر اختیار کر کے شہرہ گزراستوں سے عبور کر کے فوج کی فوج اس آستانہ عالی کی زیارت کے
لئے آتے ان کے مصائب سفر اور تمام تکالیف کا یہی معاوضہ پس ہے کہ روضہ محبوب کی زیارت

نصیب ہو جائے اور سرور انبیاء کی تقدس چوکھٹ کی جبرہ سلائی دولت مل جائے۔

سلام علی انوار طلعک التی
اعوش بها شکر اوفی بها وجد
لعلک ان تعطف علینا بنظرہ
لیری ما اسیر الوجد وما یفا
وانت ملاذ العلیا عایہ المنی
وہا سید اقد ما ومن جاءہ عبدا
وانت اراذلی وانت وسیلنی
فہا حذا انت الویلۃ والقصد

مگر اس بارگاہ رحمت کرامت کی فیاضی کا مقصد ہے کہ جو لوگ اس آستان عالی کی زیارت کے لئے جاتے ہیں ان کے لئے علاوہ اس دولت بے بہا یعنی دیدار جمال بے مثال روئے سرہ انبیاء کے اور بھی بڑے بڑے اعلیٰ درجہ کا وعدہ کیا گیا ہے نمونہ کے طور پر دو چار حدیثیں لکھی جاتی ہیں۔

(۱) نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میری قبر کی زیارت کرے اس کے لئے میری شفاعت واجب ہوتی ہے۔

(۲) نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میری زیارت کے لئے آئے اور میری زیارت کے سوا اس کو کوئی کام نہ ہو تو میرے اوپر ضروری ہے کہ میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں۔

(۳) نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو شخص حج کرے پھر بعد میری وفات کے میری قبر کی زیارت کرے وہ مثل اس شخص کے ہوگا جس نے میری زندگی میں زیارت کی۔

(۴) نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو شخص قصد کر کے میری زیارت کو آئے وہ قیامت کے دن میرے چڑوں میں اور جو شخص حرمین میں سے کسی مقام میں مر جائے گا اس کو اللہ

عز و جملہ یا رسول اللہ آپ کے روئے مبارک کے نور پر سلام ہو جن کی وجہ سے میں شکر کہہ رہا ہوں اور ان کے سبب سے وجہ میں آ کر ہنسا ہوتا ہوں کاش اگر آپ ہماری طرف ایک نظر کیا لیتے تو آپ کو معلوم ہوتا کہ بہت سے افراد نے کلمہ ہر دہن میں کیا حالت پیدا کی ہے۔ اللہ اسے تمام مقام کی غایت آپ (آپ نے) غلام کی جائے نام قرار دیا۔ اس لئے ہر فرد کو غلام آپ کے پاس آیا اور دار بن گیا۔ اور آپ ہی میرے مطلب اور میرے حیل ہیں۔ مجھ کو کیا دیکھا آپ دیکھ کر کیا اچھے مقصود ہیں۔

قیامت کے دن بے خوف لوگوں میں اٹھائے گا۔

(۵) نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو شخص حدود و غلات میری زیادت کرے گا گویا اس نے میری زندگی میں زیادت کی اور جس نے میری قبر کی زیادت کی اس کے لئے قیامت کے دن میری شفاعت واجب ہوگی اور میری امت میں جس کسی کو مقدر ہو پھر وہ میری زیادت نہ کرے تو اس کا کوئی عذر نہیں (منہ جائے گا)

احادیث کے علاوہ قرآن مجید میں بھی ایسے اشارات صریح موجود ہیں جو زیادت قبر اقدس و اضرہ کی ترغیب دیتے ہیں بحکمہ ان کے ایک آیت یہ ہے۔ (وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذَا ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاؤُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ترجمہ اور انرا اولک جبکہ اپنی جانوں پر ظلم کر چکے تھے (اب نبی) تمہارے پاس آتے پھر وہ اللہ سے استغفار کرتے اور رسول (یعنی تم بھی ان کے لئے استغفار کرتے تو بے شک وہ اللہ و شفیع و الامیر ہوں پاتے، اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ رسول کے پاس جانا اور ان سے استغفار کرنا بڑی عث مغفرت ہے اور انبیاء علیہ السلام کے لئے حیات (۲) اہلی کا ثبوت تو رسول اس میں جو مسلم اور قرآن و احادیث سے واضح طور پر ظاہر ہے لہذا یہ شبہ بھی نہیں ہو سکتا کہ یہ تفصیلت صرف اسی زمانہ کے لوگوں کو نصیب ہو سکتی تھی اب اس کا وقت جانا رہا۔

(۱) آیت ۱۰۰ چنانچہ ان لوگوں کے حق میں جڑوں ہوئی ہے مگر وہ مسلموں کا استغفار قبول ہے کیونکہ اپنے صبر و نزول کے ساتھ نام نہیں لیتی۔

۱۰۱) نبی و پیغمبر صبر میں حیات میں تمام اہل اسلام کا احاطہ ہے سب اہل اسلام کے قتل ہیں کہ انبیاء و پیغمبر اسلام بعد وفات کے بعد دوبارہ پاتے ہیں اور ان کے حق میں دوبارہ حیات و زندگی بدرجہ کامل اور کمال ہوتی ہے اور یہ بھی حق معلوم پر اہمیت رکھتی ہے یہ حدیث کے ظاہر میں۔ لایبیا، حیوان، فہر و حویضوں۔ ترجمہ۔ نبی و اپنی قبروں میں زندہ ہیں نہ زبوت ہیں اس کے علاوہ اور بہت سی روایت اور احادیث ہیں مثلاً حضرت موسیٰ کا نبی قبر میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھی دیکھا اور حضرت محمد بن حنفیہ کا وہ نبی ﷺ کی قبر قدس سے دو زعفران کی سبز جگہ پر ہے کے زمانہ میں سینہ و کعبہ مسجد نبوی میں نماز ادا نہیں ہوئی تھی اس میں انسانی لاش کے کواغیر، مسجد اسلام کا آبی مقبروں میں رہتا ہے وہ قبر سے کھلی ہوئی آسمان پر ہے جس میں مقبوتین اہل اسلام کے قتل ہیں کہ ان کا قیام قبروں میں رہتا ہے ان کی قبر پر چادر دھرتے اور بہتر بہتر آسمان کے آسمان و زمین پر رہتا ہے اور ان کے لئے جہنم کی آگ بجھائی جاتی ہے اور ان کی قبر میں شریف کے حق میں ہر قسم کی عذرت غور اس کا جواب دیتے ہیں انوف طوالت میں بحث کو رہنا نہیں چاہیے۔ مگر حواء نے اس مسئلہ میں سب سے بڑے ایسے ہیں اور جس پر احادیث و حدیث ہونی نے جواب اہل حق میں بہت پہنچا ہے (۱) ان قدر کرید۔

حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا خاص زیارت روضہ اقدس کے لئے شام سے مدینہ آ کر بہت مشہور واقعہ اور صحیح روایت ہے کہ ان عساکر نے روایت کی ہے کہ امیر المومنین حضرت عمرؓ نے جب غزوات میں حضرت بلالؓ شام سے مدینہ آئے اور انہوں نے خواب میں دیکھا تھا کہ حضرت سرور انبیاءؐ اٹھ کر فرماتے ہیں کہ اے بلال یہ کیا ظلم ہے کہ تم کبھی ہماری زیارت نہیں آئے ہو خواہ کچھ کہتے ہی حضرت بلالؓ وہاں سے چل دیئے جب روضہ مقدسہ پر پہنچے تو بہت روئے بھر حسنین رضی اللہ عنہما کے کہنے سے انہوں نے اذان دی جس سے ایک قیامت برپا ہوئی اور حضرت سید المرسلینؐ کی وفات کا نظم از سر نو تازہ ہو گیا اشدین محمدؐ چھڑ پڑے تھے کران کی شب دامت ہوئی اور بغیر اذان کی مگئے اتر آئے۔

حضرت امیر المومنین عمرؓ جب بیت المقدس شریف لے گئے اور کعبہ احبار و مسلمین ہوئے تو حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا کہ اے کعبہ نیا تمہارا جی چاہتا ہے کہ تمہارے ساتھ مدینہ چلو اور سرور انبیاءؐ کی زیارت کرو پتا ہے کہ کعبہ احبار ان کے عمرو غامی زیارت کے لئے مدینہ منورہ آئے پھر حضرت عمرؓ نے مدینہ پہنچ کر سب سے پہلے جو کام کیا وہ یہ تھا کہ روضہ مقدسہ پر حاضر ہوئے پھر حضرت رحمتہ للعالمینؐ کی جناب میں پرتو مآذیب سلام عرض کیا۔

حضرت ابن عمرؓ کی عادت تھی کہ جب کسی سفر سے آتے تو سب سے پہلے روضہ مقدسہ پر حاضر ہو کر جناب نبویؐ میں سلام عرض کرتے امام مالکؒ اپنے موصاف میں روایت کرتے ہیں کہ نافعؓ سے کہنے پر چھو کہ تم نے دیکھا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ شریف کے پاس کھڑے ہو کر سلام عرض کرتے تھے انہوں نے کہا ہاں دیکھا ہے اور سوا رتہ زیارت دیکھا ہے وہ ہر شریف پر کھڑے ہو کر یہ کہتے تھے کہ السلام علی المسی السلام علی ابی بکر السلام علی نبی

حضرت عمر بن عبد العزیزؓ سے مدینہ منورہ کا قصد بھی کرتے تھے ان میں سے کہ وہ ابن کا سلام پا کر دعا و رسالت میں پہنچ کر دعا دینے کا قصد کرتے۔

ابن قسطلانیؒ نے بھی بہت سی روایتیں ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ اور تابعین ان زیارت پر تین بار دعا کرتے اور اس کے لئے تین بار اذان پڑھتے تھے اور قیامت میں مومن کے لئے حق سبحانہ کے پدارتے بعد اس سے یہ دو اور بار دعوت اور نعمت دیتی ہے کہ وہ اپنی آنکھوں سے اس قبلہ نور کی زیارت کرے اور اس شخص پر کبھی کبھار دو جہاں کی خدمت میں سلام عرض

زیارت کا طریقہ اور اس کے آداب

(۱) جو کوئی حج کرنے جائے اس کو چاہئے کہ اگر حج فرض ہو تو خوشترج سے فراغت کر لے پھر زیارت کے لئے جائے اور اگر حج نفل ہو تو اختیار ہے چاہے پہلے زیارت کر لے چاہے پہلے حج کر لے بعد اس کے زیارت کو جائے یہ سب صورتیں اس حالت میں ہیں کہ جب حج کے لئے جانے کا راستہ مدینہ منورہ کی طرف سے نہ ہوا اگر جانے کے راستہ ہی میں مدینہ منورہ ملتا ہو جیسے اہل شام کو مدینہ مکہ آنا چاہیں تو پہلے ان کو مدینہ منورہ ملے گا تو ایسی حالت میں حج سے پہلے زیارت کرنا چاہئے خواہ حج فرض ہو یا نفل کیونکہ باوجود اس قدر قرب کے پھر زیارت کا ترک کر دینا نہایت بدعتی اور فساد قلبی کی دلیل ہے (رد المحتار)

(۲) زائر کو چاہئے کہ جب زیارت کے لئے چلے تو یہ نیت کرے کہ میں قبر اقدس و اطہر اور مسجد انور حضرت خیر البشر ﷺ کی زیارت کے لئے سفر کرتا ہوں غرض یہ کہ اس سفر کے (۱) دو مقصود ہوں زیارت قبر شریف بھی اور زیارت مسجد شریف بھی (رد مختار وغیرہ)

(بچے صوفیہ پر حاشیہ) زیارت قبر اقدس کے لئے صحابہ کا سفر کر کے یا دوسرے کو اس زیارت کے لئے سفر کرنے کی ترغیب دیا جیسا کہ حضرت بلال اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے کیا اس امر کی واضح دلیل ہے کہ اس حدیث کا وہ مطلب نہیں ہے جو علامہ ابن حجر عسقلانی نے بیان کیا ہے ہم خیال لوگوں نے سمجھا ہے۔ پھر خاص امدادیت یعنی جو ترغیب زیارت کے باب میں وارد ہوئی نہیں اور ترک کے لئے یہ حدیث امدادیت محض نہ کہ وہی ہے اس کا کیا جواب دیا جائے گا۔ علامہ لکھنوی مولانا شیخ محمد عبدالحمید صاحب بعض علامہ مصر سے اس مسئلہ میں بہت دور دور سے مناظرہ ہوا تھا جس میں علامہ مصوف نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی تقلید کیا کہ پوری نفل کی کردی ہے اور ان کے تمام شہادت کا کافی ثبوت دیا ہے اس معرکہ میں ابن کی آفریں کتاب افضلی مشکوٰۃ فی رد الملہ سے نقل آ رہا ہے اور ابن تیمیہ صاحب بھی ہے جنہا میں جس کتاب ہے یا نہ کہ دوسری طرف سے اس کا جواب نہیں ہو جس کا اس مسئلہ کی زیادہ تحقیق منظرہ میں اس کتاب کو کیجئے۔

(حاشیہ صفحہ ۱۱۱) ایک ہمارے فقہ کا حکم ہے اور علامہ ابن تیمیہ اور ابن ہریرہ نے اس کو ترجیح دی ہے اس میں وہ راویان ثواب کے نام مکتوب میں مذکور ہیں بشرط چاہو میں کہیں میں کہاں کہیں اندر ناچنے کے نزدیک اولیٰ یہ ہے کہ صرف قبر شریف کی زیارت کی نیت کرے مگر جب مدینہ پہنچ جائے گا تو مسجد نبوی کی بھی زیارت ہو جائے گی یا یہ کہ پھر مدینہ اگر فتح ہو تو اولیٰ یہ ہے تو دونوں کی زیارت کی نیت سے سفر کرے کیونکہ صرف زیارت قبر شریف کی نیت سے سفر کرنے میں آؤ حضرت ﷺ کی تعظیم اور آپ کا احوال زیادہ ہے اور اس حدیث کے مسائل بھی ہے جو حضرت نے فرمایا ہے کہ جو شخص میری زیارت کے لئے آئے اور اس کو گواہی ملی کام نہ ہو تو مجھ پر حق ہے کہ میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں علامہ ابن عابدین کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے نفل کیا ہے کہ حضرت خدیفہ علیہ السلام کی طہرہ رضی اللہ عنہ کے جنازہ میں شرکت کیجئے اس سے ان سے ہر ذرات خیر کا اجر اس سفر میں ہوا زیارت کے بعد کیوں اس کا مقصود نہ ہو شیخ عبدالحمید کثرت دہائی جذبہ لشکریہ میں لکھتے ہیں کہ حق یہ ہے کہ مسجد شریف کی زیارت کی نیت کیجئے کہ ازانی اظہار کے نہیں ہے جو میں مسجد کی زیارت بھی تو خاص آپ ہی کی نسبت ہے کی جانی ہے بلکہ اس کی زیارت کی نیت بھی میں تعظیم آپ ہی کی ہے۔

(۳) جس وقت سے حدیث منورہ کی طرف کوئی نہ اپنے ذوق و شوق کو ترقی دے اور اپنے دل کو بشارت دے کہ انشا اللہ اب تقرب حضرت رسول اللہ ﷺ کی زیارت نصیب ہونے چاہتی ہے اور سوانہ خیالات کے اور کسی قسم کے خیالات اپنے دل میں نہ آنے دے اور راہ بکر اور شریف کی کثرت رکھے سو اوقات نماز کے اور قضاے حاجت کے وہی عبادت عظمیٰ میں مشغول رہے اور دوشریف سے بہتر کوئی ذریعہ بارگاہ رسالت میں تقرب کا نہیں ہے اور درود شریف کی کثرت سے آنحضرت ﷺ کے تمام بے مثال کی زیارت نصیب ہوتی ہے خصوصاً حدیث منورہ کے قریب پہنچ کر درود شریف کی کثرت کرنا عیب بنی شرم دیتا ہے حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے چند فرشتوں کو اسی کام پر مقرر فرمایا ہے کہ جب کوئی زیارت کے لئے آنے والا درود شریف پڑھتا ہے تو وہ فرشتے حضور نبوی ﷺ میں جا کر عرض کرتے ہیں کہ فلاں شخص فلاں کا بیٹا حضرت کی زیارت کو آ رہا ہے اور حضرت اپنے چپٹے سے پہلے یہ تجھے نصیب کے لئے بھیجا ہے خیال کرو کہ اس سے زیادہ اولیاء و صالحین ہو گئے کہ اس سر اور دو عالم کے سامنے تہننا اور تمہارا بے باپ کا مہلیا جائے اور تمہارا تحفہ پیش کیا جائے ۔

جاں مید ہم در آرزوئے قاصد آخر بازگو
در مجلس آن نازنین حرفے کے لازمی رود

(۴) اثنائے راہ میں جس قدر مقامات الناسب کی زیارت سے مشرف ہو اور جب قریب قریب کی مسجد میں پہنچو وہاں دو رکعت نماز پڑھو۔

(۵) جب حرم شریف طیبہ محرمہ قریب آ جائے اور وہاں کی عمارت اور مقامات رکھائی دیکھیں گے تو تنہایت خشوع اور خضوع اور مسرت اور فرحت کو اپنے دل میں جگہ دے اور اس امر کا تصور کرے کہ اب ہم سلطان عالم کی درگاہ میں پہنچنے چاہتے ہیں اور مقامِ مقدس کی عظمت و جلال کا خیال پیش نظر رکھے اور کوئی بات خلاف ادب اپنے سے سرزد نہ ہونے اسے یہ وہ وقت ہے کہ جن کے دل نور ایمان سے منور ہوتے ہیں، آنحضرت ﷺ کی صحبت ان کے سینوں میں مشتعل ہوتی ہے اور ایک عجیب وجد و سرور کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے کہ پھر ان کو اپنے تن بدن کا ہوش نہیں رہتا اور بے خودی کی حالت میں بھی سب سے کوئی بات خلاف شرع بھی صادر ہو جاتی ہے ۔

وقت آن آہ کہ منی حرمیں شوم
آہم بیدارم سہاسر جن شوم
دستہ وار میری نظم منی رسد
ہوئے جہان سہ کے جانم منی رسد
باز آہ آب ہزار جوئے نا
باز آہ شہر ہزار کوئے نا

اور اس قسمی شخص کو یہ سن کر نہ کہنے والا تھا کہ یہ تکلف اپنے اپنے وقت پر کیا کرے اور ذوق شوقی دوس کی صورت بنانے لاشاء اللہ اور چھوڑ کر یہ تکلف یہ سن کر اپنے اپنے وقت پر نہ کرے تو بخیر خود بخود اپنی اسکی طبیعت پیدا ہو جائے گی۔
پھر جب نابل مغرب کے قریب پہنچے تو اس پر چڑھ کر عمارات مدینہ منورہ کا مشہور و معروف اور اس شہر مقہر کی زیارت سے اپنی آنکھوں کو شہر مذکورہ کے یہ زیارت ایک ذوق شوق کی ہے اس کی مسنون نہ سمجھنا چاہئے۔

پھر جب مدینہ منورہ پہنچ کر اس نے اپنے قریب ادب اور بہ مختلف ذوق اپنی سوار کی سے اتر پڑے اور اگر ممکن ہو تو وہاں سے مسجد شریف مکہ پہنچا جائے جب قیام عبد القیس کے لوگ حضور نبویؐ میں حاضر ہوئے تھے عین صبح کی نکلے ان جہاں پاک پر پڑی بغیر اس کے کہ اونٹ کو بٹھا میں نے اختیار اپنی سواروں سے نیچے آئے اور حضرت سے بیٹھیں مگر میں فرمایا پھر جب حرم شریف مدینہ منورہ کے اندر داخل ہونے لگے تو پہلے حضرت فتح ابشرؑ کی خدمت میں سلام بادوب عرض کر کے بعد اس کے یہ دعا پڑھ کر اللہم هذا حرم بیبک و معیبط و حیک فامن لی بالمد عول فیہ و اجمع لی وقایہ من الدار و امنای العذاب و اجمع لی من الفائرین لطافۃ المصطفیٰ یوم المآب

(۴) مدینہ منورہ کے حرم شریف میں داخل ہونے کے لئے خوب اچھی طرح غسل کرے اور ان غسل کا کرنا حرم شریف کے باہر ممکن نہ ہو تو بعد اچس ہونے کے زیارت رونقہ و قدس کے

اور اگر وہ کسی شخص کو یہ سن کر نہ کہنے والا تھا کہ یہ تکلف اپنے اپنے وقت پر کیا کرے اور ذوق شوقی دوس کی صورت بنانے لاشاء اللہ اور چھوڑ کر یہ تکلف یہ سن کر اپنے اپنے وقت پر نہ کرے تو بخیر خود بخود اپنی اسکی طبیعت پیدا ہو جائے گی۔
پھر جب نابل مغرب کے قریب پہنچے تو اس پر چڑھ کر عمارات مدینہ منورہ کا مشہور و معروف اور اس شہر مقہر کی زیارت سے اپنی آنکھوں کو شہر مذکورہ کے یہ زیارت ایک ذوق شوق کی ہے اس کی مسنون نہ سمجھنا چاہئے۔

لئے جانے سے پہلے غسل کرے اور خوشبو کا استعمال کرے اور عمدہ لباس (۱) جو اس کو میسر ہو پہنے۔ بھڑیہ ہے کہ سفید کپڑے ہوں کیونکہ حضرت رسول خدا ﷺ کو سفید لباس سے زیادہ رغبت تھی اور نہایت ادب و علم و وقار سے مدینہ منورہ کی زمین مقدس پر قدم رکھے اور اس بات کا خیال ہر وقت دل میں رکھے کہ یہ وہ پاکیزہ زمین ہے جس سے حبیب خدا ﷺ کی مبارک قدموں نے مس کیا ہے اور یہ وہاں تھی کہ چلے ہیں جہاں سرور انبیاء کے اصحاب چلتے پھرتے تھے۔ (رضی اللہ عنہم وارضاهم) درحقیقت وہ زمین تو اس کا غل ہے کہ ہاں آدمی سر کے بل چلے گئی ہے کیا اچھا کہا ہے۔

یہ زمین کے نشان کف پاے تو بود

سالمہا سجدہ اور باب نظر خواہد بود

(۷) مدینہ منورہ کے اندر پہنچ کر سب سے پہلے مسجد شریف میں قصد زیارت حضرت سید المرسلین ﷺ کے جائے اور اس کو ہر کام اور ہر چیز پر مقدم کر کے ہاں اگر یہ بھیجے کہ اگر اسباب وغیرہ ایسے طور پر نہ رکھنا چاہئے گا تو اپنا سبب وغیرہ حفاظت سے رکھ کر باطمینان زیارت کے لئے آئے اور مسجد شریف میں داخل ہوتے یہ دعا پڑھے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ (۲) بِسْمِ اللّٰهِ السَّلَام عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ السَّلَام عَلَیْکَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَہُوَ کَلَامُہ اور مسجد شریف میں نہایت ادب و احترام کے ساتھ داخل ہوا اپنا پاؤں مسجد میں رکھے اور یہ بات دل میں ہر وقت رہے کہ یہ مسجد حضرت خاتم الانبیاء کی مسجد ہے یہ وہ مسجد ہے جہاں سرور انبیاء نماز پڑھتے تھے، وعظہ کہتے تھے اعتکاف کرتے تھے، یہاں وحی اترتی تھی، جبرائیل آتے تھے اور مسجد شریف میں داخل ہونے سے پہلے مستحب ہے کہ کچھ صدقہ فقراء مدینہ منورہ کو دے دے اور مسجد شریف میں پہنچ کر اعتکاف کی نیت کرے گو تھوڑی (۳) ہی دیر کے لئے کیونکہ یہ ایک بے مشقت عبادت ہے جس کا ثواب بہت زیادہ ہے اور چاہے کہ ہر مسجد میں داخل ہوتے وقت نیت اعتکاف کی کر لیا کرے مفت ہے مشقت ثواب ملے ہے اس کو ہاتھ سے نہ جانے دے

(۱) بعض جاہل لوگ یہ منورہ کے اندر داخل ہونے کے لئے ابراہیم کا لباس پہنے ہیں یہ بالکل بے اصل ہے حرام کا لباس کہ مغل کے لئے خاص ہے (جذب القلوب) ۱۲۔

(۲) ترجمہ میں (شیطان سے) کہہ دے کہ میں نے کام لے کر (اس میں داخل ہوا ہوں) اور سورہ خدا پر سلام ہو اے نبی! آپ پر سلام ہو اور خدا کی رحمت اور اس کی برکتیں۔ یہاں مسجد میں داخل ہوتے وقت مستحب ہے ۱۲۔

(۳) منہج کے نزدیک اگرچہ تھوڑی دیر کا اعتکاف بھی نیکیاں انحال میں غیر مذہب پر عمل کرنا درست ہے بشرط یہ کہ اپنے مذہب کا محروم نہ رہنا مگر علامہ شافعی وغیرہ نے اس کی تشریح کر دی ہے ۱۲۔

چہرہ شریف میں منبر اللہ کی قربت اور کثرت نماز یہ نیت تھی مسجد پر سے اور اس نماز میں زیادہ بطور نماز صرف قبل بجا ایسا الکافروں اور قتل ہو اے پر اکتفا کرے بعد تہیہ مسجد کے دور مت نماز شکر اندکی پڑھے کہ حق تعالیٰ کے بخشش اپنے فضل و کرم سے اس کو یہ دولت نصیب کی اور اس بارگاہِ عصمت و مہدویت میں اس کو پہنچایا جس کی آفتابوں یوں کی تمنا میں بیٹے یا سے قہ و قہی جان دیتے ہیں۔

(۸) تہیہ نامہ مسجد اور نماز شکر کے بعد زیارت کی طرف متوجہ ہوا اور یہ سمجھ لے کر میں آپ ﷺ کا رگہ میں جاتا ہوں جس کے سامنے تمام دنیا کے پر جلال بادشاہوں کی کچھ جگہ باقی نہیں جو خدا کے نام تک بندوں کا سرِ امان و سب سے زیادہ اس کا مقرب اور محبوب ہے اور خدا سے اعانہ کرے اللہ اسی مقدم مقدس کے اس آئینہ ادب اور تعلیم کی مجھے توفیق دے اور میرے دل اور اعصاب کو تمام خلاف ادب باتوں سے محفوظ رکھے یہ ہے کہ بغیر طاعتِ ایزدی کے اس بارگاہِ عشق و محبت کی شان کے اس آئینہ ادب و تعلیم کسی سے ممکن نہیں ایک زائرِ ولہارہ کو جانا

ب ت

فلما اتينا قصر احمد لاح من (۱)

سناہ ضياء الخجل الشمس والبدوا

وقمصا مصفا ما اشهد الله انه

بذلکرماسن طرطیہ الحسرا

غرض جس قدر وہی کے مکان میں ہوتا ہوا باطن سے تعلیم و سب و خشوع و خضوع کا کوئی دقیقہ اٹھا نہ سکے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی جذبِ نقشبوت میں لکھتے ہیں کہ جن باتوں کی شریعت میں ممانعت ہے مثل جہد و نرنے زمین پر ستر رکھنے اور کپڑا ٹریف کے پوسہ دینے وغیرہ کے ان امور سے پرہیز کرے اور خوب سمجھ لے کہ ان باتوں میں کچھ بھی ادب نہیں ادب تو فرمانبردار ہی اور آنحضرت ﷺ کے قصہ کی پیروی میں ہے ہاں مگر ظاہر شوق بے خودی میں کسی سے کوئی بات صبر ہو جائے تو وہ معذور (۲) ہے پھر ضرورت ادب کے ساتھ فرائض کی طرح ادا کرنا

(۱) ان تہیہ نامہ سرگودھی قبر شریف پر پہنچنے پر ان کے ہونے ایک مہی روشنی علی میں نے آواز اور جب کو شہرہ و کوہ و کوہ میں ہم اپنے قدموں میں گڑھے بنے کہ جس نے کوہ کوہ سے کچھ نہیں کہہ اور ہم نے شریعت سے شکر کوہ و کوہ

تھا ۱۲

(۲) معذور کوہ کوہ کے ہونے کے ساتھ میں ایک یا سے یہ بات ہیں اس بات کی تہیہ نامہ تھا ۱۲

یا جمہ یا نہیں یا تم پر رکھ کر سر مبارک کی طرف منہ کر کے اور قبل کی طرف پشت کر کے چار گز سے
فاصلہ پر کھڑا ہو اور اس بات کا یقین کر لے کہ آنحضرت ﷺ اس کی حاضری سے واقف ہیں
اور اس کو دیکھ رہے ہیں اور اس کے سلام کو جواب دیتے ہیں اور اس کی دعا پر آمین کہتے ہیں اور
نبایت لطف عنایت اس شخص کے حال پر فرہار ہے جس کی خیال کو خوب پختہ کر کے نہایت درد
ناک اور بالادب آواز میں نہایت شوق و ذوق کے ساتھ معتدل آواز سے عرض کرے۔

السلام علیک یا سیدی یا رسول اللہ السلام علیک یا نبی اللہ
السلام علیک یا حبیب اللہ السلام علیک یا نبی الرحمة السلام
علیک یا شفیع الامة السلام علیک یا سید المرسلین السلام
علیک یا خاتم النبیین السلام علیک یا مزیل السلاسل علیک یا
مفسر السلاسل علیک وعلیٰ اصولک الطیبین واهل بیتک
الطاهرین الذیسی اذهب اللہ عنهم الرجس وطهرهم تطهیراً
جزاک اللہ عنا افضل ماجزی نبیا عن قومہ ورسولاً عن امة الشہد
ایک رسول اللہ قد بلغت الرسالة وادیت الامة ونصحت الامة
واوضحت الحجة وجاهدت فی سبیل اللہ حتی جہادہ واقمت
الذین حتی اناک الرقیب صلی اللہ علیک وسلم علی اشرف مکان
تشرف بہ رسول جمیع الکرم فیہ صلوة وسلاماً دائمین من
رب العلمین عدد ما کان و عدد ما ینزل علیہ صلوة انقطاع لا
مدہ یا رسول اللہ نحن وفدک وزوار حرمک تشرفنا بالتحویل
بین یدیک وقد جنتک من بلاد شام و امکنہ بعبدة تقطع
السهل والوعر بقصد زیارتک لنخوذ بشفا عتک والنظر
الی ما شرک ومعاهدک والقیام بقضاء بعد حقک ولا سبقاء
بک الی ربنا فان الخطایا قد قصمت ظهورنا والا و زار قد اتقلت
کبراهنا وانت الشافع الشفع الموعود بالشفاعة العظمیٰ والمقام
المحمود والوسلیة وقد فانی اللہ تعالیٰ وکونهم اذ غفروا انفسهم
جاء وک فاستغفر واللہ واستغفر لهم الرسول لو جدوا اللہ نوابا

رحیمہا وقد جتاک ظالمین لانفسا مستغفرین للذنوبنا واشفع لنا
 الی ربک واسئله ان یمننا علی مستک وان معشرنا فی
 دمرتک وان یوردنا حوصک وان یتقنا من تکاسک غیر غزایا
 ء ولا ندائی الشفاعة الشفاعة یارسول اللہ ربنا غفر لنا و
 لایخواننا الذین سبقونا بالا یمن ولا تعجل فی قلوبنا غلال الذین امنوا
 ربنا انک رب رحیم

آپ پر سلام ہوا ہے میری سردار! خدا کے رسول! آپ پر سلام ہوا ہے خدا کے نبی! آپ
 پر سلام ہوا ہے خدا کے پیارے آپ پر سلام ہو اے نبی! میرا رحمت آپ پر سلام ہوا ہے
 امت کی شفاعت کرنے والے آپ پر سلام ہوا ہے سب رسولوں کے سردار! آپ پر سلام ہوا ہے
 نبیوں کے مہر! آپ پر سلام ہو اے مہر! آپ پر سلام ہو اے ہر سلام ہو آپ پر اور آپ کے
 پانچ چھاپا ابوالدین اور آپ کی اثنا عشر بیٹ پاک پر جن سے اللہ نے نجات کو دور کر دیا اور ان
 کو خوب پاک کر دیا اللہ آپ کو ہم سب کی طرف سے جزا دے ان جزاؤں سے بڑھ کر جو اس
 نے کسی نبی کو اس کی قوم کی طرف سے اور کسی رسول کو اس کی امت کی طرف سے دی ہو میں
 نواہی دیتا ہوں کہ آپ خدا کے رسول ہیں آپ نے خدا کے پیغام پہنچانے اور امانت ادا کرنے
 اور امت کی خیر خواہی کی اور دین حق کی دین روشن کر دی اور اللہ کی راہ میں خوب جہاد کیا اور دین
 کو مضبوط کر دیا یہاں تک کہ آپ کو موت آگئی اللہ آپ پر صلوة اور سلام بھیجے اور اس بزرگ جگہ
 پر جو آپ کے ہم کریم کے مظلوموں سے مشرف ہے ایسے صلوة و سلام جو رب ہمارے نبی کی طرف
 سے ہمیشہ رہیں ان چیزوں کی تعداد کے موافق جو ہو چکیں اور جو خدا کے حکم میں ہونے والی ہیں
 ایسی اصول و کتب جس کی اختصار ہو، یا رسول اللہ! ہم آپ کے سببان اور آپ کے حرم کے دائرہ میں
 آپ کے سامنے ضروری سے مشرف ہوئے ہیں اور بے شک ہم و ہر ازہ شہیدوں اور بعید
 مقامات سے نرم اور سخت زمین کو طعن کر کے آپ کے پاس آپ کی راہ رست کے بارگاہ سے آئے
 ہیں تاکہ ہم آپ کی شفاعت سے اور آپ کی بخششوں سے اور آپ کے وعدوں سے اور کسی
 قدر آپ کے حق ادا کرنے سے اور آپ کی شفاعت سے اپنے پروردگار کے سامنے کامیاب
 ہوں کیونکہ خدا نے ہمارے پیچھے کو توڑ ڈالا ہے اور سن ہوں نے ہمارے شانوں کو جو جھل کر دیا
 ہے اور آپ شافع قبول الشفاعة ہیں جن سے بڑی شفاعت اور مدد ہو گا و کیا کیا ہے اور

یہ شکائد محض نے فرما کر امر یا نکتہ دہش اپنی جانوں پر ظلم کر کے تھے آپ کے پاس آئے یہ وہ تھے جسے استفادہ نہ ملے اور رسول بھی ان کے لئے استفادہ کرتے تو بے شک اللہ تعالیٰ کے واسطے دیتے اور ہم آپ کے پاس اپنی جانوں پر ظلم کرنے اپنے منہ بول سے استفادہ نہ کر کے آئے ہیں جس آپ اپنے پروردگار سے وہ دینی شفاعت کیجئے اور اس سے دعا کیجئے۔

ہم کو آپ کے طریقہ پر موت دینے اور بڑا آپ کے گرد و پیش حشر کرے اور ہم کو آپ کے حوض پر پہنچائے اور آپ کے جام سے ہمیں سیراب کرے اور ہم نہ دھو سوں نہ شرب نہ دہم شفاعت کیجئے شفاعت کیجئے یا رسول اللہ سے پروردگار بخش دے ہم کو ہمارے دین بھائیوں کو جو ہم سے پہلے ایمان لائے تھے اور ہمارے دلوں میں مسلمانوں کا کینہ نہ رکھ اے پروردگار ہمارے پیشہ شفاعت کر دے اور ہمارے دین سے۔

زیادہ تر نے اسے کو پانے کے جو دعا دیاں پڑھتے اس کے معنی منہ پر معفو کرے معطلین، ورنہ جو دعا میں اس وقت پڑھتے ہیں انگریز کے معنی نہ معلوم ہو تھیں تو پھر اپنی زبان میں بھی جس وقت جی پانے عرض معروض کرے اور اپنے ذوق و شوق کو نہ دے گئے مگر اب کا خیال پیش از پیش رکھے بعض نے لکھا ہے کہ اس مقام مقدس میں زیادہ کوئی بھی غالب اب ہے ہذا اس وقت سلطو و نظام پر اکتفا کرنا ادنیٰ ہے مگر یہ بات ٹھیک نہیں کیونکہ جو عیسائی ہر دین و مذہب سے ہو سکتا ہے کہ وہ اپنے دل کی کیفیت بھی اچھی طرح عرض نہ کرے یہ بڑا ظلم ہے کہ اس وقت اس سے کہا جائے کہ تو اپنے شہر و شکایت کو اس کے دل میں رکھ دے اپنے عرض و نیاز سے فارغ ہو تو اپنے دوستوں میں سے ان شخصوں نے عرض مہام کی وصیت کی مہامی کا سزا معذرت سید امر مسلمین کی خدمت اقدس میں عرض کر دے کہ یا رسول اللہ ظالمین ان لوگوں نے حضور و سلفہ عرض کیا ہے حضور اس کے لئے پروردگار بڑا رحمت سے شفاعت کریں، ان تحریر میں جو اقبال نے خوش نصیب ہوا، اس کو یہ دوست فقیر مہاوار حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی زیادت سے وہ شرف ہوا اس سے۔

ہاں حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں حضرت سیدنا جبریل علیہ السلام کے فرمایا ہے کہ تم مجھ میں خدا را پڑھتے کہ تم خوش ہو جو یہ دنیا کی شفاعت کا وہ ہے اور دینی قدر و زانیہ ہم کو ہمارے خدا میں اٹھائیں گے یہ اقامہ کرنا ہمارا ہے ہمارے

نہایت التجا کے ساتھ میری وصیت ہے

کہ اسی ذرہ بے مقدار کا سلا بھی اس کے آقائے نامہ دار کو چھپا دے کہ یا رسول آپ کے
اولیٰ غلام عبد الشکور بن غفر علی نے حضور کی جناب میں صدام عرض کیا ہے کہ آپ کے لطف و درم
اور رحمت و شفاعت کا امیدوار ہے یا رسول اللہ ﷺ جن تعالیٰ نے آپ کو رحمۃ اللعالمین اور
دو لب رحیم فرمایا ہے یا رسول اللہ ﷺ آپ کی رحمت و ولادت تو خدا کی تمام مخلوق پر مہیہ ہے یا
دو لب مقدسہ کی مخلوق میں میں بھی ہوں، بلکہ میں آپ پر ایمان لایا ہوں اگرچہ ٹیک بند اس میں
نہیں لیکن آپ کی امت کے خلیفہ گاروں میں تو ہوں ۔

تو اے رحمتی آن پہ کہ گاہے
کئی بر حال لب خجکاں نکا ہے
نہ آخر رمزہ النعالمین
نہ محروم جا غافل نشینی

اللہم صل علی سیدنا محمد النبی الامی و علی آلہ و صحبہ
و بارک و سلم ۔

جو شخص میری اس وصیت کو پورا کرے حق جل شہ اس کو بخشیں حضرت حبیب ﷺ کے
جزائے خیر دے اور صلاح و نیاؤ آخرت اس کو نصیب کرے اور یہی ان پر اس کی زندگی ختم کرے
آمین ۔

سلام یا نسیم الصبح بلغ
النسی من فریسی صطوری ہووا
فجسمی طاهراً منہ بعد
بعین باطن قلبی سراہ

جب حضرت سید المرسلین ﷺ کی جناب میں اس طریقہ سے سلام نیا لایا پورا اپنے
احباب کا عرض کر چکے تو حضرت امیر المومنین امام المستعین سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے
سر مبارک کے سامنے نہایت ادب سے کھڑے ہو کر اس عبادت میں سلام عرض کرے ۔

اور اے قریب میرا سلام ہی جناب کو پہنچا دے جن کی محبت میرے سینے میں جم گئی ہے میں میرا یہ بظہر ان شہادہ
ہے مگر میرا دل وطن کی آنکھ سے ابھرتا ہے ۔

السلام علیک یا خلیفۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم السلام
 علیک یا صاحب رسول اللہ وانیسہ فی الغار ورفیقہ فی الاسفار
 وامینہ فی الاسرار جزاک اللہ عنا الفضل ما حزی الامام عن امہ نیہ
 فلقد خلفتہ باحسن خلف وملت طریقہ ومنها جمہ خیر ملک
 وقاتلت اهل الردۃ والبدع ومہدت الاسلام وشہدت اركانہ فکن
 غیر امام ووصلت الارحام ولم تنزل فائما بالحق ناصر اللعین و
 دلاہلہ حتی اناک البقیہ سل اللہ سبحانہ لنا دوام حبک والحضر
 مع حزبک وغیر ذلک زیارتنا السلام علیک ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ پر سلام ہو اے رسول اللہ ﷺ کے خلیفہ آپ پر سلام ہو اے رسول خدا کے منشیین
 اور تلامذہ (شاگرد) ان کے انیس اور سفروں میں ان کے رفیق اور ان کے دائروں کے امین اللہ آپ
 کو ہماری طرف سے جزا دے ان تمام جزاؤں سے بڑھ کر جو اس نے کسی امام کو اس کے نبی کی
 امت کی طرف سے دی ہو ہے شک آپ نے نبی کی خلافت بہت دھجی کی اور ان کے طریقہ
 اور روش پر چلے اور آپ نے مرتدوں (۱) اور بدھیوں سے جنگ کی آپ نے اسلام کی بنیاد
 ڈالی اور اس کے ارکان بلند کر دیے ہیں آپ بہت دیکھے امام تھے اور آپ رسول خدا کی طرف کی
 قربت والوں کے ساتھ نیک سلوک کیا اور ہمیشہ حق پر رہے اور دین دار اہل دین سے مددگار
 رہے یہاں تک کہ آپ کو موت آگئی آپ اللہ سبحانہ سے ہمارے لئے اپنی محبت کے دوام
 اور اپنی جماعت میں مشہور ہونے اور ہماری زیارت کے مقبول ہونے کی دعا کیجئے آپ پر
 سلام ہو اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں۔

پھر حضرت امیر المومنین امام الحسن علیہ السلام رضی اللہ عنہ کے سر مبارک کی بی ذات
 میں اسی ادب کے ساتھ کھڑا ہوا ایمان کو سلام کرے اس عبارت سے۔

السلام علیک یا امیر المومنین السلام علیک یا مظہر الاسلام
 السلام علیک یا مکرم الاصنام جزاک اللہ عنا الفضل الجزاء
 لقد نصرت الاسلام والمسلمین وفتحت معظم البلاد بعد سید

(۱) جب رسول خدا ﷺ نے مکہ سے ہجرت کی تو تین روز تک ایک غار میں پوشیدہ رہے سو اس پر محمد بن کے اور ان
 آپ کے سر مبارک پر دعا کی مثلی نقلی وقت سے مشہور ہوئی ہے۔

(۲) رسول خدا ﷺ کی ذات کے بعد عرب نے کئی قیامی مرتدہ گئے تھے حضرت ابو بکر صدیق نے ان سے جہاد کیا۔

العربیں و کفالت الا بنام و وصلت الا بحام و قوی ملک الاسلام
و کفالت المسلمین اما ما مرضنا و هادیا جمعت شملہم
واعنت فقیرہم و جہوت کسرہم۔

آپ پر سلام ہوا۔ امیر المومنین آپ پر سلام ہوا۔ اسلام کے غالب کرنے والے
آپ پر سلام ہوا۔ بتائیں کہ توڑنے والے اللہ آپ کو بخاری طرف سے جڑ کی جھڑپ دے
یے۔ شک؟ آپ نے اسلام کی اور مسلمانوں کی دعا کی اور بعد سید المرسلین کے اکثر شہداء آپ نے
کئے اور آپ نے قیاموں کی کفالت کی اور رسول خدا کی قرابت والوں کے ساتھ یہ
ملفوظ کیا اور اسلام آپ سے قوی ہو گیا اور آپ مسلمانوں کے لئے ایک پانچ پانچ والا اور
ہدایت یافتہ رہنما تھے آپ نے مسلمانوں کی آخری قیامت کو قائم کیا اور ان کے آخری اور ان کی
خوشحالی کا اعلان کیا۔

پھر حضرت ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما، انہوں نے مخاطب ہو کر عرض کرے
کہ۔

السلام علیکم یا ضجیحی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورفیقہ
ووزیریہ و مشیریہ والمعاونین له علی الفیام بالدين والقائمین بعده
بمصالح المسلمین حزا کما اللہ احسن الجزاء جنتا کما تنو سن
بکما الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیشفع لنا ویستل اللہ رما
ان یتقبل صعبنا ویجینا علی ملنہ ویحشرنا فی رمرتہ۔

آپ دونوں پر سلام ہوا۔ رسول خدا کے پیچھے لیٹنے والوں اور آپ کے رفیق اور آپ
کے وزیر اور آپ کے مشیر اور جنت پر قائم رہنے والے آپ کی دعا کرنے والا اور آپ کے بعد
مسلمانوں کی مصالحت و قائم رکھنے والا اللہ آپ دونوں کو محمد و جبرائیل علیہ السلام کے پاس آنے
پر تیار کرے۔ آپ دونوں خدا کے لئے سے قریب کا درجہ رکھیں۔ آپ دونوں میں سے ایک آپ کے پاس آنے
نہ ہمارے پروردگار اللہ سے دعا کریں کہ وہ ہماری کوشش کو قبول کر لے اور ہمیں آپ کے
خدا میں پروردگار کے لئے دعا کرے۔ میں یہ دعا کرتا ہوں۔

پھر اسی طرح سید المومنین علیؑ کے سر میں رک کے منہ دست بستہ کھڑے
ہوا۔ اسی طرح عمرؓ اور پھر اہل بیتؑ اور جبرائیلؑ میں رہے۔ یہ حضرت کے منہ میں

حق سے مانگے اور بہت ذوق و شوق کے ساتھ حضرت حبیب اللہ علیہ السلام کو خدمت میں سلام عرض کر کے وہاں سے بچے اور حضرت ابو بابر رضی اللہ عنہ کے ستونوں کے پاس آ کر کھڑے ہوئے جس قدر ممکن ہو وہاں پہنچے تھے پھر بعد میں ان کے باوجود یہ کی زیارت کرے جو مقام میں زیارت نہا دیتے ہیں پھر بعد اس کے نہایت اہم و اہم کے ہائے اور وہاں کے عزائم و مقصد کی زیارت کرے خصوصاً حضرت سید الشہداء امیر مومنین علیہ السلام اور حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت ابی حسن اور جعفر بن ابی طالب اور حضرت امیر المومنین امام شہیدان علی بن علی اور حضرت ابراہیم قرظہ رحمہم اللہ اور ازواج و معہرات اور حضرت خدیجہ عیسیٰ علیہا السلام اور باقی صحابہ (رضی اللہ عنہم) و ائمہ (رحمہم اللہ) پھر شہداء احد کی زیارت کرے اور جب وہاں پہنچے تو آپ کے سلام علیہم السلام پر ہر شخص عقلمند و عاقل اور ان میں سے ہر شخص جو عزائم پر جو نواقض پہنچے تھے ان میں قرآن مجید کی سورہیں پڑھے ان حضرات کی ارواح مقدسہ کو پہنچانے کے لئے کہ جس دن مومن ہو مسجد قبا کی زیارت کے لئے آگے جائے اور وہاں پہنچ کر نماز پڑھے اور کھٹ نماز پڑھتے ہوئے مسجد پہنچے۔

(۱) جیسے اول درجہ مذکورہ میں کیا ہو سکے اس کو خیرات جاتے اور وہ روزہ و غنیمت میں نہ کھائے اور جس قدر ہو سکے عبادت اور احسان حق تعالیٰ کی کرے اور ہر روز اکثر حصہ اپنے وقت کا حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ کی زیارت میں صرف کیا کرے یہ دولت کہاں سے ملے ہوگی یہ روزہ اقدس کی بات ہے جو دولت ہے عظمت ہے۔

(۲) اپنا سفر وقت مسجد شریف نبوی کی خدمت میں صرف کرے وہاں احکامات کرے اور ہر قسم کی عبادت سے اپنے وقت کو گزارے کہ فرمودہ روزہ و عبادت میں جس قدر عبادتیں ممکن ہوں کہ مسجد مقدس میں کرے اور جس قدر حصہ مسجد کا حضرت سید المرسلین علیہ السلام کے نامہ میں تمہارے شکر وہ اس سے انصاف ہے جو آپ کے بعد اللہ فی کیا یہ جس اگر اس حصہ میں بیعتی مومن ہو تو بہت بہتر ہے اور کثرت سے ایسا شکر اس مسجد اقدس میں شب بیداری کرے اگر اس کو اپنی تمام عمر کا خدا اور جہنم کے عبادت میں کات دے بہتر ہے نہ اس روزہ اور

(۳) اگر کسی کو ضرورت ہو کہ اس روزہ میں نہ پڑھے تو اس کو بھی روزہ پڑھنا ہے تو یہ بھی روزہ پڑھنا ہے۔

(۴) اگر کسی کو ضرورت ہو کہ اس روزہ میں نہ پڑھے تو اس کو بھی روزہ پڑھنا ہے تو یہ بھی روزہ پڑھنا ہے۔

کوئی نبوت نہ کرنے بلکہ صرف وہ شریف کا دروگر ہے (۱) اللہم صلی علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم اللہم بارک علی محمد وعلی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم تنک حمید محمد اگر ہر شب میں خندہ قابیہ بتو اس کو فخر کرے انشاء اللہ جس وقت اس امر کا خیال کرے گا کہ میں اس مسجد مقدس میں بیٹھا ہوں اور حضرت سرور دنیا، پیغمبر کی حضوری مجھے حاصل ہے اس وقت خندہ و غنات کا اربابا کل ہا ہا رہے گا۔

مسجد اقدس میں رات بھر رہنے کے لئے اگر چہ ہر کام و خدایم کو ڈول آمد کرنا پڑے اور چھ روپیہ خرچ کرنے کی ضرورت ہوئے مگر خوشامد بھی ہے اور پیسہ بھی خرچ کرے اور جو جو باتیں کرنا پڑیں سب کرے اور اس دوات کو اپنے ہاتھ سے نہ جانے دے۔

اس مسجد شریف میں جب شہر رہتا ہے اپنے دل اور زبان اور تمام اعضا کو انوکھات اور حرکات سے محفوظ رکھے اور سوا حضور اقدس نبوی کے اور کسی طرف متوجہ نہ ہو اگر نہایت ضرورت کسی سے نکلا کر لے کر ہو تو مختصر کیا مگر کے پھر وہی جناب مقدس کی طرف متوجہ ہو جائے۔

مسجد شریف کے ادب کا خیال خوب رکھو کہ وہاں نہ گرنے پائے کوئی دلی سزا و تضحی کا دیا نہ ڈانے اور اگر ضرورتاً ایسا ہو سکے تو فوراً اٹھ کر لے بعض لوگ یہ سوچتے ہیں کہ اگر مسجد شریف میں ہر کسی کی گھنٹی ڈان دیتے تھے یہ خلاف ادب ہے۔

جب تک مسجد اقدس میں رہے پھر وہ شریف کی طرف نہایت شوق کی لکاووں سے نظر کرتا رہے ہم اگر کم ایک قرآن مجید کا شتم اس مسجد عالی میں کرے اور اگر ممکن ہو تو کوئی کتاب جو آٹھ حضرت کے حالات افضال میں جو اس کو پڑھے یا کوئی شخص پڑھتا ہو تو اس سے سنے۔

(۳) کہ یہ منورہ کے درپے والوں سے نہایت محبت اور ادب کے ساتھ پیش آئے اور اگر چہ ان میں کوئی بات خلاف شریعت نہ تھی پھر بھی ان کی برائی نہ کرنے اور ان سے چہ فحش نہ پیش آئے ہوں یہ خیال امر بالمعروف نہایت ادب کے ساتھ نرم دھیرے الفاظ میں ان کو ان فعل کی قرابی سے مطلع کر دے۔

(۱) اگرچہ اس وقت تک کہ ہر وقت دل میں اس طرح تو ہے ابراہیم پر آں ہوا یہ ہر وقت قابل کی ہے اور محمد پر آل محمد پر نبوت کامل نہیں مگر اس لئے ہوا کہ اس پر اللہ تعالیٰ نے خدائے ربوبی سے قبل تعریف اور یاد ہے چہ وہ شریف بہت سے رشتوں میں آگے ہے بلکہ انہوں نے ہی جو سے نہ نہ صمد و شریف نے سب کو اللہ کے لئے چاہا۔

کہ قلاں دن غلاب وقت میں پہنچوں گا بغیر اطلاع کے ایک دم نہ پہنچا ہائے پھر جب اپنے مکان پہنچا جائے تو مکان کے اندر جانے سے پہلے جو مسجد مکان کے قریب ہو اس میں دو رکعت نماز پڑھے اور خدائے تعالیٰ کا شکر کرے کہ اس نعمت عظمیٰ پر حق تعالیٰ نے اسے فائز کیا بعد اس کے اپنے مکان جائے پھر جب گھر میں پہنچ جائے تو دو رکعت نماز شکر پڑھے اور اللہ تعالیٰ کے اس احسان عظیم کا دل سے شکر پڑھا کرے اس مبارک سفر سے نونے کے بعد یہ سمجھ لے کہ میں تہجد پڑھ کر چکا ہوں اور تو یہ بھی کسی اور کے سامنے نہیں بلکہ وہ تو یہ حضرت سرور انبیاء علیہ السلام کے حضور میں ہوئی لہذا اس امر کا عزم قوی رکھے کہ میں اب کبھی اس توبہ کا نوز وں گا اور حق تعالیٰ جس شانہ سے ہر نماز کے بعد خصوصاً بعد نماز صبح کے دعا، دعا کرے کہ الہی مجھے اس توبہ پر قائم رکھ اور اپنی نافرمانی سے بچا اور اپنی فرمانبرداری کی توفیق دے اور ایمان پر میرا خاتمہ فرما۔

نہ نے لکھا ہے کہ حج مبرور کی علامت یہ ہے کہ جس حالت میں گیا تھا اس سے بہتر حالت میں نہ آنے اور دل میں حضرت سید المرسل کے اتباع سنت کا شوق پیدا ہو جائے اور دنیا و اہل دنیا کی محبت سے دل مرو ہو جائے اور آخرت اور اہل دین کی محبت دل میں غلبہ ہو جائے۔

نہ اتھانی کی عنایت سے حج و زیارت کا بیان قسم ہو گیا اب میں حسب التزم حج کے متعلق چالیس حدیثیں اور چالیس اقوال حضرت امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے نقل کرتا ہوں۔

چہل حدیث کہنے سے پہلے میں یہ چاہتا ہوں کہ اختصار کے ساتھ حجۃ الوداع کے پورے واقعات لکھ دوں کیونکہ جو حدیثیں میں لکھوں گا ان میں سے کسی میں پورے واقعات اس حج کے نہیں ہیں کسی راوی نے ایک میں پورے واقعات نہیں بیان کئے بلکہ صرف وقت کے مناسب جس قدر مضمون اس واقعہ کا ہوتا تھا اسی قدر نقل کر دیے تھے۔ ہم نے کسی کتاب میں حجۃ الوداع کے واقعات اس اختصار اور حسن ترتیب سے نہیں دیکھے جیسا کہ خرین سفر السعاده میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے لکھے ہیں لہذا اسی کتاب سے ان واقعات کا انتخاب کیا جاتا ہے۔

حجۃ الوداع کی مختصر کیفیت

یہ ہم اہل بیتؑ کے ہیں کہ حج کی فرضیت سے ہمیں ہوئی اور مسئلہ ہمیں آپ نے اس قسم کی تفصیل کی ہجرت کے بعد یہی ایک حج آپ نے کیا جب تک یہ حج آخر تھا۔ جس سال آپ نے یہ حج کیا ہے وہ سال آپ کی مہر کرامی کا آخری سال تھا اسی سال آپ دنیا سے رخصت ہو گئے اور اسی سال کئی ہزار عام مکہ میں آپ نے اپنے وداعِ اہراق کی خبر اشارات و کنایات میں بیان فرمائی چنانچہ حضرت ابو بکر صدیقؓ ان اشارات کو سمجھ گئے اور اسی وقت رونے لگے کئی کئی یہ بھی فرمایا کہ شاید سال آئندہ میں تم مجھ کو نہ پاؤ گے حضرت معاذؓ سے یہاں تک فرمایا کہ سوڈا اب یمن سے لوٹ رہی میری قبر دیکھو گے اس پر حضرت معاذؓ بہت رونے لگے خاص کر افریقہ میں جو خطبہ آپ نے پڑھا وہ بالکل صاف بیان رہا ہے کہ اب غریب آپ دنیا کو اپنے جمالِ دلہا سے محروم فرمانے والے ہیں ایسے الفاظ تھے کہ عام طور پر صحابہؓ کہنے لگے کہ کمانہ موعظۃ مودع یہ نصیحت تو گویا رخصت ہونے والے کی ہے ہاتھیں دھو دے اس حج کا کام حجۃ الوداع مشہور ہوا۔

جب آپ نے اس حج کا ارادہ فرمایا تو صحابہؓ کو اطلاع دی سب نے حج کی تیاری کر لی اور یہ خبر یہ منورہ کے اطرافِ قرب و جوار کے گاؤں میں پہنچی تو وہاں کے تمام مسلمان مدینہ میں آ گئے اور راستے میں چلتے چلتے جیسے جیسے مسلمانوں کو خبر دی جاتی تھی آتے جاتے تھے ایک شور برپا تھا کہ حضرت اس سال حج کو جاتے ہیں جو سنسا تھا وہ دوزخ کا چارہ تھا ایک شمع جاں نوا تھی کہ وہ روشن تھی اور پروانوں کا اس پر جھوم تھا اس قدر لوگ مجتمع ہوئے کہ حدِ شامت باہر اب تک صبحِ تعداد کی تحقیق نہیں معلوم ہوئی۔ ہاں اس قدر ضرور کہا گیا ہے کہ جس طرف نظر جاتی تھی آدمی کے سوا کچھ نہ دکھائی دیتا تھا بعض روایات میں ہے کہ ایک لاکھ چودہ ہزار آدمی تھے اور ایک روایت میں ہے کہ ایک لاکھ بیس ہزار، واللہ تعالیٰ اعلم۔

بنتہ کے دن چوبیس ذی قعدہ کو آپ نے تھمر کی نواز مدینہ مقدسہ کی مسجد میں پڑھیں بعد نماز کے ہر مبارک میں شبِ ڈانٹا اور کھٹکھٹکی کی اور چار اور تہ بند یمن ترک کر فرمایا اور ادا کھڑے میں پہنچ کر قیام کر دیا عصر کی نماز وہاں قصر سے اور افزائی کے رات بھر اور دوسرے دن غنیمت تک وہیں رہے تمام اصحابِ المؤمنین اور غلامہ و بردار منی اللہ عنہا اس سفر میں ہمراہ تھیں شب کو آپ نے

قرآن و احادیث کے یہی تھوڑی تھوڑی پرقی فرمایا اور دوسرے دن ظہر کی نماز پڑھ کر آپ نے اجرام کے لئے غسل فرمایا اور ٹھنکی و اشنان بھی صفائی کی غرض سے پانی میں طابوہ تھا غسل کے بعد کشتہ صدیق نے ایک مرکب خوشبو جس میں مشک بھی تھا آپ کے سر اور بدن پر لگا دی اور اس قدر لگا دی کہ دھک کا اثر آپ کی داڑھی اور سر پر دیکھنے سے معلوم ہوتا تھا بعد اس کے آپ نے چہ درہور تہجد اجرام کی پیمانی اور ذکر کھت نماز (۱۰) اجرام پڑھیں اور ہر دن کی روزت میں دو چوتیس لگا دیں اور اس کی واپس جانب اشعار کیا بعد اس کے اجرام باندھ دیا گیا یہ ہے کہ آپ نے قرآن کا اجرام باندھ کر بعد اس کے تلبیہ کہی اور اپنی اونٹنی پر سوار ہو گئے پھر جب وہ اونٹنی تو آپ نے دوبارہ تلبیہ کہی اور بعد اس کے جب ایسا اپنے مقاصد پر چڑھنے کا اہتمام ہوا تو آپ نے پھر تہجد کہی اور بھی آپ فرماتے تھے ہر ایک نیچہ و مرقہ بھی صرف اس قدر کہتے تھے کہ بیٹا نیچے میں آپ نے یہ عبارت پڑھی (۱) لبیک اللہ لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد و النعمۃ لک و العفلک لک لا شریک لک تلبیہ آپ نے ہند آواز سے کہی اور تمام صحابہ کو آپ نے غم بھی دیا۔ سب تہجد کی عبارت میں کچھ تغیر و تبدل کر دیتے تھے کہ آپ نے کسی کو منع نہیں فرمایا اجرام کی حالت میں آپ نے اپنے سر کے بالوں کو ٹھکی ڈالا مگر چپکال تھا کہ کوٹنے سے اور زخموں وغیرہ سے تھکتا رہے جب آپ مقام دروہا میں پہنچے ایک زخمی تیر خر کو دیکھا صحابہ کو آپ نے بھی کر دیا کہ اس کو تھپھڑا اتارے اس میں اس کا بکا کر کے والہ آکر ہر روز اس نے کہا کہ یا رسول اللہ یہ شکار میں نے آپ کو دے دیا آپ ہر روز ہیں کہ میں حضرت ابو بکر صدیق سے فرمایا کہ اس کو اکثر صحابہ میں تقسیم کر دو پھر مقام اٹاپہ میں دیکھ کر بن کر دیکھا کہ ایک ارٹھ کے نیچے سو رہا تھا اور دو اونٹنی تھا آپ نے ایک ٹھکی کو تھپھڑا کر دیا تھا کہ کوئی غم نہ ہو گا پھر نے سوچے کہ جب آپ مقام معر میں پہنچے تو حضرت ابو بکر صدیق نے اپنے ایک غلام کو مارا اس نے آپ کو اس پر آٹھ ضربیں لگائی کہ اس کی اسباب تھک دیا تو آنحضرت ﷺ اس حال کو دیکھ کر مسکرائے اور فرمایا کہ اس غم نہ ہو گا پھر کہ یہ کر رہا ہے اس کے سوا آپ نے کچھ نہیں فرمایا کہ تھکنا راجح فاسد ہو گیا

(۱) اصحاب مغارہ نے اپنے قتلہ و غم سے بے تعلقی ہونے سے انکار کیا جب کہ ان کے بعد ان کی حالت ہوئی ہے شراب میں اس کا استعمال ہوتا ہے نہایت زیادہ۔

(۲) اس سے ظاہر ہے کہ سب دروہا میں نہایت کثرت تھیں۔ جو کوئی شریک نہیں کرتا نہ حضرت عیسیٰ ہی ہے نہ ملک عیسیٰ سے تیر کوئی شریک نہیں ہے۔

عمر کو فدویہ دیا پڑے گا جب مقام اجلاس میں پہنچے تو صلیب میں بیٹھ کر سنے ایک بار فرمادے پشیمان
آپ نے نہیں پایا اور فرمایا کہ ہم غم میں۔

جب آپ وادی حصفان میں پہنچے تو فرمایا کہ سوتلی کو دیکھو وہاں گیدو ہے رہے ہیں اور
واٹھیاں اپنے کان میں دے رہے ہوئے بہت بلند آواز سے تجھ کو کہہ رہے ہیں اور آپ نے یہ
بھی فرمایا کہ وہ اور صلیب بھی ہیں وادی میں گزرا کرتے تھے، جب آپ مقام سرف میں پہنچے
ہاتھ لٹکی بندھنا وہ غلام نہ پیش آئے اور درباری تھیں آپ نے فرمایا تم کہیں رو رہی ہو یہ ایک
نقدیری بات ہے اس میں تمہارا کیا اختیار ہے کوئی حرج نہیں سواسی کوئی کئے تم تمام غلامان حج کے
اور کرو عاتقہ صدیقہ نے صرف عمرہ کا احرام باندھا تھا بعد ازاں آپ نے فرمایا کہ تم عمرہ چھوڑ دو اور
فصل کر کے حج کا احرام باندھ لو چونکہ چھوٹی تھیں انہوں نے ایسا ہی کیا بعد اس کے جب وہ چاکر ہوئیں
اور باقی کر چلی تھیں تو طواف اور سعی کی آپ نے فرمایا کہ اب ترجیح سے باہر ہو گئیں بعد اس
کے عمرہ کی قضاء کے سنے آپ نے ان کے بھائی عبدالرحمن سے فرمایا کہ تم ان کو مجھ تک لے
جاؤ اور وہاں سے عمرہ کا احرام بندھوا تم لے آؤ چنانچہ ایسی ہی جو اور بیویوں نے عمرہ کی قضا کر لی۔

اسی مقام سرف تک آپ نے صحابہ سے فرمایا جس کے ہمراہ ہم کی نہ دو دو چہوے تو اپنے
احرام کو عمرہ سے بدل دے ہاں جس کے پاس ہڈی ہو وہ ایسا نہیں کر سکا پھر جب آپ مکہ پہنچے تو
یہ ظلم ظلمی صورت پر پیدا اور فرمایا کہ اگر میں چلی نہ آیا ہوتا تو میں بھی ایسا کرتا، جب مکہ مکرمہ
قریب آ گیا تو آپ نے مقام ہادی عونی میں نزول فرمایا اور کعبہ کے دن کی فجر کی پانچویں
تاریخ صبح کی نماز پڑھ کر آپ نے غسل فرمایا اور طلوع آفتاب کے چھ گھنٹے بعد چوٹیا کے راستہ
سے مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے جب آپ باب السلام میں پہنچے اور کعبہ شریف میں آپ کی نظر
سب سے پڑی تو آپ نے یہ دعا پڑھنی شروع کی (اللھم زدینک هذا شریفنا ونعظیما
ونکریمنا ومہذبنا بعد اس کے آپ سیدھے کعبہ کی طرف روانہ ہوئے توحید المسجد نہیں پڑھی پھر
اسود کے مقابل پہنچی کراستہ چڑھیا اور طواف میں مشغول ہو گئے کعبہ کو اپنے بائیں ہاتھ کی طرف
چھوڑا اور اپنے دائیں ہاتھ کی طرف سے خوف شروع کیا طواف کے اندر کی خاص مقام میں
کوئی غصہ نہ تھا آپ سے منقول نہیں مگر ہاں رتن یحییٰ اور خراسانی کے درمیان میں آپ نے

یہ وہ پڑھی (۱) ونبأ احسان فی الدنيا حسنة وعلی الاخرة حسنة وقلنا عذاب النار
 الملهوس انسی استلک العقور و العافیة فی الدنيا و الاخرة طواف میں آپ نے سات
 شوط کے پچیسے تین شطوں میں دس فرمایا اور اخیر کے شطوں میں بیس نہیں کیا اس طواف میں آپ
 نے اپنی چار ہ صورت انصہار اور بھی تھی ہر شوط میں جب حجر اسود کی محاذات پر پہنچے تو ایک
 ٹکڑی سے جو آپ کو ہاتھ میں تھی حجر اسود کی طرف اشارہ کر کے اس کو بوسہ دیتے اور تین یسائی
 کی محاذات پر جب پہنچتے تو اس کی طرف اشارہ کرتے تھیں تو بوسہ دیتے حجر اسود کے مقابل
 جب پہنچتے تو انہذا کبر کہتے جب طواف سے فارغ ہوتے تو مقام ابراہیم میں آسکے اور یہاں تک
 پڑھی و ان صلوا من مقام ابراہیم مصفی (۲) اور وہاں دو رکعت نماز طواف پڑھی و یہی
 رکعت میں سورۃ فاتحہ و قل یا ایہا الکافرون اور دوسری رکعت میں سورۃ فاتحہ و قل یا ایہذا
 پڑھی نماز طواف سے فوراً حجر اسود کی طرف تشریف لائے اور اس کا اسلام کیا بعد اس
 کے بیچ کعبہ اذہ سے کوہ صفا کی طرف تشریف لے گئے صفا کے قریب پہنچ کر یہ آیت پڑھی
 ان الصفا و المروۃ من شعائر اللہ (۳) اور فرمایا کہ جس کو پہلے اللہ نے کر فرمایا پانی
 سے ہر طواف کی ابتدا کریں گے حجر آپ صفا پر پہنچ گئے اور کعبہ کمرہ کے مقابل کھڑے ہو کر
 یہ وہ پڑھی (۴) لا الہ الا اللہ و حسد لا شریک لہ لہ الملک و نہ الحمد و ہو
 علی کل شیء قدیر لا الہ الا اللہ و حسد صدق وعدہ و نصر عبدہ و ہزم
 الاحزاب و عہدہ النہم اما بسملک موجبات رحمتک و عزائم معفرتک
 و الغنیمة من کل ہر و المسلمۃ من کل اتہ لا ندع لی ذنباً الا غفرہ و لا حملاً الا
 فرجہ و لا کرباً الا کشفہ و لا حاجۃ الا قضیہا۔

(۱) ترجمہ ہے کہ وہ پڑھی کہ میں اللہ سے دعا کرتا ہوں کہ میری دنیا میں بہت بڑی نعمت ہو اور آخرت میں بہت بڑی نعمت ہو اور میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ سے دعا کروں کہ میری دنیا میں بہت بڑی نعمت ہو اور آخرت میں بہت بڑی نعمت ہو۔ (۲) ترجمہ ہے کہ وہ پڑھی کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں۔ (۳) ترجمہ ہے کہ وہ پڑھی کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں۔ (۴) ترجمہ ہے کہ وہ پڑھی کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں۔

(۲) ترجمہ ہے کہ وہ پڑھی کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں۔ (۳) ترجمہ ہے کہ وہ پڑھی کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں۔ (۴) ترجمہ ہے کہ وہ پڑھی کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں۔

(۳) ترجمہ ہے کہ وہ پڑھی کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں۔ (۴) ترجمہ ہے کہ وہ پڑھی کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں۔ (۵) ترجمہ ہے کہ وہ پڑھی کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں۔ (۶) ترجمہ ہے کہ وہ پڑھی کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں۔ (۷) ترجمہ ہے کہ وہ پڑھی کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں۔ (۸) ترجمہ ہے کہ وہ پڑھی کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں۔ (۹) ترجمہ ہے کہ وہ پڑھی کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں۔ (۱۰) ترجمہ ہے کہ وہ پڑھی کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں کہ میں صفا سے دعا کرتا ہوں۔

پھر صفات اتر کر مردہ پر آئے اٹائے سہی میں چونکہ لوگوں کا ہجوم زیادہ ہو گیا تھا اس لئے اونٹنی پر سوار ہو کر آپ نے سہی کو پورا کیا ابتدا سہی کی آپ نے صفائے کی اور اختتام اس کا مردہ پر کیا جب مردہ پر چڑھے تو وہی دعا جو آپ نے مقابر پر چڑھی تھی مردہ پر بھی پڑھی اور درمیان میں آپ یہ دعا پڑھتے تھے (۱) رب اغفر وارحم انک انت الاعز الاکرم سہی سے فارغ ہو کر آپ نے صحابہ کو حکم دیا کہ تمہیں کے ہمراہ ہدی نہ مردہ و احرام سے باہر ہو جائے چنانچہ سب احرام سے باہر ہو گئے اور آپ کی تعین حکم سے بہتوں نے سر منڈوائے اور بعض نے بال کتر و ایسے سر منڈوائے وہ لوگوں کے لئے آپ نے تحن بار فرمایا اللھم وارحم المحلفین (۱) کتر وائے وہ لوگوں نے استدعا کی کہ حضور ہم کو کیوں مردہ کہتے ہیں اس وقت آپ نے ان کے لئے بھی ہر وقت دنیا مالک نے پوچھا کہ حضور (۳) یہ بات صرف ہمارے لئے خالص ہے یا تمام امت کے لئے آپ نے فرمایا ہمیشہ کے لئے اور تمام لوگوں کے لئے ابو بکر صدیق اور عمر فاروق اور عثمان اور علی اور طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہم احرام سے باہر نہیں ہوئے کیونکہ ان لوگوں کے ہمراہ ہدی تھی ماورائے فتن مطہرات اور نبی بی فاطمہ زہرا احرام سے باہر ہو گئی تھیں کیونکہ ان کے ہمراہ ہدی تھی چادر دن کے بعد یعنی ذوالحجہ کی آفتابیں چارخ کو آپ نے منی جانے کا قصد کیا جو صحابہ احرام سے باہر ہو گئے تھے انہوں نے اس دن حج کا احرام باندھا ظہر اور عصر کی نماز آپ نے منی میں پڑھی اور رات کو وہیں رہے دوسرے دن نویں تاریخ کو جب آفتاب نکل آیا آپ عرفات کی طرف متوجہ ہوئے کوئی صحابہ تکبیر کہتے تھے کوئی تلبیہ آپ نے کسی پر انکار نہیں فرمایا۔

جب آپ مقام نمرہ میں پہنچے تو وہیں نزول فرمایا وہاں آپ کے حکم سے اولیٰ خیمہ آپ کے لئے پہلے سے نصب کر دیا تھا۔ زوال آفتاب کے بعد آپ نے اونٹنی پر سوار ہو کر نہایت بلیغ اور موثر خطبہ پڑھا تمام اسلام کے اصول اس میں تعلیم فرمائے اور تمام کفر و شرک کی باتوں کی جزا کاٹ دی اور مسکوب بالکل مٹا دیا اور جو جو باتیں تمام مذاہب میں ممنوع ہیں ان کا ذکر فرمایا جاہلیت کے زمانہ کے فنون (۲) اور سودوں کو محاف کر دیا اور مردوں کو محفوتوں سے خوش

(۱) ترجمہ۔ اے میرے پروردگار بخش دے اور رحم کرے شک تو فرستے والا بزرگ ہے۔

(۲) ترجمہ۔ اے اللہ سر منڈوائے وہ لوگوں پر جن پر ۱۲۱۔

(۳) یعنی ایام حج میں عمرہ کرنا۔

(۴) یعنی اسلام سے پہلے جو کسی کوئی کر دیا تھا اور اس کی بہت آپ نے یہ کہہ کر اس سے قصاص نہ لے جانے کا ارادہ کیا۔ یہ کسی کی خودی فرض نہ تھا اور اس کا سوا اس پر پانی تھا وہی محاف کر دیا۔

خلق اور ملائقت کرنے کی تاکید فرمائی اور زمین کے باہمی حقوق یا دولائے اور لوگوں کو کتاب خدا پر عمل کرنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ جو کوئی کتاب خدا پر عمل کرے گا وہ نیکو ہوگا پھر صحابہ سے پوچھا کہ تم لوگ میرے حق میں کیا کہتے ہو سب نے یک زبان ہو کر عرض کیا کہ ہم سب گواہ ہیں کہ آپ نے خدا کے احکام پہنچائے اور امت کی خیر خواہی جیسا کہ چاہئے کی اور تمام حقوق رسالت کو آپ نے ادا فرمایا یہ سن کر آپ نے انگشت شہادت آسمان کی طرف اٹھائی اور اس کو گھبرا اور فرمایا کہ (۱) اَللّٰهُمَّ اشْهَدْ اَللّٰهُمَّ اشْهَدْ اَللّٰهُمَّ اشْهَدْ پھر فرمایا کہ جو لوگ اس مجمع میں ہیں وہ غائبین کو یہ تمام احکام پہنچادیں اس کے بعد آپ نے غدیر کی نماز پڑھی غدير اور عمر دونوں نماز یہاں ایک ساتھ پڑھی نماز سے فارغ ہو کر آپ نے سوار ہو گئے اور عرفات آئے وہاں واسن کوہ کے پاس قبلہ رو کھڑے ہو کر سوا دی پر آپ نے وقوف فرمایا اور نہایت الطراح و ذراہی کی ساتھ بہت دردناک الفاظ میں آپ نے حق تعالیٰ سے دعا مانگنا شروع کی جب دعا مانگ چکے تو فرمایا کہ عرفات میں کھڑا ہونا کچھ خاص اسی مقام پر ضروری نہیں بلکہ تمام جنگل عرفات کا موقف ہے جہاں چاہو کھڑے ہو عرفات ہی میں پیأت نازل ہوئی الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رحتی لکم الا سلام دینا ترجمہ۔

(اے مسلمانوں) آج میں نے تمہارا دین تمہارے لئے کامل کر دیا اور اپنی نعمت تم پر پوری کر دی اور تمہارے لئے دین اسلام کو پسند کیا۔ یہ آیت اگرچہ مجتہدین و فاضل اسلام کے لئے نہایت مسرت اور فرحت کا باعث ہے لیکن صحابہ میں جو لوگ تیز نظر اور دقیقہ رکھتے تھے وہ اس آیت کے سننے ہی نہایت دل شکست اور غمزدہ ہو گئے تھے کہ اب زمانہ فراق ترے ہے کیونکہ آپ کا دنیا میں آنا اور رہنا محض تعلیم دین اور یقین کے لئے تھا جب وہ کام پورا ہو گیا تو آپ کا قیام دنیا میں کس لئے ہوگا پھر اس کے بعد آپ نے یہ بھی فرمایا کہ اپنے دین کے مسائل مجھ سے یاد کر لو آئندہ سال مجھے شاید پاؤں پاؤں اسی دن عرفات میں ایک صحابی اونٹ کے اوپر سے گر پڑے اور ان کی وفات ہو گئی آپ نے فرمایا کہ ان کو غسل دے کر احرام کے لباس میں دفن کر دے اور خوشبو لگا دے اور سر اور چہرے کو نہ بند کر دے اور فرمایا کہ قیامت کے دن وہ بیک کہتے ہوئے میدان حشر میں آئیں گے۔

جب آفتاب غروب ہو گیا تو آپ نے اسامہ بن زید کو اپنے ہمراہ سوار کر لیا اور حذر دہی

طرف چلے اس وقت انہوں کا ہجوم تو تھا ہی سمجھتا تھا کہ میر تقی میر نے اپنی ایک سے اون پر ایک
 کرنے لگا تو آپ نے ان کو منع فرمایا کہ چندی کرنے میں کوئی فائدہ اور کچھ ٹوٹ نہیں غرض
 نہایت سکون و وقار کے ساتھ وہاں سے آپ روانہ ہوئے جب راجہ کشادہ اور میدان وسیع ملیں
 چاہے تو کوئی کچھ تیز بھی کر دیتے تھے جس راستہ سے طرفات میں آئے تھے اس راستہ سے لوٹیں
 ہونے لگے دوسرے راستہ سے یہی حالت آپ کی تھیں وہاں سے میں بھی تھی کہ جس راستہ سے
 تشریف لے جاتے اس راستہ سے لوٹتے تھے اٹھنے والے ریلو میں ایک مقام پر تڑکھٹک وضو
 فرمایا اسامہ نے پوچھا کہ کیا مغرب کی نماز پڑھیں گے؟ آپ نے فرمایا کہ مغرب کی نماز آگے چلی
 کر موقوفہ میں پڑھیں گے پھر موقوفہ میں پہنچ کر آپ نے پورا وضو کیا اور اذان پڑھی گئی اور
 "ہاں! وضو پڑھا جائے" سے پہلے آپ نے مغرب کی نماز ادا کی بعد ازاں کے اسباب وغیرہ لوگوں
 نے امنوں کے ساتھ اور عشاء کی نماز پڑھی۔ مغرب اور عشاء کے فرض کے درمیان میں کوئی غلط
 نماز آپ نے نہیں پڑھی پھر رات بھر آپ موقوفہ میں رہے اور شب بیداری نہیں کی اور دوں
 اور بچوں کو سونے سے پہلے آپ نے رخصت کر دیا کہ سٹی چلے جائیں عبد اللہ بن عباس رضی
 اللہ عنہ ان کے ہمراہ کر دیا اور یہ فرمایا کہ آقا قرب لکھنے سے پہلے دینی نہ کریں پھر فجر کا وقت
 آتے ہی اسی وقت آپ نے فجر کی نماز پڑھ لی اور سوار ہو کر مشعر حرام میں آئے اور وہاں اوقف
 فرمایا وہ قہر زہ کوکرامت کے لئے نہایت تشریف و زادگی کے ساتھ وہاں جھٹکتے رہے یہاں تک کہ
 جب طلوع آفتاب کا وقت قریب آ گیا تو آپ سٹی کی طرف روانہ ہوئے اور فضل بن عباس
 رضی اللہ عنہ کو اپنے ہمراہ سوار کیا اور آپ نے فضل بن عباس کو یہ حکم دیا کہ وہ راستہ سے تشریف
 دینی کے لئے چھ لکھن اسبوں کے ساتھ انگریزوں چن کر صندوق کے ہاتھ میں دیں؟ آپ نے اپنے
 کتبہ مبارک میں ان کو لے کر غبار و غبار سے بھرا یہاں فرماتے رہے کہ اتنی تیر کی کھڑکیوں
 سے دینی کرنی چاہئے اور اسے لوگوں دین میں زیادتی نہ کر دے کہے لوگ اسی سے برباد ہوں گے اچھی
 راہ میں ایک عورت تھی اور اس نے آپ سے چوڑی کہہ کر آپ بہت بوڑھا ہوا ہونے پر غصہ
 دینے لگی اس کی طرف سے رخ نہ کی وہ اس نے آپ نے فرمایا ہوں فضل بن عباس ان عورت
 کی طرف دیکھنے لگے تو آپ نے ان کی آنکھیں بند کر دیں اور ان کی گردن پیچ دی پھر آئینہ
 بوڑھی کی اور اس نے کہا کہ میری بہت کمزوری ہے اور بہت بوڑھی ہے کیا میں ان کی طرف
 سے رخ کر سکتی ہوں آپ نے فرمایا ہوں پھر جب آپ ولایتی کمر میں پہنچے تو وہیں سے ان کی نو

بہت تیز دوڑایا اور بہت گھلت کے ساتھ وہاں سے نکل آئے اور فرمایا میں نے دشمنانِ خدا پر عذاب ہوا تھا اس مقام پر اصحابِ قبل پر عذاب ہوا تھا جو کعبہ مکرمہ کے گرنے کے لئے آئے تھے۔

پھر جب آپ حجرہٴ مصعبہ کی عیاضی پہنچ گئے تو کھڑے ہو گئے کعبہ مکرمہ اس وقت آپ کے بائیں ہاتھ کی طرف تھا اور مئی جانب ہاتھ کی طرف اور سواری پر سے آپ نے سات کنکر یاں ایک ایک کر کے حجرہٴ المعقبہ پر ماریں اور پی کرتے وقت بائیں اور سامنے میں زیادہ حاضر رکاب تھے ایک نو اونٹ کی مہار پکڑے ہوئے تھے اور دوسرے آپ کے اوپر سایہ کئے ہوئے تھے رہی کے بعد آپ نے تبلیہ موقوف کر دیا اور اس کے بعد اپنی فروگاہ میں جو مسجد خیف کے قریب تھی تشریف لے گئے اور وہاں ایک نہایت بلند اور بھارت و خوش اور درجہ کی خطبہ پڑھا اور انکی آواز سے پڑھا کہ تمام حاضرین نے بخوبی اس کو سنا اس بات کو بھی علماء نے حضرت کے معجزات میں شمار کیا ہے کیونکہ قوتِ بشری سے یہ بات باہر ہے کہ اتنے کثیر مجمع کے لئے ایک شخص کی آواز کفایت کر جائے اس خطبہ میں آپ نے لوگوں کو ماہِ حرام کی فضیلت اور زانیہ کی ممانعت اور سونے عمارت کی بزرگی سنائی اور ان مہینوں میں جدال و قتال کی ممانعت کی اور فرمایا کہ حج کے مناسک سیکھ لو شاید اب میں دوبارہ حج نہ کروں گا اور یہ بھی حکم دیا کہ میرے بعد جو تمہارا سردار ہو اس کی اطاعت کرنا بشرطیکہ وہ کتابِ اللہ پر عمل کرے اور فرمایا کہ میرے بعد کافر نہ بننا جانا اور باہم خور بزی نہ کرنا بعد اس کے لوگوں سے آپ نے رخصتی کے کلمات کہے اور اپنے فراق کی تلخ ترخیر یا اشارات واضحہ سب کو سنائی اور حکم دیا کہ جو حکام تم لوگوں نے مجھ سے سنے ہیں وہ ان کو پہنچا دینا جنہوں نے نہیں سنے۔

خطبہ پڑھ کر آپ قربانی کے مقام پر آئے اور وہاں تریسٹھ اونٹ آپ نے اپنے ہاتھ سے قربانی کئے اس خاص عدد کے اختیار کرنے میں بھی اپنے عمر کے ختم ہونے کی طرف اشارہ فرمایا آپ نے تریسٹھ برس کی عمر میں وفات پائی تو گویا عمر کے ہر سال کے عوض میں ایک اونٹ قربانی فرمایا اور پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ تیسٹھ اونٹ تم قربانی کرو دیکھ کہ سو پورے ہو جائیں، انہوں نے یہ کیفیت بھی کہ پانچ پانچ چھ چھ اونٹ قربانی کے لئے آپ کے قریب لائے جاتے تھے ایک اونٹ ایک پرگر پڑتا تھا اور ہر اونٹ کی چاروتا تھا کہ پہلے میں شرف کیا جاؤں، پھر آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ انہوں کی کھالیں اور ان کی جھولیں مسکینوں کو تقسیم کر دیں اور گوشت بنانے والوں کی اجرت آپ نے علیہ سے دلوالی جب قربانی سے

آپ فارغ ہوئے تو لوگوں سے یہ بھی فرمایا کہ یہ نہ خیال کرو کہ جس جگہ میں نے قربانی کی ہے وہاں سے میرا اور تمہیں قربانی جائز نہیں بلکہ تمام مٹی میں جہاں قربانی کرے دوست ہے پھر آپ نے سرمنہ والے کے ساتھ قلم یا حضرت محمد بن عبد اللہ آنے اور سترہ لے کر گھر سے ہوئے آپ نے فرمایا کہ اے عمر! بھلا اس وقت رسول اللہ نے تمہیں اپنے سر پر قبضہ دیا ہے اور تمہارے ہاتھ میں سترہ ہے قصہ وہ یہ تھا کہ اس نعمت کی قدر والی کرو اور خدا کا شکر چلاؤ انہوں نے عرض کیا کہ ہاں یہ اللہ کا فضل و احسان ہے آپ نے فرمایا اب تم پھر آپ نے تم کو دیکھ چلے دانی جانب کے الہ و بندہ دونوں جانب کے الہ تو سب آپ نے حضرت پھر یہ لودھیا اور غیا میں جا۔ اب کے بالوں کی نسبت فرمایا کہ لوگوں کو تقسیم کرو۔ تمام لوگوں کو تین ایک بال یا دو بال پسند ہوں گی تقسیم میں بھی اس امر کی حد مقرر ہے کہ اب جد علی کا زمانہ فریب ہے اور دو وقت اب تیرہ دنوں کے بعد آنے والا ہے گزیرا نکلیں پھر اس زمانہ میں اب مثال سے منور رہیں انہیں اپنے محبوب کے دربار میں جائیں اور لوگ ان بات کی تکرار کرنے لگیں کہ کاش حضرت کی کوئی ثانی ہوتی اسی کو کچھ کے ہمراہے ولی و صحبہ تھے اسی وجہ سے حضرت نے اپنے مومنین مبارک لوگوں کو تقسیم فرمائے کہ اگر آئندہ وہاں مومنین ہوں گے تو تین و چھابیت کا سبب اور جنت و برکت کا باعث ہو بعد اسکے آپ نے مومنین کو بھی ترش دیا اور ان کو بھی لوگوں میں تقسیم فرمایا۔

اب بھی بعض صاحب تہذیب لوگوں نے پھر آپ کے مومنین مبارک موجود ہیں اور ان میں سے بعض مومنین کی نسبت تو یقین ہو سکتا ہے کہ وہ سب تک وہی مومنین ہیں جو کسی وقت حضرت کے جسم انور سے تعلق رکھتے تھے اس امر کا یقین حاصل کرنے کے لئے دو باتوں کی ضرورت ہے اول یہ کہ زندان باتوں کی جو طرز و حالت تھی وہی سب تک پہنچی ہوئی ہو اور اس کے راویوں میں تمام وہ شخصیں موجود ہوں جو اب حدیث کے راویوں میں ہوتی ہیں دوسرے یہ کہ وہی صاحب دلی اپنے وہاں سے اپنی باتوں کے انور تجلیات کا مشاہدہ کریں مگر یہ دوسرا ضرر یہ ہے کہ انہیں لوگوں کے لئے ہے جو وہاں مشرب الہی سے بہرہ ور ہوں۔

جو مومنین مبارک کسی زمانہ میں نہ نہ قدیم سے واپس چلے آتے ہوں اور کوئی کبھی ہوئی منہ ان کے ساتھ نہ ہوں ان کی نسبت اگرچہ یقین نہیں ہو سکتا لیکن اس میں سے کہ شاہ وہاں سے ہی ہوں جیسے کہ بیان کے جائز ہیں ان کی تعظیم و محبت میں کئی نہ کرنی چاہئے۔

واقعی مسلمان بڑے خوش قسمت ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے نکتہ نم خیر امة ہر
غرف کی خیریت کا سامان اللہ جل شانہ نے ان کے لئے مہیا کر دیئے ہیں ان کے پاس ان
کے نبی کی رہنمائیاں موجود ہیں جو آج کسی امت کو نصیب نہیں سب سے بڑی نشانی آنحضرت
ﷺ کی جو آپ کا ایک زندہ معجزہ ہے ہمارے پاس قرآن حکیم ہے جو آنحضرت ﷺ کے
زمانے سے اس وقت تک باوجودیکہ تیرہ سو برس سے زائد ہو گئے اسی طرح بے کم و کاست ہے
تفسیر و تہذیل چلا آ رہا ہے۔ اور انشاء اللہ قیام قیامت ہمارے پاس رہے گا دوسری نشانی آپ
کی ہمارے پاس آپ کے احادیث ہیں احادیث کی حفاظت اور بکھر سہائی میں بھی جو اہتمام
ہمارے اگلوں نے کیا اس کا موازنہ صرف بھی کسی امت کو نصیب نہیں ہوا۔ اس کے بعد اور
نشانیان بھی ہمارے پاس ہیں جو خاص آنحضرت ﷺ کی ذات جمیع صفات سے نقش رکھتی ہیں
مثلاً سونے مبارک اور نقش نعلین اور نقش قدم شریف کے۔

وہ مسلمان کیسے خوش نصیب ہیں جن کے بابرکت گھر ان سونے مبارک سے آباد ہیں،
وہ انھیں کس درجہ تعظیم کے قائل ہیں جنہوں نے ان مقدس بالوں کی زیارت کی ہے اگلے
زمانہ میں دستور تھا کہ ان سونے مبارک کے ذریعہ کثیریادوں کی دوا کی جاتی تھی اور ان کو شفا
ہوتی تھی وہ لوگ ان سونے مبارک کو اپنی جان سے زیادہ عزیز رکھتے تھے، چنانچہ گنج بخاری میں
ابن سیرین سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عبیدہ سے (حضرت عبیدہ جناب رسالت
ﷺ کی حیات میں مسلمان ہو چکے تھے لیکن ملاقات کی غوربت نہیں آئی) کہا کہ ہمارے
پاس نبی ﷺ کا سونے مبارک ہے ہم نے اسے حضرت انس کے پاس سے پایا ہے تو انہوں نے
(نہایت حسرت سے) کہا کہ بے شک اگر میرے پاس حضرت کا سونے مبارک ہوتا تو مجھے
دنیا سے اور تمام ان چیزوں سے جو دنیا میں ہیں زیادہ محبوب ہوتا۔

آنحضرت ﷺ کی نشانیوں کا جو ذکر آیا تو ایک عجیب اور متون نشانی جو زمانہ حال میں
دستیاب ہوئی ہے اس کا ذکر کئے بغیر جی نہیں مانتا سلطان عبدالحمید خاں خلیفہ ترکی کے عہد میں
بعض عیسائی سیاحوں کو کسی سر زمین میں دو خط آنحضرت ﷺ کے دستیاب ہوئے برن کی جنہی
پر لکھے ہوئے، عبارت ان خطوں کی صحیح بخاری کی روایت کردہ خط سے بالکل مطابقت ہے ان
سیاحوں نے ان خطوط مقدسہ کو خلیفہ کے یہاں نذر کیا اور خلیفہ نے ان کو تبرکات کے طور پر
رکھ لیا اور ایک پیش بہا صلہ ان سیاحوں کو عنایت کیا ان خطوط مقدسہ کے فوٹو کثرتاً و اسلام

میں اجازت سلفانی بھیجے مکے مسجد ان کے میرے بعض احباب کے پاس بھی ان کے غونہ
 آئے اور خدا کا شکر ہے کہ میں ان کی زیارت سے مشرف ہوا ہوں، الغرض انہوں کی تقسیم تے
 بعد زوال سے پہلے آپ مکہ شریف لانے کو طواف ادا کیا طواف کے بعد آپ نے آبِ زمزم
 کھڑے ہو کر پیا، یہ طواف آپ نے سوار ہو کر کیا تھا وہ یہ تھی کہ جو ہم بہت زیادہ ہو گیا تھا اور یہ
 بھی مقصود تھا کہ تمام حاضرین آپ کے طواف کو دیکھیں اور آپ کے جمال جہاں آراء سے اپنا
 آنکھیں روشن کریں اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ آپ کے چہرے کا چمک چمک آگئی تھی پھر آپ
 نے قہر کی نماز تک میں چڑھ کر منیٰ کی طرف مراجعت فرمائی اور رات کو وہیں رہے دوسرے دن
 نماز ظہر سے پہلے زوال کے بعد پناہ پاتھوں عمروں کی دلی فریادیں پہلے اس کی جو مسجد خیف
 کے قریب ہے اور اس کی دلی کے بعد تھوڑی دور آگئے پڑھ کر آپ نے کھڑے ہو کر اتنی دیر تک
 اے کی جتنی دیر میں کوئی سورۃ بقرا پڑھے، پھر اس کے بعد والی جہر کی دلی کی اور اس کی دلی کے
 بعد بھی بنے باجمہ کی حرف بہت کراچی ہی دیر تک آپ نے وہ کی پھر جہر انصاف کی دلی کی اور
 اس کی دلی کے بعد آپ نے وہ کی اور خدا باں توقف فرمایا۔

منیٰ میں آپ نے چودہ روز قیام کیا یعنی تیار ہوئے اور بارہویں چارچ کو اور جہر روز
 اسی طرح دلی کی اور تیرہویں چارچ کو نماز ظہر کے بعد دلی کر کے آپ مکہ کی طرف روانہ ہوئے
 اٹائے راہ میں آپ کھب میں قرے اور قہر، عصر، مغرب، عشاء کی نمازیں وہیں پڑھیں بعد
 اس کے آپ تھوڑی دیر سو رہے بعد اس کے آپ بیدار ہوئے اور کوچ کیا اور مکہ میں آ کر رات
 بتی کو طواف ادا کیا، اس طواف میں ریش نہیں کیا، کتبہ صدیق نے اپنے چھوٹے ہوئے عمرے
 کی قضا بھی اس شب میں کی، رات ختم ہوئی تھی کہ عمرے سے فراغت ہوئی، انہی آپ نے
 کوچ کا اعلان دے دیا اور مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہو گئے صبح کی نماز کعبہ حکمران کے سامنے
 پڑھ کر چلے گئے (۱) پھر جب آپ مقام ندر (۲) میں پہنچے تو وہاں آپ نے کچھ دیر قیام فرمایا
 بعد آپ نے اس سال اپنی امت کے لئے آئندہ اور موجودہ اصلاح کے قیام نہ کرنے کے لئے

(۱) یہ واقعہ شریف منقولہ مقام میں نہیں ہے۔

(۲) ندر شریف کی مشرقی جانب ہے جہاں سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا ہے۔

دیئے تھے اور جن جن مفاسد کا آگے چل کر آپ کو اندیشہ تھا ان کا سد باب کر دیا تھا آپ کو پتی
است میں دو باتوں کا زیادہ اندیشہ تھا مائیک تو آدمی خون ریزی کا دوسرا سہ ہادی و نمش کا چنہ نمبر
آپ نے ان دو باتوں کے متعلق حج کے مہموں میں بہت شیخ اور مؤثر نصیحت فرمائی اور اپنے
خلفاء کی اطاعت کا بھی حکم دیا، آپ کو یہ بھی یاد رہی معلوم ہوا تھا کہ حضرت علی مرتضیٰ سے
پانچ لوگ بغض و عداوت رکھیں گے اور ان کو نہایت مظلومانہ حالت میں شہید کر دیں گے اور ان
کی عداوت کو پناہ جزا و ایمان نہ دیں گے جیسا کہ احادیث میں مروی ہے کہ حضرت علیؑ نے
حضرت علیؑ سے فرمایا تھا کہ تمہاری ازادگی تمہارے خون سے ایک دن زمین ہوگی یہ بھی فرمایا تھا
کہ پھر لوگ تم سے بغض و عداوت رکھیں گے جس طرح یہودی کسی سے بغض رکھتے ہیں اور ان کی
والدہ پر بہتان لگاتے ہیں چنانچہ ایسا ہی واقعہ بھی ہوا۔ فرقہ خوارج نے جو کچھ کیا وہ قاری و سیر
کی کتابوں میں مذکور ہے مختصراً حضرت علیؑ نے اس فساد عظیم کی اصلاح کے لئے مقام غدیر
خیم میں ایک خطبہ پڑھا اس میں اپنے اہل بیت سے محبت رکھنے والوں کو حکم دیا بعد ازاں
حضرت علی مرتضیٰ کی محبت کو سب اپنی محبت کے لازم و واجب کر دیا الفاظ اس حدیث کے یہ ہیں
:- اخذ بید علی فقال الستم تعلمون انی اولی بالمؤمنین من انفسهم قالوا بلی
فقال الستم تعلمون انی اولی بکل مؤمن نفسه قالوا بلی فقال اللهم من كنت
مولاه فاعلی مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه فلقبہ عمر بعد ذلک
فقال ہب یا ابن ابی طالب اصبح و امسبت مولی کل مؤمن و مؤمنہ رواہ
احمد

(مشکوٰۃ) ترجمہ :- مولیٰ خدا ہے نے حضرت علیؑ کا چھو لیا، فرمایا کہ کیا تم مجھ نہیں
جانتے کہ میں مومنوں کا ان کی جان سے بھی زیادہ دوست ہوں سب لوگوں نے عرض کیا کہ
ہاں (ام جانتے ہیں) آپ نے فرمایا کہ کیا تم نہیں جانتے کہ میں ہر مومن کا ان کی جان سے
زیادہ دوست ہوں، سب لوگوں نے عرض کیا کہ ہاں ہم جانتے ہیں پھر آپ نے فرمایا کہ اے
اللہ میں جس کا مولیٰ (یعنی محبوب) ہوں علی بھی اس کے مولیٰ یعنی محبوب ہیں اے اللہ تو اس
شخص سے محبت کر جو علی سے محبت کرے اور اس شخص سے عداوت رکھ جو علی سے عداوت رکھے
بعد اس کے حضرت عمرؓ حضرت علیؑ سے اور ان سے کہا کہ ہر رک جو اسے اس اہل طایفہ تم

تالینوں جہلوں ساجلوں کو رہنا حاملوں صدق اللہ وعدہ ونصر عیدہ و ہزم
 الاحزاب و حلدہ ۱۱ بعد اس کے آپ نہایت خیر و خوبی کے ساتھ مدینہ منورہ میں داخل ہوئے
 اور اس شہر مقدس کو اپنے پہلی جہاں آنا سے پھر منورہ فرمایا حرم سے ہجرت کا تیار ہوا اس سال
 شریعت اور صغر کی دفعی بھی تمام کو در دوسرا اور بخار میں آپ پہنچا ہو گئے اور یکشنبہ کے دن
 مرض میں شدت ہو گئی اور دو شنبہ کے دن دو پہر کے وقت بارہویں رجب الاون کو آپ نے دنیا
 سے رحلت فرمائی اور دفن اہل بیت علیہ السلام کے جوار عزت میں سکونت اختیار فرمائی۔ (۱۲)

انما قد والا الیہ راجعون۔

اگرچہ سرور عالم ﷺ نے بعد وفات کے بھی اپنی امت مرد مر کے خیال اور خیر خواہی کو
 نہیں چھوڑا مگر جو فیوض و برکات کہ حضرت کی موجودگی میں اس عالم پر نازل ہو رہے تھے اب
 وہاں وہ حقیقت مسلمانوں کے لئے اس سے زیادہ مصیبت اور کیا ہو سکتی ہے۔

(۱) اصبر بکل مصیبة وتجلد

واعلم بان المراء غیر مخلص

واذا تکررت مصیبة تسلوبها

فاذا تکرر مصابک بالنبی محمد

جسے انور ا کے حالات و واقعات ختم ہو گئے خدا کی عنایت سے حج و زیارات کے مسائل
 عمدہ و مفید تفصیل سے بیان ہو چکے اب میں اپنے التزام کے موافق چالیس حدیثیں حج کے
 بیان میں نقل کرتا ہوں اور اس کے بعد حسب دستور چالیس آثار حضرت امیر المومنین محمد رضا
 اللہ تعالیٰ عنہ کے نقل کروں گا۔ وہ یہ ہیں۔

(۱) ترجمہ۔ میں دعا کا چاہتا ہوں کہ کوئی مجھ کو اس کا ٹریک نہیں جس کی ہے اور عبادت اور
 اس کے لئے ہے جو عارف اور پیر ہیں جو کہ ہے ہم (حج کر کے) توبہ کرتے ہوئے عبادت کرتے ہوئے کبرہ کرتے
 ہوئے اپنے پروردگار کی طرف کرتے ہوئے لوٹ جاتے ہیں خدا سے اپنا دھرم چاہا اور اپنے بندہ کی مدد کی اور (نظار
 کی) عزت کو اس کی ایک نے بگاڑا۔ (۲)

(۲) بعض لوگوں کا توں ہے کہ اس کے وقت آپ کی وفات ہوئی (۱۲) (عند القلوب)

(۳) ترجمہ۔ ہر مصیبت پر میرے گناہوں کو کف کر لے اور یقین کرنا کہ وہی ہمیشہ زائد نہیں رہتا اور جب ہم کسی بڑی
 مصیبت کو یاد کرے جس سے ہم بے خبر ہو جائیں تو ہم اپنی اس مصیبت کو خیال کرنا جو ہماری (اللہ کی وفات) سے پہلے تھی

حامداً و معصیاً

بسم الله الرحمن الرحيم

چہل حدیث حج

(۱) عن ابی ہریرۃ قال سمعت النبی ﷺ یقول من حج فہ ظلم برفق

ولم یلمس رجیع کیوم ولقد اہمہ (بخاری)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص اللہ کے لئے حج کرے پھر عذفت کرے نہ گناہ کی بات آدھ (حج کر کے) شش اس دن کے لوٹے گا جس دن اسکو انکی ماں نے جنم۔

(۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ العمرة الى العمرة كفارة

لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا ایک عمرہ دوسرے عمرہ تک ان دونوں کے درمیان کے گناہوں کا کفارہ ہے اور حج مبرور (یعنی جس میں کوئی خلاف نغم بات نہ کی جائے) کی جزا آسمانے جنت کے کچھ نہیں ہے۔

(۳) عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ ان عمرة في رمضان تعادل

حجة (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ رمضان میں عمرہ حج کی برابری کرتا ہے۔

(۴) عن ابی ہریرۃ قال خطبنا رسول اللہ ﷺ فقال يا ايها الناس قد فرغني

عليكم الحج فاحجوا فقال رجل اكل عام يا رسول الله فسكت

حنى قالها فقال لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم ثم قال ذروني

معرضكم فانما هلك من كان فلبكم بكرة سواهم واختلافهم

علي انبيائهم فاذا امرتكم بشئ فاتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن

شئ فامنعوا (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ (الکندہ) ہم سے مخاطب ہوئے اور فرمایا کہ اے لوگو! تم پر حج فرض کر دیا گیا بعد اتم حج کو ایک شخص نے عرض کیا کہ کیا ہر سال یا رسول اللہ! حج فرض ہے؟ تو آپ چپ ہو گئے یہاں تک کہ اس نے تین مرتبہ کہا آپ نے فرمایا اگر میں کہہ دیتا کہ ہاں تو (ہر سال) تم پر فرض ہو جاتا اور پھر تم ہرگز نہ کر سکتے بعد اس کے آپ نے فرمایا کہ تم مجھ سے پوچھ پانچھ نہ کرو جب تک میں تم سے کچھ نہ کہوں اس لئے کہ جو لوگ تم سے پہلے تھے وہ اپنے زیادہ پوچھ پانچھ اور اپنے پیغمبروں سے اختلاف کرنے کی وجہ سے ہلاک ہوئے پس میں تم کو جس بات کا حکم دوں تم اپنی طاقت کے موافق اس کو بجالاؤ اور جب میں تم کو کسی بات سے منع کروں تم اس کو چھوڑ دو۔

(۵) عن ابی ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ ﷺ یقول وفشا الفلکۃ الغازی

والحاج والمہجر (النسائی)

ترجمہ: ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول خدا ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ خدا کا بھی تین قسم کے لوگ ہیں، جہاد کرنے والے، حج کرنے والے، عمرہ کرنے والے۔

(۶) عن ابن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ اذا لقیت الحاج فسلم علیہ

و مصافحہ و مرہ ان یصفر لک قبل ان یدخل بیتہ فانہ مفرور لہ

مسند احمد

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ جب تم کسی حاجی سے ملو تو اس کو سلام کرو اور اس سے مصافحہ کرو اور اس سے کہو کہ وہ تمہارے لئے استفادہ کرے قبل اس کے کہ وہ اپنے گھر میں داخل ہو کیونکہ وہ بخشا ہوا ہے۔

(۷) عن ابی امامۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من لم یعتہ من الحج حاجۃ

ظنصرۃ او سلطان جائر و مرضی حابس غنات ولم یحج فلہ موت ان

شاء یہودھا وان شاء نصرانیا (الدارمی)

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا جس شخص کو حج کرنے سے کوئی کھلی ہوئی ضرورت یا کوئی بادشاہ ظالم یا کوئی مرض شدید نہ روکے اور وہ بغیر حج گئے مر جائے تو (اس کے حق میں یکساں ہے) چاہے یہودی مر جائے چاہے نصرانی مر جائے۔

(۸) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من حرج حاجا او معتمرا

او غازی بائیم عات فی طریقہ کتب اللہ لہ اجر الغازی والمحاح
والمعنصر. رواہ البیہقی (مشکوۃ)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا: جو شخص حج کرنے
کیلئے یا عمرہ کرنے کیلئے یا حج و عمرہ کرنے کیلئے (اپنے گھر سے) نکلے پھر راستے میں مر جائے تو اس
کے لئے غازی اور حاجی اور عمرہ کرنے والے کا ثواب لکھ دیا جائے گا۔

(۹) عن ابن عباس قال ان النبی ﷺ وقت لاهل المدينة ذالاحلیفہ
ولاهل الشام الجحفۃ ولاهل نجد قرون المنازل ولاهل الیمین
یلملمھن لھن ولعن اتی علیھن من غیرھن ممن اورد الحج والعمرة
ومن کماں دون ذلک فمن حیث انشأ حتی اھل مکة اھل مکة (البخاری: ۱۰)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے مدینہ والوں کے لئے ذوالحلیفہ
اور شام والوں کیلئے الجحفۃ اور نجد والوں کیلئے قرون المنازل مقرر فرمایا ہے یہ مقامات ان
لوگوں کی بھی مقامات ہیں اور جو شخص کسی اور جگہ کار بنے والا حج یا عمرہ کے ارادہ سے ان پر جو
گنہگارے اس کی بھی (یعنی مقامات ہیں) اور جو شخص ان مقامات کے اُن پار کار بنے والا ہودہ
جہاں سے احرام باندھ لے (وہی مقامات ہے) یہاں تک کہ مکہ والے مکہ سے احرام باندھ
لیں۔

(۱۰) عن عائشۃ انھا قالت یا رسول اللہ اعتمرتم ولم اعتمر قال یا
عبدالرحمن اذهب باعتمرک فاعمرھا من التعمیم علی نافیۃ
فاعتمر (البخاری)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ لاگوں نے
عمرہ کر لیا اور میں نے عمرہ نہیں کیا، آپ نے فرمایا: کراے عبدالرحمنؓ اپنی بیمن کو لیا تو انہوں نے
حضرت عائشہؓ کو اونٹ پر سوار کر کے مقام تخیم سے عمرہ کرا دیا اور انہوں نے عمرہ کر لیا۔

(۱۱) جو شخص حج کرنے یا عمرہ کرنے یا حج و عمرہ کرنے کے لئے نکلے اور وہ حج یا عمرہ سے
پہلے کرا کر عمرہ یا حج کرے تو اس کے بعد بھی مکہ سے نکلے پھر راستے میں مر جائے تو اس کے لئے
ہجرت کا ثواب لکھ دیا جائے گا۔

(۱۱) عن ابی سعید الخدری عن النبی ﷺ قال یحیی البیت ولیہم

یعدحروج یا جوج وما جوج (البخاری)

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جوج یا جوج و عمر یا جوج یا جوج کے خدج کے بعد بھی ہوگا۔

(۱۲) عن عبد اللہ بن عمران رجلا قال یا رسول اللہ ما یلبس المحرم من

اللباب قال رسول اللہ ﷺ لا یلبس القمیس ولا العمامہ ولا

السراويلات ولا البرانس ولا الخفاف الا احد لا یجد النعلین

فلیلبس خفین ویقطعھا اسفل من الکعبین ولا یتسبوا من اللباب

شیئا منہ زعفران او ورس (البخاری)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ محرم کس قسم کے کپڑے پہننا رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ قمیص نہ پہنے اور نہ قمیص نہ پہنا کر نہ باران کوٹ اور نہ موزے لیکن اگر کوئی شخص نعلین نہ پائے تو وہ موزے پہن لے اور ان کٹھنوں کے نیچے کات دے اور (اے لوگو!) تم اس قسم کے کپڑے نہ پہنو جن میں زعفران یا ورس (ایک خوشبودار گھاس) لگا ہو۔

(۱۳) عن عائشة قالت کنت اظیب رسول اللہ ﷺ لاحرامہ حین یحرم

ولحله قبل ان یتطوف بالبیت (البخاری)

ترجمہ: حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ میں رسول خدا ﷺ کے خوشبودار لگایا کرتی تھی جب آپ احرام باندھتے تھے اور احرام سے باہر ہونے کے وقت بھی قبل اس کے کہ آپ طواف زیارت کریں۔ (۱)

(۱۴) عن ابن عباس ان اسامة کان ردف النبی ﷺ من عرفۃ الی

المزدلفة لم اودف الفضل من المزدلفة الی منی قال فکلاھما قال

لم یزل النبی ﷺ یلی حتی رمی جمرة العقبة (البخاری)

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ عرفہ سے مزدلفہ تک اسامہ نبی ﷺ کے ردیف تھے بعد اس کے آپ نے مزدلفہ سے منی تک فضل کو ردیف کر لیا تھا یہ دونوں بیان کرتے تھے کہ نبی ﷺ برابر تلبیہ کہتے رہے یہاں تک کہ آپ نے جمرة العقبة کی رمی کی۔

(۱) معلوم ہوا احرام باندھتے وقت اگر خوشبودار لگائی جائے تو کچھ حرج نہیں گا اس کا اثر یہ احرام کے بھی باقی رہے۔

(۱۵) عن عبد الله بن عمران تلبية رسول الله ﷺ ليك اللهم ليك لا شريك لك ليك اللهم ان الحمد والنعمة لك والملك لك لا شريك لك (البخاری)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول خدا ﷺ کا تلبیہ اس عبارت سے ہوتا تھا ترجمہ: اے اللہ بار بار تیرے دروازے پر حاضر ہوں، تیرے پکارنے کا جواب دیتا ہوں کوئی تیرا شریک نہیں، شکر حاضر ہوں بیشک ہر طرح کی حمد اور احسان تیرے ہی لئے ہے اور بادشاہی تیری ہی ہے کوئی تیرا شریک نہیں۔

(۱۶) عن سالم عن ابيه قال رايت رسول الله ﷺ حين يقدم مكة اذا استلم الركن الاسود اول ما يطوف يعقب ثلثة اطراف من السبع (البخاری)

ترجمہ: سالم بن نافع (ابن عمر) سے روایت ہے کہ میں نے رسول خدا ﷺ کو دیکھا جس وقت آپ مکہ آتے تھے کہ جب آپ حجر اسود کا استلام کر چکے تو سب سے پہلے محلہ سات شطون کے تین شطونوں میں دُور کرتے تھے۔

(۱۷) عن ابن عمر ان النبي ﷺ اذا طاف بالبيت الطواف الاول يعقب ثلثة اطراف ويمشي اربعة اوبه كان يسمى بطن الصبل اذا طاف بين الصفا والمروة (البخاری)

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ نبی ﷺ جب کا پہلا طواف کرتے تو تین شطونوں میں دُور کرتے تھے اور چار میں مشی کرتے تھے اور جب مقام مرو کے درمیان میں غواف کرتے تو تین شطونوں میں مشی کرتے تھے۔

(۱۸) عن ابن عمر يقول قدم النبي ﷺ فطاف بالبيت بعدا وحلي خلف انصفا ثم خرج الى الصفا ولقد قال الله عز وجل لقد كان لكم في رسول الله ﷺ اسوة حسنة.

ترجمہ: حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ نبی ﷺ مکہ میں تشریف لائے اور آپ نے عقبہ کے سات طواف کئے اور انصاف ابراہیم کے پیچھے دو رکعت نہ پڑھی بعد اسکے صفا کی طرف تشریف لے گئے اور بیشک اللہ عزوجل نے فرمایا ہے کہ تم لوگوں کے لئے رسول خدا کے

(بخاری) میں ایک مردہ اقرار ہے۔

(۱۹) عن ام سلمة قالت شكرت الى رسول الله ﷺ اسي اشكي فقال

طوفي من وراء الناس وانت راكبة فطفت ورسول الله ﷺ تصلي

الي غيب اليت وهو يقرأ بالطور وكتاب مسطور (البخاری)

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ کہتی ہیں کہ میں نے رسول خدا ﷺ سے عرض کیا کہ میں پیادہوں (طواف کس طرح کروں) آپ نے فرمایا کہ تم سوار ہو کر آدمیوں کے پیچھے طواف کرو پناغہ میں نے (سوار ہو کر) طواف کیا اور رسول خدا ﷺ کہہ کے ایک گوشہ میں نماز پڑھ رہے تھے اوتا آپ (نماز میں اس وقت) والٹو رکعتیں مسطور پڑھ رہے تھے۔

(۲۰) عن ابن عمر قال استاذن العباس بن عبد المطلب من رسول

الله ﷺ ان يبيت بمكة ليلالي مني من اجل سفاتي فاذن له (البخاری)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ عباس بن عبد المطلب نے رسول خدا ﷺ سے اس بات کی اجازت طلب کی کہ پانی پلانے کے لئے سنی کے زمانے میں مکہ میں رہیں تو آپ نے انکی اجازت دیدی۔ (۱)

(۲۱) عن يعلى بن امية قال ان رسول الله ﷺ طاف بالبيت معطفاً ببرد

انحضر (الترمذی واپوفاؤد)

ترجمہ: حضرت یعلیٰ بن امیہؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے ایک سبز چادر سے استہان کر کے کعبہ کا طواف کیا۔

(۲۲) عن جابر ان رسول الله ﷺ قال تحرت ههنا ومنى كلها حمر

فانحروا في رحالكم وقت ههنا وعرفة كلها موقف ووقت ههنا

والجمع كلها موقف (مسلم)

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول خدا ﷺ نے قربانیاں کہیں سے اس مقام پر قربانی کرنی ہے اور منی کا کل میدان قربانی کی جگہ ہے پس تم اپنی اپنی قیامگاہ میں قربانی کرو اور میں نے (عرفات میں) اس جگہ قوف کیا اور عرفات کا کل جنگل موقوف ہے اور میں نے مزدلفہ میں اس جگہ قوف کیا اور مزدلفہ کا کل میدان موقوف ہے۔

(۲۳) عورہ منیٰ موقوفہ نہیں، خود یہ ضرورت پیش آئے تو منیٰ میں قہر ہوا کھڑا نہیں۔

(۲۳) عن جابر قال روي رسول الله ﷺ الجمره يوم النحر ضحى واما بعد ذلك فاذا زالت الشمس (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے قربانی والے دن تو جمرہ کی پٹی چاشت کے وقت کی تھی اور لیکن بعد اس کے جب آفتاب ڈھل جاتا تھا (اس وقت دینی فرماتے تھے)

(۲۴) عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ حلق راسه في حجة الوداع واناس من صحابه وقصر بعضهم (متفق عليه) (۱)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول خدا ﷺ اور آپ کے بعض صحابہ نے حجة الوداع میں اپنا سر منڈا لیا تھا اور آپ کے بعض صحابہ نے بال کتر دوائے تھے۔

(۲۵) عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ ليس على النساء الحلق انما على النساء القصر (ابوداؤد والدارمی)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ عورتوں پر سر منڈانا واجب نہیں بلکہ عورتوں پر صرف بالوں کا کتر دانا واجب ہے۔

(۲۶) عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله ﷺ وقف في حجة

الوداع بمنى للناس يسألونه فجاءه رجل فقال لم اشعر فحلفت

قبل ان اذبح فقال اذبح ولا حرج فجاء اخر فقال المشعر قبحرت

قبل ان ارمي فقال ارم ولا حرج فماسئل النبي ﷺ عن شيء قدم ولا

اخر الا قال المعلن ولا حرج. (متفق عليه) (۲)

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ رسول خدا ﷺ حجة الوداع میں منی کے مقام پر لوگوں کے سامنے ٹھہر گئے لوگ آپ سے مسائل پوچھتے تھے ایک شخص آیا اور اس نے کہا کہ میں نے نادانستگی میں قبل قربانی کر دینے کے سر منڈا لیا آپ نے فرمایا اب قربانی کرنے والے اور کچھ حرج نہیں ایک اور شخص آیا اور اس نے کہا کہ میں نے نادانستگی میں قبل کر دی کرنے

(۱) معلوم ہوا کہ سر منڈانا اور کتر دانا دونوں درست ہیں کتر دانی صحیح ہے کہ کتر دانا کچھ بالوں کے لئے ہے اور کتر دانا کچھ بالوں کے لئے ہے۔

(۲) حلیہ کے نزدیک حرج نہ ہونے کا مطلب ہے کہ کچھ جس نے اسے گناہ کی حیثیت نہ ہوگی اور جراحہ دینی نہ لے گا چاہے شرع ہوگی اور اس کو کتر دانا کے لئے کچھ گناہ کی حیثیت نہ ہوگی اور اس کو کتر دانا کے لئے کچھ گناہ کی حیثیت نہ ہوگی۔

حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ محصور ہو گئے تو آپ نے اپنا سر منڈوا لیا اور اپنی بی بیوں سے ہم سفری قربانی اور اپنی ہدی کی قربانی کر لی یہاں تک کہ سال آئندہ میں آپ نے عمرہ کیا۔

(۳۲) عن ابن عمر مرفوعاً من حج فوار فجرى بعد موتى كان كمن

زأوني في حياى (رواه فى شعب الايمان) مشکوة

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جو شخص حج کرے اور بعد میری موت کے میری قبر کی زیارت کرے وہ مثل اس کے ہوگا جو میری زندگی میں میری زیارت کرے۔

(۳۳) عن جابر قال دخل النبي ﷺ مكة حين الفصحها وعليه عمامة

سوداء بغير احرام (الدارمی)

ترجمہ: حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ بغیر احرام کے مکہ میں تشریف لے گئے جب آپ نے اس کو فتح کیا اور آپ کے سر پر (اس وقت) ایک سیاہ عمامہ تھا۔

(۳۴) عن ابى شريح العدوى انه قال لعمر بن سعد بن مسعود، وهو يبعث

البحرث الى مكة الذين لي ايها الامير احدئك قولاً قام به رسول

الله ﷺ الفتح من يوم الفتح سمعته اذناك ووعاه قلبي واهصرته عيناى

حين تكلم به انه حمد الله وانى عليه ثم قال ان مكة حرمها الله ولم

يحرمها الناس ولا يحل لامرء يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك

بها دمًا او يحط بها شجرة فان احد ترخص لقتال رسول الله ﷺ

فسقوا لان الله اذن لرسوله ﷺ واسم ياذن لكم وانما اذن لى فيها

ساعة من نهار وقد عاد حرمها اليوم كحرمها بالامس وليبلغ

الشاهد الغائب فنهى لابي شريح ما قال لك عمرو بن سعد قال

انما علم منك بذلك يا ابا شريح ان الحرم لا يبدل عاصبا ولا فارا

(۱) عمر بن سعدؓ بنی کی طرف سے ماکہ مدینہ کا حضرت عبداللہؓ اور بنی ہاشمؓ کو محاصرہ کیا تھا ان کے لئے اس نے مکہ کی طرف لشکر روانہ کیا تھا تو حضرت ابو بکرؓ نے صحابیوں سے کہا کہ میں جہاں قرآن کی ممانعت ثابت ہوئی اگر کسی شخص نے نہ لایا اور اپنے ارادہ سے باز نہ آیا روایت ہے کہ عمر بن سعدؓ ایک روز جہیز پر چڑھ کر حضرت علیؓ کو سب سے پہلے گالے مارنے کی وقت حسبِ ناسی سے اسے توجہ دے کر کہے۔

بسمِ ولا فوار بحریۃ (البیضاوی) وفی البیضاوی الحریۃ (الخیابانہ مشکوٰۃ)

ترجمہ: حضرت ابو شریحؓ مددی سے روایت ہے کہ انہوں نے عمر بن سعید سے کہا اور رسول اللہ ﷺ کی فکر کشی کر رہا تھا کہ اسے امیر مجھے اجازت دو تو میں تم سے ایک ایسی بات بیان کروں جو یوم فتح کے دوسرے دن رسول خدا ﷺ نے کھڑے ہو کر بیان فرمائی تھی میرے دونوں کانوں نے اس وقت سے ہرگز نہیں بولے اس نے اہل کو یاد رکھا ہے اور میری آنکھیں آپ کو دیکھ رہی تھیں جب آپ وہاں بیان کر رہے تھے آپ نے اللہ کی حمد و ثناء کی بعد اس کے فرمایا کہ کہ (میں جدل و قتال) کو اللہ نے حرام کیا ہے اس کو آدمیوں نے حرام نہیں کیا اور میں ایسے شخص کو جو اللہ پر اور پیغمبرؐ پر ایمان رکھتا ہو یہ جائز نہیں کہ وہاں خیر بڑی کرے وہاں بدی بڑی کرے پس اگر کوئی شخص رسول خدا ﷺ کی جنگ کے سبب سے (اس کو) جائز کہے تو تم کہہ دینا کہ اللہ نے اپنے رسول ﷺ کو (اس کی) اجازت دیدی تھی اور تم کو اجازت نہیں دی اور میرے لئے بھی دن میں صرف تھوڑی دیر کی اجازت دی تھی اور آج اس کی حرمت رہی ہی ہوگی جیسی اس کی حرمت کل تھی اور نہ کو چاہئے کہ غائب کو یہ خبر پہنچا دے، حضرت ابو شریح سے پوچھا گیا کہ عمر بن سعید نے آپ کو کیا جواب دیا انہوں نے کہا (یہ جواب دیا) کہ وہ نہ جانتے تھے کہ بات کو تم سے زیادہ جانتا ہوں۔ حرام کسی گناہ کا (اور) کو پتا نہیں دیتا اور نہ خون گرنے پر گرتے والے کو اور نہ قساو کر کے بھائب جانے والے کو۔

(۳۵) عن النائب ان رسول الله ﷺ قال: اناسي جبريل فامروني ان
أمر اصحابي او من معي ان يرفعوا اصواتهم بالا هلال بالليله
(البیضاوی)

ترجمہ: حضرت سائب سے روایت ہے کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ جبریلؑ میرے پاس آئے اور مجھ سے کہا کہ میں اپنے سن پہ کو یا (یہ فرمایا) کہ جو لوگ میرے ساتھ ہیں ان کو یہ حکم دوں کہ وہ اپنی آوازیں بلند کر کے ساتھ بلند کریں۔

(۱) گو یہ حضرت سعیدؓ سے ہے۔ کہ میں جنگ کرتا اس سبب سے جائز سمجھتا تھا کہ وہ ان کو گناہ کا اور گناہ کا پتہ نہ دے۔

(۳۶) عن ابن عباس قال ان رسول الله ﷺ سمع رجلا يقول ليك عن

شبرمة قال عن شبرمة قال اخ لي او قريب لي قال استحببت عن

نفسك قال لا قال حج عن نفسك ثم حج عن شبرمة (ابو داؤد)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے ایک شخص کو ایک اہل شبرمہ کہتے سنوا تو آپ نے پوچھا کہ شبرمہ کون ہے اس نے کہا کہ میرا بھائی ہے یا میرا بڑا بھائی ہے۔ فرمایا تو اپنی طرف سے حج کر چکا ہے اس نے کہا نہیں آپ نے فرمایا تو اپنی طرف سے حج کر لے بعد اس کے شبرمہ کی طرف سے حج کر۔

(۳۷) عن عمرو بن الاحوص قال سمعت رسول الله ﷺ يقول في حجة

الوداع ابي يوم هذه قالوا يوم الحج الاكبر قال فان دماكم

واموالكم واعراضكم بينكم حرام كحرمه يومكم هذا في بلدكم

هذا الا لاجنسي جان علي نفسه الا لاجنسي جان علي ولده

ولامولود علي والده الا وان الشيطان قد ايس ان يعد لي بلدكم

هذا ابدا ولكن ستكون له طاعة فيما تحقرون من اعمالكم

فسير حنی بدرالترغی وضررہ

ترجمہ: عمرو بن الاحوصؓ میں نے رسول خدا ﷺ کو حجۃ الوداع میں یہ پوچھتے

ہوئے سننا تو فرمایا کہ لوگوں نے کہا کہ حج اکبر کا دن ہے آپ نے فرمایا تو تمہارے خون

اور تمہارے مال اور تمہاری آبرو میں تم میں باہم (بیمش کیلئے) ایسی حرام ہیں جیسی ان کی حرمت

آج کے دن تمہارے اس شہر میں (تم کو معلوم) ہے آگاہ رہو کوئی شخص اپنی جان (۱۰) پر کوئی

جماعت نہ کرے، آگاہ رہو کوئی شخص اپنے بیٹے پر اور بیٹا اپنے باپ پر چہایت نہ کرے آگاہ رہو

شیطان اس بات سے مایوس ہو گیا ہے کہ تمہارے اس شہر میں کسی اس کی عداوت کی جائے ہاں

عقرباب ان اعدا میں خیر کو قہر جانتے ہو اس کی اطاعت کی جائیگی اور وہ اس سے خوف

ہو جائے گا۔

(۱) شبرمہ شبرمہ کی طرف سے نہیں کہتا ہوں۔

(۲) جان پر چہایت کرنے کا مطلب ہے کہ کوئی ایسی چہایت کرے جس سے اس کی جان جاتی ہے۔ (۱) باپ

پر چہایت کرنے کا مطلب ہے کہ کسی ایسے بڑے کا مطلب کرے جس سے اس کا باپ بخود ہو جائے یا اس کے

بلا ہو جائے اسی قسم کا مطلب بیٹے پر چہایت کرنے کا ہے۔

(۳۸) عن يحيى بن سعيد ان رسول الله ﷺ كان جالما وقد يحضر قبر بالمدينة فالتلعرج رجل في القبر فقال بش مضجع المؤمنين فقال رسول الله ﷺ بنسبهما قلت قال الرجل اني لما اودت هذا انما اودت القتل في سبيل الله ففان رسول الله ﷺ لا مثل القتل في سبيل الله ما على الارض بقعة احب الي ان يكون قبري بها منها لث مرات رواه مالك هر صلا هشكوة

ترجمہ حضرت یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ رسول خدا ﷺ اپنے گھر سے اترے اور ایک قبر پر پہنچے جس میں کھدائی جا رہی تھی تو ایک شخص نے قبر میں جھانکا اور ان نے کہا کہ مومن کا گریز لگتا ہے تو رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ تو نے بہت برا کہا اس شخص نے عرض کیا کہ میرا یہ مطلب یہ تھا میں نے تو یہ مراد لی تھی کہ قتل فی سبیل اللہ (مسلمانوں کے لئے ذریعہ ہے گھر میں مرجانا) یہ نہیں ہے تو رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ ہاں قتل فی سبیل اللہ کے برابر تو کوئی چیز نہیں مگر مرنے میں پرکھائی مقام ایسا نہیں ہے کہ مجھے وہاں اپنی قبر کا ہونا حدیث سے نہ وہ محبوب ہو (یہ) تم میں عربیہ میں نے فرمایا۔

(۳۹) عن عیسیٰ رضی اللہ عنہ قال ما کتبنا عن رسول اللہ ﷺ الا القران وما فی هذه الصحيفة قال قال رسول اللہ ﷺ المدينة حرام مدین عبرانی ثور فہم احذث فیما حدثنا از اوی محدثا فعلہ لعة اللہ والملائکة والناس اجمعین لا یقبل منه صرف ولا عدل ذمة المسلمین واحدة یسوی بها ادناہم فمن اخفر مسلما فعنہ لعة اللہ والملائکة والناس اجمعین لا یقبل منه صرف ولا عدل ومن ذاب قومًا بغیر اذن موالبہ فعلہ لعة اللہ والملائکة والناس اجمعین لا یقبل منه صرف ولا عدل (مشفق علیہ)

ترجمہ حضرت علیؓ ملئ کہتے ہیں کہ ہم نے رسول خدا ﷺ سے کچھ نہیں سنا سوا قرآن کے اور سوا اس کے جو اس صحیفہ میں ہے (اس صحیفہ میں یہ ہے کہ) رسول خدا ﷺ نے فرمایا ہے کہ نہ پڑھو (نالی پڑھو) سے لے کر ثور (دائی پیرا) تک تمام ہے جو شخص یہاں کوئی نئی بات (ظہر و بدعت کی) کرے یا کسی نئی بات کے کرنے والے وچھڑے اس پر اللہ کی اور

فرشتوں کی اور تمام آدمیوں کی لعنت، اس سے نہ کوئی عبادت قبول ہوگی نہ طاعت نہ تنہا مسلمانوں کا نہ ایک ہے بلکہ میں کا اور فی شخص بھی اس ذمہ کی جیڑی کر سکتا ہے (۱) اور جو شخص کسی مسلمان کی آبروریزی کرے اس پر خدا کی اور فرشتوں کی اور تمام آدمیوں کی لعنت میں کی کوئی عبادت قبول ہوگی نہ طاعت اور جو شخص کسی قوم سے بغیر اپنے سوائی (۲) کی اجازت کے اولاد پیدا کرے اس پر خدا کی اور فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت، نہ اس کی کوئی عبادت قبول ہوگی نہ طاعت۔

(۳۰) عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبی ﷺ قال سمع الدعاء دعاء يوم عرفة وسمعت اقلت لنا والنبون من قبلي لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير (الترمذي)

ترجمہ: عمرو بن شعیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے دادا سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: عیدِ عرفة کے دن والی دعا ہے اور سب سے عمدہ کلام جو میں نے اور مجھ سے اگلے نبیوں نے کیا ہے یہ ہے (ترجمہ) اللہ کے سوا کوئی خدا نہیں وہ ایک ہے کوئی اس کا شریک نہیں اس کی ہے بڑا شہادت اور مای کی ہے تعریف اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔

(۱) یعنی اگر کوئی مسلمان کسی کا فرمایاں دے تو تمام مسلمانوں پر اس ایمان کا برکت لازم ہے کہ ایمان دینے والا میرے کوئی دشمن کا آدمی ہو۔
(۲) سوائی شخص سے مولیٰ کی جو شخص کسی غلام کا آزاد کرے وہ اس غلام کا مولیٰ ہے سب سے سب سے زیادہ یہ ہے کہ غلام اگر کوئی بچہ ہو تو اس سے نہ کوئی وارث اس کا نہ ہو تو اس کا مال اس کے آزاد کرنے والے کے لئے ہے اسی کو دلا دیجئے جس کو دلا دیجئے اس شخص سے مولیٰ کا حق قطع کر کے کسی دوسرے کو اپنا وارث بنائے تو یہ ناجائز ہے۔

حامداً ومصلیاً

بسم اللہ الرحمن الرحیم

چہل آثار

امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ

(۱) ابوبکر عن شہخ قال عمر بن الخطاب من حج هذا البيت لا يرد

غيره يخرج من ذنوبه كيوم ولدته امه

ترجمہ: ابوبکر (۱) ایک شخص سے راوی ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب نے فرمایا جو شخص اس گھر کے حج کا ارادہ کرے اس کے سوا اور کچھ ارادہ نہ رکھتا ہو وہ اپنے گناہوں سے مثل اس دن کے نکل جائیگا جس دن اسے اس کی ماں نے جنا تھا۔

(۲) ابوبکر عن موسیٰ بن سعید قال عمر تلقوا الحجاج والعمار والغزاف

فلو دعوا لكم قبل ان يتلفسوا

ترجمہ: ابوبکر موسیٰ ابن سعید سے راوی ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا حج کرنے والوں اور عمرہ کرنے والوں اور عازموں سے طو لو روہ تمہارے لئے دعا کریں قبل اس کے کہ تمہارا پیشی لوث ہوں۔

(۳) مالک عن سعید بن المسیب ان عمر بن ابی سلمة استاذن عمر بن

الخطاب ان يعتمر في شوال فاذن له فاعتمر ثم فقل الي اهله ولم

يخرج

ترجمہ: امام مالک سعید بن مسیب سے راوی ہیں کہ عمر بن ابی سلمہ نے حضرت عمر بن خطاب سے اس بات کی اجازت چاہی کہ شوال میں عمرہ کریں تو حضرت عمر نے ان کو اجازت دیدی اور انہوں نے عمرہ کر لیا پھر وہ اپنے گھر والوں کے پاس لوٹ آئے اور حج نہیں کیا۔

(۴) یہ ایک محدثین میں سے ایک ہے پاپے کے قصص ہیں ان کا ایک کتاب ہے جو مصنف ابن ابی شیبہ کے نام سے مشہور ہے یہ اتنی ہی کتاب کی ہیں۔

(۳) البیهقی ان عمر بن الخطاب قال ان السبیل الزاد والراحلة
ترجمہ: پہلی روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب نے کہا سبیل (۱) سے
مراد (۲) زاد و راحلہ ہے۔

(۵) ابوبکر عن منبہ بنت معرور سمعت عمر بن الخطاب يقول احبوا
هذه الثریون لاحتاکوا اوزالها وتدعوا اربالها فی اهلها قبل اللریة
ههنا النساء۔

ترجمہ: ابوبکر علیہ جنت مرز سے روایت ہیں کہ میں نے عمر بن خطاب کو یہ فرماتے
ہوئے سنا کہ ان ذریات کو حج کرنا اور ان کا مال خورد و دروہ بن کر چاؤ گانا کے حقوق ان کی
گودلوں پر دہ جائیں ذریات سے مراد محمد تم ہیں۔

(۶) البغوی روی ان عمر اذن ازواج النبی ﷺ فی آخر حجة حجها
فبعث معهن عثمان بن عفان وعبدالرحمن قلت اختلفوا فی المرأة
فخرج من غیر محرم فاحتج الشافعی بھذا علی انه یجوز خروجها
من غیر محرم اذا کان معها نسوة ثقات وللعنفاء ان یقولوا فی الاثر
انه جعل معهن عثمان وعبدالرحمن بمعنی محافظتھن وتو قیرھن
وان کان معهن محارمھن واللہ اعلم۔

ترجمہ: بقوی روایت ہیں کہ حضرت عمر نے نبی ﷺ کی ازواج کو اپنے اخیر حج میں
اجازت حج کی دی تھی اور ان کے ہمراہ عثمان بن عفان اور عبدالرحمن کو کر دیا تھا میں کہتا ہوں کہ
عورت کے بارے میں علماء نے اختلاف کیا ہے کہ کیا وہ بغیر محرم کے باہر نکل سکتی ہے تو انہم
شافعی نے اسی حدیث سے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ بغیر محرم کے اسکا نکلتا درست ہے
بشرطیکہ اس کے ہمراہ پرہیزگار عورتیں ہوں اور ۳۰ جو لوگ نہ جائز کہتے ہیں انکی اختیار ہے کہ
کہیں جس اثر میں جو یہ ذکر ہے کہ حضرت عمر نے ان کے ہمراہ عثمان اور عبدالرحمن کو کر دیا تھا تو یہ
محض ان کی محافظت اور توقیر کے لئے اگر چہ ان کے ساتھ ان کے محرم بھی تھے۔

(۱) یعنی یہ آیت میں جو ذکر ہے کہ حج اس پر فرض ہے جو تکمل کی قدرت رکھتا ہو وہاں تکمل کے نقطہ سے زاد و راحلہ مراد
ساری مراد ہے۔

(۲) یعنی وہاں کہ ان کے بل کم اپنے تصرف میں ملے اور ذمہ و قیر ہو جائیں اور حج نہ کر سکیں اور اس کی وجہ سے یہ
چدان کی گودلوں پر دہ ہے۔

(۳) یہ حج وہاں کہ حدیث و روایت کا قول ہے فقیر کے نزدیک بغیر محرم کے صحبت کا سفر نہ جائز ہے ان کی طرف سے
جواب دیا ہے جو حضرت عائشہ نے ذکر کیا ہے۔

(۷) البخاری عن ابن عمر لما فتح هذان المصران اتوا عمر فقالوا
يا امير المؤمنين ان رسول الله ﷺ حد لاهل نجد قرتا وهو جور عن
طريقتنا وان اردنا قرتا شق علينا قال فانظروا لعلوها من طريقكم
فحدلهم ذات عرق

ترجمہ: بخاری حضرت ابن عمر سے راوی ہیں کہ جب یہ دونوں شہر (یعنی بصرہ
اور کوفہ) فتح ہوئے تو لوگوں نے کہا کہ اسے امیر المؤمنین رسول خدا ﷺ نے نجد والوں کیلئے قرن
کو میقات مقرر فرمایا تھا اور وہ ہمارے راستہ سے ہٹا ہوا ہے اور ہمہ اگر قرن چاہا جائے تو ہم
پر شاق ہوگا حضرت عمر نے کہا کہ تم اس کے حکازات پر اپنی راہ میں کوئی مقام ٹھہریز کر لو پھر
حضرت عمر نے ان کے لئے ذات عرق کو مقرر کر دیا۔

(۸) ابوبکر عن الحسن بن عمران بن حصین احرم من البصرة فقد م
علي عمر فاعطط له فقال يتحدث الناس ان رجلا من اصحاب
النبي ﷺ احرم من الامصار.

ترجمہ: ابوبکر حسن بن عمران بن حصین بصرہ سے احرام باندھ کر
حضرت عمر کے پاس آئے تو حضرت عمر نے ان پر سختی کی اور فرمایا کہ لوگ کہیں گے ایک شخص
نبی ﷺ کے استباب میں سے (اور نماز) شہروں سے احرام باندھ کر آئے تھے۔

(۹) ابوبکر عن مسلم بن سلمان ان رجلا احرم من الكوفة فراء
عمر شني الهبة فاخذ به وجعل يدور به على الخلق ويقول انظروا اني
ما صنع هذا بنفسه وقد وسع الله عليه قلت معناه الكراهية للمقتدى
ولمن خيف عليه ان يفوت حقوق الاحرام.

ترجمہ: ابوبکر مسلم بن سلمان سے راوی ہیں کہ ایک شخص نے کوفہ سے احرام باندھا تھا
حضرت عمر نے اس کو ہری مامت میں دیکھا تو اسے پکڑ لیا اور لوگوں میں اس کو شت کر پایا اور یہ
فرماتے جاتے تھے کہ اس شخص کو دیکھو اس نے اپنی جان کیساتھ جو کیا (برا سلوک) کیا یا خدا کے اللہ
نے اسے وسعت دی تھی میں کہتا ہوں کہ جس کا سلاب یہ ہے کہ چٹوا کیلئے (یہ بات) طرہ
ہے اور اس شخص کیلئے جس سے حقوق احرام کے فوت ہونے کا خوف ہو۔

(۱۰) علوم ہرگز بات سے پہلے احرام باندھنا چاہئے۔

(۱۲) ابو بکر عن النعمان قال عبدنا اهل مكة مالى اراكم مدعين
والحجاج شعنا شعور اذا رايتهم هلا ذى العجقنا هلا.

ترجمہ: ابو بکر قاسم سے راوی ہیں کہ حضرت عمر نے کہا اے اہل مکہ کیا بات ہے کہ
میں تم کو (سروں میں) تل ڈالے ہو سب سے دیکھتا ہوں حالانکہ حاجی لوگ پرانے گندہ و سونے پر آلودہ
ہوتے ہیں تم جب ذی الحجہ کا چاند دیکھو تو احترام باندھ لیا کرو۔

(۱۳) ابو بکر عن ابی وائل خرجنا حجک ومعنا الصبی بن معبد فاحرم
للحج والعمرة ففقدنا الی عمر فذکر ذلک له فقال هدیث نسک
نیک ۛۛۛ.

ترجمہ: ابو بکر ابو وائل سے راوی ہیں کہ ہم حج کرنے کے لئے فکے دور ہمارے سر
صبی بن معبد بھی تھے انہوں نے حج و عمرہ دونوں کا احترام باندھ لیا بعد اسکے ہم حضرت عمر کے
پاس گئے اور صبی بن معبد نے ان سے اس کا ذکر کیا تو انہوں نے کہا کہ تم نے اپنے نبی ۛۛۛ کی
سنت کی ہدایت پائی۔

(۱۴) ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن عمر بن الخطاب انه انما نہی
عن الافراد فاما القرآن فلا قال محمد یعنی بقولہ نہی عن الافراد
افراد العمرة.

ترجمہ: امام ابو حنیفہ حماد سے وہ ابراہیم سے وہ حضرت عمر بن خطاب سے راوی ہیں
کہ انہوں نے صرف افراد سے منع فرمایا ہے زقرآن سے۔ امام محمد کہتے ہیں کہ افراد سے منع
صرف عمر ذکر۔

(۱۵) ابو بکر عن طاؤس عن ابن عباس تمنع رسول الله ۛۛۛ و ابو بکر
وعمر وعثمان واول من نہی عنہم معاویہ.

ترجمہ: ابو بکر طاؤس سے وہ حضرت ابن عباس سے راوی ہیں کہ رسول خدا ۛۛۛ اور
ابو بکر و عمر و عثمان نے (برابر) تمنع کیا تھا اور سب سے پہلے جس نے تمنع سے منع کیا وہ معاویہ
ہیں۔

(۱۶) احمد بن حنبل عن ابی سعید خطب عمر الناس فقال ان الله
عز وجل حص لیه ماشاء وان نبی الله قد مضی لسبیلہ فاتمروا بالحج

والعمرة لله كما امركم الله عز وجل.

ترجمہ: امام احمد بن حنبل الاسعید سے راوی ہیں کہ حضرت عمرؓ نے خطبہ پڑھ کر (بمیں) بیان کیا کہ اللہ عزوجل نے اپنے نبی کے لئے جو چاہا میں کر دیا اور بے شک نماز، اپنی راہ پر چلے گئے جس طرح عمرہ کا شاہد کے لئے پورا کرو جیسا کہ اللہ عزوجل نے ہمیں حکم دیا ہے۔

(۱۷) احمد بن حنبل عن جابر بن عبد الله سمعنا رسول الله ﷺ ومع ابي بكر فندما ولي عمر بن الخطاب خطب الناس فقال ان القرآن هو القرآن وان رسول الله هو الرسول كانتا متان على عهد رسول الله ﷺ احدهما متعة الحج والاخرى متعة النساء. معناه ليستا بعدد.

ترجمہ: امام احمد بن حنبل حضرت جابر بن عبد اللہ سے راوی ہیں کہ ہم نے رسول خدا ﷺ اور ابو بکرؓ کیساتھ سنا یا پھر جب عمر بن خطابؓ خطبہ ہوئے تو انہوں نے دونوں سے خطاب کر فرمایا کہ قرآن وہی قرآن ہے اور چٹک رسول اللہ وہی رسول ہیں دوست رسول خدا ﷺ کے زمانہ میں تھے ایک تو متہان حج دوسرا متہان النساء یعنی یہ دونوں آپ کے بعد نہیں رہے۔

(۱۸) مالك و ابو بكر عن ابن عمر قال افصلوا بين حجكم وعمرنكم فان ذلك اتم للحج واتم لعمره ان يحصر في غير اشهر الحج. قلت وهذا اشد اموامع اثني اختلف فيها على عمر والاوجه عندي ان كل كلام محمل وكان عمر يختار الافراد ويرخص في طمعه والقران اما قول ابن عباس تمنع رسول الله ﷺ وابو بكر وعمر فمعنا تقديم طواف القدوم قبل طواف الافاضة وجعل اتسعي عقيب طواف القدوم واما قوله خص لنيه ماشاء فهو فسخ الحج بالعمرة فذلك خاص بزمان البوة اراد بهذا النبي ﷺ هذا منذهب الجاهلية من قولهم العمرة في الشهر الحج من الحجر الفجور. واما الافراد الذي نهى عنه فهو من طواف القدوم.

ترجمہ: امام ابو بکر حضرت ابن عمر سے راوی ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اپنے بیچ عمر کے درمیان میں قصاص نہ کرو۔ کیونکہ انہیں تمہارا بیچ بھی کامل ہوگا اور عمر وہ بھی کہ بیچ کے مہینوں کے باوجود اور مہینوں میں عمر نہ کرو۔ اسکی کہتا ہوں کہ جن مسائل میں حضرت عمرؓ نے مختلف روایات نقل کی ہیں ان میں سب سے زیادہ مشکل یہ مقدمہ تھا کہ میرے بھائی ایک عہدہ بات یہ ہے کہ ہر شخص کو ایک خاص مطلب ہوتا ہے حضرت عمرؓ فرما کر اور بھتر بھیجتے تھے اور بیچ اور قرآن کی بھی اہمیت دیتے تھے اور حضرت ابن عباسؓ کا یہ کہنا کہ رسول خدا ﷺ اور ابو بکرؓ نے بیچ کے متعلق کیا حکم دیا ہے مطلب یہ ہے کہ عوامی فہم کا خلاف اذہم سے پہلے قرآن اور بعد عوامی فہم سے پہلے قرآن (۱) اور وہی کہتے تھے کہ اور حضرت عمرؓ کا یہ فرمانا کہ اللہ نے اپنے نبیؐ کو اسے جو چاہا خاص کر لیا جس سے مراد بیچ کا عمرہ سے بدل دینا کہ یہ نہ بھوت کیسا تھا نہ جس سے نبی ﷺ نے اس سے مذہب پر اہلیت کے منہ سے کلام اور کیا تھا جو لوگ کہتے تھے کہ بیچ کے مہینوں میں عمرہ کرنا سخت برائی ہے اور ان وہ افراد جس سے حضرت عمرؓ نے منع کیا وہ افراد ہیں جس میں عوامی فہم ہم ترک کر دیا ہے۔

(۱۹) ابو بکر مثل عمر عن العمرۃ بعد الحج فقال ہی خیر من لاشیء۔
قلت معادان العمرۃ من المیقات افضل بکبیر من العمرۃ من التسعیم وفحوا و العمرۃ لی غیر اشهر الحج افضل بکبیر من العمرۃ فی اشهر الحج۔

ترجمہ: ابو بکر راوی ہیں کہ حضرت عمرؓ نے بعد بیچ کے عمرہ کرنے کے بابت پوچھا کیا وہ انہماں کے بہتر نہ رہے ہیں۔
میں کہتا ہوں کہ اس کا یہ مطلب ہے کہ میقات سے عمرہ کرنا بدو جہا بہتر ہے۔
انہماں سے عمرہ کرنے سے اور بیچ کے مہینوں کے باوجود عہد میں عمرہ کرنا بیچ کے مہینوں میں عمرہ کرنے سے۔

(۲۰) ابن عمرؓ نے فرمایا کہ جب کہ نہ اسی نہایت نفس فیصلہ ہے اس پر جس قدر غور کیا جائے اس قدر اس کی خوبیوں کا بڑھنا دیکھیں گے اور اس میں عوامی فہم کا بھی نہیں ہے کہ حضرت عمرؓ اس کے عہد وجود کے قائل تھے جیسے کہ بعض روایات سے ظاہر ہے۔ لیکن اس فیصلہ پر غور کرنے کے بعد وہ اس کے قائل ہو جائے کہ حضرت عمرؓ کے عہد میں اس کے قائل تھے۔
فصل ہے عمرہ جس پر غور کیا جائے۔ بیچ کے افراد عمرہ سے اس بابت نہایت متوجہ۔

(۲۰) ابوبکر عن وهب بن الاعدع سمع عمر يقول اذا قلبم الرجل

حاجا فليطف بالبيت مباهما يصلي عند المقام ركعتين.

ترجمہ: ابوبکر و ہب بن اعدع سے راوی ہیں کہ انہوں نے حضرت عمر کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب کوئی شخص حج کے ارادے سے آئے تو اسے چاہئے کہ سات مرتبہ سجدہ کا طواف کرے بعد ازاں کے مقام ابراہیم کے پاس دو رکعت نماز پڑھے۔

(۲۱) الشافعی عن حنظلة بن طائس سمعت عمر يقول اقلوا الكلام في

الطواف فاما التمس في صلوة.

ترجمہ: امام شافعی حنظلہ بن طاؤس سے راوی ہیں کہ انہوں نے کہا ہیں نے حضرت عمر کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اے لوگو طواف میں باتیں نہ کرو کیونکہ تم کو نماز میں ہو۔

(۲۲) ابوبکر عن عبد الله بن عامر بن ربيعة ان عمر بن الخطاب وعمل

ما بين الحجر الى الحجر.

ابوبکر عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ سے راوی ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب نے حجر اودا سے لے کر حجر اسود تک طواف کیا۔

(۲۳) احمد بن حنبل عن زيد بن اسلم عن ابيه قال عمر فيما بالرمالان

والكشف عن المنابك وقد اطلق الله الاسلام وفي الكفر واهله

ومع ذلك لا ندع شبرا كذا فعل علي عهد رسول الله ﷺ

ترجمہ: امام احمد بن حنبل زید بن اسلم سے (اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے فرمایا دونوں زمیں اور شہنوں کا کھولنا) اب کیا عقیدہ ہے اور بیشک اللہ نے اسلام کو غالب کر دیا اور کفر کو اور کفر والوں کو مٹا دیا مگر باوجود اسکے ہم جو باتیں رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں کرتے تھے ان کو ترک نہ کر گئے۔

(۲۴) ابوبکر عن عابس بن ربيعة اسلم عمر الحجر وقبله وقال لولا

اني رأيت رسول الله ﷺ قبلك ما قبلتك.

(۱) یعنی پورے خطہ میں جیسا کرتے تھے۔

(۲) شہنوں کے کھولنے سے مراد ہلکانا ہے دل درہل یا نہ تو حرکت تھی کہ کھدائی میں نے مسلمانوں کی نیت کہا تھا کہ ان کو یہ کہہ دے کہ وہ گمراہ ہیں ابھی وہ سنا حضرت ﷺ کے علم پر ان کو آزمائش ملے نہ نہ۔

ترجمہ: ابو بکرؓ نے کہا کہ میں نے رسول خدا ﷺ کو تجھے بوسہ دیتے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھے بوسہ نہ دیتا۔

(۴۵) ابو بکر عن یحییٰ بن امیة قال الی عمر امانت رسول الله ﷺ لم یسلم بها الا الحجر قلت بلی قال فما لک به اموة حسنة قلت بلی

ترجمہ: ابو بکرؓ نے کہا کہ میں نے رسول خدا ﷺ کو نہیں دیکھا کہ آپؐ کبھی صرف حجر اسود کو بوسہ دیتے تھے میں نے عرض کیا کہ ہاں (میں نے دیکھا ہے) حضرت عمرؓ نے کہا تو کیا تم کو آپؐ کے ساتھ افتد انہیں نے نہیں لے کہا کہ ہاں (ہے)

(۴۶) ابو بکر عن وهب بن الاعداء انه سمع عمر يقول يذو بالصفا ويسقبل البيت ثم يكبر سبع تكبيرات بين كل تكبيرتين حمدا لله وصلاة على النبي ﷺ ومسألة لنفسه وعلى المروة مثل ذلك.

ترجمہ: ابو بکرؓ نے کہا کہ میں نے زیدؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عمرؓ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ صفا سے (طواف) کی ابتدا کی جائے اور کعبہ کی طرف منہ کر کے سات مرتبہ تکبیر کہی جائے ہر دو تکبیروں کے درمیان میں اللہ کی حمد اور نبی ﷺ پر درود پڑھا جائے اور اپنے لئے دعا مانگی جائے اور اسی طرح مروه پر بھی۔

(۴۷) ابو بکر عن بكر سمعت مع عمر في بطن المسيل.

ترجمہ: ابو بکرؓ سے زیدؓ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کے ہمراہ بطن مسیل میں سہمی کی۔

(۴۸) ابو بکر عن هشام بن عروة عن ايبة ان عمر كان يلمى على الصفا والحروة ويشهد صوته ويعرف صوته بالليل ولا يرى وجهه.

ترجمہ: ابو بکرؓ نے ہشام بن عروہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ صفا مروه پر تلبیہ کرتے تھے اور اپنی آواز بلند کرتے تھے رات کو ان کی آواز سنائی دیتی تھی اور انکا چہرہ نہ دکھائی دیتا تھا۔

(۲۹) ابو بکر عن علقمة والاسود عن عمر انه جمع بين الظهر والعصر بعرفات ثم وقف.

ترجمہ: ابو بکر، قتادہ اور اسود سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے عرفات میں جمع اور عصر کی قراۃت ایک ساتھ پڑھی بعد ازاں اُن کے توقف کیا۔

(۳۰) ابو بکر عن الاسود عن عمر انه صلاهما بجمع.

ترجمہ: ابو بکر اسود سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے صلاۃ شام اور عشاء کی قراۃت ایک ساتھ پڑھی۔

(۳۱) احمد بن حنبل عن عمرو بن عیون عن ابي عامر عن الخطاب

بجمع الصبح ثم وقف وقال ان المشرکین كانوا لا یغضون حتی

تطلع الشمس وان رسول الله ﷺ خالفهم ثم افاض قبل ان تطلع

الشمس

ترجمہ: ابو احمد بن حنبل، عمرو بن عیون سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے عمر بن خطابؓ سے عرفات میں صبح کی قراۃت پر عرض کی کہ اُن کے توقف کیا اور فرمایا کہ مشرکین (کافروں سے) نہ ہوتے تھے جب تک کہ آفتاب نہ نکل آئے اور تک رسول خدا ﷺ نے انکی مخالفت کی تھی لہذا آپ نے قبل طلوع آفتاب کے کوچ کر دیا تھا۔

(۳۲) مالک عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر خطبه الناس بعرفة

وعلمهم امر الحج فقال لهم فيما قال اذا جئتم منى فمن رمى

الحجرة فقد حل له ما حرم على الحاج الا النساء والطيب لا يمسن

احدا منهن ولا طيبا حتى يطوف بالبيت

قلت ترك الفقهاء قوله والطيب لما صح عندهم من حديث عائشة

وغيرها ان النبي ﷺ تطيب قبل طواف الافاضة

ترجمہ: ابو مالک عبد اللہ بن دینار سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے عرفات میں لوگوں کے سامنے خطبہ پڑھا اور انہیں حج کا طریقہ تعلیم کیا تو اس آیت میں ان سے یہ کہا کہ جب تم منی پہنچو تو جو شخص دلی نہ چکے اس کے لئے تمام چیزیں جو حرام ہیں اُن میں طواف ساجدہ کی سوا سب چیزوں کے اور خوشبو کے بعد اُن کو شخص

بخیر طواف کے عورت اور خوشبو کے قریب نہ ہونے میں کہتے ہوں کہ فقہاء نے حضرت عمر کا یہ قول کہ خوشبو حرام ہے ترک کر دیا ہے کیونکہ ان کے یہاں حضرت عائشہ وغیرہ کی روایت سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ نبی ﷺ نے قبل طواف الاضہ کے خوشبو لگائی۔

(۳۳) ابویہر عن ابن اسحق سئل عن الکمرۃ عن الاملاء عنی بنقطع فکان

اہل رسول اللہ ﷺ حتی رمی الجمرة وابویہر وعمر۔

ترجمہ: ابوہر بن اسحاق سے روایت کرتے ہیں کہ کمرہ سے ابلاہل کی ذیبت پوچھی گئی کہ آپ موقوف کیا جاتے تو انہوں نے کہا کہ رسول خدا ﷺ نے وہی تہہ اہل کیا تھا اور انہوں نے دھڑلے سے کہا۔

(۳۴) مالک عن یحییٰ بن سعید ان عمرو بن الخطاب ود وجلا من مر

الظہر ان ان لم یکن وداع انبیت حتی ودع۔

ترجمہ: انام۔ ایک شخص نے ان سے کہا کہ حضرت عمر بن خطاب نے مرغلیر ان سے ایک شخص کو دواؤں کر دیا وہ ان نے طواف وداع نہ کیا تھا یہاں تک کہ وہ طواف وداع کر آیا۔

(۳۵) مالک انه بلغه ان عمر بن الخطاب کان یقف عند الجمرة

وقفا طویلا حتی یملی القام۔

ترجمہ: امام مالک کہتے ہیں کہ ان کو یہ خبر ملی ہے کہ حضرت عمر بن خطاب دونوں جروں کے پاس بہت دیر تک وقوف کرتے تھے یہاں تک کہ کھڑا نہ ہو لاکھٹ جاتا۔

(۳۶) ابویہر عن سلیمان بن ربيعة نظرنا عمر فانی الجمرة الثالثة

فرمنا ولم یقف عندها

ترجمہ: ابویہر سلیمان بن ربيعة سے روایت کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت عمر کو دیکھا کہ وہ تیسرے جمرے کے پاس آئے اور اسے وہی کی نوراس کے پاس وقوف نہیں کیا۔

(۳۷) مالک عن عطاء بن ابی رباح ان عمرو بن الخطاب قال لیعلی بن

امیة وهو یصب علی عمر بن الخطاب ماء وهو یختسل یصب علی

و اسی اصیب فلن یزید الماء الا شظا۔

ترجمہ: ایک شخص عطاء بن ابی رباح سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب نے

یہی بن امیہ سے کہا اور وہ حضرت عمر بن خطاب پر پانی ڈال رہے تھے اور وہ غسل کر رہے تھے (۱)
کہ میرے سر پر پانی ڈالو کیونکہ پانی پر آمینہ ہوئی اور بھی زیادہ کرو سکا۔

(۳۸) ابو حنیفہ عن ابی سلمة عن رجل من ابی هريرة مررت فی
البحرین بین یمنونی عن نعم الصید یصیده الحلال هل یصلح
للمعمر ان یأکله فالتیهم یا کله وفی نفسه منه شیء ثم قلت علی
عمر بن الخطاب فلا کرم ما قلت لهم فقال ثقلت غیر ذلک لم
ثقل بین النین ما یقیت.

امام ابو حنیفہؒ کی روایت سے وہ ایک شخص سے وہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں
کہ انہوں نے کہا میں (مقام) بحرین میں گیا تو لوگ مجھ سے کھار کے گوشت کی بابت پوچھنے
لگے کہ اگر اس کو غیر حرم کا ذکر کرے تو کیا حرم کو جائز ہے کہ اسے کھالے میں نے ان لوگوں کو اسے
کھانے کا نفی دیا اور میرے دل میں انکی طرف سے تردد تھا پھر میں حضرت عمر بن خطابؓ
کے پاس آیا تو جو کچھ میں نے ان لوگوں سے کہا تھا اس کا ذکر ان سے کیا انہوں نے کہا اگر تم
اسکے ساتھ کچھ کہتے تو یہ ایک تم زبردست ہے کچھ آدمیوں کے درمیان بکھتہ کہنے پاتے۔

(۳۹) مالک عن عبد الملك بن قنبر عن محمد بن سہرین ان رجلا
جاء الی عمر بن الخطاب فقال انی اجرت انا وصاحب لی فرمین
الی ثغرة فاصبنا ظیفا وبعین معرومان فماذا تری فقال عمر
لو جلی الی جنبہ تعالیٰ حتی حکم انما انت قال فحکما علیہ یحیر
فلو لی الرجل وهو قول هذا امیر المؤمنین لم یسطع ان یحکم فی
ظہی حتی دعا رجلا یحکم معہ فسمع عمر قول الرجل فسلطہ هل
تقرء سورة المائدة قال لا قال فهل تعرف هذا الرجل الذی حکم
معی فقال لا فقال عمر فوالعیون انک تقرء المائدة لا وحسبک
ضررنا ثم قال ان الله تبارک وتعالیٰ یقول فی کتابہ یحکم بہ ذوا
عقل منکم علیما بالغ الکلمة وهذا عبد الرحمن بن عوف.

(۱) معلوم ہے کہ انہوں میں سے کسی نے غسل کرنا نہیں۔

(۲) مطلب ہے کہ کوئی بھی اس کو نہ کہے نہ کہے تو وہ ظالم اور اس کا نفی کی ضرورت نہیں ہے
اس لیے اسے امانت کرنی چاہی کہ کسی نے اس کی کسوٹی نہ دے۔

ترجمہ: امام ذوالفقار عبدالملک بن قدیر سے وہ محمد بن میرین سے راوی ہیں کہ ایک شخص حضرت عمر بن خطاب کے پاس آیا اور اس نے کہا کہ میں نے اور میرے ایک ساتھی نے ایک ہرن کے پیچھے گھوڑا دوڑایا تو ہم نے ایک ہرن کو شکار کیا اور ہم (اس وقت) محرم تھے پس آپ کی کیا رائے ہے۔ حضرت عمرؓ نے ایک شخص سے جو ان کے پیلوں میں بیٹھا ہوا تھا یہ کہا کہ آؤ تاکہ ہم تم دونوں قسم دیں چنانچہ ان دونوں نے اس شخص پر ایک اونٹ قربانی کرنے کا حکم دیدیا تو وہ شخص یہ کہتا ہوا پھر چلا کہ یہ امیر المومنین ہیں کہ ایک ہرن کے بارے میں حکم نہیں دے سکتے یہاں تک کہ ایک اور شخص کو بلایا جو ان کے ساتھ حکم کرے مگر حضرت عمرؓ نے اس شخص کا کہنا سنا تو اس سے پوچھا کہ کیا تو سورہ مائدہ پڑھتا ہے اس نے کہا نہیں حضرت عمرؓ نے کہا کہ تو اس شخص کو جانتا ہے جس نے میرے ساتھ حکم دیا ہے اس نے کہا نہیں حضرت عمرؓ نے کہا اگر تو مجھ سے بیان کرنا کہ سورہ مائدہ پڑھا ہوا ہے تو میں تجھ کو بہت دتا پھر انہوں نے کہا کہ اللہ بزرگ برتر اپنی کتاب میں فرماتا ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ أَطِيعُوا رَسُولَهُ أَطِيعُوا أَرْبَابَكُمْ** اور یہ عبودہ الرحمن بن خوف ہیں۔

(۴۰) عن زبید بن مسلم عن أبيه عن عمر قال اللهم ارزقني شهادة في

سبيلك واجعل موتی فی بلد رسولک . (البخاری)

ترجمہ: زبید بن سلم اپنے والد سے وہ حضرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے کہا اے اللہ مجھے اپنی راہ میں شہادت نصیب کر اور میری موت اپنے رسول کے شہر میں کر۔

(۱) ترجمہ: اے اللہ! میری موت میرے شہر میں کر اور میری شہادت میرے شہر میں کر۔ (۲) یہ ہے کہ وہ اپنی شہادت اپنے رسول کے شہر میں کرے۔ (۳) یہ ہے کہ وہ اپنی شہادت اپنے رسول کے شہر میں کرے۔ (۴) یہ ہے کہ وہ اپنی شہادت اپنے رسول کے شہر میں کرے۔

علم الفقہ حصہ ششم

نکاح

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله الذي خلق الانسا من طين . ثم جعل نسله من سلالة من ماء
معيين فما صطفى لهم بشاء البنات واعطى من شاء البنين وخلق كل منى
زوجين فشارك الله احسن الخلقين وعطى الله تعالى على النبی الامین
سیدنا و مولانا محمد وعلى آله وصحبه المہتدین .

کیونکہ اس پاک بندہ یارانہ کے الخاتمہ غیر قرابہ کا شکر اور کہاں ایک اہستہ خاک اور وہ
بہنیں نا پاک ۱۰۱ عالم التراب و درجہ الارباب

ان عادت اور بے جان فطرتوں سے نہ اس کی مفت و ثنا دیتی ہے نہ اس کی نعمتوں کا شکر
اور اہستہ ہے جس اتنا ضرور ہو جاتا ہے کہ اس کے پاک نام سے ہمارے ناقص ظاہر کی ذہنت
ہو جاتی ہے۔ یہ اس کا بہت بڑا احسان ہے کہ مجھ جیسے کم علم مجیدان سے اتنے بڑے کام و انعام
سے آشنا فرمایا میں اس وقت خوش ہوں کہ علم الفقہ میں عبادات کا حصہ ختم ہو گیا اسلام کے
چاروں رکن نماز روزہ زکوٰۃ حج کے مسائل بیان ہو چکے اب معاملات کا حصہ شروع ہوتا
ہے۔ ہم و بذلک فطرح المومنین مراد ایک عرصہ سے غفلت میں رہے اور میری آنکھیں
اب بجا کا نمونہ بن رہی ہیں اور اب میری حالت مرزا جان جانا علیہ الرحمۃ کے اس شعر کی
صدائق ہے ۔

(۱) ترجمہ: یہ طرح کی تقریف کسی خداوند کے لئے نہیں ہے نہ اس کی (۱) کوئی حد ہے نہ کیا پھر اس کی نہیں
ایک دلیل پائی ہے غرض اس کی (۲) صیغہ کی یہ پھر جس کا پتا ہے کہ یہ عزت کرتا ہے اور کسی کو چاہے کہ
عادت کے بارے میں کسی نے بڑا چیز ایسا کیا کہ بڑے سے بڑے پھر ہمارے (۳) انہی کے لئے رحمت و نازل کرے
اور نہ دیکھتا ہے ۔ یہ مراد ہے کہ خداوند کے جہالت و حق اس کو صاحب پر ۱۲۔

(۲) کی کو یہ ۱۱۔ باب سے کیا نعمت ۔
۱۲ کہ ترجمہ: اس بات پر کہ میں نے اس کو نہیں دیا ہے ۔

خسبہ شہر ہوا دے ہر پست از زنجیر

جئے تھیں حضرت سرورِ عالمؐ ہندوستان

لیکن پر بھی میں بچے کو اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ اتحاد محمدی بھی اس سے
بہتر اور مختلف پوشیدہ ہیں۔ یہ زندگی، یہ دنیاوی موت نہ صرف اس فرزند (۱) کے لیے
لے بلکہ میرے لئے بھی باعث رحمت اور انفا کا ذریعہ نجات ہے۔

جو کتب اس کتاب سے کافہ با کافہ ہیں ان سے میری آرزو ہے کہ میرے ہاں توں سے لئے اور اہل ایمان سے دعائے رحمت فرمائیں اور ایسا ثواب سے ان علماء غلہ آشیائے کی روئے کج خوش گزریں (۱۲) الفہم اکرم لہ ووسع مدخلہ ولا تحومنا محرہ آمین۔ اسی الامین اگر پریم افقہ کے مقدم مسئلہ فقہ کی تعریف اور اس کے اقسام کا بیان نہایت تفصیل سے موجود ہے لیکن اس قدر معلوم کرنا یہاں بھی ضروری ہے کہ فقہ کی دو قسمیں ہیں۔

کے لئے یہ سب ضروری ہے

عباد است۔ اسی دھڑکتے ہوئے دل میں ہیں، مکتف کے ان افعال سے، کشمکش کی جانے
جن کا اجر شریعت کی طرف سے عید نور، عید دے درمیان میں اُمتِ اقصیٰ پیدا کرنے کے لئے ہوا،
ہو جیسے نماز، روزہ اور

معاذ اللہ!۔ اس حصہ کو دیتے ہیں کہ جس میں مختلف کسانِ انور سے بحث ہو جن کا اثر شریعت کی طرف سے بندوں میں باہمی تعلق پیدا کرنے کے واسطے ہوا ہو چیتا، نریہ، لہذا وامت۔

پھر بعضے افغان ایسے ہیں جو وہ چھینیں جس یعنی ان میں عبادت کی بھی شہن موجود ہے اور معافیات کی بھی جیسے مکان۔ اس حیثیت سے کہ سرور انبیاء علیہ السلام کی سنت ہے اور اس کی ترغیب قرآن وحدیث میں وارد ہوئی ہے اور اسے ادا کرنے سے ثواب ملتا ہے جو عباد اور مخلوق کے تعلق کا نتیجہ ہے وعبادت میں داخل ہے اور اس حیثیت سے کہ اس شخص کے سلیب سے وہ بدوں یعنی زناچین میں یا بھی تعلق پیدا ہو جاتا ہے وہ معافیات میں داخل ہے نہ کہ امن سب منحوسہ یا کہ عبادت کے بعد اور معافیات سے پہلے ایسے زناچین افغان کا ذکر کیا جائے اور

(۱) من مریض کا کہہ رہا ہے کہ وہ اپنے آپ کو بے اختیار محسوس کرتا ہے۔

(۲)۔ حکایت کی مہر پر انھوں نے تراویح کی قیادت کی تھی۔ وہ بڑا اچھا محکمہ تھیں۔ ان کے اب سے کوہستان تھیں۔

چونکہ ان تمام افعال میں نکاح کے مصارف اور فوائد دینی اور دنیاوی زیادہ اور بہت ہیں اس لئے اس کا ذکر سب سے مقدم کیا گیا۔

نکاح

حضرت آدم علیہ السلام نے وقت سے اس آخری شریعت تک کوئی شریعت نکاح سے خالی نہیں تھی ایک خاص معاہدہ مرد و عورت کا باہم اجتماع کے لئے ہر شریعت میں ہوتا تھا اور بغیر اس خاص معاہدہ کے مرد و عورت کا باہمی اجتماع کسی شریعت نے جائز نہیں رکھا ہاں یہ ضرور ہے کہ اس معاہدہ کی صورتیں مختلف رہیں اور اس کے شرائط وغیرہ میں تغیر و تبدل ہوتا رہا۔

نکاح کے لغوی معنی جماع کرنا۔ اصول فقہ میں نکاح کے یہی معنی برقرار رکھے گئے ہیں، یہی قرآن مجید میں یا احادیث میں جہاں کہیں نکاح کا لفظ واقع (۱) اور اس سے بہن معنی اقویٰ مراد لینا چاہئے بشرطیکہ کوئی قرینہ اس کے خلاف نہ دلائل کرنا ہو۔

اور علماء فقہ کی اصطلاح میں نکاح اس معاہدہ خاص کو کہتے ہیں جو عورت و مرد میں ہوتا ہے جس سے دونوں میں زوجیت کا تعلق پیدا ہو جاتا ہے۔ یہی معنی زیادہ تر مشہور ہیں۔

نکاح کے فوائد و مصارف دینی و دنیاوی بہت زیادہ اور عظیم الشان ہیں جن کا کچھ اندازہ صرف اس امر پر غور کرنے سے ہو سکتا ہے کہ تمام آسمانی شریعتیں اس کی خوبی پر متفق ہیں، گو یا یہ بھی اصول ملت میں سے اصل ہے، علماء نے بہت سے مصارف بیان کئے ہیں اور ہر ذی عقل اپنی فہم کے موافق جدید فوائد نکال سکتا ہے۔ نمونہ کے طور پر کچھ یہاں بھی درج کئے جاتے ہیں۔

(۱) حق تعالیٰ کو ایک وقت میں دو ایک تمام حیوانات کا مجموعہ اور نئی آدم کا خصوصاً ذاتی رکھنا مقصود ہے اور اس کا طریقہ حکمت بالغہ نے یہ مقرر فرمایا ہے کہ باہم توالد و تناسل جاری ہو اور توالد و تناسل کا سبب تمام حیوانات میں مردانہ کے اس اجتماع خاص کو قرار دیا ہے اور تمام حیوانات کی طبیعت میں ایک قوت شہوانیہ و ولایت فرمائی جو اس اجتماع خاص پر طرفین کو مجبور کر

(۱) حلق و لا تنکحوا منکح ہذا حکم میں نکاح سے جماع مراد لیا جانے کا کیونکہ اس کے خلاف کوئی قرینہ نہیں ہے نہ باپ نے جس عورت سے نکاح کیا نہ خواہ لواط فریقہ سے یا خواہ مطرقہ سے یعنی نہ کیا ہو نہ صحت سے لڑ کے کو اس عورت سے نکاح کر یا تمام وہاں کے خلاف ہی مذکور جائزہ کے کہ یہاں نکاح سے جماع مراد لیا جائے گا بلکہ مراد ہوگا کیونکہ فرقہ خلاف موجود ہے اور قرینہ یہ ہے کہ اگر جماع مراد ہوتا تو صحت کی طرف نسبت نہ کی جاتی کیونکہ جماع عورت کا کام نہیں ہے۔

وے اگر یہ قوت نہ درویشیت رکھی چلتی تو انسان کی فطری لطافت کبھی اس اجتماع کو پسند نہ کرتی اور ہمیشہ اس سے خطرہ رزاقی کیونکہ یہ اجتماع فی حد ذاتہ لطافت و انطاف (۱) سے بعید ہے جسے جب تو اللہ و تاسل کا یہ خاص طریقہ شخصت الہی نے قائم فرمایا تو یہ امر بالخاصہ شرافت انسانی ضروری ہوا کہ اس فعل میں بھی اور مہمانات سے اس کو امتیاز عطا ہو جیسا کہ اراغیوں میں مثل چھانے پینے اٹھنے بیٹھنے وغیرہ کے عطا فرمایا گیا ہے۔ لہذا یہ حکم دیا گیا کہ اس اجتماع خاص کے لئے پہلے مرد و عورت میں باہم رضامندی سے ایک معاہدہ ہو جایا کرے اور اس معاہدہ کے لئے شرائط و ارکان وغیرہ مقرر کئے گئے تاکہ وہ قیام معمولی بات نہ سمجھی جائے اور بغیر اس معاہدہ کے مرد و عورت کے اجتماع کی (جس کو اصل شریعت نے منع کرتے ہیں) سخت ممانعت کر دی گئی۔

(۲) نکاح میں حاصل مرد و عورت پر ہوتے ہیں، یہ خلاف زمانے کے نکاح میں چونکہ ایک مطلق محبت و آمیزش میں قائم ہوتا ہے اور دونوں مل کر بچہ کی تعلیم و تربیت میں کوشش کرتے ہیں اس لئے امید کی جاتی ہے کہ اس کی تربیت اور تعلیم اعلیٰ پیمانہ پر ہوگی۔

(۳) نکاح میں علاوہ حاصل کے اور بھی فائدے ہیں مثلاً اسلئے نسب کا قیام رہتا (۴) اور زوہیت اور ان کے اعزہ میں محبت کا پیدا ہونا، مرد و عورت کا یہ باہمی خاص اور دائمی تعلق بالخاصہ جس کے لئے جس قدر مفید ہے اس کو ہر شخص سمجھ سکتا ہے، عورت فطرتاً کریمہ کی گئی ہے اس لئے زندگی کے اہم مقاصد میں اس کی منفرد قوت کا ہمیشہ و دنیا مرد کی اعانت کی ضرورت پڑتی ہے اور مرد چونکہ اہم اور اعلیٰ مقاصد کی تحصیل میں مصروف رہتے ہیں لہذا ان کو نہ داری کی ضروریات میں خودتوں سے مدد لینے کی احتیاج ہے ان کے علاوہ اور بھی وجود ہیں جن سے مرد کو عورت کی طرف اور عورت کو مرد کی طرف سخت احتیاج ہے، غرض یہ کہ مرد و عورت کا یہ خاص تعلق تہذیب منزل کا جزو العظمیٰ ہے۔

انہیں دیوناہیات سے شریعت نے رہائی کی توجہ نکاح کی طرف ہوئی اور اس کی ترفیع دی گئی اس سے بھی من بیان فرمائے گئے اور زمانہ کی خدمت اور فلاحیت بیان فرمائی گئی، جس کے مرتکب

(۱) اگرچہ اسے فقہاء نے یہ کہہ کر اس حرمت سے اور اجتناب سے اس کی مانگی ہے اور یہ ضرورت ہوتی ہے (تجربہ و تحقیق)۔

(۲) اسلئے نسبت کی مخلوق نہ بنے جس سے نہ فریب ملے نہ تمام نکاح باطنی و ظہری ہو جائے۔ یہ نہ ایک دوسرے سے محبت ہوگی نہ کوئی سبب کی ضرورت کی گمان کوئی سبب سے نہ چاہئے نہ بھائی نہ بھینجائی ہوگی، رشتہ نہ کرے نہ صورت و عہدہ کی سبب سے اس مسئلہ نسبت، محبت کے قیام کے لئے کوئی سبب نہ ہوگا، اپنے اندر ذات کی ضرورت ہوگی نہ فریب ہے نہ اول و ثانی، اہلکرم، زانیہ اور برادر اللہ تعالیٰ نے نسب اور سرساز تہذیب فرمائی۔

کے لئے سخت سخت وغیرہ، وارڈوں میں جیسا کہ انشاء اللہ مقرر ہے واضح ہوگا

مقدمہ: اس مسئلہ کی حفاظت کے لیے

ایجاب و قبول :- مرد و عورت کا یا ان کے بچکا یا اولیاء کا دونوں میں باہم زواجیت کا اہتمام پیدا کرنے کی مشق کو نکاح۔ سب سے پہلے جس کی مشق ہوگی غرضاً کی ہو یا عورت کی یا اس کو ایجاب نہیں کے اور اس کے بعد دوسرے کی مشق کو قبول۔

مثال :- (۱) عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح فرمایا، عورت کہے کہ میں نے منظور کر لیا، ہر ایک کا کہنا صحیح ہے اور عورت کا کام قبول۔

(۲) عورت مرد سے کہے کہ میں نے اپنے کو تیری زوجیت میں کیا مرد جواب دے کہ میں نے تجھ کو اپنی زوجیت میں لے لیا اور عورت میں عورت کا کمال یہ ہے کہ اور مرد کا قبول میرا ہے، واقعہ ہے جو یہ عقیدہ رکھ کے شوہر کی طرف سے عورت کو اس معاملہ میں سنا چاہئے کہ اس نے اپنے خاص منافع کا شائبہ کو مالک بنا دیا ہے اور اصل یہ کہ زن منافع کی قوت کا نام مہر ہے۔ مہر کی چار قسمیں ہیں۔

مہرِ معجز :۔ دوسرے جس کے ادا کرنے کا علی الخیر وعدہ کیا گیا ہو۔

مہر کی : ۱۔ ویرک : جس کی مقدار سجدہ کے وقت مقرر ہوئی ہو۔

مہرِ مشکل :- آوازِ عورت کا مہرِ مشکل اور مرد کے باپ سے خاندان کی ان عورتوں کا جو جو تیرہ (۱۲) باتوں میں اس کے مشکل ہوں۔ عمر، جمال، مال، شہر، زبان، عقل، دیوانگی، بکارت، شو بہت، نعم، کویہ، فتنے، صاحبِ اولاد ہوں نہ ہوں، شو بہت کا (۱۲) اوصاف میں کیساں ہوں۔ اگر باپ سے خاندان کی عورتوں کا مہر نہ معلوم ہو یا اور عورتیں ان اوصاف میں ان کی مماثلت نہ ہوں تو اور کسی اجنبی عورت کا مہر لکھا جائے گا اور وہی اس کا مہرِ مشکل قرار دیا جائے گا۔

۱۰) ان تیرا انا توں جس کو کہتے ہیں سب سے شریف تو تو کی کہ بنا توں کہتے ہیں: زلف سے جو تیراں بھیجے، جتے مٹاؤں۔
 جوان کی خوبصورتی کا ہم نے کبھی نہ دیکھا، جس کی یہ صورت کمال کی ہو، جس کی ہر جگہ شہر سے مراد یہ ہے۔ وہ تو ایک نئی چیز
 ہے، تو اس کے لئے کچھ خاص شیوہ ہے، ہر جگہ پر یہ مختلف ہو، جتے مٹاؤں۔ یہ ہے کہ وہ توں کا، یہ تیرا
 ہر نہ کے لئے ہے، نہ ہے کبھی ہر نہ توں کے شریف کی۔

(۲) مرنے والوں کو جس نے جہاد میں شہید کیا ہے وہ اس کے لئے جہاد میں شہید ہے۔ اگرچہ وہ جہاد میں شہید نہیں ہوا ہے۔

جانے گا بشرطیکہ ان اوصاف (۱) کے علاوہ نسب میں بھی اس کی مثال ہو اور لوڈی (۲) کا مہر مشن
اگر وہ کر دے۔ پتہ اس کی قیمت کا دو سو سو روپے کر دے۔ دو سو سو روپے۔

ف۔ نہ کے معاوضہ میں جو چیز دی جائے اس کو مہر بھی کہتے ہیں۔ اسی کو اور لوڈی
میں فرم چکا کہتے ہیں۔

عقرب۔ وہ مہر یا جائزہ یا عرصہ کے معاوضہ میں عورت کو دیا جائے اور یہ جائزہ ہر سال کسی
شہر کی سب سے زیادہ دولت مند عورت میں آیا ہو۔

ہکارت۔ کنواری ہونا جو عورت کنواری ہو کر کہتے ہیں۔ بکری دو قسمیں ہیں۔
بکر حقیقی اور عورت جس سے بھی جناح نہ ہوا ہو نہ جانہ طور پر نہ جانہ طور پر خواہ پہلی
باقی ہو یا نوٹ گئی ہو۔ پہلی بھی جیسے آنے سے بھی ٹوٹ جاتی ہے بھی زخم کی وجہ سے بھی زیادہ
سن ہو جانے سے بھی زور نے پھانسی کی وجہ سے جو عورت کسی کے نکاح میں آ چکی ہو مگر قبیل
جس کے نکاح سے پہلے وہ زور گئی ہو وہ بھی چھین کر ہے۔

بکر حقیقی۔ اور عورت جو ایک مرتبہ زنا میں مبتلا ہو چکی ہو اور یہ فعل اس کا ٹوٹوں میں
مشہور نہ ہو اس کو حاکم شریعت کی طرف سے اس کی سزا ملی ہو۔

شیوہ۔ کنواری نہ ہونا۔ جو عورت کنواری نہ ہو اس کو عیب کہتے ہیں یعنی وہ عورت
جس سے جناح ہو چکا ہو۔ اگر زنا نہ ہو تو ایک مرتبہ زنا ہو یا مشہور ہوئی ہو۔

ولی۔ الفت میں تو اس کے تین دوہرت نورانی اوصاف کی اصطلاح میں غدا، چاہے وہ
جو اس کے ساتھ وصال کا عرف ہو تو نہ ہوں سے پہنچا ہو بھر عبادت میں مشغول رہتا ہو
اصطلاح فقہ میں وہ رشتہ دار جو عاقل و بالغ ہو اور وارث ہو اس کو تصرف کا اختیار
شریعت نے دیا ہو۔ یعنی یہاں مراد ہیں۔

ف۔ اگر کوئی رشتہ دار نہ ہو تو قاضی یا اس کا نائب بھی ولی کہتا ہے۔
کنواری۔ جو شخص باہم بن چکا ہو اس میں شریک ہوں ان میں سے ہر ایک کو ایک
نقوبہ (۱) نسب (۲) اسماء (۳) حریت (۴) دیانت (۵) مال (۶) پیشہ۔

(۱) باطنی دنیا کا قول ہے۔ کان و سنان میں دو حواس کا نام ملتا ہے اور اشارت بہ انہما فی نفس میں اشارت بھی کامل ہے مگر
یہ قول نہ دیا گیا کہ خلاف ہے۔
(۲) نفس فقہاء کا قول ہے کہ لوڈی کا مہر جس اور ہے جو لوڈی کا مہر ہو۔ بشرطیکہ وہ عورت میں سے نہ ہو بلکہ وہ
مکہ میں نہ ہو بلکہ کسی اور جگہ میں نہ ہو۔

ہو یا باپ تو پر بیزار ہو کر خود پر بیزار ہو تو اس کا نفوذ ایک دوسرے ہو سکتا ہے فاسق میں تقسیم ہے
چاہے اس کا عشق حنائی ہو یا بیزار چھپا ہوا۔ (روکنکار)

مال سے مراد اس قدر مال ہے کہ جس کی وجہ سے میر اور غفلت کی ادائی پر قدرت ہو میر اثر
کل معجز ہے تو کل کی ادائی پر اور جو کوئی جز اس کا بطل ہے تو صرف اسی جز کی ادائی پر قدرت
کافی ہے۔ اور غفلت پر قدرت صرف بقدر آئینہ ماہ کے ضرورتی ہے اگر پیشہ ور نہ ہو اور جو پیشہ ور ہو
اور وہ اپنے پیشہ سے اس قدر کمایا نہ ہو جو ہر روز کے خرچ کو کافی ہو جو نہ تو وہ صرف اتنی ہی بات
سے غفلت پر قدرت سمجھا جائے گا، ایک ماہ کے خرچ کے بقدر مال کے پاس اندوختے ہوئے کسی حاجت
نہیں (تفسیری وغیرہ)

نہیں جو شخص اس قدر مال کا مالک نہ ہو وہ عورت کا کفو نہیں ہو سکتا چاہے عورت بالکل فقیر
ہو اور جو شخص اس قدر مال کا مالک ہے وہ ہر عورت کا کفو ہے اگرچہ بڑی دولت مند ہو۔
پیشہ :- ملکہ برابری کا مطلب یہ ہے کہ جس قسم کا پیشہ ایک کے یہاں ہوتا ہو اسی قسم کا
دوسرے کے یہاں بھی ہوتا ہو، پیشے چونکہ مختلف ہوتے ہیں اور عام طور پر کوئی پیشہ ذلیل
سمجھا جاتا ہے جیسے مانی، دھوئی، بھٹل وغیرہ کا اور کوئی عزت والا سمجھا جاتا ہے جیسے کاشتکار اور
سواگر وغیرہ کا لہذا پیشہ کی برابری کا اسی مقدمہ میں لحاظ کیا جائے گا یہاں باہم پیشوں میں امتیاز
سمجھا جاتا ہو اور کوئی دولت کی نظر سے اور کوئی عزت کی نظر سے دیکھا جاتا ہو، پھر جو مختلف پیشے
کسی مقدمہ میں مساوی سمجھے جاتے ہوں وہاں کے لئے ان دونوں پیشوں کے کرنے والے
باہم کفو ہیں اور جس مقام میں مساوی نہیں سمجھے جاتے ہیں وہاں کے لئے ان دونوں پیشوں
کے کرنے والے باہم کفو نہیں ہیں۔

محرمات :- دوسرے عورت جس کا نکاح باہم ناجائز ہو ایک دوسرے کے محرمات ہیں خواہ یہ محرم
جواز نکاح کا ابدی ہو جیسے ماں، بیٹے، بھائی، بہن، دلدار، خوش دامن وغیرہم یا کسی زمانے کے
ساتھ موت ہو جیسے کسی غیر کی منکوحہ جس زمانہ تک غیر کے نکاح میں ہے اسی زمانہ تک اس کا
نکاح ناجائز ہے یا کسی شرط کے ساتھ مشروط ہو جیسے تین طلاق والی عورت اگر وہ کسی دوسرے
سے نکاح کرے اس سے طلاق لے لئے پھر نہ نکاحیں۔

(۱) اس مقام پر فقہاء کی عباد میں تفرق پس کوئی کہتا ہے کہ صرف عورت کا پر بیزار ہونا کافی ہے فاسق اس کا کفو نہیں
ہو سکتا کوئی کہتا ہے کہ نہیں اس کے باپ کا پر بیزار ہونا کافی ہے چاہے خود پر بیزار نہ ہو یا نہ ہو اسی وجہ سے سید
برہان راہی کہتے ہیں کہ مجھے اس مسئلہ میں تردید ہے مگر علماء شری نے اس کی خوب گتیش چلی لی ہے انہیں کوئی حقیق
یہ حدیث کی تھی۔

و کہیں :- وہ شخص جو کسی اور سے کئے حقوق میں اس کی اجازت یا حکم سے بطور نائب کے تصرف کرنے کا اختیار رکھتا ہو اور جس نے اسے اختیار دیا ہے اس سے موکل کہتے ہیں۔

فصلی :- جو شخص کسی دوسرے کے حق میں تصرف کرنے کا اختیار نہ رکھتا ہو اس دوسرے شخص سے اعتبار سے فصلی ہے مثلاً زید عمرو کے حقوق میں تصرف کا اختیار نہیں رکھتا تھا یعنی نہ اس کا وہی ہے نہ کسی ذریعہ کو عمرہ کے اعتبار سے فصلی کہیں گے۔

بطلان اوقاف :- عبادت کے مسائل میں قوانین دونوں فقہوں کا ایک ہی مضموم ہے نماز باطل ہوئی اور ناسد ہوئی انہوں کا ایک مطلب ہے مگر محالات کے مسائل میں بطلان اور چیز ہے اور فساد اور چیز۔

باطل :- اس معاملہ کو کہتے ہیں جو مستعد ہی نہ ہونے کی اس کے ارکان میں غلط آ گیا ہو اور فساد وہ معاملہ ہے جو مستعد ہو گیا ہو لیکن شرعاً قائل فیج ہو اس کے ارکان میں غلط نہ آیا ہو بلکہ صحت کی شرطوں میں قصور پڑ گیا ہو۔

صلوات صحیحہ :- زوہدین کا ایک جگہ جمع ہونا اس طور پر کہ کوئی چیز جماع سے مانع نہ ہو۔
 - فیج کی مثال :- کوئی مرض ایسا ہو جس کی وجہ سے جماع ممکن نہ ہو یا یہ نقصان کرے۔ زوہدین میں سے کوئی عایت وجہ ممکن ہو یا مثلاً کوئی تیسرے شخص وہاں موجود (۱) ہو یا آ جانے کا خوف ہو۔
 - زہد یہ عادت ان دونوں میں کسی کی نوبت کی (۲) ہو یا مرض کی دوسری وجہ ہو اور یا یہ ثالث نہ ہونا ہو و سورہ باہر وہاں اگر یہ علت کوئی نا سمجھ پکڑ ہو یا کوئی بیوقوف تو پھر فیج نہ سمجھا جائے گا یا مثلاً جماع کرنے میں کسی کا خوف ہو یا مثلاً شریعت کی طرف سے کوئی چیز جماع کا مانع ہو مثلاً احرام کئے اور صوم رمضان کے یا وہ مقام جہاں زوہدین ہیں مسجد ہو۔

- (۱) مثلاً عورت کے لئے نام حصہ میں نہ ہو کہ مرد کا خاص حصہ ہی میں داخل نہ ہو اسکے پاسی کے ہر کونے میں ہو۔
- (۲) اگر کوئی بے پردہ ہو مثلاً نہ حجاب اور نہ حیدان کے قواعد مانع سمجھا جائے گا کہ وہاں کسی کے رہنے کا حق غالب ہے۔
- (۳) اصل فقہانے لکھا ہے کہ نہ مذہبی خود زوہدین میں سے کسی کی جو نہ مانع سمجھتے ہیں کہہ اس کا وجود نہ خصوصیت کوئی نہ ہونی نہ ہو کہ وہ عیناً ممکن ہے ہر جگہ ۱۴ تا ۱۵ اور حنفی اور ان کے صاحبین یا انہوں کا حق ہے کہ وہ عیناً ۱۶ جو نہ صحت سمجھتے نہ ہوتی ہے نام کو بیشتر کسی بخلاف حقے مگر اخیر میں نہیں ہے۔ ہر جگہ یا نہ صحت ان پر صاحب داکٹر دلیہرہ نے اپنا کیا ہے اور یہی ہے ۱۴۔

شہر کا مکتبہ نفسیہ کی تعلیم سے پہلے اس کا مراد ہونا ظاہر ہو گیا ہو۔ (در عقدہ روضہ)
 خلوت فاسدہ۔ : دجلین کا ایک جگہ جمع ہونا اس طور پر کہ کوئی چیز نہ بنائے نہ مانع ان
 موانع سے پانی جو ہے۔

ف۔ : ہم فقیر حرم کی بجائے خاص اسراحت کا لفظ استعمال کریں گے اور پوسکی
 جگہ پر تقیبا اور عورت کے چھو لینے کو نفس اور شہوت و نفس کی کیفیت نہیں گے۔

نکاح کی ترغیب اور فضیلت

نکاح کی فضیلت بیان کرنے کی چنداں حاجت نہیں قرآن مجید اور احادیث و احسن نے
 بہرہ بری نظر سے دیکھا ہے اس پر نکاح کی فضیلت پوشیدہ نہیں ہے اصل یہ ہے کہ جس طرح
 بعض مذاہب میں نکاح کو ترک کر دینا اور زندگانی سے کنارہ کش ہو جانا عبادت سمجھا جاتا
 ہے۔ شریعت اسلامیہ نے اس کو یکہ نہیں سمجھا صاف صاف مذاہب میں لا رہبانیہ نفسی
 اسلام اس میں تکالیف شاقہ کا برداشت کرنا اور لذائذ سے کنارہ کش ہو جانا عبادت نہیں
 ہے اس اعتماد اور میانہ روی کے شرف کا جو شریعت اسلامیہ کو حاصل ہے کوئی صاحب عقل
 ایسا نہیں کر سکتا، اسی کا نتیجہ یہ ہے کہ خدا شناس کی راہیں سب کے لئے کھلی ہیں جس طرح ایک
 فقیر گوشہ نشین اس پاک شریعت پر پورا عمل کر کے خدا کے دوستوں میں داخل ہو سکتا ہے اسی
 طرح ایک دنیا دار اہل ایمان بھی ہر وقت اس شرف کو حاصل کر سکتا ہے خدا کا تقرب اور
 اس کی مرضی پر پوری طرح کسی قوم کسی فرقہ کسی شخص کے ساتھ مخصوص نہ رہا اسلام میں یہ بہت
 بڑا کمال سمجھا گیا ہے کہ مشغول میں مبتلا ہو کر یا خدا سے غافل نہ ہو اس کی عبادت میں قصور نہ
 ہونے پائے۔

انفرض انہیں سقا صد عظیم کے پورا کرنے کے لئے دینا عبادت کا دروازہ بند کر دیا گیا اور
 ہر امر میں میانہ روی کی ترغیب دی گئی۔ یہی باعث ہے کہ نکاح کرنا بھی ایک فضیلت قرار دیا گیا

(۱) یہ شرطیں باب سے لگائی گئی ہیں اور اس کا رد ہونا ظہور نہ کیا تو یہ بھی ممکن نہ تھا نہ خلوت سکھانے کی بات نہ
 ہے نہ نکاح کی نہ دنیا و آخرت میں کسی سے گھٹتی ہیں جس میں عورت اور مرد کی حالتیں میں جو ان کے درمیان نہ ہو
 مکمل عبادت کا نہ ہو نہ ہونا ہی نہ میں کسی کو۔

اور خود صاحب شریعت ﷺ نے اس کو عملی طور پر رائج کیا اور تمام دنیا کو سکھادیا کہ معاملہ میں رہ کے خدا پرستی اس طرح کرتے ہیں۔ خدا اور اس کی مخلوق دونوں کے حقوق اس طرح ادا کئے جاتے ہیں۔ کثرت از دواہج میں ایک مصلحت بمثلہ مصالح کثیرہ کے یہ بھی تھی۔

نکاح کی فضیلت کے لئے یہ بات کیا کم ہے کہ قرآن مجید میں جا بجا اس کا ذکر ہے کہیں تعداد از دواہج کی اجازت عطا ہو رہی ہے کہ فاسک جہو ماطاب لکم من النساء مثنی وثلث وابعاء جو عورتیں تم کو ابھی نہیں ان سے نکاح کرلو۔ دو دو اور تین تین اور چار چار، کہیں بی بیوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنے کی تائید ہو رہی ہے کہ وعاشروهن بالمعروف بلہ بیوں سے اچھی معاشرت کرو، کہیں زوجین کے حقوق تعلیم کئے جاتے ہیں کہیں مہر کے مسائل کہیں طلاق کے احکام کہیں عدت کے مسائل غرض نکاح کے متعلقات کا ذکر کلام پاک میں بیش از بیش ہے یہ بات کچھ کم فضیلت کی نہیں ہے سب سے زیادہ نکاح سے مانع انسان کو تنگدستی اور افلاس ہوتا ہے، لہذا اس کا بہت شد و بد سے دفع کیا گیا۔ اور قرآن مجید میں بڑے اہتمام سے اس کے متعلق ایک بشارت مازل ہوئی کہ ان یکونوا فسخواء یتھم اللہ من فضله اگر وہ لوگ فقیر ہوں گے تو خدا ان کو اپنے فضل سے (باعث نکاح کے) مالدار کر دے گا اب اس سے زیادہ اور کیا چاہئے کہاں ہیں وہ لوگ جو افلاس کے خیال سے اس سنت کو چھوڑتے ہوئے ہیں کیا یہ بشارت اور سچا وعدہ ان کے اطمینان کے لئے کافی نہیں ہے۔

احادیث کو اگر دیکھئے تو سب سے پہلے آنحضرت ﷺ کے فعل شریف پر نظر ڈالنی چاہئے کہ آپ نے کس کثرت اور زہمت کے ساتھ نکاح کئے اس کے بعد آپ کے اقوال شریف پر غور کیا جائے میں یہاں نمونہ کے طور پر دو ایک صحیح حدیثوں کا ترجمہ درج کرتا ہوں۔

(۱) ایک مرتبہ تین شخص نبی ﷺ کی ازواجِ طاہرات سے آپ کی عبادت کی کیفیت پوچھئے آئے پھر جب ان کو آپ کی عبادت کی کیفیت بتائی گئی تو انہوں نے اس کو کم سمجھا اور کہا کہ ہم نبی ﷺ کے برابر کیونکر ہو سکتے ہیں۔ آپ کے تو اگلے پچھلے گناہ سب معاف ہو چکے تھے (ان کے بعد) ان میں سے ایک شخص نے کہا کہ میں ہمیشہ رات بھر نماز پڑھا کرتا ہوں، میرے لئے کچھ کہ میں عورت کے پاس نہیں جاتا اور کبھی نکاح نہ کروں گا، اسنے میں رسول خدا ﷺ تشریف لے آئے اور آپ نے فرمایا کہ تم لوگوں نے یہ یہ باتیں کہیں حالانکہ خدا کی قسم میں تم سب سے زیادہ خدا سے ڈرنے والا اور سب سے زیادہ خالص اسی کے

لئے پرہیزگاری کرنے والوں میں بھی روزہ رکھنا فیتا ہوں کبھی نہیں رکھتا اور رات کے وقت تکھدوئے نر تو پڑھتا ہوں اور کچھ دیر سو رہتا ہوں اور عورتوں سے نکاح کرتا ہوں پس جو شخص میری سنت سے منہ پھیرے وہ میرا نہیں (صحیح بخاری)

اس حدیث کا آخری حصہ سرسری نہیں ہے کیا اس سے زیادہ مسلمانا کے لئے اور کوئی قہد یہ ہو سکتی ہے کہ حضرت سرور عالم ﷺ اس سے یہ فرمائیں کہ تو میرا نہیں ہے، شاید یہ حدیث ان لوگوں کو نہیں پہنچی جو اپنے زہد و تقویٰ پر فخر کیا کرتے ہیں اور یہیچہ اس سنت کو ترک کئے ہوئے ہیں اور پھر اس پر انہیں نہیں ہوتے بلکہ ایک اچھی بات سمجھتے ہیں۔

(۲) علامہ کہتے ہیں میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ہمراہ تھا کہ مقام مثنیٰ میں ان سے عثمان نے دعا قات کی اونچا کہ اے ابو عبد الرحمن مجھے تم سے کچھ کام ہے پس دو دنوں میں تیار ہو مجھے وعظان نے کہا کہ اے ابن مسعود کیا تم کو اس بات کی ضرورت ہے کہ ہم کسی بکر سے تمہارا نکاح کر دیں کہ جو (عیش و عشرت) تم پہنچے لیا کرے تھے وہ تم کو یاد دلادے۔ چونکہ عبد اللہ بن مسعود نے اچھا کرنا کی ضرورت نہیں ہے تو انہوں نے انکار کیا (اور) میری طرف اشارہ کیا اور کہا کہ اے عتقہ! چنانچہ میں ان کے پاس گیا اس وقت وہ یہ کہہ رہے تھے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ اے جو انوکھ شخص تم میں سے نکاح کا مقصد رکھتا اور نکاح کرتے اور جو نہ رکھتا ہو روز و روز مجھے کیونکہ روز رکھنا اس کے لئے فرضی کرنے کا کا کدو دے گا۔ اور ایک دوسری حدیث میں نکاح کی تعریف میں یہ الفاظ وارد ہوئے ہیں کہ وہ نظر کا (نا محرم پر پڑنے سے) باز رکھنے والا اور شرم کا (مصلح خواہ سے) حفاظت کرنے والا ہے (صحیح بخاری)

(۳) نبی ﷺ کا ارشاد ہے کہ دنیا میں سب چیزوں میں اچھی چیز نیک عورت ہے (صحیح مسلم) البتہ اسی قسم کی بہت سی احادیث ہیں جن سے نکاح کی فضیلت نکلتی ہے۔ صحابہ میں یہ مشکل نہایت سلاش سے چند لوگ ایسے نہیں تھے جنہوں نے نکاح نہ کیا سو وہ بھی عذر سے غالی نہ ہوں گے۔ حضرت عمرؓ سے سنتوں ہے کہ وہ فرمایا کرتے تھے اس شخص کے مثل (بد نصیب) (۱) میں نے کسی کو نہیں دیکھا جو بعد اس آیت کریمہ ان یسکونوا ففسوا ۱ ینھم اللہ من الفضلہ کے (خیال بخلدستی) نکاح نہ کرنے (مستدام شامی)

(۱) ایسے شخص کے دل میں بہت بڑے کیونکہ جب اللہ تعالیٰ اس آیت میں رہا فرماتا ہے کہ انہوں نے نکاح نہ کرنے والے نگہداشت ہوں گے تو ہرگز ان کو بے فضل سے دلائے گا۔ ان کے کوئی بخل نہ ہوگا کہ نہ بھینسیں نکاح نہ کرتے ہیں۔

نکاح حق کی قرینہ کے لئے خدا کی طرف سے یہ اہتمام ہوا کہ زنا کی ممانعت کی گئی اس لئے اگر نکاح پر سخت سخت غنائم کی تیرہ دی گئی دنیا میں بھی اس کی سزا (۱) تیرہ سخت رکھی گئی کہ ایسی سخت سزا اس وقت انسان کے اور کسی جرم کی معلوم نہیں ہوتی، اگر وہی سزا کی بابت جو ہرگز احادیث میں وارد ہوا ہے سب سے زیادہ میرے نزدیک یہ ہے کہ بعض احادیث صحیحہ میں آیا ہے کہ زنا کا سر قلم، اگر وہ ایمان سے خارج ہے اس سے زیادہ زنا کی مذمت اور کبیہ ہوسکتی ہے (العبد باللہ منہ)

الغرض شریعت الہیہ کی پوری توجہ نکاح کی طرف منسوب ہے اس کی ترغیب و تفسیلت میں کوئی دقیقہ نہیں اٹھو رکھا گیا اور جو چیزیں اس کی مانع ہوسکتی تھیں ان کا کافی افساد و مہیا کیا اور سب سے بڑی بات یہ ہوئی کہ خود صاحب شریعت ﷺ نے اپنے فعل سے اس کو نہایت عزت عطا فرمائی۔

انہوں دو جو سے فرقہ ظاہر یہ تے لوگ مثل عامہ واذخا ہری وغیرہ کے اس امر کے قائل ہوئے ہیں کہ حالت اعتدال میں نکاح (مثل روزہ نماز وغیرہ کے) فرض میں ہے اور خود ذینہ میں بعض مشرک اس کو فرض کھایہ کہتے ہیں اور بعض واجب امر چہ ان کے قول پر فتویٰ نہیں ہے (فتح القدیر جلد ۲ صفحہ ۳۳۲)

نکاح کے احکام

فرض ہے کہ اگر خاص استراحت کی خواہش اس وجہ غالب ہو کہ نکاح نہ کرنے کی صورت میں زنا میں مبتلا ہو جانے کا یقین ہو اور مہر پر اور زنا پر کے نفع پر بھی قدرت حاصل ہو اور یہ خیال نہ ہو کہ بی بی کے ساتھ صحت و شہرت و عہد پر نہ ترستے ہو بلکہ اس پر غم کرے گا اور بدحالی اور تنہائی کا درد اس کے ساتھ کرے گا۔

(۱) عورت پر عیسائی مذہب کے مذہب کے ہوتے ہوئے اس کے ساتھ ہرگز نہ ہوگا۔ عورت پر عیسائی مذہب کے ہوتے ہوئے اس کے ساتھ ہرگز نہ ہوگا۔ عورت پر عیسائی مذہب کے ہوتے ہوئے اس کے ساتھ ہرگز نہ ہوگا۔

(۲) نکاح کا فرض یہ ہے کہ اگر عورت کی طبیعت یہ ہو کہ وہ نکاح پر راجح ہو تو یہاں تک کہ اس کے ساتھ ہرگز نہ ہوگا۔ عورت پر عیسائی مذہب کے ہوتے ہوئے اس کے ساتھ ہرگز نہ ہوگا۔ عورت پر عیسائی مذہب کے ہوتے ہوئے اس کے ساتھ ہرگز نہ ہوگا۔

گورتمیں ان اوصاف کی ہوں تو ان میں سے اس کی ترجیح دے جو کہ مہر پر راضی ہو جائے جو عورت دیندار ہو مگر کھل و صورت میں ناچھی نہ ہو۔ (۱) انکی عورت سے بہتر ہے جو شکل و صورت میں تو اچھی ہو مگر دیندار نہ ہو۔ (۲) عورت سے نکاح کا قصد نہ کرے کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ عورت یہ ناچھند ہو۔ خوبصورت ناچھند سے بہتر ہے۔

مرد کے لئے یہ امر بھی مسنون ہے کہ جس عورت سے نکاح کرنا چاہے اس کو خود کچھ نہ۔ (۱) بشرطیکہ یقین ہو کہ اس کو پیغام مردوں کا تو منظور ہو جائے (شامی جلد ۲ صفحہ ۲۸۴) عورت۔۔۔ کے دینی نہ ہو تو خود عورت کو مرد میں یہ باتیں دیکھنی چاہئیں، مرد ہم کفو ہو مگر میں بہت زیادہ نہ ہو۔ جو مرد مالی و دولت نسب و غیرہ میں کمزور ہو مگر دینداری میں کفو ہو تو وہ بہتر ہے بہ نسبت اس مرد کے جو اور سب باتوں میں کفو ہو مگر دیندار نہ ہو۔

جہاں خواہش و تمکین سے تمام امور موافق مزاج معلوم ہوں وہاں مرد کی طرف سے عورت کے دلی کو یا خود عورت کو نکاح کا یہ پیام بھیجی جائے اس کو ہمارے عرف میں نسبت اور عقلی سمجھتے ہیں۔ مستحب ہے کہ پیغام نکاح جیسے سے پہلے دلہا کا دلی یا جو شخص پیغام نکاح کا بھیجنا چاہے غرض اس قدر مسنون حریقہ سے بڑھ لے بعد اس کے پیغام بھیجے، اس طرح دلہن کے دلی کو یا خود دلہن کو بھی مستحب ہے کہ پہلے غرض اس قدر بڑھ لے بعد اس کے پیغام کی منظوری کا اظہار کرے۔

پیغام۔ نکاح کے منظور ہو جانے کے بعد کوئی دن عقد نکاح کے لئے ہر راضی طرفین مقرر کر لیا جائے۔ مستحب ہے کہ بعد کا دن جو تاریخ اور عہد میں اختیار ہے چاہے جو تاریخ جس مہینے کی مقرر کی جائے کیونکہ کوئی عہد کوئی دن کوئی تاریخ شریعت میں منکوحہ ۱۳۱ میں کبھی جہتی نہ شریعت نے کسی دن کسی تاریخ کی نکاح کے لئے تخصیص کی ہے۔

(۱) ناچھند ہونے کا عام اصول یہ ہوتا ہے کہ پہلا دن کی شادی ہر بھی ہو اور یہ جو کہ شہر کے نامہ بہت دنوں تک نکاحی رہی ہو تو پہلے دن ہر اور ۱۲۔

(۲) حضور کھانا اس وقت مسنون ہے کہ جب اور کوئی صورت اس کے حالات و ریاضت کرنے کی ممکن نہ ۱۲۔
(۳) دن تاریخ کا مقرر کسی کھانا نہیں کی تعلیم ہے جس کی غرض نہایت عاری شریعت میں اس واسطے ہے جو دن ہر اور جس تو یہ دلی نیاز و اذی ہے بعد اس کے بھی تعلیم دینی ہے کہ سوائے ایک خدائے واحد کے کسی کو مقرر پہنچانے والا مدفع دینے والا نہ کبھی سب کیا گیا اس کے ناچھند سے جس کو خود منع پہنچا ہے کوئی دن یا تاریخ اسے روک نہیں سکتا، اس طرح اس کی مسرت کو بھی کوئی دفع نہیں کر سکتا، مسلمانوں میں دن تاریخ کے بعد جس کو نے کا خیال یا ہندوؤں کے اختلاف سے یہہ امور کیے ہیں اس کو ترک کرنا چاہئے ۱۲۔

عورت اگر عورت میں دو صورت تھو، وہ اپنے کے بعد نکاح کا بیڑا سمجھنا چاہئے جس عورت کے پاس ایک شخص نکاح کا بیڑا سمجھ چکا ہو تو جب تک اس کا سہ ماہہ نہیں ہو جائے وہ ہر سے شخص کو اس کے پاس بیٹھا رہتا ہے نہ نظر و نہ طرح کی ہے۔

مستحب ہے کہ نکاح کی مجلس میں ایسے طور پر متعلق ہو جائے اور اس میں طرفین کے اصحاب واعمال و عورتیں بیکھڑا ہوا اختیار رکھیں شریک کے جائیں (ایسا ماحولوم)

مستحب ہے کہ نکاح مسجد کے اندر کی جائے

مستحب ہے کہ اگر مجلس میں غیر رجب بھی ہو تو زمین شریک نکاح کے جائے جہاں اس کا کوئی ولی ہو یا رجب کا کوئی ولی نہ ہو اور وہ خود بالغ ہو تو اس کا وکیل شریک ہو ان سب مراتب نے سے ہو جائے گئے بعد مستحب ہے کہ ایک ڈھب پر نہ ہو جائے جس میں تہافت ہو اور تہافت رسالت کی شہادت ہو اور خدا سے ڈرنے اور اس کے احکام پر عمل کرنے کی اور عہد و اقرار پر قائم رہنے کی ترقیب ہو نکاح بھی ایک عہد ہے وہ بھی اس عہد و اقرار کے ضمن میں آجائے نکاح اور زیاہ وہ مناسب ہے کہ یہ قسم خطبہ پڑھ جائے۔

۱. الحمد لله فحمدہ وسبحنہ ونستغفرہ ونعوذ بالله من شرور

انفسنا وسبات اعدائنا من يهدى الله فلا مضل له ومن يضلل فلا

هادي له واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان

محمد ا عبده ورسوله يا ايها الناس اتقوا الله الذي خلقكم من

(۱) حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کیا اور اس سے دو بیٹے ہوئے۔ (۲) حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کیا اور اس سے دو بیٹے ہوئے۔ (۳) حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کیا اور اس سے دو بیٹے ہوئے۔ (۴) حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کیا اور اس سے دو بیٹے ہوئے۔ (۵) حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کیا اور اس سے دو بیٹے ہوئے۔ (۶) حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کیا اور اس سے دو بیٹے ہوئے۔ (۷) حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کیا اور اس سے دو بیٹے ہوئے۔ (۸) حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کیا اور اس سے دو بیٹے ہوئے۔ (۹) حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کیا اور اس سے دو بیٹے ہوئے۔ (۱۰) حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کیا اور اس سے دو بیٹے ہوئے۔

نکاح کا خطبہ خود مسنون ہے مگر اس کا سنتا حاضرین پر واجب ہے اور کچھ شخصیں خطبہ نکاح کی نہیں بلکہ تمام خطبوں کا یہی حال ہے خواہ وہ فی نفسہ مسنون ہوں یا واجب مگر ان کا اہل سے اخیر تک سنتا حاضرین پر ہر حال واجب ہے۔ (ملاحظہ دی شرح حراتی اختلاص صفحہ ۴۱۱)

مسنون ہے کہ خطبہ نکاح کا وہ شخص پڑھے جو دوہن کا ولی ہو کیونکہ نبی ﷺ نے حضرت فاطمہؓ کے نکاح کے وقت خود ہی خطبہ پڑھا تھا جیسا کہ سواہب لدنیہ وغیرہ میں مذکور ہے ہاں اگر کوئی چاہی شخص ولی ہو یعنی خضہ نہ پڑھ سکتا ہو تو پھر اور کسی شخص سے خطبہ پڑھوائے جب خطبہ تمام ہو جائے تو عورت کا ولی و مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کو گواہین کہ دوہن سے یا اس کے ولی سے خطبہ ہو کر رہے کہ میں نے نماز عورت کا جس کا نام یہ ہے تمہارے ساتھ یا تمہارے ولی سے یا اس کے ساتھ اس قدر مہر کی عوض میں نکاح کر دیا، اولیہا یا اس کا ولی اس کے جواب میں کہے کہ میں نے منظور کر لیا یعنی یا اہی تکفلو کا نام ایجاب وقبول ہے، جب تکفلو ہو چکی ہو تو نکاح ہو گیا۔ عورت کا ولی اگر خواتین سلیقہ نہ رکھتا ہو کہ ایجاب وقبول کرے تو کسی اور شخص کو اپنی طرف سے وکیل کر دے وہ وکیل یہی کر دے یعنی ایجاب وقبول کر دے مگر اس صورت میں یہ شرط ہے (۱) کہ ایجاب وقبول کے وقت ولی خود بھی موجود ہے یا ولی نہیں ہے لہذا ہو تو اس وکیل کو بلا واسطہ دوہن سے اجازت و کائنات کی درخواست سے گواہیوں کو اور دوہن یا اس کے ولی کو بہن کا نام اور اس کے باپ کا نام بتا دے محمدؐ الا یہ شہ وغیرہ کی ضرورت ہو تو یہ بھی بتا دے تاکہ کسی قسم کا شبہ نہ رہ جائے اور وہ لوگ خوب اچھی طرح سمجھ لیں کہ فلاں عورت کا نکاح ہے۔

مستحب ہے کہ پھر ہر گار آدمی کو دہن کا نہیں چاہیے نہ سنی۔ (۲۰)

نکاح کے وقت جو ہرگز سے تک ہندوستان کے اکثر مقامات میں دستور ہے کہ نکاح پڑھنے والے دوہن سے تہذیب و ایمان کے کلمات پڑھواتے ہیں یعنی ان سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور اخصاً باللہ وغیرہ کہناتے ہیں یہ ہرگز مسنون ہے نہ مستحب ہے قاضی ابن کی مصیحت یہ ہے کہ بعض اوقات مامی نی وجہ سے آدمی کی زبان سے ایسے الفاظ نکل جاتے

(۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ ہر صورت میں وہ نکاح کا وکیل ہے اور نکاح کے نہیں کیا جاتا نہ تو ہے جس سے کہانی مرنے سے بھی اور وہ کسی کہ نہ ہو اور اگر اسے گناہ تو میں دوسرے وکیل کا نکاح کرنا ہی وقت پھر بھی جائز ہے لہذا سواہب پھر وکیل سے سامنے کرے پھر یہ کہ قاضی قاضی میں نہ ہو کہ پھر اس طرح لکھ دیا گئی ہے اس کا بھی نہیں لکھتے۔
(۲) اس کی کوئی گناہ نکاح کے مقام میں نام نہ لگنے کی نہ تہذیب و ہمت نہیں ہو سکتا کہ وہ ہے کہ وہ ہرگز نہ زبان سے مستحب ہے ہر طرح کے نہ بھب کا کوئی امر مراد نہ نہ آتا ہے۔

جس جن سے مرتد ہو جانے کا اندیشہ ہوتا ہے اور چھ نکودہ نادانفہ ہے تو یہ بھی نہیں کرنا ایسے وقت میں نکاح کی صحت میں تردد ہوگا کیونکہ مرتد کا نکاح مسلمان کے ساتھ نہیں ہوتا۔ لیکن یہ مصنعت ہے تو دلہن سے بھی توبہ ایمان کرانی چاہئے۔ مگر پھر بھی اس دستور کو ایسا لازم سمجھ لیتا کہ ہر شخص کے ساتھ اس کا عمل رد آہ کیا جائے خواہ وہ ذی علم بھی ہو عیسا ہی ہو یہ شخص نادانی ہے اور اگر اس کو مسنون یا مستحب سمجھ لیا جائے تو بدعت ہو جائے گا۔

مہر جہاں تک ہو کم باندھا جائے اور مقدور سے زیادہ ہرگز نہ ہونے پائے زیادہ مہر باندھنے میں کوئی خوبی نہیں بلکہ نہایت مناسب ہے کہ فی اللہ کی ازدواج مطہرت یا بیعت طہیات کے مہروں میں سے کسی مہر کو اختیار کرے انشاء اللہ باعث برکت ہوگا ہم انشاء اللہ تعالیٰ مہر کے بیان میں ایک نقشہ بنا کریں گے جس میں آنحضرت ﷺ کی ازدواج و بیات کے مہر انگریزی میں مدعیہ مہر پر ہند سے حساب سے تحقیق کر کے لکھ دیں گے نکاح ہو جانے کے بعد چودہارے کا ایک طبق لٹا دینا مستحب ہے۔

نکاح ہو جانے کے بعد اعزاء و احباب زوجین کو یا ان کے اولیاء کو مبارک باد دیں۔ اس طرح کہ اللہ تم کو یہ نکاح مبارک کرے اور تم دونوں میں مولاقت اور بھلائی کے ساتھ یکجائی رکھے یہ مبارک باد کی مستحب ہے۔ (۱) (وصولی الا مانی باصلو النہائی)

نکاح ہو جانے کے بعد بغرض اعلانِ دفع (۲) کا بجانا بشرطیکہ اس میں جھانچ نہ ہو جائز ہے، دلہن کا آراستہ کر کے رخصت کرنا مستحب ہے۔

شبِ زفاف یعنی اس رات کے بعد جس میں زوجین کی یکجائی ہو شوہر کو چاہئے کہ اپنے اعزاء و احباب وغیرہ کی حسب استطاعت دعوت کرے یہ دعوت ولیمہ کے نام سے مشہور ہے (منٹ موندہ ہے) نبی ﷺ کا اس پر برابر التزام ہوا ہے صحابہ کو بھی تاکید فرماتے رہے۔

(۱) یہ کتاب نہایت نیکس ہے، علامہ سیوطی کی تصنیف ہے اس میں تمام احادیث و اقوال کا ذکر ہے جن کاموں پر مبارک باد دینا مسنون ہے۔

(۲) بعض غیر متعین کا خیال ہے کہ نکاح تک دفع ہوگا مستحب ہے صحیح نہیں حنفیہ کے نزدیک نکاح و مہر دونوں مطلقاً مکروہ اگرچہ اس میں کچھ ہے جس نے اس مسئلہ کی تحقیق میں ایک مشعل رسالہ لکھا ہے جس کا نام درجہ اعزاء و احباب اسرار ہے۔

رسوم

جس قدر رسوم نکاح کے وقت مسنون و مستحب ہیں، صرف اسی قدر چاہیے جو بیان ہو چکے ہیں مبارک ہیں وہ نکاح کی مجلس جن میں صرف آپس اور پر اکٹھا کی جائے باریک نہیں، نکاح جن کے انعقاد کے وقت سوا طریقہ مسنونہ کے اور کوئی رسم نہ ہوئے پڑے۔

میں بہت افسوس کرتا ہوں کہ ہندوستان میں نکاح جیسا چاکیزہ سلا۔ ہندوؤں کی ناپاک رسموں اور ٹکلی رواج سے محفوظ نہیں رہا، یقیناً ان رسوم نے اسلام کے صاف اور بے تکلف معاملات چھپتے ہوئے چہروں پر ایک نہایت کثیف پردہ ڈال دیا ہے، اب اگر کوئی ان معاملات کی اصل صورت دیکھنا چاہے تو قرن اول میں کسی قوم شاید اس کو محرومی کے سوا کچھ بھی نصیب نہ ہو، افسوس صد افسوس۔ *ساعفہ واما الیہ واجعون*۔

ہے مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ بھی اس بات کو گور نہ کریں کہ ان کے مہارات پر معاملات میں غیر قوموں کی اختراعی رسوم غلط نہ ہوں نہیں۔ وہ کیسے مسلمان ہیں جو اپنے پرگزیرہ و بی چارے کے طریقوں کو مجبوراً غیر قوموں کی رسوم سے اپنا دل خوش کرتے ہیں حالانکہ خدا کے تعین جتنا ہے کہ آج تک دنیا کی بڑی سے بڑی مذہب اور اقلیم یافتہ قومیں اسلام کے عقیدہ اور بے تکلف اصولی جبر و غلبے سے مستثنیٰ نہ تھیں۔

شادی اور بیاہ میں جس قدر رسمیں رائج ہیں ان سب کا احاطہ نہیں کر سکتے ایک کلیہ قاعدہ نکسہ دیتے ہیں۔ جو رسوم فی نقدہ جائزہ ہوں جیسے، انکس کا ماتھے، دایاں میں ہنڈیا، دولہا کو بطور سلامتی کے تھوڑا سا وغیرہ ایسی رسموں کو مقرر کیا جائے تو کچھ خرچ نہیں گھران پر بھی ایسا التزام کرنا جس سے کوئی اور رسوم کے مسنون یا مستحب یا شرط نکاح ہونے کا شبہ نہ پڑے اور جو رسوم فی نفسہ ناجائز ہیں (جیسے، حج گانا، آتش بازی وغیرہ) کا مجبوراً زائد از حاجت روئی کرنا، محرموں کا سامنے آنا، غیر محرموں (۲) سے ہنسی مذاق وغیرہ، غیر ملکن کا کرنا کسی حالت میں جائز نہیں۔

(۱) ہندوؤں نے اس طرح کی کوئی بھی رسم نہ کی تھی، ان کے ہاتھ میں بھنا کھینچے تھے۔

(۲) غیر محرموں سے کسی خاتون کا ہندو کے طلب میں یہ رائج ہے کہ اب ہندوؤں میں کوئی رواج نہیں ہے اور مالی سے نفرت کی بنا پر ہندوؤں کا بیاہ سات حلالہ یا مکمل جائز ہے اپنی بیوی کے ساتھ نہ تو کیا لکھا جاتا ہے نہ نکاح کی رسم ہے۔

پس اگر تمام ہرموں کو نہ چھوڑ سکے تو ان ریسوں کو ضرور چھوڑ دے جو فی نفسہ ناجائز ہیں۔
ہمارے یہاں ہر مقام پر کوئی شخص نکاح پر حملے والا مقرر ہوتا ہے اس کا قاضی کہتے ہیں
کاہلوگوں کا خیال ہے کہ اگر اس کے سوا دوسرا شخص نکاح پر حاد ہے تو وہ جین خود ایجاب و قبول
کر لیں تو نکاح نہ ہوگا۔ یہ شخص جہل ہے بلکہ مسنون بھی ہے کہ وہ لیکن کا وہی خود ہی خطبہ پڑھے
خود ہی نکاح پڑھائے ہاں یہ قاضی ان لوگوں کے مفید مطلب ہیں جو جہل ہوں نکاح کا طریقہ
نہ جانتے ہوں جیسے یہاں لکھا۔

نکاح کا طریقہ اور اس کے منن و مستحبات بیان ہو چکے اب ہم نکاح کے شرائط لکھتے ہیں اور
انہیں کے ضمن میں انشاء اللہ تعالیٰ نکاح کے تمام مسائل بہت خوش و مطلوبی سے آجائیں گے۔

نکاح کے ارکان (۱) اور اس کے صحیح ہونے کی شرطیں

نکاح کا ایک رکن ہے ایجاب و قبول۔ اسی ایجاب و قبول کے مجموعہ کا نام نکاح ہے صرف
ایک ہاں ایجاب و قبول سے نکاح ہو جاتا ہے تین مرتبہ اس کی تکرار کرنا جیسا کہ مروج ہے بالکل
بے ضرورت ہے اور اس کے صحیح ہونے کی شرطیں سات ہیں جو ذیل میں مذکور ہوتی ہیں۔
(۱) اگر گواہ اگر ایک بھی گواہ نہ ہو یا صرف ایک ہو تو نکاح نہ ہوگا۔

(۲) عورت کا کھڑات میں سے نہ ہونا۔

(۳) بالغ اور مجنون اور غلام کے لئے ان کے اولیاء کی اجازت، بالغ کے لئے اس
کے ولی کی اجازت شرط نافذ ہے۔

(۴) عورت کے لئے اگر وہ غیر کفو سے نکاح کرے چاہے تو ولی کی رضا مندی ضرورت
بالغہ ہو یا نہ بالغہ ہر حال میں غیر کفو سے نکاح کرنے کے لئے ولی کی رضا مندی شرط ہے ولی رضی
نہ ہو کہ تو نکاح صحیح نہ ہوگا۔ (۵)

(۶) اگر کان نجس رکن کی ہے اگر کسی اور شرط میں فرق یہ ہے کہ اگر ہر چیز کا کسی فی ذات میں دھنس جاتا ہے یعنی اس کا
پڑ ہوتا ہے بخلاف شرط کے کہ وہ اپنی شرط کی ذات سے خارج ہو اگر فی ہر چیز قیام ہو تو قیام ہو تو قیام کے رکن ہیں
یعنی مردان سے عورت ہلاں یہ ہر کے ہر ذہن میں ہر طبع رتہ کی شرط ہے مردان سے عورت نہیں ہر طبع رتہ
کی شرط ہے (۷)۔

(۸) یہ قول بلا صحت میں زیادہ سے اضافہ صلید سے منقول ہے اس ذات میں ہی پرتوئی ہے (درجہ) (۹) اور اگر
القدیر (۱۰) اس کے متعلق میں اب ہم نے اپنی کتابوں میں امام ابوحنیفہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ایسی عورت میں بھی ہر
عورت کا نکاح جائز ہے ورنہ اس کی اجازت و رضا مندی نہ ہوگا۔

شرائط کی تعداد معلوم ہو چکی اب ہم ہر شرط کے تفصیلی احکام و مسائل بیان کرتے ہیں۔

(مزید صفحہ ۷۰۷) کی حرمت پر اتفاق ہے کہ حلال کیا گیا ہے لیکن کیا فقہاء کا یہ موقف صحیح ہے؟ اگر ہاں ہے تو پہلے ہی حالت خطرہ کے تحت حلال کیا جاتا ہے مگر جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس پر حق کو قید دیا تو یہی اور جسکی حرمت قطعی و ابدی ہے اس کو اوقف کیا تو انہوں نے اپنے قول سے رجوع کیا، لیکن جو کہ رجوع کرنا حدیث و فقہ کی کتابوں میں مذکور ہے۔

شیعوں کا یہ کہنا ہے کہ حدیث کے لئے حرام کیا ہے یہ غلط ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو حرام کرنے کا اختیار تھا، ہاں انہوں نے جس طرح اور سبائی ائمہ کی تبلیغ میں ایک نہ احمد لیا ہے، ان کی جگہ کی تاریخ و وجہ حدیث و فقہ کی تعلیم کی اشاعت انہیں تھی اور بھی بہت سے جزائی مسائل میں انہوں نے بڑی بڑی کوششیں کیں اسی طرح حدیث کی حرمت کے احکامات میں بھی انہوں نے کوشش کی ان کا آخری اعلان یہ تھا کہ اگر میں نے سنا کہ کسی نے حدیث کی سے تو میں اس کو زنا کی سزا دوں گا، پھر انہوں نے جو حدیث کی حرمت سے اس وقت تک اوقف نہ تھے وہ اب و اوقف ہو گئے، ان شرطوں و مہیوں نے صرف انہیں کام کیا کہ مولیٰ اللہ عنہ سے ایک حکم کی تبلیغ کر دی، اور نہ ہی ہوشیار کی کہ حدیث کی حرمت کی حد پر کان میں گونج گئی، خصوصاً وہ نبی کے مرنے کی آمد نہ ہو پہاڑوں اور پہاڑوں کے درمیان میں اب تک کوئی حدیث ہے شیعوں کے کان تک نہیں پہنچا۔

(۱) لہو اذن لا یستحقون بھارتی اور بے شک نیچے کر جس طرح انہوں نے خدا و رسول کے احکام کو مستان مانا کہ وہ اور۔

(۲) سنا و مصیبت کے مصداق ہے اس حکم میں بھی انہوں نے اپنی ہی کہیں مسلمانوں کے سوا کوئی حدیث کی حرمت کا سکر نہیں ہے، حدیث کی علت پر ان کا اصرار حد سے گزر گیا ہے حدیث کو صرف وہاں ہی کہتے ہیں بلکہ اس کے دھڑلے بیان کرتے ہیں جو شریعہ کا بڑی عداوت میں بھی نہ ہوں گے جس نے شیعوں کی کتابیں دیکھی ہیں خدا کی شہادت ہے کہ انہیں کی جگہ امارت میں رکھ کر حدیث کی حرمت نہ قبول ہے جس کا جواب ان کے پاس سوا اس کے کہ نہیں ہے کہ یہ حکم ہم نے بطور قیہ کے دیا ہے یعنی کسی مصیبت سے بچنے کا بیان کر دیا ہے۔ عجیب غلط ہے کہ بعض شیعہ اس کو یہ آندہ ہوئی کہ انہیں سنت کی کتابوں سے حدیث کی علت ثابت کر رہے ہیں مگر اس کے لئے

مثال آواز آرزوئے علی

دائیں دے کہ قرآن مجید کی آیتیں بھی اس کی حرمت کو صاف صاف بیان کر رہی ہیں قولہ تعالیٰ و اصل حکم ما وراہہ لا حرم اسے تنویر اللہ "حکم حدیثیں بطور مصداقین قرآن" اور نہ کہ وہ انہوں کو کے علاوہ اور محدودوں سے نکاح و عدا سے لئے جائز کر دیا گیا بلکہ تم اپنے میں (یعنی ہم) کے بدل میں ان سے نکاح کرنا چاہو قید میں رکھنے کے لئے دشمنیت پر حق کے علاوہ اس آیت سے حدیث کی حرمت ملے گی کہ حدیث کے قیہ میں لا اقصیٰ نہیں ہوتا بلکہ شہادت پر مبنی ہے۔

(۱) ان کے کانٹا ایسے ہیں کہ وہ ان سے تعلق بات انہیں سننے ۱۲۔

(۲) یہ ہم نے سنا ہے کہ ۱۲۱۹ء اور جو نتیجہ ہوا ہے کہ یہ مقام اس قسم کے مضامین کے لئے مناسب نہیں ہے اس لئے ہم یہ بات نہیں چاہتے بعض علم صرف اسی قدر کافی ہے کہ ہم نے لکھا ۱۲۱۹۔

ایجاب وقبول

ایجاب وقبول کے صحیح ہونے کے لئے نوائیں ضروری ہیں۔

(۱) ایجاب وقبول دونوں یا دونوں میں سے ایک (۱) ماضی کے لفظ سے ادا کئے جائیں یعنی ایسا لفظ ہو جس سے یہ بات سمجھی جائے کہ نکاح ہو چکا دونوں کے ماضی ہونے کی مثال جانتہ بین میں سے کوئی یہ کہے کہ میں نے اپنا یا اپنے سوا گل کا یا اپنی جینی کا تیرے ساتھ نکاح کر دیا۔ دوسرا کہے کہ میں نے منظور کیا اور کوئی لفظ اسی کے ہم معنی دونوں میں سے ایک کے ماضی ہونے کی مثال۔

(۱) ایک کہے کہ تو اپنا نکاح میرے ساتھ کر لے دوسرا کہے کہ میں نے کر لیا۔

(۲) ایک کہے کہ میں تیرے ساتھ اپنا نکاح کرتا ہوں دوسرا کہے کہ میں نے تیرے ساتھ اپنا نکاح کر لیا دوسرا کہے کہ میں نے قبول کیا ان دونوں مثالوں میں صرف قبول کی عبارت ماضی ہے (۳) ایک کہے کہ میں نے تیرے ساتھ اپنا نکاح کر لیا دوسرا کہے کہ مجھے منظور ہے یا یہ کہے کہ میں منظور کرتا ہوں، اس مثال میں صرف ایجاب کی عبارت ماضی ہے۔

(۲) ایجاب وقبول دونوں بذریعہ لفظ کے ادا کئے جائیں نہ بذریعہ فعل کے مثلاً کوئی شخص عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ اپنا نکاح کر لیا اور یہ تیرا میرے عورت زبان سے پہلے نہ کہے اور میرے لئے تو اس صورت میں ایجاب وقبول صحیح نہ ہوگا اسی طرح اگر عورت کسی مرد سے کہے کہ میں نے اس قدر میرے عوض میں تیرے ساتھ نکاح کیا مراد زبان سے کہے نہ کہ تحریر دے دے تو ایجاب وقبول صحیح نہ ہوگا۔ کیونکہ ان دونوں صورتوں میں ایجاب اگرچہ لفظ سے ادا کیا گیا ہے مگر قبول بذریعہ فعل کے ادا کیا گیا ہے نہایت بھی لفظ کے حکم میں ہے بشرطیکہ کاتب (۲) وہاں موجود نہ ہو اور اپنی تحریر دے گا وہاں کوئی دے اور دکھا دے اور ان کو اس پر گواہ کر دے مثلاً کوئی

(۱) اس صورت میں اگر کوئی اس امر کا سینہ ہوا (مثلاً مرد کہے کہ تو میرے ساتھ اپنا نکاح کر لے اور عورت کہے کہ میں نے قبول کیا) تو فقہ کا اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ لفظ ایجاب ہی سے بیکہ وہ ایک صحیح کی قبول ہے صاحب وایراہی طرف ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ نکاح وطلاق وخرم میں لفظ امر کا معنی ایجاب ہے صاحب سزا لہذا حق اسی طرف ہیں۔ صاحب جرنائی نے بھی اسی کو ترجیح دی ہے۔ صاحب جرنائی نے بھی اس کو ماضی لفظ سے ہی جیب سے ہم نے یاد کیا۔ یہ لفظ دیا ہے کہ جابہ دونوں ماضی ہیں یا دونوں میں سے ایک ہے۔

(۲) وہی موجود نہ ہوئے کا یہ مطلب ہے کہ لکھنا کہ میں نے ہوا اسی شہر میں موجود ہو (شکی) ۱۸۰

مجلس کسی عورت کو بلانے کے لیے کہ جس نے تیرے ساتھ اپنا نکاح کر لیا اور عورت دوا میں رہی۔
 بنا کر یہ کہ فلاں شخص کی یہ تحریر میرے پاس آئی ہے لہذا میں اس سے کچھ سنی باتوں کو یہ
 ایجاب و قبول صحیح ہو جائے گا اور اگر کتاب وہاں موجود ہو تو پھر کتابت لفظ کے حکم میں نہیں ہے بلکہ
 فعل کے حکم میں ہے۔ ایجاب و قبول کا اس کے ذریعہ لا کر ادا درست نہ ہوگا، ہاں جو شخص کو لکھا ہو
 اس کے لئے ایجاب و قبول کا بذریعہ لفظ کے ادا کرنا ضروری نہیں بلکہ بذریعہ اشارہ کے کافی ہے
 بشرطیکہ وہ اشارہ پہلے سے معین ہو (۱) (رد المحتار جلد ۶ صفحہ ۲۹۵)

(۳) ایجاب کی عبارت پوری ادا ہو چکنے کے بعد قبول کی عبارت ادا کی جائے حتماً کوئی
 شخص کسی عورت سے کہے کہ میں تیرے ساتھ نکاح کرتا ہوں سو روپیہ ۱۰۰ امیر سے خوشی میں
 عورت قہراً اس کے کہ مرہبہ ۱۰۰ روپیہ میرا لفظ منہ سے نکالے یہ کہہ دے کہ میں نے منظور کیا تو اس
 صورت میں قبول صحیح نہ ہوگا کیونکہ ایجاب کی عبارت تو تمام نہ ہونے پائی تھی کہ قبول کی
 عبارت ادا کر دی تھی ایجاب کی عبارت تمام اس وقت تکلی جائے گی کہ جب فرمایا کہ ۱۰۰
 اس کے بعد کوئی بات ایسی کہ نہ چاہتا ہو جو نہ شد عورت کے معنی میں تفسیر پیدا کرے مثلاً: عورت
 نہ گور د میں سو روپیہ میری عبارت ادا نہ ہوئی جاتی تو میرا ۱۰۰ روپیہ ۱۰۰ روپیہ کا ہوا کہ
 دیا، مگر اس عبارت نے اس کے معنی کو بدل دیا اب جو دے میرا ۱۰۰ روپیہ ۱۰۰ روپیہ واجب
 ہوں گے لہذا اس صورت میں قبول صحیح نہ ہوگا بلکہ قبول کرنے والے پر لازم ہے کہ ایسی حالت
 میں پھر دوبارہ قبول کی عبارت پورے۔

(۴) ایجاب و قبول دونوں ایک ہی مجلس میں ادا کئے جائیں، اگر عاقلین میں سے کوئی اس
 مقام میں موجود نہ ہو بلکہ اس نے اپنی تحریر بھیجی ہو تو وہ تحریر جس مجلس میں پڑھی جائے اسی مجلس میں
 قبول کا ہونا ضروری ہے، ایجاب و قبول کا متصل ہونا ضروری نہیں اگر ایک ہی مجلس میں ایجاب
 و قبول ہوں تو دونوں میں بہت کچھ متصل ہو جائے گا تب بھی درست ہے۔

جنس کے ایک ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ایجاب اور قبول کے درمیان میں کوئی ایسا فعل نہ
 دے جس سے ایجاب و قبول پر دلالت نہ ہو، اگرچہ ہر قسم کے اشارے نہ کیا گیا ہو، چنانچہ

(۱) میں نے کہا کہ مطلب یہ ہے کہ جب کسی بات کو یہ شخص منظور کرتا ہے تو اس قسم کا اشارہ کرنا ہے
 جس کی بات کا مطلب یہ ہے کہ اس شخص کا اشارہ ہے۔

اچھ کھڑا ہونا، کسی سے باتیں کرنے لگنا، کچھ کھا لینا بشرطیکہ کہ وہ ایک لغتہ سے زائد ہو (۱) کچھ پینا بشرطیکہ وہ چیز پہلے سے اس کے ہاتھ میں نہ ہو لیٹ کر سو رہنا نماز پڑھنے لگنا، چلنا پھرنا اور اسی قسم کے افعال اگر ایجاب اور قبول کے درمیان میں واقع ہو جائیں گے تو مجلس بدل جائے گی۔ (شافی جلد ۲ صفحہ ۲۱)

اگر بعد ازاں افعال کے قبول لیا گیا جائے گا تو صحیح نہ ہوگا بلکہ اس صورت میں ضروری ہوگا کہ ایجاب کا پھر اعادہ کیا جائے مثلاً یہ عورت کے وکیل نے کسی مرد سے کہا کہ میں اپنی مؤکلہ کا نکاح حیرے ساتھ کرتا ہوں مرد نے پہلے کسی سے کچھا اور باتیں کیں اور اس کے بعد کہا کہ میں نے منظور کیا تو قبول صحیح نہ ہوگا۔

اگر عائدین چلنے کی حالت میں ایجاب و قبول کریں خود بخود وہ چل رہے ہوں یا کسی جانور کی سواری میں تو نکاح نہ ہوگا اس لئے کہ ایجاب و قبول دونوں کی مجلس اس صورت میں ایک نہیں رہ سکتی اور اگر جہاز پر سواریوں اور وہ چل رہا ہو اور ایجاب قبول کریں تو صحیح ہے (آخر المرقی جلد ۳ صفحہ ۸۹)

(۲) ریل کی سواری بھی جہاز اور کشتی کا حکم رکھتی ہے اگر عائدین ریل پر سوار ہونے کی حالت میں ایجاب و قبول کریں تو درست ہے۔

(۵) ایجاب اور قبول باہم مخالف نہ ہوں مثلاً کوئی مرد کسی عورت سے کہے کہ میں حیرے ساتھ دو سو روپیہ ہر کے عوض میں نکاح کرتا ہوں اور عورت کہے کہ میں نے نکاح تو منظور کیا مگر یہ ہر منظور نہیں ہے تو ایسی حالت میں ایجاب و قبول صحیح نہ ہوگا کیونکہ قبول ایجاب کے مخالف ہے۔

ہاں اگر قبول عورت کی جانب سے ہو اور وہ مرد کے مقرر کئے ہوئے ہر سے کم مقدار کو قبول کرے یا قبول مرد کی طرف سے ہو اور وہ عورت کے مقرر کئے ہوئے ہر سے زیادہ مقدار کو قبول کرے تو ایسی حالت میں ایجاب و قبول باہم مخالف نہ سمجھے جائیں گے۔

(۱) پاں کے کھانینے سے مجلس نہ چلے گی کیونکہ ایک پاں ایک لختہ سے زیادہ نہیں ہوتا پاں کی گھڑیاں یکے بعد دیگرے کھائے تو بدل جائے گی۔

(۲) کسی کی سواری میں چلنے نہ چلنے کی جہلا نہ شامی نے یہ بھی ہے کہ وہ چل کر کے ہے اور اس کے ضمیر ان کے مقررین کا تھا یا نہیں اس کے بعد چلنے کی ضرورت نہ تھی۔

مثال:- (۱) مرد نے کہا کہ میں ایک ہزار روپیہ میرے غرض میں تیرے ساتھ نکاح کرتا ہوں اور عورت نے کہا کہ میں یہ سچ سوچ رہی ہوں میں نے منظور کیا (۲) عورت نے مرد سے کہا کہ میں نے چار سو روپیہ میرے غرض میں تیرے ساتھ نکاح کیا مرد نے کہا کہ مجھے ایک ہزار روپیہ میرے غرض میں منظور ہے، دونوں صورتوں میں ایجاب و قبول صحیح ہو جائے گا اور ایجاب و قبول باہم مخالف نہ سمجھے جائیں گے۔

(۶) ایجاب و قبول کسی وقت پر موقوف یا کسی شرط پر مشروط نہ ہو مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ تیرے ساتھ کل نکاح منظور ہے یہ کہے کہ اگر فلاں بات ہو جائے گی تو میں نے تیرے ساتھ نکاح کر لیا ان دونوں صورتوں میں ایجاب و قبول صحیح نہ ہوگا۔

(۷) جس عورت سے نکاح کیا جائے گا وہ عاقلہ بین (۸) کے سامنے متعین کر دی جائے اور خواہ اس طرح پر کہ عورت نے نکاح میں حاضر ہو خواہ اپنا چہرہ کھولے یا نہیں (۹) یہ اس طرح پر کہ اس عورت کا نام اور اس کے باپ کا نام عقد نکاح کے وقت لکھا ہوں اور عقد بین کے سامنے لیا جائے یعنی اس طرح پر کہ حضانہ نب جو حد کی بیٹی ہے اس کا نکاح کیا جائے اگر کسی عورت نے وہ نام ہوں تو جو نام مشہور ہو صرف وہی کالے لیا کافی ہے اور اگر وہ نام لکھے جائے تو زیادہ مناسب ہے۔

اگر عورت کے نام میں یا عورت کے باپ کے نام میں غلطی ہو جائے اور عورت یا عورت نکاح میں موجود نہ ہو تو نکاح نہ ہوگا۔ (بحر الرافق، جلد ۳ صفحہ ۹۹)

اگر عورت نکاح میں حاضر نہ ہو اور نہ اس کا نام لیا جائے اور پھر بھی وہ نکاحوں اور عاقلہ بین کے نزدیک متعین ہو جائے تو کوئی ضرورت اس کے حاضر کرنے یا نام لینے کی نہیں ہے مثلاً کسی شخص کی ایک بیوی ہے اس نے کسی سے کہا کہ میں اپنی بیٹی کا نکاح تیرے ساتھ کرتا ہوں اس نے کہا کہ میں نے منظور کیا تو ایجاب و قبول صحیح ہو جائے گا بشرطیکہ نکاح اور وہ شخص جس کے ساتھ نکاح ہوا ہے یہ جانتے ہوئے کہ اس شخص کی ایک بیوی ہے۔

اگر کسی شخص کی دو بیویاں ہوں ایک بیوی ایک بیوی سے نکاح ہو جائے کہ میں نے بیٹی

(۱) عقد بین کو نکاح پر جو مبادیہ قرار دیے گئے ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ عورت کو نکاح کرنے کے وقت عورت کو ایجاب و قبول کرنا ہے اور عورت کو ایجاب و قبول کرنے کے وقت میں عورت کو ایجاب و قبول کرنے کے وقت میں عورت کے چہرہ کو نکاح پر ضرورت ہے یہ عقد بین کا ایک شرط ہے۔

(۲) عورت کو ایجاب و قبول کرنا ہے۔ (بحر الرافق)

سے کہ ذیل میں مذکور الفاظ کا سمجھنا یہ ہے تو اس کے صحیح ہونے کے لئے تین شرطیں ہیں۔

پہلی شرط یہ ہے کہ وہ لفظ ایسا ہو کہ اس کے ذریعہ سے کسی ذات (۱) کا ال کی ملکیت فی احوال حاصل کیا جاتی ہو جیسے لفظ بیکہ اور مسدقہ کا اور ملکیت کا لفظ بیع و شرا کا اور قرض کا۔

دوسری شرط یہ ہے کہ متکلم نے اس لفظ سے نکاح مراد لیا ہو اور کوئی قرینہ (۲) اس امر پر دلالت کرے یا اگر قرینہ نہ ہو تو قبول کرنے والے نے اس مراد کو تصدیق کر دی ہو (۳)۔

تیسری شرط یہ ہے کہ وہ انہوں نے سمجھ لیا ہو کہ اس لفظ سے مراد نکاح ہے نہ کہ وہ جو کسی قرینہ کے طور پر سمجھ لیا ہو یا تاویل سے سمجھا ہو۔

اگر مرد اور عورت باہم اس امر کا اقرار کریں (۴) کہ وہ دونوں زوج و زوجہ ہیں تو اگر یہ اقرار دیکھا ہو ان کے سامنے ہو اور مقصود اس سے نکاح کرنا ہے تو یہ اقرار ایجاب و قبول کے قائم مقام ہو جائے گا اور اگر مقصود اس سے اس بات کی خبر دینا ہے کہ مشترک نکاح ہو چکا ہے حالانکہ مشترک نکاح نہ ہو تھا تو یہ اقرار قائم مقام ایجاب و قبول کے نہیں ہو سکتا۔ (رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۲۸۸)

ایجاب و قبول کا وہی وضاحتی سے ہونا شرط نہیں حتیٰ کہ اگر کوئی شخص کسی خوف سے یا مسخر اپن میں ایجاب و قبول کے الفاظ زبان سے نکال دے تو نکاح صحیح ہوگا (رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۲۹۴)

(۱) ذات کی قید ہے، الفاظ و کلمات جن سے ذات کی ملکیت حاصل نہیں ہوتی بلکہ مبالغہ کی جیسے عاریت اور عہدہ کا ال کی قید سے وہ الفاظ و کلمات جن سے پوری ذات کی ملکیت حاصل نہیں ہوتی بلکہ کسی جزو کی ملکیت کوئی نہیں ہو سکتی کہ میں نے اپنی لونی کا نصف تجھے دیا، لونی کی قید سے وہ الفاظ و کلمات جن سے بالکل ملکیت حاصل نہیں ہوتی جیسے دین یا پیمانہ۔

(۲) قرینہ کی مراد یہ ضرور نہیں ہے بلکہ اس سے یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص یوں کہے کہ میں نے تجھ کو مرلیا اور اور عورت نے تجھ کو قریب کر لیا، اس کا یہ کہ مرلیا لینے سے نکاح مراد ہے یا لونی کی ہو کہ مراد کرہی کے بعد اس کا مراد ہونا لوگوں کو صحیح کرنا خطہ نکاح کا لازم الا کوئی کو گواہ بنانا، یہ سب باتیں اس امر کا قرینہ ہو سکتی ہیں کہ اس لفظ سے نکاح مراد ہے۔

(۳) مثلاً کوئی شخص کسی سے یوں کہے کہ میں نے اپنی لونی تجھ کو عین و صراحت میں کہے کہ میں نے سے نکاح کو منظور کیا اس صورت میں اگر یہ دونوں قرینہ اس امر کا نہ ہو کہ یہ سے مراد نکاح ہے تب بھی نکاح ہو جائے گا یہ نہ کہ قبول کرنے والے نے اس بات کو ظاہر کر دیا کہ یہ سے مراد نکاح ہے۔

(۴) اس مسئلہ کے چار کرنے میں فقہاء کی ضرورتیں مختلف ہیں بعض تو کہتے ہیں کہ مرد و عورت کا اقرار ایجاب و قبول سے نہیں ہو سکتا بلکہ اقرار عمل خیر ہو جائے یا عہد ایجاب و قبول کا جملہ اشیاء میں ہو چکا جائے بعض کہتے ہیں کہ اگر مرد و عورت کے سامنے ہو تو قائم مقام ایجاب و قبول کے ہو جائے گا لیکن یہ مسئلہ کا صحیح جواب یہی ہے کہ متفرق قیستہ بھی جائے گی مگر اس کی قیست یہ ہے کہ اگر ایک شخص میں نکاح ہو چکا ہے تو اگر قائم مقام ایجاب و قبول کے ہو گا اگر کسی کی ذات پر نہیں ہے تو نکاح ہو جائے گا یہ درمیان کو ان کے سامنے ہو اس کے قائم مقام ہونے کی شرط نہیں بلکہ اس سے صحت کی شرط ہے جیسا کہ خواہ ایجاب و قبول کی بغیر گواہوں کے بھی نہیں ہوتا۔

ایجاب وقبول کا عربی زبان میں ہونا شرط نہیں ہر ملک کے لوگ اپنی اپنی زبان میں کریں صحیح ہو جائے گا۔ (بحر الرائق وغیرہ)

ایجاب وقبول کے الفاظ کا معنی سے واقف ہونا شرط نہیں صرف اس بات کا جان لینا کافی ہے کہ اس لفظ سے نکاح ہو جاتا ہے مثلاً کسی مرد کو یہ سکھا دیا جائے کہ تو کہہ دے زوجت نفسی۔ مک (۱) اور عورت کو سکھا دیا جائے تو کہہ دے طہست (۲) تو ایجاب وقبول ہو جائے گا گو وہ دونوں عربی زبان اور ان الفاظ کے معنی سے ناواقف ہوں ہاں اتنی بات جانتے ہوں کہ اس لفظ سے کہہ دینے سے نکاح ہو جائے گا، یہ بھی نہ جانتے ہوں تو دیگر نکاح نہ ہوگا (رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۲۹۰)

اگر نکاح عورت کے جسم کی طرف منسوب کیا جائے تو اس کے کل جسم کی طرف منسوب ہونا چاہئے مثلاً یوں کہا جائے کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا اور اگر کسی خاص جزو کی طرف منسوب کیا جائے تو اس میں یہ شرط ہے کہ وہ جزو ایسا ہو کہ اس سے کل جسم بھی سمجھی مراد لیا جاتا ہو جیسے (۳) سر، گردن، پشت مثلاً یوں کہا جائے کہ میں نے تیرے سر کے ساتھ نکاح کیا، اگر کسی ایسے جزو کی طرف منسوب کیا جائے گا جس سے کل جسم بھی مراد نہیں لیا جاتا مثلاً یوں کہے کہ میں نے تیرے نصف جسم کے ساتھ نکاح کیا تو نکاح نہ ہوگا (رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۲۸۸)

اگر ایجاب وقبول میں کوئی غلط لفظ استعمال کیا جائے تو اس میں دیکھنا چاہئے کہ وہ استعمال کرنے والا ذی علم ہے یا جاہل یعنی وہ صحیح لفظ سے واقف ہے یا نہیں اگر ناواقف ہے تو بہر حال ایجاب وقبول درست ہو جائے گا اور اگر واقف ہے تو اگر وہ غلط لفظ ایسا ہے کہ جام طہور پر رائج ہو گیا ہے تو درست ہوگا ورنہ درست نہ ہوگا۔ (رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۲۹۳)

مثال :- کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ میں تیرے ساتھ نکاح کرتا ہوں عورت کہے کہ میں نے قبول کیا اس صورت میں مذکورہ بالا امور کا لحاظ کر کے جواز یا عدم جواز کا فتویٰ دیا جائے گا۔

(۱) ترجمہ :- میں نے بیعت نکاح تیرے ساتھ کیا ۱۲۔

(۲) ترجمہ :- میں نے قبول کیا ۱۳۔

(۳) یہ وہ الفاظ ہیں کہ عربی زبان میں بھی ان سے کل جسم مراد نہ ہے مثلاً کہتے ہیں فلاں آفت میرے سر سے مل گئی یعنی میرے سر پر کسی جسم سے مل گئی مبالغہ باری میری مدح ہے یہ میرے سر پر ہے ۱۴۔

گواہی

گواہی صرف معاملہ نکاح کے لئے شرط ہے اور کسی معاملہ کے لئے مجلس بیع اور وقف وغیرہ کے کوئی شرط نہیں یعنی اور معاملات بغیر گواہی کے بھی درست ہو جاتے ہیں۔

نکاح میں گواہی کی شرط ہونے کی مصلحت ظاہر ہے مگر نکاح میں گواہی نہ شرط ہوتی تو زن میں اور اس میں کچھ فرق نہ ہوتا اور جن خرابیوں کے سبب سے شریعت نے زنا کی ممانعت فرمائی ہے وہ بدستور باقی رہتیں زنا کی تحریم پہ سہو ہو جاتی۔ طہارہ اس کے نکاح کی عظمت اور شان ظاہر کرنا بھی شائع و مقصود ہے نکاح کی گواہی میں اس بات میں شرط ہیں۔

(۱) دو گواہ ہوں۔ ایک گواہ کے سامنے اگر ایجاب و قبول کی جائے تو صحیح نہیں۔

(۲) دونوں گواہ مرد ہوں یا ایک مرد ہو اور دو عورتیں۔

(۳) دونوں (گواہ) آزاد ہوں، ملوہ می غلاموں کی گواہی کافی نہیں۔

(۴) دونوں گواہ عاقل ہوں، جنون، مسیت، دیہوش کی گواہی کافی نہیں۔

(۵) دونوں گواہ بالغ ہوں یا بالغ بچوں کی گواہی مگر وہ بچہ دار ہوں کافی نہیں۔

(۶) دونوں گواہ مسلمان ہوں، کافروں کی گواہی کافی نہیں، مسلمہ عورت کی گواہی ہر حال میں

کافی ہے خواہ وہ پرہیزگار ہوں یا فحش، ان کا ٹھکانا ہو یا چھپا ہوا۔

فہم۔ گواہوں کا یہاں بتایا نہ جین کا رشتہ راہ ہونا شرط نہیں، واحد عورت کی گواہی اور زوجین

کے شہداء اوروں کی گواہی کو وہ ان کے بیٹے ہی کیوں نہ ہوں کافی ہے۔

(۷) دونوں گواہ ایسے ہوں کہ ان کو عدالت میں پیش کر سکیں مگر کوئی شخص نہ کرانا کہ نہیں

فرشتوں کو گواہ بنانے کو کافی نہیں کیونکہ ان کو عدالت میں پیش نہیں کر سکتا اسی طرح اگر کوئی شخص

ایک گواہ اللہ کو اور ایک گواہ کسی آدمی کو بنائے تب بھی کافی نہیں اسی طرح اگر کوئی شخص اللہ اور

رسول کو گواہ بنائے تب بھی کافی نہیں نکاح نہ ہوگا کیونکہ ان کو عدالت میں پیش نہیں کر سکتا

اور اخیر صورت میں ناجائز ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ گواہوں کو مجلس نکاح میں نہ لانا۔

چاہئے تا کہ انہیں بقبول کو نہیں اور رسول اللہ ﷺ مجلس نکاح میں موجود نہیں وہ نہ لہذا یہ

مسئلہ :- اوپر جو کھانا یا کدہ حق کی اور رشتہ دار کی گواہی نکاح میں کافی ہے اس کا یہ مطلب ہے کہ نکاح صحیح ہو جائے گا اور عند اقتداء زوجین زنا کے مرتکب نہ ہوں گے یہ مطلب نہیں ہے کہ عیادت میں ان کی گواہی معتبر ہوگی، عدالت میں تو کسی کی گواہی معتبر ہوگی جس میں تمام شرائط شہادت کی پائی جائیں کہ بھگتد شراط کے یہ بھی ہے کہ گواہ مدعی کی رشتہ دار نہ ہوں، نہ فاسق ہوں، پس اگر فاسقوں یا رشتہ داروں کو گواہ بنا کر نکاح کیا جائے اور بعد کو زوجین میں سے کوئی نکاح کا انکار کر جائے تو اس نکاح کا ثبوت صرف ان فاسقوں یا رشتہ داروں کی گواہی سے نہیں ہو سکتا قاضی اس نکاح کو قائم نہ کر سکے گا۔

مسئلہ :- اگر کسی شخص نے اپنی طرف سے نکاح کے لئے کسی کو وکیل کر دیا ہو اور وہی وکیل ایجاب و قبول کرے اور مکمل خود بھی اس وقت وہاں موجود ہو تو وہ مکمل خود ہی عائد سمجھا جائے گا اور وکیل کا شمار وہاں میں ہو جائے گا، پس اگر وکیل کے سوا صرف ایک مرد یا صرف دو عورتیں اور ہوں تو کافی ہے، اسی طرح اگر ولی ایجاب و قبول کرے اور جس کا وہ ولی ہے وہ خود بھی وہاں موجود ہو تو وہ خود ہی عائد سمجھا جائے گا بشرطیکہ وہ خود ناقل بالغ ہو، ورنہ کا شمار وہاں میں ہو جائے گا، (در مختار، رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۲۹)۔

مسئلہ :- مستحب ہے کہ بعد نامہ ہو جانے کے ایجاب و قبول کے نکاح نامہ تحریر کر لیا جائے (محرر الرائق جلد ۳ صفحہ ۹) نکاح نامہ میں نکاح کا دن، تاریخ، وقت اور ذمہ رکھنے والا اور زوجین اور گواہوں کے ام لکھ لئے جائیں زوجین یا ان کے دو گواہ یا اولیاء سے اور گواہوں سے اس پر دستخط کرائیے جائیں۔

محرمات کا بیان

نکاح کی دوسری شرط یہ تھی کہ عورت محرمات میں سے نہ ہو لہذا اللہ ہم ان عورتوں کا ذکر کرتے ہیں جو محرمات میں سے ہیں، یعنی ان سے نکاح حرام ہے ان کے علاوہ جس قدر رجوع نہیں جیسا ان کو سمجھ لینا چاہئے کہ محرمات میں سے نہیں ہیں۔

نکاح کے حرام ہونے کے گیارہ سبب ہیں، انہی رشتہ و سرسالی رشتہ، دو و دو کا رشتہ، اختلاف مذہب، اتنی انواع، اختلاف جنس، طلاق، لعن، ملک، جمع، تعلق حق غیر، اب ہم ان تمام اسباب کے تفصیلی احکام بیان کرتے ہیں۔

پہلا سلب

نسبی رشتہ :- اس رشتہ کی صرف چار قسموں سے نکاح حرام ہے اپنے اصول، اپنے فروغ، اپنے ماں باپ کے فروغ، اپنے ماں باپ کے اصول کے فروغ۔

اپنے اصول سے مراد اپنے ماں باپ اپنے دادا پردادا وغیرہ نانا و خیرہ دادی پردانی وغیرہ، نانی پردانی وغیرہ، اپنے فروغ سے مراد اپنی اولاد اور اولاد کی اولاد وغیرہ سلسلہ تک۔ ماں باپ کے فروغ سے مراد بھائی، بہن اور ان کی اولاد وغیرہ سلسلہ تک۔

اپنی ماں باپ کے اصول کے فروغ سے مراد چچا پھوپھی، ماماں، خالہ مگر ان کی حرمت صرف ایک نطفہ تک رہتی ہے اس وجہ سے چچا پھوپھی ماموں خالہ کی اولاد سے نکاح جائز ہے۔ ماں باپ کے چچا ماموں پھوپھی خالہ اسی چوٹی قسم میں داخل ہیں کیونکہ وہ بھی اپنے ماں باپ کی اصول کے فروغ ہیں ان سے بھی نکاح حرام ہے مگر ان کی اولاد سے جو اپنے ماں باپ کی چچا دادا ماموں زاد بھائی بہن ہو نکاح جائز ہے حاصل یہ ہے کہ اس چوٹی قسم کی حرمت صرف ایک نطفہ تک رہتی ہے ایک نطفہ کے بعد حرمت جاتی رہتی ہے۔

ماں کی شش پھوپھی کی شش پھوپھی اور باپ کی شش خالہ کی شش وغیرہ اسی چوٹی قسم میں داخل (۱) ہے اس چوٹی قسم میں بہت سی صورتیں پیدا ہو سکتی ہیں۔

نفس کی یہ چار قسمیں جو یہاں بیان ہوئیں لفظی حانت میں حرام ہیں کہ جب ان کا رشتہ نکاح حلال سے پیدا ہوا ہو، اور اگر ان کا رشتہ (۲) زنا وغیرہ سے پیدا ہوا ہو تو فوراً نکاح حرام میں سے پہلی دو قسمیں تو بدستور حرام رہیں گی یعنی اپنے اصول اور اپنے فروغ پس زنا کے ماں باپ اور ان ماں باپ کے ماں باپ وغیرہ وغیرہ سلسلہ تک اور زنا کی اولاد اور اولاد کی اولاد وغیرہ سلسلہ تک بدستور حرام ہیں گی انہیں تیسری اور چوٹی قسم میں سے صرف ماں کے فروغ وغیرہ سلسلہ تک اور ماں

(۱) اس مقام پر صاحب درمکار نے لکھا ہے کہ ماں کی شش پھوپھی اور باپ کی خالہ کی شش سے نکاح جائز ہے مگر یہ صحیح نہیں ہے صاحب درمکار اس مقام پر ایک جگہ ہے کہ اگر کسی شش کی شش (۲) زنا سے رشتہ پیدا ہوئے کی یہ صورت ہے کہ کسی شخص کسی صورت سے زنا کرے مگر اس زنا سے اس کی اولاد پیدا نہ ہو زنا کرنے والا اس کا باپ ہو جائے گا اور زنا کرنے والے کا بھائی اس کا چچا اور اس کی بہن اس کی پھوپھی ہو جائے گی اس طرح ان کی طرف سے کسی سبب تک رشتہ دار ہو جائیں گے۔

ہو چکا ہے مگر منکولات صحیح نہیں ہوئی اس عورت کی اولاد جائز نہیں ہے اور جس عورت کے ساتھ نکاح
نہ ہو سکا ہو اور نوبت خاص استراحت کی یہ ان چیزوں کی نہ آتی ہو جو قلم مقام خاص استراحت
کے ہیں تو اس عورت کی اولاد جائز نہ ہوگی۔

اس میں یہ بھی شرط ہے کہ خاص استراحت ایسی حالت میں ہو کہ وہ دن میں نفسانی کیفیت
پیدا نہ ہو، اگر کسی ایسی شخص عورت سے خاص استراحت کی جائے جس میں نفسانی کیفیت پیدا
نہیں ہوتی تو اس عورت کی اولاد اس کے شوہر یا اس کے زانی پر حرام نہ ہوگی اسی طرح اگر مرد اس
قد رکھن ہو کہ اس میں نفسانی کیفیت پیدا نہیں ہوئی تھی تو بھی اس عورت کی اولاد اس مرد پر حرام نہ
ہوگی (راہ الحق جلد ۳ صفحہ ۵۰)

مذخورات اور منکولات کے اصول سے مراد ان عورتوں کے اصل یعنی ان کے
باپ دارا دادی وغیرہ یا سنانا زانی وغیرہ ہیں جن سے خاص استراحت کی نوبت آچکی ہو، مگر بطور
ذرا کے یہ ان سے نکاح ہو چکا ہو خاص استراحت یہ نصوت صحیح کی نوبت نہ آئی ہو حاصل یہ کہ
فروج کے حرام ہونے کے لئے تو خاص استراحت شرط ہے اور اصول کے لئے صرف نکاح
بھی کافی ہے۔

اپنے اصول کے مذخورات و منکولات، مراد وہ عورتیں ہیں جن سے اپنے باپ یا دادا پرانا
وغیرہ نے خاص استراحت کی ہو، مگر بطور ذرا کے یہ ان سے نکاح صحیح ہو چکا ہو، نوبت خاص
استراحت کی اور ان چیزوں کی نہ آتی ہو جو قلم مقام خاص استراحت کے ہیں۔

اپنے فروع کے مذخورات و منکولات سے مراد وہ عورتیں جن سے اپنی بہن یا دادا اور دادا کی اولاد
وغیرہ نے خاص استراحت کی ہو، مگر بطور ذرا کے یہ ان سے صرف نکاح صحیح ہو چکا ہو، نوبت خاص
استراحت کی نہ آتی ہو۔

مسئلہ کسی عورت کے خاص حصہ کے اندرونی پانپ کا یہ بتانا اس کے بدن کو چھونے والا، جس
عضو کو چھونے یا عورت کی تعظیم کرنا خواہ کسی مقام میں کرے منہ میں یہ اور کہیں یہ عورت کو ہلکا لینا
قائم مقام خاص استراحت کے ہے یعنی ان اور سے سسرالی رشتہ قائم ہو جائے وہ عورت اس
مرد کے اصولی و فروع پر حرام ہو جائے گی اور اس عورت کے اصول و فروع اس مرد پر حرام
ہو جائیں گے اسی طرح اگر کوئی عورت کسی مرد کے خاص حصہ کو دیکھے یا اس کے بدن کو چھوئے یا
اس کے تعظیم کرے یا اس کو چھوئے اسے بھی سسرالی رشتہ قائم ہو جائے گا۔

مگر یہ اسودۃ نم مقام خاص استراحت کے اسی وقت ہوں گے جب یہ پانچ شرطیں موجود ہوں۔

پہلی شرط :- یہ ہے کہ یہ امور نفسانی کیفیت کے خوش میں (۱) صادر ہوئے ہوں تو یہ خوش مراد عورت دونوں میں ہو یہ صرف ایک میں جس وقت یہ امور صادر ہوں اس وقت خوش مراد ہو اور اس وقت نہ تھ بلکہ بعد میں یہ امور اوقاط میں اعتبار لیں۔

دوسری شرط :- یہ ہے کہ عورت و مرد دونوں میں نفسانی کیفیت کا خوش پیدا ہو چکا ہو یعنی بیٹھ ہوں یا قریب طبع کے ہوں اثر نہ باغ مرد کی یا باغ عورت سے یہ وہ قسم کے عورت میں اس وقت نفسانی خوش ہو جو وہ خود پیدا ہو و قائم مقام خاص استراحت کے نہ ہوں گے۔

اسی طرح اگر عورت یا بالغ ہو اور مرد بالغ تب بھی یہ اسودۃ نم مقام خاص استراحت کے نہیں ہیں۔

تیسری شرط :- یہ ہے (۲) کہ ان امور کے بعد مرد و انزال نہ ہو جائے اور اس ہو جائے گا تو یہ اسودۃ نم مقام خاص استراحت کے نہیں رہیں گے۔

چوتھی شرط :- یہ ہے کہ مرد نے عورت کے یا عورت نے مرد کے خاص حصہ کو دیکھ ہو تو خاص کراہی مقدم ہو تب اس کی شبیہ کو جس اگر کسی کے خاص حصہ کا عکس آئینہ میں یا پانی میں دیکھ لے تو یہ دیکھنا وہ مقام خاص استراحت کے نہیں ہے۔

پانچویں شرط :- یہ ہے کہ مرد نے عورت کے یا عورت نے مرد کے بدن کو چھو دیا اس کو چھو یا تو کوئی کپڑا وغیرہ درمیان میں آ جائے نہ ہو تو فیک کو دوسرے کے جسم کی حرارت محسوس ہونے سے منع ہو اگر کپڑا اچانک ہو اور بہت اکی بار ایک ہو کہ ایک کو دوسرے کے جسم کی حرارت محسوس ہونے سے منع نہیں ہوتا وہ کپڑا اچانک نہ سمجھا جائے گا پڑا اچانک ہونے کی صورت میں چھو جائے گا۔

(۱) نقد الیٰ تبیہ کا جوش و خروش ہر طرح مضبوط ہو جائے کہ اس کے ذمہ جس حصہ میں اسودگی پیدا ہو جائے یا اگر اسودگی پہلے سے تھی تو اب اسکی زیادتی ہو جائے اور عورت میں اور جو حصے مرد میں ہے وہ اس کے دس میں نو حصے ہو اور پہلے سے خواہش و جوش ہوتا تھا اب زیادہ ہو جائے اگر یہ تمام نہ ہو تو کسی کی طرف دیکھنے کو کسی کی شہین کرنے سے سبک دینا نہ ہو گا۔

(۲) اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ امور کا نم مقام خاص استراحت کے صرف اسی سبب سے نکلتے ہیں کہ ان امور کے بعد وہ استراحت کے واضح ہو جائے گا تو اب غالب ہوتا ہے کہ یہ امور خاص استراحت کے لئے موانع ہو جاتے ہیں پس اس سبب کہ وہ سبب کے گراؤ گیا اور ان میں ہوتے ہیں یہ بہت ظاہر ہو جاتی ہے کہ اب خاص استراحت نہ ہوئی کیونکہ جوش و خروش انزال ہو جائے کی صورت میں یہ امور خاص استراحت کے کا نم مقام نہیں کہتے۔ (۳) انہی و۔

پڑنا تا کہ مقام خاص استراحت کے نہ ہوگا بلکہ ایسی حالت میں خاص استراحت سے بھی سسرانی
رشتہ قائم نہ ہوگا۔ بالوں کا چھو لینا بھی خش اور بدن کے چھو لینے کے ہے بشرطیکہ بالی سر کے اوپر
ہوں۔ سر سے لگنے والے بالوں کا چھونا قائم مقام خاص استراحت کے نہیں ہے۔

حسب یہ پانچوں شرطیں پائی جائیں تو یہ امور قائم مقام خاص (۱) استراحت کے ہو جائیں
گے یعنی جس مرد و عورت میں یہ امور واقع ہوں گے ان میں باہم سسرانی رشتہ قائم ہو جائے گا خواہ
یہ امور علانہ نہ کیے جائیں یا بھولے سے یا دھوکہ سے کسی مجبوری سے یا جنون کی حالت میں یا نشہ
میں۔

مثال :- (۱) اگر کسی شخص نے اپنی بی بی کو خاص استراحت سے لئے بیہ اد کرنا چاہا اور اس
جوش میں اس کا ہاتھ بی بی کی ٹانگی پر ڈال دیا تو اس کی بی بی اس پر حرام ہو جائے گی وہ اب اس کی
سایا ہوئی مگر نکاح نہ ہوئے گا (۲) کسی شخص نے اندھیرے میں کسی اجنبی عورت کو اپنی بی بی سمجھ کر
پہن لیا تو اب اس عورت کے اصول افراد اس شخص پر حرام ہو جائیں گے یعنی ان سے نکاح نہیں
کر سکتا۔

کسی شخص نے جن کے خوف سے کسی عورت کو لینا یا تو اس عورت کے اصول و فروع اس
شخص پر حرام ہو جائیں گی اور نیز یہ عورت اس شخص کے اصول و فروع پر حرام ہو جائے گی۔ (۳) کسی
نفسہ میں اپنی بی بی کی ماں کے تبدیل کر لی تو اب اس کی بی بی اس پر حرام ہو جائے گی مگر نکاح نہ
ہوئے گا مگر کوئی مرد کسی عورت سے یا کوئی عورت کسی مرد سے یہ باتیں کر لے اور بعد اس کے اس
امر کا انکار کر جائے کہ میں نے یہ باتیں نفسانی کیفیت کے جوش میں نہیں کیں تو یہ انکار مان مایا
جائے گا بشرطیکہ وہی قرینہ اس امر کے خلاف نہ ہو مثلاً اس وقت خاص حصہ میں استاذی ہو تو یہ قرینہ
اس کا امر ہے کہ نفسانی کیفیت کے جوش میں یہ باتیں ہوتیں ہوں خاص حصہ کے چھوٹے میں اور
منہ اور نہ سار کی تبدیل میں یہ انکار مان جائے گا۔ (۴) نقد پر جلد ۲ صفحہ ۳۶۹

اگر کوئی عورت کسی مرد کے بدن کو چھوئے اور کہے کہ میں نے نفسانی کیفیت کے جوش میں

(۱) امور کا خاص استراحت کے کام مقام خاص یعنی نہیں ہے بلکہ احادیث و آثار میں اس کا ثبوت ہے
چونکہ چند اور احادیث و آثار میں دوسری حد سے سخت ۳۶۹ پر قوس ہے ۱۲۔

(۲) نکاح نہ ہونے کا نتیجہ ہوگا کہ دوسرے سے نکاح نہ کر سکے اس کا ان وقت تک خاص حصہ کے قوس ۱۲ پر ہے گا کہ
حرام ہو جائے گا نتیجہ ہوگا کہ یہ شخص اس سے خاص استراحت نہ کر سکے گا اگر تکی چھو کر نکاح نہ کر سکا تو اس کو نہادی
جائے گا ۱۲۔ (شامی)

رشتہ سے نسب میں نکاح چلتا ہے، جیسے چچا ماحول کی اولاد تو ان لوگوں میں باہر نکاح چلتا ہے
 اسی طرح سسرانی رشتہ کو بھی خیال کرنا چاہئے یعنی دودھ کی وجہ سے جو سسرانی رشتے پیدا ہوئے
 ہوں اور ان سے سسرانی رشتہ میں نکاح چلتا تھا یہاں بھی ان سے نکاح چلتا نہیں مگر دودھ سے
 سسرانی کا رشتہ صرف تین قسم کے لوگوں سے پیدا ہوتا ہے منکوحات کے رضاعی اصولی سے
 رضاعی اصولی کی منکوحات سے اور رضاعی فردوغ کی منکوحات سے، ان میں تین رشتہ کے لوگوں سے
 نکاح جاتا ہے، ۱۔ نولات (۲) کے رضاعی اصولی سے اور رضاعی فردوغ اور رضاعی اصولی کی
 منکوحات سے ۳۔ کوئی رشتہ عید نہیں ہوتا کیونکہ اولاد کا رشتہ نہ اسے قائم نہیں ہوتا اور راجی و خواہات
 اور منکوحات کی رضاعی فردوغ سے بھی کوئی رشتہ پیدا نہیں ہوتا ۴۔ اصل یہ کہ اس سسرانی میں اور
 دودھ کے رشتہ کے سسرانی میں دو فرق ہیں ایک یہ کہ دودھ کی سسرانی نہ اسے قائم نہیں ہوتی اور
 وہ سسرانی نہ اسے بھی قائم ہو جاتی ہے مہرہ اس شخص نے کسی عورت سے نہ کیا وہ اس عورت کی
 رضاعی لڑکی اور رضاعی ماں سے نکاح (۱) کر سکتا ہے دوسرا فرق یہ ہے کہ دودھ کا سسرانی رشتہ اپنی
 بی بی کی رضاعی فردوغ سے قائم نہیں ہوتا اور دوسرانی رشتہ اپنی بی بی کے دودھ نہ اسے رضاعی فردوغ
 سے قائم ہو جاتا ہے لہذا اپنی بی بی کی رضاعی بی بیوں سے جنہوں نے اور کسی مرد کا دودھ پیا ہو
 نکاح چلتا ہے۔

دودھ کے رشتہ کی شرطیں

دودھ کے پینے سے برہنہ میں رشتہ قائم نہیں ہوتا بلکہ جب یا کھائے شریعت میں پنی جائیں۔

(۱) رضاعت و برہنہ کے اندر ہو یعنی جس بچہ نے دودھ پیا ہے ان کی عمر دودھ پیتے

وقت و برہنہ یا اس سے کم ہو (۲) بعد اس عمر کے دودھ پینے سے رشتہ قائم نہ ہوگا۔

(۱) ہر مسئلہ میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ رضاعی رشتہ قائم کیا ہے کنگی یہ ہے کہ دودھ کے سب سے جو دودھ پیا ہو اس
 اس دودھ کے پینے کے ساتھ خیال نکاح نہیں کر سکتا مگر اگر کنگی اس طرف میں نہ کیا ہو تو دودھ پینے والے سے اور
 رضاعی سے کوئی رشتہ پیدا نہیں ہوتا (۲) ان میں ہر نکاح چلتا ہے (شامی جلد ۱ صفحہ ۳۳۹)

(۳) یہ دودھ سسرانی کا ہے اور رضاعی فردوغ کی ہے اگر آن بچہ کی ہے والدہ اللہت بنو رضاعی فردوغ بنو رضاعی
 نکاح میں نہ ہوتا مگر اسے نکاح کر سکتا ہے اور اگر اس کا دودھ پیا ہو تو دودھ پینے والے سے اور
 رضاعی سے ہوتا ان کے نزدیک رضاعی رشتہ کے بعد دودھ پینے سے رشتہ قائم ہوتا ہے اگر کسی رضاعی فردوغ کی
 بی بی کے دودھ پیا ہو تو دودھ پینے والے سے رشتہ قائم ہوتا ہے اور ان کے پینے سے رشتہ قائم نہ ہوگا (۱۲)

(۴) دودھ حلق کے نیچے اتر جائے گو بہت ہی قلیل (۱) ہو اگر کسی بچے نے پستان میں لیا مگر یہ معلوم نہیں ہوا کہ اس نے چوسا یا نہیں اور حلق کے نیچے اتر لیا نہیں تو یہ رشتہ قائم نہ ہوگا اسی طرح اگر بچہ نے چوس کر اگل دیا حلق کے نیچے ایک قطرہ بھی نہیں اتر تو رشتہ قائم نہ ہوگا۔

(۳) دودھ حمل یا ناف کے ذریعہ سے اندر جائے یعنی اگر بچکا دی وغیرہ کے ذریعہ سے اندر پہنچایا جائے تو اس سے رشتہ قائم نہ ہوگا۔

(۴) جو عورت دودھ پلائے وہ بالغ ہو خواہ دودھ اس کا ولادت کی وجہ سے ہو یا بغیر ولادت کے بشرطیکہ دودھ کا رنگ زرد نہ ہو (شانی جلد ۲ صفحہ ۴۴۳)

(۵) دودھ کسی چیز کے پینے کی چیز میں مثل دوا یا پانی کے ملا کر نہ پلایا جائے تو دودھ غائب ہوا مگر دودھ غائب نہ ہوگا تو کوئی نفع دودھ کی مقدار زیادہ ہو تو اس دودھ کے پینے سے رشتہ قائم نہ ہوگا۔

(۶) دودھ کسی کھانے کی چیز میں ملا کر نہ کھلایا جائے اگر کھانے کی چیز میں ملا کر کھلایا جائے تو رشتہ قائم نہ ہوگا خواہ دودھ غائب ہو یا مطلوب۔

(۷) مرد کا رشتہ نہ ہو اگر کسی مرد کی پستان سے دودھ نکل آئے تو اس کے پینے سے رشتہ قائم نہ ہوگا ہاں عیسیٰ کی پستان سے دودھ نکلے اور اس قدر زیادہ ہو کہ اس قدر سوا عورت کے اور کسی کے نہیں نکل سکتا تو اس کے پینے سے رشتہ قائم ہو جائے گا۔ (درمئی)

(۸) دودھ اپنی اصل حالت میں پلایا جائے دودھ اگر علیحدہ نکال کر دی یا پلایا جائے اور وہ دی کسی بچہ کو کھلا دیا جائے تو اس دی کی کھانے سے رشتہ قائم نہ ہوگا۔ (بحر الرائق)

یہاں شرطیں اگر پائی جائیں گی تو دودھ کے پینے سے رشتہ قائم ہو جائے گا خواہ دودھ کم ہو یا زیادہ اور خواہ زندہ عورت کا ہو یا مردہ کا اور خواہ جوان عورت کا دودھ ہو یا بوڑھی کا اور خواہ دودھ پیٹ میں رہے یا فوراً پیٹے ہی تھے ہو جائے اور خواہ اس بچہ کا دودھ چھوٹ چکا ہو یا ابھی پیتا ہو اور خواہ دودھ پستان سے پلایا جائے یا اس سے علیحدہ نکال کر۔ اگر عورتوں کا دودھ کسی بچہ کو پلایا جائے تو ان دونوں عورتوں سے اس کا رشتہ قائم ہو جائے گا مگر کسی کا دودھ کم ہو یا کسی کا زیادہ۔ اگر کسی شخص کی دو بیبیاں ہوں سعیدہ اور حمیدہ حمیدہ کی عمر دس برس سے کم ہو اور سعیدہ حمیدہ کو دودھ پلاوے تو یہ دونوں بیبیاں اس شخص پر حرام ہو جائیں گی، کیونکہ یہ دونوں آپس میں ناں بیبیاں

ہوئیں وہاں اگر اس نے عیدہ کے سات خاص استراحت نہیں کی تو پھر عیدہ کے ساتھ دوبارہ نکاح کر سکتا ہے اور اگر عیدہ کو طلاق دے چکا تھا اور وہ طلاق پاکن تھی یا رجعی تھی اور اس کی مدت گزر چکی تھی بعد اس کے اس نے عیدہ کو دوبارہ پلایا تو پھر عیدہ کا نکاح بدستور قائم رہے گا دوبارہ نکاح کرنے کی حاجت نہیں۔

چوتھا سبب

اختلاف مذہب :- اختلاف مذہب سے مراد یہاں اپنی اختلاف ہے، جیسے ہندو مسلمان کسی مسلمان کو غیر مسلمان سے نکاح کرنا جائز نہیں مگر اہل کتاب کے کہ ان سے نکاح جائز ہے بشرطیکہ ۱۰ بات پر متفق نہ کرتے ہوں۔ (۲)

اہل کتاب ان کا فرد کو کہتے ہیں، جو کسی آسانی شریعت کے حلقہ میں جیسے یہود و نصاریٰ یہود و نصاریٰ کا اہل کتاب ہونا چاہیے ہے کیونکہ قرآن مجید میں ان کا اہل کتاب ہونا مذکور ہے ان کے علاوہ اور جس قدر کافر ہیں جسے زنتی مذہب والے یا ہندو ان کا اہل کتاب ہونا یقینی نہیں ہے کیونکہ ہماری شریعت میں ان کا کچھ ذکر نہیں ہے علاوہ اس کے ان میں سے اکثر لوگ بہت پرست بھی ہیں۔

لہذا نکاح کی اجازت صرف یہود و نصاریٰ سے دی جاتی ہے وہ بھی اس طور پر کہ مسلمان مرد کا نکاح تو یہودیہ نصرانیہ عورت کے ساتھ جائز ہے مگر نصرانی یا یہودی مرد کا نکاح کسی مسلمان عورت سے خود وہ آزاد ہو یا لونڈی جائز نہیں۔

جس طرح اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح جائز ہے اسی طرح ان کی لونڈیوں سے بھی نکاح درست ہے (۳) اہل کتاب کے ساتھ نکاح اگر چہ جائز ہے مگر کراہت کے ساتھ حربی (۴)

(۱) نکاح اول کے قائم نہ ہونے کی وجہ سے بیک وقت دو یا بیسیوں عورتوں سے نہیں ایک ساتھ نکاح کر سکتے ہیں اور عیدہ کے ساتھ دوبارہ نکاح جائز ہونے کی وجہ سے بیک وقت عورت کے ساتھ صرف ایک نکاح ہو سکتا ہے۔ (۲) ہندو اس کی اپنی سے نکاح جائز ہے۔

(۳) یہود و نصاریٰ کے نزدیک اہل کتاب کے تمام فرقوں سے نکاح جائز ہے مگر ہندو یہود و نصاریٰ کے سوا اور کسی کا اہل کتاب نہ سمجھتی ہیں لہذا ان کے سوا اور کسی سے نکاح نہ کیا جائے۔

(۴) اگر عورتوں کے ساتھ ایک اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح درست نہیں ہے۔
۵ اگر عورتوں کو کہتے ہیں جس سے مسلمانوں کی صلت ہو۔

پانچواں سبب

اتحاد نوع۔ یعنی مرد کا نکاح مرد کے ساتھ اور عورت کا نکاح عورت کے ساتھ جائز نہیں۔
 بحث کا نکاح نہ مرد کے ساتھ جائز ہے نہ عورت کے ساتھ کیونکہ اس میں دونوں جنسیں موجود ہیں۔
 مرد ہونے کی بھی عورت ہونے کی بھی۔
 فحشی مرد کا نکاح عورت کے ساتھ جائز ہے کیونکہ وہ عورت کی نوع سے نہیں۔

چھٹا سبب

اختلاف جنس۔ یعنی انسان کا نکاح جن یاوری کی آدمی سے یا اور کسی مخلوق سے حوالہ پی
 جنس کے جائز نہیں۔

ساتواں سبب

طلاق۔ یعنی جو شخص اپنی بی بی کو تین طلاقیں دے دے تو اس کی بی بی اس کے نکاح سے
 باہر ہو جاتی ہے اور اب اس شخص کو اس عورت سے دوبارہ نکاح کرنا حرام ہے ہاں اگر یہ عورت کسی
 دوسرے شخص سے نکاح کرے اور اس سے خاص استراحت کی بھی نوبت آ جائے اور بعد اس کے
 یہ دوسرا شوہر اس کو طلاق دے دے تو اب اس سے اس کا پہلا شوہر نکاح کر سکتا ہے۔

آٹھواں سبب

لعان۔ لعان کی تحریف اور اس کے حکام انشاء اللہ آئندہ دی جان ہوں گے یہاں صرف
 اس قدر سمجھ لینا چاہئے کہ جس عورت سے لعان کے بعد تفریق ہو جائے اس سے پھر نکاح کرنا
 ہمیشہ کے لئے حرام ہے اور خاص استراحت و تفریق سے پہلے نہ حرام ہو جاتی ہے۔
 لعان اس کو کہتے ہیں کہ شہر اپنی بی بی کو زانیہ مت کہتے لگائے اور پھر تودے کے موافق حاکم

شریعت کے سامنے شوہر اپنے بچے ہونے کی چار مرتبہ قسم کھائے اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ مجھ پر خدا کی لعنت ہو اگر میں بھوٹ بول رہا ہوں پھر چار مرتبہ عورت بچے برائیت کی قسم کھائے اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ خدا کا غضب مجھ پر ہو اگر وہ سچ کہہ رہا ہو۔

نواں سبب

حکم: یہ یعنی مالک کا نکاح اپنے منکوب کے ساتھ جائز نہیں۔

آزاد عورت کا نکاح اپنے غلام کے ساتھ بالکل جائز نہیں۔ یعنی نکاح کے سبب سے اس غلام کو اپنی مالک کے ساتھ خاص استراحت جائز نہ ہوگی، ہاں کسی دوسرے شخص کا خادم ہو تو اس کے ساتھ آزاد عورت کا نکاح ہو سکتا ہے لیکن وہ غلام شوہر اُن کی (عجیب سے اس آزاد بی بی کی ملک میں آجائے گا تو فرار ملک میں آتے ہی نکاح خالص ہو جائے گا۔

آزاد اور مالک کا نکاح کسی ایسی لونڈی کے ساتھ صحیح نہیں ہے مگر اس کے صحیح نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ غلاموں کے لیے یعنی نکاح کا نتیجہ (۲) مرتب نہ ہوگا اور خاص استراحت وغیرہ تو یوں بھی اپنی لونڈی کے ساتھ بغیر نکاح کے جائز ہے ہاں اگر اس لونڈی کے لونڈی ہونے میں کچھ شبہ ہو تو ایسی حاکمیت میں احتیاطاً نکاح کر لینا بہتر ہے۔

بہارے زمانہ میں لونڈی خداموں کی خرید و فروخت کا بالکل روغن نہیں رہا، صرف حرمین شریفین میں ابیت یہ رواج باقی ہے مگر ان میں اکثر عورتی غلام بیسے ہوتے ہیں مگر ان کے ہونے میں شبہ نہ ہوتا ہے اور آخر میں جانے پتے چلتا ہے کہ یہ آزاد تھا اور اس کو بھوکا دے کر کوئی شخص اس کی وطن سے بھاگا لایا اور اس نے بیچ ڈالا لہذا اس قسم کی عورتوں سے بھجیر نکاح کے استراحت کرنی خلاف احتیاط ہے اس کا لحاظ رکھنا چاہیے۔

علامہ ابن ماجہ میں لکھتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں جو لونڈیاں بیہاد سے حاصل ہوتی ہیں ان سے خاص استراحت جائز نہیں کیونکہ اس قیمت کی تقسیم آج کل بالآخر ہمیں ہونی چاہیے۔

معتوق ہوتی رہ جاتے ہیں۔

(۱) ایک میں آجائے کی بہت ہی صورتیں ہیں مگر ان کے یہ خورید کرے کوئی شخص اس کو بطور مال نہ لے۔

جو دراصل اس میں کس پائے اور

(۲) مالک کا مطلب یہ ہے کہ اگر وہ اپنی لونڈی کے ساتھ نکاح کرے تو اس میں عیب نہیں ہے۔

اگر کسی آزاد مرد نے کسی دوسرے کی لونڈی سے نکاح کیا ہو اور وہ لونڈی کسی وجہ سے اس سے ملک میں آ جائے تو فوراً ملک میں آتے ہی نکاح فاسد ہو جائے گا مگر خاص استراحت اس سے اب بھی جائز رہی۔

دسواں سبب

جمع :- جمع کے سمونے دو مطلب رکھے ہیں، پہلا مطلب یہ ہے کہ ایسی دو عورتیں جو ایک دوسرے کی رشتہ دار ہوں اور ایسا رشتہ ہو کہ اگر ان میں سے ایک مرد فرض کر لی جائے تو اس کا نکاح دوسری کے ساتھ ناجائز ہو مگر ان میں علاقہ جزئیت کا نہ (۱) ہو جیسے دو بہنیں کہ اگر ان میں ایک مرد فرض کر لی جائے تو اس کا نکاح دوسرے کے ساتھ ناجائز ہوگا کیونکہ بھائی کا نکاح بہن کے ساتھ حرام ہے یا خالہ یا بھانجیاں یا پھوپھی بھتیجیاں ہوں تو ایسی دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا جو تڑپے خواہ اس طور پر جمع کرے کسی ایک ہی وقت میں ان دونوں سے نکاح کرے یا اس طور پر کہ ایک پہلے سے نکاح میں ہے اب دوسری سے نکاح کر لے اور اگر ایک کو طلاق دے چکا تھا اس کے بعد دوسری سے نکاح کرے تو اگر اس مطلقہ کی عدت نہیں گزری تو یہ بھی جمع سمجھا جائے گا اور ناجائز ہوگا فرق صرف اس قدر ہے کہ اگر دونوں کے ساتھ یک دم نکاح کیا ہے تو دونوں کا نکاح باطل ہو جائے گا اور اگر ایک کے ساتھ پہلے کیا ہے اور اس کے بعد دوسرے کے ساتھ تو اگر اس کو یہ یاد نہ رہے کہ جس کے ساتھ پہلے نکاح ہوا تھا اور جس کے ساتھ بعد میں تو بھی دونوں کا نکاح باطل ہو جائے گا اور اگر یہ یاد رہے کہ فلاں کے ساتھ پہلے ہوا تھا اور فلاں کے ساتھ پیچھے تو پہلے والے کا نکاح صحیح رہے گا اور پیچھے والے کا نکاح باطل ہو جائے گا ہاں اگر دوسرے کے ساتھ خاص استراحت کر لی ہے تو جب تک اس دوسری کی عدت نہ گزرے پہلی کے ساتھ خاص استراحت جائز نہیں مگر نکاح اس کا بدستور باقی ہے۔

اسی طرح اگر دو عورتیں مل کر باہمی قسم کا رشتہ ہو کہ اگر ان میں سے ایک مرد فرض کر لی جائے تو اس کا نکاح دوسرے کے ساتھ ناجائز ہو تو ان دونوں لونڈیوں کو خاص استراحت میں جمع کرنا جائز نہیں، یعنی یہ بات ناجائز ہے کہ اس سے بھی خاص استراحت کرے اور اس سے بھی

(۱) یہ قید اس لئے لکھی گئی کہ اگر دونوں میں جریمت کا تعلق ہوگا جیسے دو بیٹیاں تو ان میں جمع کرنا یا نہ کرنا ایک کے بعد بھی دوسرے سے نکاح کرنا ناجائز نہیں جیسے کہ اگر بہت سے عورتیں مل کر جمع کرنا ہو جائے گا۔

بلکہ اس کو چاہئے کہ ان دونوں میں سے ایک کو اپنے اوپر حرام سمجھ لے اور دوسرے کے ساتھ خاص استراحت کرے، مگر ان دو عورتوں میں جو باہم ایسی قسم کا رشتہ رکھتی ہیں ایک لونڈی جو ایک آزاد تو اس لونڈی کے مالک کو جائز نہیں کہ لونڈی سے خاص استراحت کرے اور اس کی دوسرا رشتہ دار سے بھی جو آزاد ہے نکاح کر کے خاص استراحت کرے ہاں یہ جائز ہے کہ اس سے نکاح کرے اور بعد نکاح کے یا تو اس لونڈی ہی سے خاص استراحت کرے۔ یا اس کی اس آزاد رشتہ دار سے، آزاد بی بی کے ہوتے ہوئے لونڈی سے نکاح کرنا ناجائز ہے ہاں اگر آزاد بی بی کو طلاق دے چکا ہے اور اس کی عدت بھی گزر گئی ہے تو اب اگر کسی لونڈی سے نکاح کرے تو صحیح ہے اور اگر عدت نہ بھی گزری ہو تو بھی ناجائز ہے مطلق یا نہ دے چکا ہو۔

دوسرا مطلب جمع کا یہ ہے: کہ جس قدر نکاحوں کی شریعت نے اجازت دے دی ہے ان سے زیادہ نکاح کرنا شریعت نے آزاد مرد کو ایک وقت میں چار نکاح تک کی اجازت دی ہے مگر غلام کو ایک وقت میں دو نکاح کی اور آزاد مرد کے لئے لونڈیوں کے ساتھ خاص استراحت کرنے میں کوئی حد نہیں مقرر کی گئی، جس قدر لونڈیاں چاہے رکھ سکے ہے اگر کوئی شخص ایک ساتھ ہی چار عورتوں سے زیادہ کے ساتھ نکاح کرے تو سب کا نکاح باطل ہو جائے گا اور اگر کچھ عورتوں سے پہلے کر چکا ہے اور کچھ عورتوں سے اب کرتا ہے تو بعد والی عورتوں کا نکاح باطل ہو جائے گا، اگر کسی شخص کے نکاح میں چار عورتیں تھیں ان میں سے ایک کو اس نے طلاق دے دی تو جب تک اس کی عدت نہ گزرے پانچواں نکاح نہیں کر سکتا۔

گیارہواں سبب

تعلق حق غیر:- یعنی جس عورت کے ساتھ کسی دوسرے کا حق زوجیت متعلق ہو اس سے نکاح جائز نہیں، جو عورت کسی کے نکاح میں ہو یا اس کی عدت میں ہو بعد از غلط طلاق کی ہو یا موت کی اس عورت سے خیر کا حق متعلق ہے، اس سے نکاح جائز نہیں ایسی وجہ سے حاملہ عورت سے نکاح ناجائز ہے مگر جس عورت کو زنا کا حمل ہو اس سے نکاح جائز ہے لیکن قبل وضع کے اس سے خاص استراحت کرنا ممنوع ہے ہاں اگر اس حاملہ بڑا سے دوسری شخص نکاح کرے جس نے زنا کی ہے تو اس کو قبل وضع حمل کے بھی خاص استراحت جائز ہے اگر کوئی شخص اپنی لونڈی کا کسی

سے نکاح کرنا چاہئے اور خود اس لوٹنی سے خاص استراحت کرتا رہا، تو اس پر واجب (۱) ہے کہ پہلے اس بات کا یقین حاصل کرے کہ اس لوٹنی کو جنس تو نہیں ہے پھر اس کے بعد جس سے چاہے اس کا نکاح کر دے، اگر کوئی شخص لوٹنی مول لے تو اس پر واجب ہے کہ پہلے اس امر کا یقین حاصل کرے کہ اس لوٹنی کو جنس تو نہیں ہے، جب یہ یقین حاصل ہو جائے تو اس سے خاص استراحت کر لے۔ محرمات کا بیان ختم ہو گیا، ان کے علاوہ اور جس عورت سے چاہے نکاح کر لے لیکن ہو گا خواہ وہ زانیہ (۲) ہو اور خود اس نے اس کو نکاح کرتے دیکھا ہو یا عہدہ (۳)۔

محرمات کا بیان :- قرآن مجید میں بھی بہت تفصیل کے ساتھ ہے چنانچہ وہ آیت ام اس مقام پر لکھتے ہیں۔ **وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاءُكُمْ مِنْ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا**۔ حرمت علیکم امہاتکم وبناتکم واخواتکم وعتتکم وبناتکم وبنات الاخ وبنات الاخت وامہاتکم ائلیٰ ارضعتکم واخواتکم من الرضاعة وامہات نسائکم وربائکم ائلیٰ فی حجورکم من نسائکم ائلیٰ دخلنم بہن فان لم تکنوا دخلنم بہن فلا جناح علیکم وحلال لہن امہاتکم النہن من اصحابکم وان تجتمعوا بہن الا عجبی الا ما قد سلف ان اللہ کان غفوراً رحیمًا والمحصنات من النساء الا ما ملکت امہاتکم کتب اللہ علیکم واحل لکم ما وراء ذلکم ان تبتغوا باموالکم معصنین غیر مصافحین۔

ترجمہ :- نکاح نہ کرو جن سے تمہارے باپ نکاح کر چکے ہوں مگر جو کچھ (اب تک) ہو چکا ہے وہ (محاف ہے) بے شک یہ برا اور ناپسند کا کام ہے اور برا طریقہ ہے اور تم پر حرام کر دی گئیں تمہاری ماں اور تمہاری بیٹیاں اور تمہاری بہنیں اور تمہاری پھوپھیاں اور تمہاری خالائیں اور بیٹیاں بھائی کی اور بہن کی اور وہ مائیں جنہوں نے تمہیں دودھ پلایا ہو اور تمہاری دودھ شرب کی بہنیں اور تمہاری بی بی بہن کی مائیں اور تمہاری وہ پردوش کردہ لڑکیاں جو تمہاری حیات

(۱) جس شخص کے ساتھ نکاح ہو اس کو بھی مستحب ہے کہ جب تک اس امر کا یقین نہ ہو جائے کہ اس کو جنس نہیں ہے ہی وقت تک اس سے خاص استراحت نہ کرے اور عمل نہ ہوے کا یقین ملے کے آنے سے ہو چکا ہے عادی عورت کو جنس نہیں آتا۔

(۲) امام شافعی کے نزدیک زانیہ سے نکاح جائز ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **لَا تَنْكِحُوا الْأَوْلَادَ** اور مشرک۔ یعنی زانیہ سے نکاح نہ کرے مگر زانیہ یا مشرک خلیفہ کہتے ہیں کہ اس آیت کا حکم منسوخ ہو گیا اور اب اس آیت پر عمل ہے **وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ** یعنی جو مرد تھے تمہارا جنس ایسا ہے کہ ان سے نکاح کر لو۔

(۳) اگر بی بی جو عورت حرمہ یا نہ ہوئے ہو اس کے ساتھ نکاح تو جائز ہے مگر خاص استراحت نہ کرنی چاہیے۔

اسی آیت میں لا تنکحوا ما بصرکم حتی یؤمنوا (۱) اور اتحاد النکاح (۲) اور ما (۳) طبع
الساہم کے قصہ کے ضمن میں در حقائق کو اس آیت میں فلا تضاثلنہ حتی تنکحوا (۴) اور
غیرہ (۵) یہ کلی آیت ہے جو بے شک باقی رہے تین سبب کی وجہ سے (۱) تک کے اختلاف کے ضمن میں ان کا
یہ قول قرآن شریف میں نہیں ہے۔

ولی کا بیان

نکاح کے صحیح ہونے کی تیسری شرط یہ تھی کہ نابالغ اور بکھن اور نکاح کا نکاح بالغین نے اہلیا
کی اجازت کے صحیح نہیں لہذا البہم یہاں ولی کے احکام بیان کرتے ہیں پہلے یہ بات بیان
کرتے ہیں کہ کون کون لوگ ولی ہو سکتے ہیں اور اس کے بعد یہ بیان کریں گے کہ ان کے یہ
اختیارات ہیں ملام کا ولی تو اس کا مالک ہے اور اگر آدمی کا ولی اس کا ورثہ ہے اور یہ جو حد ہے (۱)
مطرح ہو اگر کسی عہد ہائے فطریہ میں تو ان میں مقدمہ دے جو وراثت (۲) میں مقدمہ ہو اگر عہد ہائے
نفس میں کوئی نہ ہو تو اس وراثت حاصل ہوگی پھر بادی پھر بیٹی کو پھر پوتی کو پھر نواسی کی بیٹی کو

(۱) اور (۲) سے اس امر میں صریح ہے کہ نابالغ اور بکھن اور نکاح کا نکاح بالغین نے اہلیا
(۲) کو ملام کا ولی ہے اس لئے کہ وہ اس کے مالک ہے اور اگر آدمی کا ولی اس کا ورثہ ہے اور یہ جو حد ہے (۱)
مطرح ہو اگر کسی عہد ہائے فطریہ میں تو ان میں مقدمہ دے جو وراثت (۲) میں مقدمہ ہو اگر عہد ہائے
نفس میں کوئی نہ ہو تو اس وراثت حاصل ہوگی پھر بادی پھر بیٹی کو پھر پوتی کو پھر نواسی کی بیٹی کو

(۳) اور (۴) سے اس امر میں صریح ہے کہ نابالغ اور بکھن اور نکاح کا نکاح بالغین نے اہلیا
(۴) کو ملام کا ولی ہے اس لئے کہ وہ اس کے مالک ہے اور اگر آدمی کا ولی اس کا ورثہ ہے اور یہ جو حد ہے (۱)
مطرح ہو اگر کسی عہد ہائے فطریہ میں تو ان میں مقدمہ دے جو وراثت (۲) میں مقدمہ ہو اگر عہد ہائے
نفس میں کوئی نہ ہو تو اس وراثت حاصل ہوگی پھر بادی پھر بیٹی کو پھر پوتی کو پھر نواسی کی بیٹی کو

(۵) اور (۶) سے اس امر میں صریح ہے کہ نابالغ اور بکھن اور نکاح کا نکاح بالغین نے اہلیا
(۶) کو ملام کا ولی ہے اس لئے کہ وہ اس کے مالک ہے اور اگر آدمی کا ولی اس کا ورثہ ہے اور یہ جو حد ہے (۱)
مطرح ہو اگر کسی عہد ہائے فطریہ میں تو ان میں مقدمہ دے جو وراثت (۲) میں مقدمہ ہو اگر عہد ہائے
نفس میں کوئی نہ ہو تو اس وراثت حاصل ہوگی پھر بادی پھر بیٹی کو پھر پوتی کو پھر نواسی کی بیٹی کو

پھر نواسی کی بیٹی کو پھر نواسی کی بیٹی کو پھر نواسی کی بیٹی کو پھر نواسی کی بیٹی کو
پھر نواسی کی بیٹی کو پھر نواسی کی بیٹی کو پھر نواسی کی بیٹی کو پھر نواسی کی بیٹی کو
پھر نواسی کی بیٹی کو پھر نواسی کی بیٹی کو پھر نواسی کی بیٹی کو پھر نواسی کی بیٹی کو

ولی کو اختیار ہے کہ بالغ لڑکے یا لڑکی کا نکاح بغیر اس کی اجازت کے کر دے اور باپ و دادا کو یہاں تک اختیار حاصل ہے کہ چاہے ہر جی نقصان کے ساتھ نکاح کر دیں اور چاہے کسی غیر کفو کے ساتھ کر دے، باپ اور دادا کے سوا اگر کوئی ولی لڑکی کا نکاح غیر کفو کے ساتھ کر دے گا تو وہ نکاح صحیح نہ ہوگا خواہ لڑکے کا نکاح ہو یا لڑکی کا۔

ولی کو بالغ لڑکے یا لڑکی کے بد جبر نکاح کر دینے کا اختیار نہیں ہے خواہ لڑکی کنواری یا بیوہ نہیں اور خواہ ولی باپ و دادا ہو یا کوئی اور عزیز، ہاں مستحب ہے کہ بالغ لڑکی اپنے نکاح کا معاملہ اپنے ولی کے سپرد کر دے مگر درحقیقت یہ ایک قسم کی وکالت ہو جائے گی، نہ ولایت، نہ جنون اور مستو و صفا کرچہ بالغ ہوں مگر ان کے بد جبر نکاح کر دینے کا حق ولی کو حاصل ہے اسی طرح کنواری نکاح اگرچہ بالغ ہوں تو ان کے مالک کو بد جبر نکاح کر دینے کا اختیار ہے۔

بالغ مرد و عورت اگر بغیر (۴) اجازت اور رضامندی ولی کے اگر اپنا نکاح کر لیں تو صحیح ہو جائے گا، لیکن عورت اگر غیر کفو کے ساتھ اپنا نکاح غیر رضامندی ولی کے کرے تو درست نہ ہوگا، مگر بعد نکاح کے وہ ولی رضامند ہو جائے۔

اگر کوئی عورت بغیر رضامندی ولی کے مہر مثل سے کم پر اپنا نکاح کسی کے ساتھ کر لے تو ولی کو اعتراض کا حق حاصل ہے، وہ اس نکاح کو قاضی کے ذریعہ فسخ کر سکتا ہے اور اگر مہر کی کمی پوری کر دی جائے تو پھر اس کو فسخ نہ کرانے کا حق نہیں ہے۔

اگر کسی عورت کے کئی ولی ہوں اور سب ذریعہ مساوی ہوں تو ان میں سے بعض کا راضی ہونا مثل کل کے ہو جانے کے ہے اور اگر وہ سب ولی درجہ میں مساوی نہیں ہیں بلکہ کوئی قریب ہے اور کوئی بعید تو بعید کے راضی ہو جانے سے قریب کا راضی ہو جانا لازم نہیں آتا، قریب کو اعتراض کا حق حاصل رہے گا۔

۱۰۔ ہر جی نقصان سے مراد مہر میں ختم کا کھاجانا مثلاً لڑکے کا ولی ہے تو اس کا نقصان یہ ہے کہ زیادہ مہر بندھ جائے لڑکی کے ولی کا نقصان اس میں ہے کہ مہر کم ہو جائے اور یہ ہر جگہ بچے ہیں کہ بکنا نہ ہو سکتے ہیں یا سناٹا پڑتا ہے جس سے بچہ زیادہ نہ ہو یا بیوہ بننے سے اس کی گوارا نہ کیا ہے۔

۱۱۔ ہاں مسئلہ میں اسٹافٹی قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ عورت کنواری نہ ہو گو وہ بالغ ہو ولی کو اس کے بد جبر نکاح کر لینے کا اختیار نہیں ہے اور جو عورت کنواری ہو جس کے بچہ نکاح کر دینے کا اختیار ہے وہ بیات ہو سکتی ہے۔

(۲)۔ معتوہ اس شخص کو کہتے ہیں جس کی اصل میں توثیقا کیا ہو، بالکل مستوجب عقل نہ ہو۔

(۳)۔ ولی کے بغیر رضامندی نکاح کرنے کی دوسری قسم جس مالک پر کہانی کو بغیر ہی نہ کی جائے جس سے اس کی رضامندی کا حال معلوم ہو دوسرے یہ کہ اس کوئی جائے عورت کو کہ جس پر کہانی کو بغیر ہی نہیں ہو سکتا (مگر اس میں)۔

(۴)۔ درجہ میں مساوی ہونے کی صورت یہ ہے کہ اس کے ولی اس کے لڑکے کے ہیں اور وہ لڑکی ہوں۔

دلی کا سکوت کر لینا اس کی رضا مندی کی دلیل نہیں ہو سکتا۔ لیکن اگر کوئی فعل اس قسم کا اس سے صادر ہو جس سے رضا مندی سمجھی جاتی ہے تو وہ فعل رضا مندی کی دلیل ہو سکتا ہے، مثلاً دلی نے زمر پر قبضہ کر لیا یا سالانہ چیز لے لیا، یا اگر دلی اپنے زمانہ تک سکوت کے رہے کہ اس عورت کے بچے ہو جائے تو اب اس کا سکوت رضا مندی کے حکم میں ہوگا اور اب اس کو کسی طرح اعتراض کا حق باقی نہ رہے گا تا بلوغ کو بعد بلوغ "اسے اس نکاح کے فتح کر دینے کا اختیار ہے جو بحالت نابالغی اس کے دلی نے کیا ہے" یا دلی کی اجازت سے اس نے کیا ہے اگر باہم زوجین میں خاص استراحت کی بھی نوبت آ چکی ہو مگر باپ دادا کے سکے ہوئے نکاح کے فتح کر دینے کا اختیار نہیں ہے۔

اسی طرح اگر کسی کا نکاح بحالت جنون اس کے دلی نے کر دیا ہو تو بعد ہوش آ جانے کے وہ اس نکاح کو فتح کر سکتا ہے مگر باپ دادا کے یا اپنے بیٹے کے سکے ہوئے نکاح کو فتح نہیں کر سکتا اس نکاح کے فتح ہو جانے کی دشواریں ہیں (۱) یہ کہ قاضی کے ذریعہ سے فتح کرایا جائے۔ (۲) یہ کہ اگر اس نابالغ مرد یا عورت کو نکاح کا علم پہلے سے ہے تو جس وقت بالغ ہو یعنی جس وقت اپنے بلوغ کا علم حاصل ہو وہاں ہی وقت نکاح سے اپنی رضا مندی ظاہر کر دے اور پہلے سے علم نہ تھا تو جس وقت علم حاصل ہو فوراً ہی وقت اپنی ناراضی کا اظہار کر دے اگر بلوغ کے بعد یا نکاح کا علم حاصل ہونے کے بعد نہ کہ عورت تھوڑی دیر بھی سکوت کر جائے باوجودیکہ بولنے کا اختیار اس کو تھا تو اس کو فتح کا اختیار باقی نہ رہے گا خواہ اس کو یہ مسئلہ معلوم ہو یا نہیں کہ میرے سکوت سے میرا اختیار باطل ہو جائیگا۔ (در مختار۔ رد المحتار۔ ج ۳ ص ۳۳۶)

تا بلوغ لڑکے اور بیٹے عورت کا اختیار الہیہ اس کے سکوت سے باطل نہ ہوگا تا وقتیکہ صریح رضا مندی اپنی نہ ظاہر کر دے یا کوئی فعل ایسا کرے جس سے رضا مندی سمجھی جائے۔

(۱) اگر کوئی شخص بالغ ہو گیا مگر اس کو اپنے بلوغ کا علم حاصل نہیں ہوا تو اس کو جب علم ہوا ہی وقت تک نہ کہ بچے مرد کو اپنے بلوغ کا علم اس طرح حاصل ہوگا کہ اس کو احتکام ہوا اور وہ اپنے بچہ کو اپنی ناراضی کا نشان دیکھے عورت کو اس طرح کہ جن سے آجائے۔

(۲) جس اگر جس وقت اس کو خبر مکان کی پہنچے یا بالغ ہوئی تو کسی نے اس کا نہ ہو کر یا خواہ حالت کارضا مندی کی دلیل نہیں ہو سکتا۔

(۳) مثلاً اپنا مطلب کرے یا غفلت مانگے یا غصہ دے۔

لوٹتی انکو بعد از راز ہو جانے کے اپنے اس نکاح کے فتح کر دینے کا اختیار ہے جو غلطی میں ہونے کی حالت میں اس کے، نکلنے کر دیا تھا اور اس کو نکاح کے فتح کرنے کے لئے قاضی کی ضرورت نہیں ہے اور جس مجلس میں وہ آزاد کی تھی جو یا جس مجلس میں اس کو اپنے نکاح کا علم ہوا ہوا اس مجلس کے آخر تک اس کو فتح کرنے کا اختیار ہے اگر قبل مجلس بدلے کے وہ کچھ دیر سکوت کئے رہے تو اس کا اختیار باطل نہ ہوگا وہاں اگر مجلس بدلے اور وہ کچھ نہ تھے تو اس کا اختیار باطل ہو جائے گا بشرطیکہ وہ اس مسئلہ سے واقف ہو کہ میرے اس قدر سکوت سے میرا اختیار باطل ہو جائے گا۔

دلی کو اختیار ہے کہ نابالغ لڑکی پلائے کے نکاح خود اپنے ساتھ کر لے مگر بعد بالغ ہونے کے اس نابالغ کا اختیار نسخ کا بدستور باقی رہے گا، قاضی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ جس نابالغ کا وہ دلی ہو اس کا نکاح اپنے یا اپنے کسی شہداء کے ساتھ کر دے جس کی گواہی اس کے حق میں مقبول نہ ہو۔ اگر کسی عورت کا نکاح اس کے دلی نے مثلاً زینہ کے ساتھ کر دیا اور دوسرے دلی نے مثلاً خالد کے ساتھ اسی عورت کا نکاح کر دیا پس اگر یہ دونوں دلی درجہ میں مساوی ہیں تو ان میں سے جس شخص نے پہلے نکاح کیا ہے اس کا صحیح ہو جائے گا اور اگر یہ معلوم نہ ہو سکے کہ کون پہلے ہوا اور کون پیچھے تو دونوں نکاح باطل ہو جائیں گے اور اگر دونوں دلی درجہ میں مساوی نہ ہوں تو دلی قریب نے جو نکاح کیا ہے وہ صحیح ہو جائے گا اور دلی بعید کا کیا ہوا نکاح باطل ہو جائے گا۔ دلی بعید کو بحالت نہ موجود ہونے دلی قریب کے لڑکی کے نکاح کر دینے کا اختیار ہے بشرطیکہ دلی قریب ایسے مقام پر یا میں ہو کہ اگر اس کے آنے کا انتظار کیا جائے تو وہ نسبت نکاح کا قطع ہو جائے گا اور جہاں ٹھہری ہے وہ کفو ہو مثال کسی نابالغ لڑکی کا باپ سفر میں گیا اس کی غیبت میں کسی کفو کے یہاں سے اس لڑکی کے نکاح کا پیغام آیا تو اس لڑکی کا نکاح اس کا دادا کر سکتا ہے بشرطیکہ شوہر کی طرف کے لوگ اس کے باپ سے لوٹنے تک انتظار کرنے پر راضی نہ ہوں پھر جب باپ

ذرا بڑھی کی شخصیت اس لئے کی گئی کہ لڑکھو یہ اختیار نہیں رکھتا جسے ایک نے سراپا میں وہ بعد از راز ہونے کے کر سکتے ہیں۔

دلی کو لڑکی کے لئے مسئلہ یہ واقعہ نہ ہوا مگر یہ کہ وہ اپنے مالک کی خدمت میں مصروف ہوتی ہے تحصیل علم کا اس کو یہ حق نہیں بلکہ خلاف از عورت کے کہ اس کو تحصیل علم کا سونپا ہر وقت مامی ہے پس اس کے حق میں مسئلہ یہ واقعہ نہ ہوا مگر اس کو سمجھنا چاہیے۔

نکاح بعض فقہاء نے منکر ہست فقہ کا اعتبار کیا ہے بعض اور اس پر اعتراض کیا کہ اس میں قهر جانہ ہے تو وہ دلی ہو یا اختیار ہے وہ نفس کرے یا لڑکی جس سے (شوہر)

اس کا نوت گرا جائے گا تو وہ اس نکاح کو صحیح نہیں کرا سکتا۔

ولی قریب کی موجودگی میں اگر کوئی بے اختیار نکاح کر دے تو وہ نکاح اس ولی قریب کی اجازت پر موقوف رہے گا اگر وہ اپنی رضا مندی ظاہر کر دے گا تو نکاح صحیح ہوگا ورنہ باطل ہو جائے گا ولی قریب اگر نکاح کر دیتے سے انکار کر دے تو ولی حید نکاح کرنے کا اختیار رکھتا ہے۔

ولی اگر کسی بالغ عورت کا نکاح کرنا چاہے اور اس سے اجازت طلب کرے خواہ خود یا بذریعہ اپنے وکیل کے یا نکاح کرنا چاہے اور اس کی دس عورت کو خبر کرے تو اگر وہ عورت اپنی رضا مندی ظاہر کر دے یا سکوت کر لے یا کوئی فعل ایسا کرے جو حسب رواج رضا مندی کے متافی نہ ہو تو وہ نکاح صحیح ہو جائے گا خواہ ہا کرہ ہو یا شیعہ۔

اگر کوئی مرد یا عورت کسی شخص کو اپنے نکاح کو کہیں نہ دے یعنی اس کو اختیار دے دے کہ تو جس سے ساتھ چاہے نیز ان نکاح کر دے تو وہ سبب جس کے ساتھ اس کا نکاح کر دے گا صحیح ہوگا مگر اس نکاح کے صحیح ہونے کی یہ شرط ہے کہ جس قدر مہر موکل نے بعد دیا ہے اس کے خلاف نہ ہو۔ اگر اس کے خلاف ہو جائے گا تو نکاح نہ ہوگا ہاں مگر موکل بعد میں اپنی رضا مندی اس مہر سے ظاہر کر دے تو نکاح ہو جائے گا اگر وہ کسی نے موکل کے مقرر کئے ہوئے مہر کے خلاف پر نکاح کر دیا اور موکل کو یہ بات معلوم نہیں ہوئی تو جس وقت یہ بات اس کو معلوم ہو جائے گی اور وہ اس سے راضی ہو جائے گا تو نکاح صحیح رہے گا اور اگر اس سے راضی نہ ہوگا تو نکاح باطل ہو جائے گا مگر خاص استراحت کی بھی نوبت آگئی ہو مثلاً (۱) کسی مرد نے کسی شخص کو سبیل کر دیا اور اس سے کہہ دیا کہ ایک ہزار روپیہ مہر مقرر کر۔ وکیل نے دو ہزار پر نکاح کر دیا اور موکل کو اس امر کی اطلاع نہیں کی یہاں تک کہ زوجین میں خاص استراحت کی بھی نوبت آگئی تو اب بھی اس مرد کو اختیار ہے چاہے نکاح کو قائم رکھے یا طلاق کر دے۔ وکیل کو اختیار نہیں ہے کہ یہ سبب کہ میں زیادتی اپنے پاس سے دے دوں گا۔ (۲) کسی عورت نے کسی کو اپنے نکاح کو سبیل کیا اور کہہ دیا کہ چار سو روپیہ مہر مقرر کر۔ وکیل نے اس کا نکاح تین سو روپیہ مہر کر دیا اور اس عورت کو اطلاع نہیں کی یہاں تک کہ اس سے خاص استراحت کی بھی نوبت آگئی تو اب بھی اس عورت کو اختیار ہے چاہے نکاح قائم رکھے یا طلاق کر دے۔ (بحر الرائق جلد ۱ صفحہ ۱۳)

بعض لوگوں نے لکھا ہے کہ غیر عورت جب تک ستر اجازت نہ دے اس کا نکاح صحیح ہوگا مگر درحقیقت یہ بات راجح سے متفق ہے جہاں تک یہ راجح ہے کہ شہرہ شمس مہر کی اجازت دیتی ہو وہاں تک کہ اس کی اجازت کے نہ ہوگا اور جہاں یہ راجح نہ ہو وہاں یہ قید نہیں ہے۔

حاصل یہ ہے کہ وکیل اگر اپنے موکل کے حکم کے خلاف کرے مردہ بات موکل کے حق میں زیادہ مفید ہو یا خلاف بہت ہی خفیف ہو تو وہ نکاح قطعاً صحیح ہو جائے گا اور اگر وہ بات موکل کے حق میں مفید نہیں بلکہ مضر ہے تو یہ نکاح موکل کی اجازت پر موقوف رہے گا مثلاً کسی موکل نے اپنے وکیل سے یہ کہا کہ میرا نکاح جوڑھی یا اندھی عورت سے کر دے وکیل نے آنکھ والی یا جوان عورت سے اس کا نکاح کر دیا یا مثلاً موکل مرد نے وکیل سے کہا تھا کہ پانچ سو روپے میرے لیے نکاح کر دے وکیل نے چار سو روپے میرے لیے کر دیا یا موکل عورت ہو اور وہ کہے کہ ایک ہزار روپے میرے لیے نکاح کر دے، وکیل دو ہزار میرے لیے نکاح کر دے تو یہ سب نکاح قطعاً صحیح ہو جائیں گے کیونکہ ان سب صورتوں میں وکیل کی مخالفت موکل کے حق میں مضر نہیں ہے (بحر الرائق جلد ۳ صفحہ ۱۵) وکیل کو یہ بھی اختیار ہے کہ اپنے موکل کا نکاح اپنے ساتھ کر لے، اگر کوئی فصولی کسی شخص کا نکاح کر دے گا تو بعد اس کے اس شخص کو خبر کرے جس کا نکاح کیا ہے پس اگر وہ راضی ہو جائے تو نکاح صحیح ہوگا ورنہ باطل ہو جائے گا، اگر فصولی مکر جانے کے بعد نکاح سے رضامندی ظاہر کر دی جائے تب بھی نکاح صحیح ہو جائے گا۔

وکیل کو نکاح کر دینے کے بعد قفل اجازت کے فتح کر دینے کا اختیار ہے فصولی کو یہ اختیار نہیں ہے۔

مثال کسی وکیل نے اپنے موکل کا نکاح ایک بالغ عورت سے بغیر اس کی اجازت کے کر دیا تو اس وکیل کو اختیار ہے کہ قبل اس عورت کی اجازت کے اس نکاح کو فتح کر دے اور اپنے موکل کا نکاح دوسری عورت سے کر دے بخلاف فصولی کے کہ وہ نکاح کر چکنے کے بعد خود فتح کرنے کا اختیار نہیں رکھتا وکیل کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اپنے موکل کا نکاح اپنی لوطی کے ساتھ یا اس نابالغ لڑکی کے ساتھ کر دے جس کا وہ ولی ہے اور اگر ایسا کرے تو موکل کی اجازت پر موقوف رہے گا اگر وہ راضی ہو جائے گا تو نکاح صحیح ہو جائے گا ورنہ باطل ہو جائے گا۔ (بحر الرائق جلد ۳ صفحہ ۱۵)

مسئلہ :- ایک عی فیض زوہدین کی طرف سے ایجاب و قبول دونوں کر سکتا ہے بشرطیکہ دونوں کا ولی ہو یا دونوں کا وکیل ہو یا ایک طرف سے وکیل ہو دوسری طرف سے ولی ہو یا ایک طرف سے وکیل ہو دوسری طرف سے ولی ہو یا ایک طرف سے اصل ہو دوسری طرف سے ولی

۱۔ دونوں کے ولی ہونے کی صورت یہ ہے کہ ایک اس کا چچا ہو اور ایک اس کی چچی یا سہیلی کے وکیل ہونے کی صورت یہ ہے کہ ایک طرف سے وکیل ہو اور دوسری طرف سے ولی ہو مثلاً اس کا چچا ہو یا چچا ایک طرف سے اصل ہونے کی صورت یہ ہے کہ خود اپنے ساتھ لے چکا کی بیٹی یا سہیلی کا نکاح کر لے۔ ۱۱۔

ہو یا ایک طرف سے ہمیں ہو دوسری طرف سے مکمل رضوی کو اختیار نہیں ہے کہ وہ دونوں طرف سے خود ہی ایجاب و قبول کر لے۔

کفو کا بیان

نکاح کے صحیح ہونے کی چوتھی شرط یہ ہے کہ عورت اگر غیر کفو سے نکاح کرے تو ولی کی رضا مندی شرط ہے کفو کی تعریف تو ہم مقدمہ میں بیان کر چکے ہیں اب چند مسائل اس کے یہاں درج کرتے ہیں۔

(۱) کفو ہونے کا اعتبار صرف مرد کی طرف سے ہے یعنی مرد و عورت کا کفو ہونا چاہئے عورت اگر مرد کی کفو نہ ہو تو کچھ حرج نہیں۔

(۲) کفایت کا اعتبار صرف ابتدائے نکاح کے وقت ہے اگر کوئی مرد نکاح کے ہوتے وقت کفو تھا مگر بعد نکاح کی کفایت جاتی رہی مثلاً پہلے پرہیزگار تھا اب بدکار ہو گیا تو یہ نکاح صحیح نہ ہوگا۔

(۳) اگر کسی عورت نے اپنا نکاح کسی غیر کفو کے ساتھ کر لیا مگر نکاح کرتے وقت یہ نہ معلوم تھا کہ وہ کفو نہیں ہے بعد نکاح کے معلوم ہوا تو اس عورت کے ولی اس نکاح کو صحیح کر سکتے ہیں بشرطیکہ یہ نکاح بغیر ان کی اجازت کے ہوا ہو اور اگر اس عورت کا نکاح انہیں اولیائے کیا ہے تو پھر ان کو بھی صحیح کرانے کا اختیار نہیں وہاں اگر نکاح کرتے وقت اس عورت نے یا اس کے اولیائے مرد سے اس بات کی شرط کر لی ہو کہ ہم تیرے ساتھ اسی شرط پر نکاح کرتے ہیں کہ کفو ہے یا اس مرد نے ان لوگوں سے کہا ہو کہ میں تمہارا کفو ہوں اور انہوں نے اس کے کہنے پر اختیار کر کے نکاح کر دیا ہو تو اب اگر بعد نکاح کے معلوم ہوگا کہ وہ مرد کفو نہیں تو اس عورت کو یا اس کے اولیائے نکاح صحیح کر دینے کا اختیار ہے۔

(۴) کفو ہونے کے لئے صرف انہیں چھ چیزیں ہیں برابر کی شرط ہے جن کا ذکر ہم مقدمہ

میں کفایت کے خلاف ایک جزیعہ علامہ رشیدی نے بیان کیا ہے کہ اگر کوئی کام کسی مجہول نسب عورت سے نکاح کرے اور بعد اس نکاح کے کوئی قریشی اس کا دعویٰ کرنے کہ یہ میری بیوی ہے اور اس کی اجازت کر دے تو اب قریشی کا اختیار ہے کہ اس عورت کا نکاح اس جہم سے نہ کرے کہ وہ اس جہم کے خلاف نہیں بلکہ یہ جہم کا نہ صورت ہے کہ نکاح کے وقت کفو ہونا معلوم ہی تھا اب معلوم ہوا ہے کہ اس کی حالت میں اب کو اختیار صحیح نکاح کا ہے بشرطیکہ ان کی اجازت ہو اور۔

میں کر چکے ہیں ان کے علاوہ اور کسی بات پر برابری شرط نہیں نہ عقل میں برابر ہونا شرط ہے نہ عمر میں برابر ہونا شرط ہے نہ حسن و جمال میں نہ عیوب سے سالم ہونے میں۔

اگر کوئی شخص خود مالدار نہ ہو مگر اس کے ماں باپ مالدار ہوں اور اس کی خرچ کی کفالت کرتے ہوں تو وہ شخص مالدار سمجھا جائے گا اس کے کفو ہونے میں کسی طرح کا نقصان نہ ہوگا، مقدمہ میں ہم لکھ چکے ہیں کہ غیر عربی النسل عربی النسل کا گھوٹیل ہو سکتا اس سے ایک صورت مستثنیٰ ہے وہ یہ کہ اگر غیر عربی النسل علم دین کا عالم ہو تو وہ عربی النسل بلکہ خاص قریشی عورت کا جو علم سے بے بہرہ ہو کفو ہو جائے گا۔ (رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۳۵)

نکاح کی چار شرطوں کا بیان ہو چکا اب تین شرطیں اور باقی ہیں مگر پانچویں اور ساتویں شرط بالکل صاف ہے اس کی شرح کرنے کی حاجت نہیں اب ہم پچھنی شرط کا ذکر کرتے ہیں۔

مہر کا بیان

مہر لکھ چکے ہیں کہ نکاح کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے کہ یہ نیت نہ ہو کہ مہر دیا جائے نہ جائے گا۔ اس شرط کا دور لوگوں نے ذکر نہیں کیا، بعض نے اس شرط کے خلاف لکھا ہے۔

۱۔ بعض لوگوں نے ان کے علاوہ اور پانچ بھی لکھی ہیں جن میں برابری ہونا چاہئے مثلاً قریشی خاندان میں ہے کہ مرد کا خاص اعتراض پر قدر نہ ہو بلکہ کفالت کی شرط ہے اگر باپ والہ کے علاوہ کوئی ولی محدث کا نکاح کسی عورت کے ساتھ یا جو علم کے لئے ہو تو نکاح صحیح نہ ہوگا مثلاً قریشی خاندان میں لکھا ہے کہ متاخرین کا یہاں سے خلاف ہے کہ عقل میں برابری شرط ہے و لکن صحیح قولی شریف ہے ۱۲۔

۲۔ بعض لوگوں نے لکھا ہے کہ غیر عربی النسل قریشی عورت کا گھوٹیل ہو سکتا کوئی عیوب کا عالم کریں نہ عیوب سے سالم نہ اس قول کو رد کرتے ہیں کہ وہاں کہہ کر امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ یا امام حسن بصری جو عربی النسل تھے ہیں ایک عربی النسل ہاں محدث کے گھوٹیل ہیں ۱۳۔

۳۔ اکثر فقہانے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص میراث لینے کی شرط کرے تو نکاح صحیح ہو جائے گا۔ اور شوہر کے ذمہ مہر واجب ہو جائے گا مگر اس کی بطل کوئی عین بیان کرتے اور جو بیان کرتے ہیں اس سے ثابت نہیں ہوتی مثلاً یہ عین بیان کرتے ہیں لا جناح علیکم ان تعقدوا منکم ما لم تعسوہن او لغو صوہن فو بعضہ یعنی تم پر کچھ گناہ نہیں اگر تم اپنی بیویوں کو طلاق دے دو تو اس کے کہ ان سے تم کو استراحت نہ ہو ان کا میر مقرر کرنا اس آیت سے صرف یہی قدر ثابت ہوتا ہے کہ جو میر میر مقرر کرے اسے بھی نکاح صحیح ہو جائے گا جو یہ بھی کہتے ہیں کہ میر کا ذکر نہ کرنا شرط نہیں ہے اور یہ ثابت نہیں ہوتا کہ میر کے نہ بننے کی نیت ہو جب بھی نکاح صحیح ہو جائے گا اور یہ بات دوسری آیت سے ثابت نہیں ہے کہ میر کا ہونا نکاح کے لئے نہایت ضروری ہے پس جب اس کے نہ بننے کی نیت ہو تو نکاح صحیح ہوگا، حد تعالیٰ فرماتا ہے ان یسوا باحوالکم صحیحین بشرطیکہ تم اپنے مال کے یہ کہہ میں نکاح نہ کرنا چاہو ۱۴۔

مہر کا ذکر کرنا صحیح کے صحیح ہونے کے لئے شرط نہیں ہے مگر مہر کا ذکر کیا جائے تو صحیح صحیح ہو جائے گا اور مہر مثل شہر کے ذمہ واجب ہوگا۔

مہر میں دو باتیں شرط ہیں (۱) یہ کہ وہ از قسم مال ہو پس اگر کوئی شخص کسی کو طری سے نکاح کرے اور اس کا مہر اس کی آزادی کو فرو دے تو صحیح نہیں یعنی یہ آزادی مہر نہ ہوگی کیونکہ آزادی از قسم مال نہیں ہے اسی طرح اگر کوئی شخص سہریا شہر یا کو مہر فرو دے تب بھی صحیح نہیں کیونکہ یہ دونوں چیزیں شریعت میں امر نہیں سمجھی گئی ہیں۔

وہ مبالغہ جن سے معاوضہ میں اجرت لینا جائز ہے از قسم مال سمجھے جائیں گے اور ان کا مہر قرار دینے صحیح ہوگا پس اگر کوئی شخص اپنی بی بی کا مہر اپنے گھوڑے کی سوا یا اپنے ملازم کی خدمت یا اپنے گھر کی سنوت کو فرو دے تو صحیح ہے کیونکہ ان چیزوں کے مقابلہ میں اجرت لینا جائز ہے لیکن اگر شوہر خود اپنی خدمت کو فرو دے مثلاً یہ کہے کہ میں ساں بھر تک تیرا پانی بھرا یا کروں گا تو درست نہیں کیونکہ اس میں شوہر کی امانت ہے ہاں اگر کوئی ایسی خدمت ہو جو باعث ذلت نہ ہو جیسے گھر میں کا چروہ یا کاشت اگر دینے تو درست ہے اسی طرح اگر شوہر اپنی زوجہ کے مالک یا ولی کی خدمت کر دینے کو مہر قرار دے تب بھی درست ہے بشرطیکہ زہد و انصاف ہو جائے اور وہ عورت اگر چاہے تو اپنے ولی سے اس خدمت کی قیمت لے سکتی ہے ہاں کو طری اپنے مالک سے نہیں لے سکتی کیونکہ کو طری سے مال کا مالک اس کا آقا ہے بخلاف آزاد عورت کے کہ اس کے مال کا مالک اس کا ولی نہیں ہے۔

۱۔ تین قبائل کے خلاف ہیں ان کے نزدیک ہر قسم میں ہوا ضرر، مالی نہیں البتہ وہی ملک یعنی دولت ہے ان سے محروا ہوا مالک اللہ تعالیٰ نے مال کی محسوس کر دی ہے ۱۰۔

۲۔ تینوں کا چار آٹا نہیں اور حضور ﷺ بار حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نازل چائے ۱۱۔

۳۔ جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے پہلی جی کا نکاح کرنا چاہا تو موسیٰ مہر ضرر نہ تھا کہ تم یہ کی گریاں نہ تھوڑے تک چار آٹا اس قدر کا حق نہ تھے قرآن مجید میں ذکر فرمایا ہے تو ہمارا اس سے بعد کوئی ذکر اس ہر کا نہیں ہے کہ یہ حکم اب منسوخ چاہیے اس پر عمل ہوا ہے بعض لوگوں نے اس قصہ سے یہ بھی ثابت کیا ہے کہ اگر خود بی بی کی خدمت کو مہر قرار دے تب بھی درست ہے مثلاً کہ یہ قصہ اس قصہ سے ثابت ہوئی حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو خدمت کی تو اپنی بی بی کے باپ کی کنک نہ پڑی بال کی ۱۲۔

کئی مہر کو اختیار کرے جو اہل میں ہم نہایت حلق روایات سے درج کرتے ہیں۔ علماء میر نے لکھا ہے کہ حضرت سرور انبیاء علیہ السلام کی گیارہ بی بیوں کی ایک تھیں جن کو آپ کی خدمت میں استراحت کا شرف حاصل ہوا تھا ان میں سے ام المومنین خدیجہ اور ام المومنین نہ نب بنت خزیمہ رضی اللہ عنہما آنحضرت علیہ السلام کی حیات ہی میں ولادت پا چکی تھیں، باقی نو بی بیوں آپ کے بعد تک زندہ رہیں۔ ہم نے یہاں ان کی گیارہ بی بیوں کا ذکر کیا ہے، سوا ان کے ہیں یا کچھ زیادہ بی بیوں اور ہیں کہ بعض سے آنحضرت علیہ السلام نے نکاح کیا مگر خاص استراحت کی نوبت نہیں آئی کہ ان سے مفارقت فرمائی اور بعض سے صرف خواستگاری نکاح کی فرمائی مگر نوبت نکاح کی نہیں آئی اور بعض سے نکاح ہو چکا تھا مگر جب یہ آیت نازل ہوئی یا ایہا النبی قل لا زواجکم ان کنتم ترون الحیوۃ الدنیا وزینہا فاعمالین اصعکس واسر حکن سر احاجم ولا، تو آنحضرت علیہ السلام نے ان کو اس آیت کا مضمون سنایا اور انہوں نے غلط فہمی اختیار نہ کی۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے شرح سفر السعادہ میں ایک بار وہ بی بی کا ذکر کیا ہے اس کا نام ریحانہ بنت زید تھا یہ پہلے یہودی تھیں قید ہو کر آئی تھیں حضرت نے ان کو آزاد کر کے ۱۰۰۰۰ میں ان سے نکاح کر لیا۔ جو انوار سے نکلے وقت ان بی بی نے وفات پائی (شرح سفر السعادہ ص ۵۵۵) مگر اکثر علماء اس کے مخالف ہیں کہتے ہیں کہ حضرت ریحانہ رضی اللہ عنہا ازواج میں سے نہ تھیں بلکہ لونڈیوں میں تھیں، واللہ اعلم۔ صاحبہ ادیاں آپ کی چار تھیں ان میں سے تین آنحضرت علیہ السلام کے سامنے ہی وفات پا گئی تھیں صرف حضرت فاطمہ زہرا آپ کے بعد باقی رہ گئیں تھیں۔ اب ہم دو نقشے بتاتے ہیں ایک میں ازواج پاک کے مہر لکھے گئے ہیں اور دوسرے میں بنات طاہرات کے ایک خانہ میں مہر کی مقدار اس وزن سے لکھ دی گئی ہے جو حضرت کے زمانہ میں رائج تھا اور دوسرے خانہ میں اس زمانہ کے مروج وزن کے حساب سے تیسرے خانہ میں اس کی قیمت اس زمانہ کے حساب سے چوتھے خانہ میں مختصر حالات۔

(۱) ترجمہ: یہ بی بی انبی بیوں سے کہہ دو کہ اگر تم ہندی مذہب کی عورتوں کے ساز و سامان کو چاہتی ہو تو آؤ ہمیں ہمیں ہمیں ملے دوں گے اور ہمیں انکی طرح سے رخصت کر دوں گے۔

نقشہ مهر امبات المؤمنین یعنی ازواج سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم

نام	قدیم نمبر	امروزہ نمبر	قیمت بحساب روپیہ دیگر برقی	تفصیل قیمت
حضرت عبدیجہ بنت ابنہا	۱۱۳-۱۱۴	۱۱۳-۱۱۴	۱۲۰ روپائی	ان کے والد کا نام غریب ہے اور یہ نام قاصد پہلا ازواج کے نکاح میں بھی کر دیتے ہیں۔ ان کا نام سے نکاح میں آئی ہیں بعد ازاں سید رسول خدا ﷺ کے نکاح میں آئیں۔ ان وقت حمران کی جائیں مال فانی در حضرت عقیقہ کی طرف سے ان کی سب ازواج پہلی کی آئیں۔ ان کے سب سے پہلے حضرت ابراہیم کے کردار اور بعد ازاں سے تھے۔ اللہ تعالیٰ سے وہ سب بھرا ان کے ساتھ نکاح ہوا اور ہجرت سے تین برس پہلے فوت ہوئی۔ ان کے چھ بچے تھے۔
حضرت سوادہ بنی النضر	۱۱۵-۱۱۶	۱۱۵-۱۱۶	۱۲۰ روپائی	ان کے والد کا نام سوادہ بن کاتب امویوں پہلے ان کا نکاح حمران سے ہوا۔ یہ دونوں اولی ہجرت میں مسلمان ہوئے اور حمران کی طرف ہجرت کی۔ حمران کی وفات کے بعد رسول خدا ﷺ کے نکاح میں آئیں۔ حضرت سوادہ نے حضرت حمران کے زمانہ میں وفات پائی۔ ان کے بعد سب سے پہلے انھوں نے جنازہ کے لئے ہوئی تھیں۔ یہ پندرہ تواریخ میں مذکور ہیں۔

حضرت مخالف طاعون طاعون نے اگر پڑا تو یہ سے جو صاحب نقاب ہے اور زان کا تاج ہے جب وہ طاعون طاعون اور چاند کی ایک روپیکہ مال شہنشاہی ۱۱۱

مہر کی مقدار واجب کا بیان

چونکہ مہر کی مقدار مختلف طور پر واجب ہوا کرتی ہے۔ یعنی کبھی تو دس درہم کبھی مہر مسیٰ کبھی مہر مثل کبھی دس درہم کا یا مہر مسیٰ کا نصف لہذا مناسب ہے کہ ہر مقدار کی صورتیں علیحدہ علیحدہ ذکر کر دیں۔ دس درہم واجب ہونے کی صورتیں علیحدہ ایک جگہ جمع کر دیں اور ہر مثل وغیرہ کی صورتیں علیحدہ علیحدہ ذکر کرنا کہ تاقرین کو مسائل کے مضمون کرنے میں آسانی ہو۔ دس درہم کے واجب ہونے کی صرف دو صورتیں ہیں (۱) مہر دس درہم مقرر کیا جائے خواہ صاف طور پر دس درہم کی تصریح کر دی جائے یا اشارہ مثلاً کوئی مرد کسی عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا اور تیرا مہر (۱) وہ ہے جس سے کم شریعت نے جائز نہیں رکھا (۲) مہر دس درہم سے کم مقرر کیا جائے گو عورت مانگی ہو جائے تب بھی دس درہم دینا پڑے گا۔

مہر مسیٰ :- کے واجب ہونے کی یہ صورت ہے کہ نکاح کے وقت کوئی خاص مقدار معین کر دی گئی ہو خواہ صراحتہ معین کر دی گئی ہو مثلاً یوں کہے کہ پانچ سو روپیہ مہر تیرے ساتھ نکاح کیا یا کوئی بات ایسی کہہ دے کہ اس سے کسی مقدار کا تعین ہو سکے مثلاً یوں کہے کہ فلاں شخص کے غلام کو میں نے مہر مقرر کیا تو اس صورت میں اس غلام کی قیمت دینا پڑے گی، اگر کسی شخص نے مہر میں ایسی منافع کا ذکر کیا جن پر اجرت لینا جائز ہے تو وہ مہر مسیٰ میں شامل ہیں مثلاً کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا اور مہر تیرا یہ ہے کہ میرا غلام تیری خدمت کیا کرے گا تو اس صورت میں اس شخص پر صرف اپنے غلام سے خدمت کرنا ضروری ہوگا۔

مہر مثل :- کے واجب ہونے کی سات صورتیں ہیں (۱) نکاح کے وقت مہر کا بالکل نہ ذکر آیا ہو۔ (۲) مہر کا ذکر آیا ہو مگر اس کی مقدار نہ معین کی گئی ہو مثال کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ مہر جائز فی الشرع (۱) کی حوض میں نکاح کیا یا یوں کہے کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا اور مہر جس قدر تو کہے منظور کیا جو میرے دل میں آئے گا دے دوں گا۔

(۱) اگر کوئی شخص کہے کہ میں نے تیرے ساتھ شریعی مہر نکاح کیا ہوں اور ماہ لہ پر شریعی مہر دس درہم کو کہتے ہیں تو اس صورت میں بھی مہر دس درہم ہوگا۔

(۲) یہ اس وقت ہے جب کہ ماہ لہ پر بالکل جائز فی الشرع مہر مثل کو کہتے ہوں یا یہ کہ اس خط کا کام دینا نہ ہو جو کچھ حق عرف عام پر عدالت میں کے دی سنی مرد لئے جائے گا۔

یا جو کوئی اور آدمی تجویز کرے گا دے دوں گا مہیاؤں سے کہ جس قدر روپیہ مجھے اس سال یا اس مہینہ میں ملے وہ تیرا میر ہے (۳۰) مہر کی مقدار بھی معین کر دی گئی تھی تو مہر اس کی قسم نہ بیان کی گئی ہو۔ مثال کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ اس گز کیڑے کے ایک قلعہ مکان یا ایک جافور کے غوض میں نکاح کیا۔ غریب نہ بیان کیا کہ وہ چیز اس قسم کا ہے سوئی یا اونٹ یا بٹنی یا اونٹنی یا دیسی اور وہ یا نور کسی قسم سے ہے مگر وہ اسے یہ کہنے یا بٹنی یا کیا اور مکان کسی شہر کسی محلہ میں ہے اس میں کتنی چھتیاں ہیں (۳۱) کسی ایسی چیز کو مہر قرار دے جو نہ شرعاً نہ سمجھا جاتا ہو مثلاً سہرا یا شراب پر مہر باندھے (۳۲) کسی ایسی چیز کو مہر قرار دے جو نہ شرعاً نہ عرفانہ اس منافع میں سے ہو جس کی غرض میں نہ لینا جائز ہے مثال کوئی شخص عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا اور میر تیرا ہے کہ جو قرض میرا تھا پر آتا ہے میں ایک سال تک نہ لوں گا یا یوں کہے کہ تیرا میر ہے کہ میں تجھے قرآن مجید یا حدادوں کا یہ کہے کہ میں سال بھر تک میری خدمت کروں گا یا مثلاً نکاح اس طرز پر ہوا کہ ایک شخص اپنی بہن کا نکاح دوسرے شخص سے کر دے اور دوسرا شخص اس کے واسطہ میں اپنی بہن کا نکاح اس شخص سے کر دے اور یہی معاوضہ مہر قرار دیا جائے (۳۳) مہر کی مقدار مقرر نہ کر کے کوئی ایسی بات کا ذکر کر دے جس سے مہر کی رقم ہو جائے مثال کسی عورت سے کہے کہ ایک بڑا درو پیہ میر پر میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا مگر شرط یہ ہے کہ تو ایک بڑا درو پیہ مجھ سے یا کوئی عورت کسی مرد سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ پچاس اشرفی میر پر نکاح کیا۔ اور میری پچاس اشرفیاں جو تجھ پر قرض ہیں میں نے معاف کر دیں (بخارا فی جلد ۳ صفحہ ۵۲، ۵۳) مہر مثل کا ذکر نکاح میں کیا گیا ہو مثلاً مرد نے عورت سے یہ کہا ہو کہ میں نے تیرے ساتھ مہر مثل کے غوض میں نکاح کیا خواہ اس مرد کو اس عورت کا مہر مثل معلوم ہو یا نہیں۔

مہر کی یہ مقدار جو اوپر مذکور ہو گئی یعنی دس درہم اور مہر سکی اور مہر مثل یہ پوری پوری مقدار اس وقت دینا ہوتی ہے کہ جب زوجین میں باہم نام نہاں و سترت یا خلوت مسجد کی نوبت آ جائے یا دونوں میں سے کوئی مرد جائے یا کسی ایسی عورت سے نکاح کرے جو پہلے اس کے نکاح میں تھی اور اس سے خاص استراحت ہو چکی تھی اور بعد اس کے اس نے اس کو طلاق یا تہن دے دی تھی مگر ابھی خدمت نہیں گزرنے پائی، ایسی عورت سے نکاح کرنے میں دوسرے نکاح کا پورا مہر دینا ہو گا مگر اس نکاح کے بعد خاص استراحت یا خلوت مسجد کی نوبت نہ آئی ہو اور اگر مذکور بالا امور میں سے کوئی بات نہ ہو تو اولاً ان مقداروں کا نصف دینا چاہئے مگر جیسا کہ ہم نصف مہر کی صورتوں میں ذکر

کرتے ہیں۔

نصف مہر :- واجب ہونے کی یہ صورت ہے کہ نکاح کے وقت مہر معین ہو چکا ہو خواہ وہ دس درہم ہوں یا اس سے کم و بیش یا مہر مثل ہو اور قبل اس کے کہ اس عورت سے غلطت سمجھو یا خاص سزا سخت کی نہ ہو بہت آئے اس کا شوہر اس کو طلاق دے دے اس صورت میں شوہر کو نصف مہر دینا ہوگا۔

مثال :- کسی مرد نے کسی عورت سے دس درہم چاندی یا اس قیمت کی کسی اور چیز کو مہر قرار دے کر نکاح کیا اور بعد نکاح کے کچھ غلطت سمجھو اور خاص سزا سخت کے اس عورت کو طلاق دے دی تو اب اس شخص کو پانچ درہم چاندی یا دس درہم کی قیمت والی چیز کا نصف دینا ہوگا اور اگر دس درہم سے کم مہر باندھا تھا تب بھی پانچ درہم دینا ہوں گے اور اگر مہر مثل پر نکاح کیا ہے تو جس قدر اس عورت کا مہر مثل ہوگا اس کا نصف دینا ہوگا۔

اور اگر مہر زوجہ کے حوالہ کر چکا ہے تو اب اس سے نصف مہر واپس لینے کا حق رکھتا ہے لیکن نہ جبراً بلکہ اس کی رضا مندی سے یا بذریعہ (۱) حکم قاضی کے جب تک وہ عورت خود راضی ہو کر شوہر کو نصف مہر واپس نہ کر دے یا قاضی کی عدالت سے واپس لے کر حکم تائد نہ ہو جائے اس وقت تک اس کل مہر کی مالک عورت سمجھی جائے گی اور اس کے تصرفات تمام اس میں صحیح رہیں گے۔

اگر مہر میں بعد عقد نکاح کے کچھ زیادتی پیدا ہو جائے تو دیکھنا چاہئے کہ وہ زیادتی اصل کے ساتھ متصل ہے یا اس سے علیحدہ ہے متصل ہو تو پھر دیکھنا چاہئے کہ زیادتی اصل (۱) سے پیدا ہوئی ہے یا خارج سے پیدا ہوئی ہے اس طرح جو زیادتی علیحدہ ہوئی اس کی بھی دو حالتیں

(۱) یہ بھی قاضی کے یہاں درخواست کی جائے عود قاضی اپنے قسم سے نصف مہر واپس کرادے گا۔

(۲) یہ یعنی جو مہر میں اس کی کوئی کمی نہ ہو چکا ہو کہ وہ کچھ ڈالو یہ کچھ نہ ہو جائے گی اسی طرح اگر کسی کو کہہ کر دے تو بھی درست ہو جائیگا۔

(۳) زیادتی متصل ہو اور اصل سے پیدا ہوئی ہو اس کی مثال یہ ہے کہ شہنا کوئی جالور میر میں دیا گیا اور لارود جالور فریہ ہو جائے تو یہ فریہ کی زیادتی اسی جالور کے ساتھ متصل ہے اور اس سے پیدا ہوئی ہے جیسے کہ عود وقت مہر میں دیتے گئے ہوں ان درشتوں میں کچھ آجائیں اور عودت پہلے چھوٹے تھے اب بڑے ہو جائیں اور جو بڑی ہوئی متصل ہو کر اصل سے پیدا نہ ہوئی ہو اس کی مثال یہ ہے کہ شہنا کوئی کپڑا مہر میں مقرر کیا گیا ہو اس میں کسی قسم کا رنگدہ نہ دیا جائے یا مثلاً کوئی مکان مہر میں مقرر ہوا تھا اب اس میں کچھ عمارت بڑھا دی جائے اس صورت میں زیادتی اصل کے ساتھ متصل ہو ہے مگر اصل سے پیدا نہیں ہوئی ہے اور جو زیادتی علیحدہ ہو کر اصل سے پیدا ہوئی ہو اس کی مثال یہ ہے کہ شہنا کوئی جالور مہر میں مقرر کیا تھا اب اس کے بچہ پیدا ہو جائے اور زیادتی علیحدہ ہو لارو اس سے پیدا ہوئی ہو اس کی مثال یہ ہے کہ کوئی مکان مہر میں مقرر ہوا تھا اب اس میں کوئی مکان مہر میں مقرر کیا تھا اس کے کرائے میں کچھ روپے پورے ہوئے۔

ہوں گی یا تو اصل سے پیدا ہوئی ہوگی یا خارج سے یہ چار صورتیں ہوں گی یہ چاروں صورتیں اگر قبل اس کے پیدا ہوئی ہوں کہ وہ قبضہ میر پر کر لیا جائے تو جن صورتوں میں زیادتی اصل سے پیدا ہوئی ہے ان میں اصل میر کے ساتھ زیادتی کی بھی تصنیف کر کے اس کا نصف اسی زوج کو ملے گا اور باقی دو صورتوں میں زیادتی کی تصنیف نہ ہوگی اور اگر یہ چاروں صورتیں قبضہ کے بعد پیدا ہوئی ہوں تو کسی صورت میں زیادتی کی تصنیف نہ کی جائے گی یعنی صرف میر کا نصف شوہر کو ملے گا۔ زیادتی سے اس کو کچھ نہ ملے گا یہ سب صورتیں اس وقت جاری ہوں گی کہ جب زیادتی قبل طلاق کے پیدا ہوئی ہو اور اگر یہ زیادتی بعد طلاق کے پیدا ہوئی ہو اس میں یہ کھنا چاہئے کہ وہ زیادتی قبل قبضہ زوج کے پیدا ہوئی ہے یا بعد قبضہ کی اگر قبل قبضہ کے پیدا ہوئی ہو تو اس زیادتی کی تصنیف کی جائے گی اور اگر بعد قبضہ کے پیدا ہوئی ہے تو وہ کھنا چاہئے کہ قبل قبضہ کا نصف اس کے پیدا ہوئی ہے یا بعد قبضہ کے اگر بعد قبضہ کے پیدا ہوئی ہو تو اس صورت میں اس زیادتی کا اسی قسم ہے جو بیخ فاسد الحیح کی زیادتی کا بعد قبضہ مشتری کے ہے (شامی جلد ۲ صفحہ ۳۶۰)

اگر میر میں بعد عقد کے کچھ نقصان پیدا ہو جائے تو کھنا چاہئے کہ وہ نقصان کسی آسانی حادثہ کے موجب سے پیدا ہوا ہے یا شوہر کے فعل سے یا زوج کے فعل سے یا انہی کے فعل سے یا خود میر کے فعل سے (۲) یہ کل پانچ صورتیں ہوں گی یہ صورتیں اگر قبل اس کے پیدا ہوئی ہوں کہ زوج کا قبضہ میر پر کر لیا جائے تو پہلی صورت میں زوج کو اختیار ہے چاہے اس ناقص میر کا نصف لے لے چاہے اس کی اس قیمت کا نصف شوہر سے لے لے جو عقد کے وقت تھی اور دوسری صورت میں زوج کو اختیار ہے چاہے اس ناقص میر کا نصف شوہر سے لے لے تیسری صورت میں شوہر کو اختیار ہے چاہے اسی ناقص چیز کا ایک نصف اپنے پاس رکھنے اور دوسرا نصف زوج کو دے دے اور چاہے وہ کل میر کا نصف زوج کے حوالہ کر دے اور زوج سے اس کی اس قیمت کا نصف لے لے جو نقصان پہنچانے کے وقت میں اس کی تھی، چوتھی صورت میں زوج کو اختیار ہے چاہے اسی ناقص میر کا نصف

(۱) یعنی اگر وہ زیادتی متصل ہے اور اصل سے پہلے نہیں ہوئی تو اس زیادتی کی تصنیف نہ کی جائے گی بلکہ نصف شوہر کو ملے گا (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

(۱) خود میر کے فعل سے (۲) شوہر کے فعل سے (۳) میر کے فعل سے (۴) شوہر کے فعل سے (۵) میر کے فعل سے (۶) شوہر کے فعل سے (۷) میر کے فعل سے (۸) شوہر کے فعل سے (۹) میر کے فعل سے (۱۰) شوہر کے فعل سے (۱۱) میر کے فعل سے (۱۲) شوہر کے فعل سے (۱۳) میر کے فعل سے (۱۴) شوہر کے فعل سے (۱۵) میر کے فعل سے (۱۶) شوہر کے فعل سے (۱۷) میر کے فعل سے (۱۸) شوہر کے فعل سے (۱۹) میر کے فعل سے (۲۰) شوہر کے فعل سے (۲۱) میر کے فعل سے (۲۲) شوہر کے فعل سے (۲۳) میر کے فعل سے (۲۴) شوہر کے فعل سے (۲۵) میر کے فعل سے (۲۶) شوہر کے فعل سے (۲۷) میر کے فعل سے (۲۸) شوہر کے فعل سے (۲۹) میر کے فعل سے (۳۰) شوہر کے فعل سے (۳۱) میر کے فعل سے (۳۲) شوہر کے فعل سے (۳۳) میر کے فعل سے (۳۴) شوہر کے فعل سے (۳۵) میر کے فعل سے (۳۶) شوہر کے فعل سے (۳۷) میر کے فعل سے (۳۸) شوہر کے فعل سے (۳۹) میر کے فعل سے (۴۰) شوہر کے فعل سے (۴۱) میر کے فعل سے (۴۲) شوہر کے فعل سے (۴۳) میر کے فعل سے (۴۴) شوہر کے فعل سے (۴۵) میر کے فعل سے (۴۶) شوہر کے فعل سے (۴۷) میر کے فعل سے (۴۸) شوہر کے فعل سے (۴۹) میر کے فعل سے (۵۰) شوہر کے فعل سے (۵۱) میر کے فعل سے (۵۲) شوہر کے فعل سے (۵۳) میر کے فعل سے (۵۴) شوہر کے فعل سے (۵۵) میر کے فعل سے (۵۶) شوہر کے فعل سے (۵۷) میر کے فعل سے (۵۸) شوہر کے فعل سے (۵۹) میر کے فعل سے (۶۰) شوہر کے فعل سے (۶۱) میر کے فعل سے (۶۲) شوہر کے فعل سے (۶۳) میر کے فعل سے (۶۴) شوہر کے فعل سے (۶۵) میر کے فعل سے (۶۶) شوہر کے فعل سے (۶۷) میر کے فعل سے (۶۸) شوہر کے فعل سے (۶۹) میر کے فعل سے (۷۰) شوہر کے فعل سے (۷۱) میر کے فعل سے (۷۲) شوہر کے فعل سے (۷۳) میر کے فعل سے (۷۴) شوہر کے فعل سے (۷۵) میر کے فعل سے (۷۶) شوہر کے فعل سے (۷۷) میر کے فعل سے (۷۸) شوہر کے فعل سے (۷۹) میر کے فعل سے (۸۰) شوہر کے فعل سے (۸۱) میر کے فعل سے (۸۲) شوہر کے فعل سے (۸۳) میر کے فعل سے (۸۴) شوہر کے فعل سے (۸۵) میر کے فعل سے (۸۶) شوہر کے فعل سے (۸۷) میر کے فعل سے (۸۸) شوہر کے فعل سے (۸۹) میر کے فعل سے (۹۰) شوہر کے فعل سے (۹۱) میر کے فعل سے (۹۲) شوہر کے فعل سے (۹۳) میر کے فعل سے (۹۴) شوہر کے فعل سے (۹۵) میر کے فعل سے (۹۶) شوہر کے فعل سے (۹۷) میر کے فعل سے (۹۸) شوہر کے فعل سے (۹۹) میر کے فعل سے (۱۰۰) شوہر کے فعل سے

اگر دونوں امیر ہوں تو اعلیٰ درجہ کا لباس پہننا چاہئے اور اگر کوئی غریب ہے اور کوئی امیر تو متوسط درجہ کا، ان چیزوں کے بناوٹ کو یا ان کی قیمت دیکھ کر سمجھ لیں۔

مسئلہ ۳:- جس عورت کا مہر نکاح کے بعد معین ہو خواہ ترہی طریق سے یا عہدہ منی سے اس عورت کو اگر کمال نفرت صحیحہ اور خاص استراحت کے کی طلاق دی جائے تو اس کے مہر کی تصفیہ نہ ہوگی بلکہ پورا مہر اس عورت کو دیا جائے گا اور اگر نے پہلی ہے تو اس کا نصف شوہر کو واپس نہ دیا جائے گا۔

مسئلہ ۴:- شوہر کو اختیار ہے کہ نکاح میں جس قدر مہر معین ہوا ہے نکاح کے بعد اس کی مقدار بڑھا دے مگر یہ بڑھائی کوئی مقدار اس کے ذمہ کسی وقت واجب الادا نہیں جائے گی جب کہ عورت اس مجلس میں اس زیادتی کو قبول کر لے اور اگر وہ بالغ ہو تو اس کا وہی قبول کر لے، مگر اس عورت کو قبل نفوت صحیحہ اور خاص استراحت کے طلاق دی جائے تو اس کی زیادتی کی تصفیہ نہ ہوگی تصفیہ صرف اسی مقدار کی ہوتی جو نکاح کے وقت معین ہو چکی ہے۔

مسئلہ ۵:- عورت کو اختیار ہے کہ اپنے مہر کا کوئی جز و یا کل صحاف کر دے تو شوہر اس معافی کو قبول کرے یا نہ کرے ہر حالت میں اس کا صحاف کرنا صحیح ہو جائے گا یعنی اب شوہر کے ذمہ وہ صحاف کر دو مقدار واجب الاءادہ رہے گی ہاں یہ شرط ضرور ہے کہ عورت خود اپنی ذات سے صحاف کرے اس کے دلی کا صحاف کرنا معتبر نہیں گو وہ اس کا باپ ہی کیوں نہ ہو لیکن اگر عورت منظور کر لے تو صحیح ہو جائے گا۔ اگر کسی باندہ عورت کا باپ اس کی طرف سے مہر صحاف کر دے تو صحیح نہیں۔

مسئلہ ۶:- جو تفریق کا شوہر کی طرف سے ہوئی ہو اور عورت کی طرف سے اس کا ہونا ممکن نہ ہو اس تفریق کا شمار طلاق میں ہے مثال۔ اذان کی وجہ سے تفریق ہوگئی یا شوہر کی عین یا نقص ہوئے کے سبب تفریق کی عدالت میں دعویٰ کر کے تفریق کر لی گئی یا مثلاً معاذ اللہ شوہر مرتد ہو گیا، اور جب اس کے سسرال ہو جانے کو نہ گھینا تو اس نے انکار کر دیا اس نے اپنی

(۱) اس قدر فقہانے بہت اختلاف کیا ہے بعض نے نعوذ ہے کہ صرف شوہر کی ممانعت کے موافق یہ لباس پہننا چاہئے بعض نے نعوذ ہے کہ عورت کی ممانعت کا ذکر کیا جائے مگر یہ بھی قول ہے کہ ہاں کی مدت کا ذکر نہ کیا جائے (۲)۔

(۳) یہاں وہ اس کی صحت کے شوق میں ہیں اس کا نکاح باعد از قضا ہے جس میں صحت سے کئی عورت کے لئے بائیں عداوتیں شوقی فرماتا ہے کہ ولا جناح علیکم ان طلقتم النساء من قبل ان تنسوهن لکن من بعد فہی حرمہ و معہا غنی لیسوسع لفرہ و علی النکاح لفرہ (ترجمہ) اگر تم پہلے توڑ دے، مگر بعد میں تو کھانا کھاؤ، عورتوں کو نکاح سے روکنا اس حدیث میں ہے کہ اگر عورت کو نکاح سے روک دے، مگر بعد میں تو کھانا کھاؤ (۴)۔

نیکی کی بنیادوں کی نفسانی کیفیت کے جوش میں تقبیل کر لی ان سب صورتوں میں تفریق خلاق
 سمجھی جائے گی اور شوہر کے ذمہ میرا متعلقہ اوریت واجب ہوگا یا ان تفریق عورت کی طرف سے
 ہوتی ہو مثلاً عورت مرتد ہوگئی یا شوہر کے غیر کفو ہونے کے سبب سے اس نے یا اس کے ولی نے
 تفریق کر لی یا عورت نے اپنے شوہر کے بیٹے کی نفسانی کیفیت کے جوش میں تقبیل کر لی یا شوہر
 کی ذمہ میرا متعلقہ واجب ہوگا اگر کسی مرد کا نکاح باہنشی کی حالت میں اس کے ولی نے کر دیا تھا بعد
 یافتہ ہونے کے اس نے اس سے نکاح کرنا منظور نہ کیا تو یہ منظور نہ کرنا خلاق نہ سمجھا جائے گا اور میر
 و متعلقہ شوہر کے فیصلہ واجب نہ ہوگا۔

مسئلہ نکاح: میرا میرا متعلقہ یعنی چاندنی سونے کی قسم سے ہوتی ہے شوہر واقعہ پر ہے چاہے
 چاندنی سونے سے چاہے اس کی قیمت نکالے اور اگر میرا چاندنی سونے کی قسم سے نہ ہو بلکہ اور
 کسی قسم کا منہ ہو تو اگر وہ سونے موجود ہو اور اس کی طرف شہدہ کر کے کہا گیا ہو کہ یہ چیز میر
 ہے یا اور کسی طرح سے اس کی پوری تقبیل کر دی جائے مثلاً جو نوکر میرا قرار دیا ہو تو اس کی قسم بیان
 کر دے کہ گائے یا بھیٹیں اور اس کا پورا حصہ بیان کر دے یا مکان کو میرا قرار دیا ہو تو اس کا عرض
 وطلوع اور عقد اور بعد و غیرہ بیان کر دے تو انکی حالت میں خاص دینی چیز دینا پڑے گی اور
 اس کی تقبیل نہیں کی گئی تو دیکھنا چاہئے کہ وہ چیز مکان اور سوزوں ہے یا نہیں اگر کیل و زور و سانس
 ہے تو اس کی قسم بیان کر دی گئی ہو مثلاً جانور کو میرا قرار دیا گیا ہو تو یہ بیان کر دیا ہو کہ وہ گھوڑا ہے انکی
 حالت میں شوہر کو اختیار ہوگا چاہے وہ چیزیں متوسط درجہ کی لے کر میرا دے چاہے اس چیز کے
 متوازی درجہ کی قیمت درجہ کے حوالے کر دے۔

مثال: کسی شخص نے کسی عورت سے کہا کہ میں نے دی گز سوتی کپڑے کے عوض میں
 تیرے ساتھ نکاح کیا تو شوہر کو اختیار ہے چاہے دی گز سوتی کپڑا متوسط درجہ کا سونے لے کر دے
 نہ چاہے (۲) اس کی قیمت حوالہ کرے متوسط درجہ سے یہ مراد ہے کہ سوتی کپڑے کی قسم کے

(۱) یعنی اگر نکاح کے وقت میرا متعلقہ ہو تو میرا میرا متعلقہ یعنی میرا متعلقہ واجب ہوگا
 (۲) اگر قیمت اس کی حساب سے یہ چیز اس کی جگہ پر کے وقت اس کی جگہ پر اس کے ذمہ میرا متعلقہ قرار دیا جائے
 اس وقت اس کے ذمہ ایک سو گھوڑیں ۱۲۵۰ روپے کی قیمت ہے تو ایک سو گھوڑیں ۱۲۵۰ روپے تو واجب ہے
 اور اس کو دینا ہو یا مال۔

اسی طرح میں دیکھ چکے ہیں کہ نکاح کی قسم جیسے قدر ہو یا عورت و تہذیب و تمدن کی قسم جیسی نہ
 آپ کی قسم جیسی ان کو مکمل کئے ہیں اور یہ سب قسمیں ان کو مکمل کرنے کے لئے ہیں۔
 (۳) مثلاً کپڑے کو میرا قرار دیا ہو کہ اس کی قیمت ۱۰۰ روپے ہے تو اس کے ذمہ ۱۰۰ روپے کی قیمت کرنی نہ ہوتی
 نہ ہوتی۔

رواج ہوں مثلاً گاڑ خانہ میں کھسکے سبب ذریعہ ہان قصوں میں جو قسم متوسط و بچہ کی ہو یعنی قیمت اس کی نہ سب سے بڑھ کر ہو اور نہ سب سے گھٹ کر وہ کھڑا لے کر دے دے اور اگر وہ چیز مکمل یا سوزوں ہو اور اس کی قسم بیان کر دی گئی ہو مثلاً غلہ کو مہر قرار دیا ہو اور یہ بیان کر دیا ہو کہ وہ غلہ گچوں ہے تو بھی شوہر کو اختیار ہے گا چاہے متوسط و بچہ کے گچوں میں دے دے یا مہر میں دے دے چاہے اس کی قیمت حوالہ کرے (شامی جلد ۱ صفحہ نمبر ۷۷۷)

مسئلہ ۸:- اگر مہر میں دو چیزیں ذکر کی جائیں ایک معلوم (مثلاً) اور ایک معمول (مثلاً کوئی مرد کسی عورت سے کہے کہ میں نے ایک ہزار روپیہ اور ایک کپڑے کے عوض میں تجھ سے نکاح کیا تو ایسی حالت میں اگر نقل غلط ہو یا خاص یا ستراحت کے طلاق دے دے تو شوہر کے ذمہ حجب واجب ہوگا اور اگر بعد غلط ہو یا خاص یا ستراحت کے طلاق دے دے تو دیکھنا چاہئے کہ مہر دے چکا یا نہیں اگر دے چکا ہے تو جو دے چکا وہی مہر قرار کر لیں و یا تو مہر مشکل واجب ہوگا۔ (شامی جلد ۱ صفحہ ۷۷۸)

مسئلہ ۹:- مہر میں قرض کا حوالہ بھی دے دینا جائز ہے خواہ وہ قرض کسی اور شخص پر ہو یا خود زوجہ کے لئے ہو۔

مثال:- کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا اور مہر اسو روپیہ جو تجھ پر قرض ہے یا لالہاں شخص پر قرض ہے اس کو مہر قرار دیتا ہوں اس صورت میں اگر کسی اور شخص پر وہ قرض ہوگا تو زوجہ کو اختیار ہے گا چاہے اپنے مہر کا مطالبہ اس قرض دار سے کرے چاہے اپنے شوہر سے اس کا مطالبہ کرے۔

مسئلہ ۱۰:- اگر مہر میں عطا و مال کے کوئی ایسی بات بھی شرط کی گئی ہو جس میں زوجہ یا اس کے کسی عزیز کا نفع ہو اور وہ قطع شریعت میں جائز ہو اور نکاح کے لوازم میں سے نہ ہو تو ایسی حالت میں اگر شوہر اس شرط پر پورا کر دے گا تو مال کی وہی مقدار دینا پڑے گی جو مہر میں معین ہو چکی ہے اور اگر اس شرط کو پورا نہ کرے گا تو اس کے ذمہ مہر مشکل واجب ہو جائے گا بشرطیکہ مہر مشکل اس مقرر کی ہوئی مقدار سے کم نہ ہو۔

مثال:- کسی مرد نے کسی عورت سے ایک ہزار روپیہ مہر پر نکاح کیا اس شرط کے ساتھ کہ جو بقیہ اس نے لکھی گئی نہ کر لے لی شرط کی جس میں نہ لکھا اس پر لکھ دیا جائے یہ بھی کسی بقیہ کا قاعده ہو مثلاً شوہر نے ایک ہزار روپیہ مہر پر نکاح کیا اس شرط کے ساتھ کہ کسی غیر شخص کو سو روپیہ دے اور اگر وہی صورت میں شوہر اس شرط کو پورا کرے یا نہ کرے وہی ایک ہزار روپیہ اس کے ذمہ واجب ہوگا بشرطیکہ شریعت میں پابندی نہ ہونے کی تہہ جس نے لکھی گئی ہے کہ وہ قطع دیا جائے گا تو اس کے پورا کرنے کے لئے وہوں ماحول میں وہی مہر ممکن نہ ہوگا اس قطع کے لوازم نکاح سے نہ ہونے کی شرط اس نے لکھی گئی کہ اگر وہ قطع لازم نکاح سے ہو مثلاً شوہر ایک ہزار روپیہ پر نکاح کرے اس شرط کے ساتھ کہ کسی بی بی کے ساتھ خاص یا ستراحت کرے یا تو یہ شرط منسلک ہو جائے گی کیونکہ یہ قاعده شوہر کا نکاح سے حاصل ہے اور

عورت کو اس کے دامن سے باہر نہ لے جائے دیا یہ کہ اس کو اس کے ماں باپ کے گھر سے جدا نہ کرے گا یا اس شرط پر کہ اس کے بھائی کے ساتھ اپنی بہن کا عقد کر دے گا یہ یہ شرط کہ جس تیرہ زندگی میں دوسرا عقد نہ کر لیں گا یا یہ شرط کہ میری جودہ دوسری بی بی ہے اس کو طلاق دے دوں گا ان سب صورتوں میں اگر شوہر ان شرائط کو پورا کر دے گا تو اس کو دینی ایک ہزار روپیہ یا جو کچھ جو میر میں مقرر پا چکا ہے اور اگر شوہر ان شرائط کو پورا نہ کرے گا تو اس کو میر مثل دین چاہے گا خواہ میر مثل ایک ہزار ہو یا ایک ہزار سے زیادہ ہوں اگر میر مثل ایک ہزار سے کم ہو تو اس صورت میں پھر دینی ایک ہزار دین چاہے گا۔

مسئلہ ۱۹:- اگر نکاح کے وقت میر کی دو مقداریں ذکر کی جائیں اور ایک کم اور ایک زیادہ اور کوئی شرط بیان کی جائے کہ اگر یہ شرط پائی جائے گی تو یہ زیادہ مقدار دی جائے گی ورنہ کم مقدار تو ایسی حالت میں اگر وہ شرط پائی جائے گی تو میر کی زیادہ مقدار واجب ہوگی اور اگر نہ پائی جائے گی تو میر مثل واجب ہوگا بشرطیکہ میر مثل اس مقدار سے کم نہ ہو اور اس زائد مقدار سے زیادہ نہ ہو مثلاً کسی مرد نے کسی عورت سے کہا کہ میں نے میر سے ساتھ رکھے گی تو وہ ہزار روپیہ یا یہ شرط کی کہ تو اگر باکرہ ہے تو دو ہزار روپیہ میر ورنہ ایک ہزار تو اس صورت میں اگر یہ شرط پائی جائے گی یعنی وہ عورت اپنے شوہر کے ساتھ رہے یا باکرہ ہو تو دو ہزار میر اس کو ملے گا ورنہ میر مثل ایک ہزار سے کم ہو تو پھر ایک ہی ہزار اس کو ملے گا یا دو ہزار سے زیادہ ہو تو پھر دینی اور ہزار ملے گا و ہزار سے زائد نہ ملے گا۔ ہاں اگر وہ شرط ایسی ہو کہ ہر شخص دیکھتے ہی معلوم کرے کہ شرط پائی جاتی ہے یا نہیں تو ایسی حالت میں اگر وہ شرط پائی جائے گی تو میر کی زیادہ مقدار واجب ہوں اور نہ پائی جائے گی تو کم مقدار واجب ہوگی۔

مثال:- کسی مرد نے کسی عورت سے نکاح کیا اور کہا کہ اگر تو حسین ہے تو دو ہزار میر دول کا ورنہ ایک ہزار یا یہ کہا کہ اگر تو جوان ہے تو دو ہزار ورنہ ایک ہزار تو اس صورت میں اگر وہ عورت حسین ہوگی یا جوان ہوگی تو دو ہزار میر اس کو ملے ورنہ ایک ہزار کیونکہ حسین ہونا یا نہ ہونا یا جوان ہونا ہر شخص دیکھ کر معلوم کر سکتا ہے۔ (شامی جلد ۱ ص ۴۸۵)

(۱) حاجتین کے ہزار ایک اگر وہ شرط نہ لے جائے تو میر کی کم مقدار واجب ہوگی مگر اہل حنفیہ نے اس مسئلہ میں نفی کر دی ہے کہ اگر وہ شرط بدیہی نہیں ہے تو پائی جائے گی صورت میں وہ شرط صحیح ہو جائے گی اور نہ پائی جائے گی صورت میں اس شرط کا اعتبار نہیں اور اگر وہ شرط بدیہی ہو تو دونوں صورتوں میں اس کا اعتبار لیا جائے گا اس نفی کی حکمت یہ ہے کہ جب بدیہی ہوگی تو اس میں کسی طرح کا شکوک نہیں ہوتا بخلاف اس کے کہ اگر بدیہی نہ ہو تو اس میں جھگڑا ہوتا ہے کہ پھر دینی یا میر کی کسی میں جھگڑا ہوتا ہے تو یہ مسئلہ نہ ہے۔

مسئلہ ۱۲: اگر مہر کی ایک حق مقدار کو کسی چیز پر مشروط کرے تو وہ شرط نافذ ہو جائے گی اور جس قدر مہر ملے ہو گیا ہے وہ بچنے کا سبب بنے گا۔ مثال کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کرے اور اس سے یہ کہے کہ تیرا مہر ایک ہزار روپیہ ہے بشرطیکہ تو بیکار ہو یا بشرطیکہ تو جوان ہو تو ایسی حالت میں اس شخص کو چار ایک ہزار روپیہ مہر دینا پڑے گا۔ گودہ عورت یا مہینہ ۱۲۔

مسئلہ ۱۳: اگر زوجین مہر کے بارے میں اختلاف کریں ایک کہے کہ نکاح کے وقت مہر کا پانچ سو کر نہیں آیا اور دوسرا کہے کہ مہر کا دسرا آیا تھا اور یہ مقدار مقرر ہوئی تھی تو ان میں سے جو شخص مہر کے معین ہو جائے گا دعویٰ کرتا ہے اس سے ثبوت طلب کیا جائے گا۔ اگر وہ ثبوت پیش کر دے تو قاضی کو چاہئے کہ اس کے موافق فیصلہ کرے اور اگر ثبوت نہ پیش کر سکے تو جو شخص مہر کی عین کا اقرار کرتا ہے اس سے حلف لینا چاہئے اگر وہ حلف پر راضی نہ ہو تو جھوٹا سمجھا جائے گا اور اگر راضی ہو جائے اور حلف اٹھائے تو زوجہ کو مہر مثل شوہر سے دیا جائے گا۔

اور اگر مہر کی مقدار میں اختلاف کریں یا ایک کہے کہ مہر ایک ہزار روپیہ تھا اور دوسرا کہے کہ دو ہزار تھا اور یہ اختلاف بحالت قیام نکاح کے ہوا ہو یا بعد طلاق کے ہوا ہو مگر جس استراحت یا خلوت صحیح ہو چکی ہو تو دیکھا جائے گا کہ مہر مثل کسی کی تائید کرتا ہے اگر مہر مثل شوہر کی تائید کرے یعنی جس قدر مہر اس نے بیان کیا ہے مہر مثل اسی قدر ہو یا اس سے کم ہو تو شوہر کا قول مان لیا جائے گا اور اگر عورت کا قول مان لیا جائے گا اور اگر مہر مثل کسی کی تائید نہ کرے یعنی شوہر کی بیان کی ہو تو مقدار سے زیادہ ہو اور عورت کی بیان کی ہو تو مقدار سے کم ہو تو دونوں سے حلف لیا جائے اور مہر مثل شوہر کے ذمہ واجب کیا جائے اسی طرح اگر مہر مثل یا معنوم بہت بے بھی شوہر کے ذمہ مہر مثل واجب ہو گا اور اگر ان میں سے کوئی اپنے قول کا ثبوت پیش کر دے تو اسی کا قول مان لیا جائے گا خواہ مہر مثل اسکی تائید کرتا ہو یا نہیں ہو اور اگر دونوں اپنے اپنے قول کا ثبوت پیش کر دیں تو مہر مثل جس کی تائید نہ کرتا ہو اس کا قول مان لیا جائے گا مہر مثل شوہر کی تائید کرتا ہو تو عورت کا قول مانا جائے گا اور اگر عورت کی تائید کرتا ہو تو شوہر کا قول مانا جائے گا اور اگر یہ اختلاف بعد طلاق کے واقع ہوا ہو اور غایب استراحت یا خلوت صحیح کی اس وقت تک نہ نہ آئی ہو تو دیکھا جائے گا کہ مقدار مثل کسی کی تائید کرتا ہے اگر شوہر کی تائید کرتا ہو تو عورت کا قول مانا جائے گا اور اگر عورت کی تائید کرتا ہو تو شوہر کا قول مانا جائے گا اور اگر اس سے سموت شوہر کا قول مان لیا جائے گا اور اس کی بیان کی ہو تو عورت کی بیان کی ہو تو مہر اس سے دیا جائے گا۔ اگر متہ شخص عورت کے قول کی تائید کرتا ہو یعنی اس کی بیان کی ہو تو عورت کے نصف کے برابر ہو یا اس سے زیادہ ہو تو عورت کا قول مان لیا جائے گا اور اس کی بیان کی

سوی مقدار کا نصف مہر شوہر سے دلا یا جائے گا اور اگر ان میں سے کوئی اپنے دعویٰ کا ثبوت پیش کر دے گا تو اس کی بات مان لی جائے گی اور اگر دونوں اپنے اپنے دعویٰ کا ثبوت پیش کر دیں تو حصہ مثل جس کی تائید کرے گا ہوا کی کا قول نہ لیا جائے گا اور متد مثل کسی کے قول کی تائید نہ کرتا ہو تو دونوں سے حلف لیا جائے اور بعد اس کے حصہ مثل شوہر کے ذمہ واجب کر دیا جائے یہ حکم اس وقت ہے جب کہ کسی خاص چیز کا مہر نہ بیان کیا جائے اور اگر کوئی خاص چیز مہر میں بیان کی جائے مثلاً شوہر کہے کہ میں نے یہ گھوڑا مہر میں مقرر کیا تھا اور عورت کہے کہ میں نے یہ گھوڑا مہر میں مقرر کیا تھا تو ایسی حالت میں متد مثل کی تائید کی کچھ ضرورت نہیں شوہر کے ذمہ متد ۱۲ اور جب ہو جائے گا اور اگر زوجین سرچکے ہوں اور ان میں خاص استراحت کی نوبت نہ آئی ہو اور ان کے درمیان باہم اختلاف کریں تو یہ اختلاف اگر اصل مہر میں ہے ایک کہتا ہے کہ مہر مقرر ہوا تھا اور دوسرا کہتا ہے کہ مہر کا ذکر ہی نہیں آیا جو منکر ہے دوسری کی بات مان لی جائے گی اور مہر مثل شوہر کے وارثوں سے زوجہ کے وارثوں کو دلا یا جائے گا اور اگر مہر کی مقدار میں اختلاف ہو جائے تو شوہر کے وارثوں کی بات قبول کی جائے گی اور اگر زوجین میں خاص استراحت کے وقت کچھ حصہ مہر کا دے دیا جائے تو عقلم سابق بدستور باقی رہے گا اور اگر اس شہر کا یہ دستور ہو کہ کچھ حصہ مہر کا قتل خاص استراحت کے زوجہ کا ضرور دے دیا جاتا ہو تو جس قدر دے دیتے کا دستور ہو مثلاً چوتھائی مہر دیتے کا دستور ہو تو اس قدر حصہ وضع کر دینے کے بعد باقی مہر زوجہ کے وارثوں کو دلا یا جائے گا۔

مثال شوہر کے وارث کہتے ہوں کہ مہر پنج سو مقرر ہوا تھا اور زوجہ کی وارث کہتے ہوں کہ ایک ہزار اور زوجین میں خاص استراحت ہو چکی ہو اور اسی شہر کا یہ دستور ہو کہ مثل استراحت کے چوتھائی مہر زوجہ کو دے دیا جاتا ہے تو ایسی حالت میں زوجہ کے وارثوں کو تین سو مقرر روپیہ دلا یا جائے گا اور اگر مثال مذکور میں شوہر کے وارث کہتے ہوں کہ مہر مقرر ہی نہیں ہوا تھا اور عورت کے وارث کہتے ہوں کہ مہر مقرر ہو چکا تھا تو اب مہر مثل کا چوتھائی حصہ وضع کر دینے کے بعد باقی مہر زوجہ کے وارثوں کو دلا یا جائے گا۔

مسئلہ ۱۴: مہر کے ادا ہونے کے لئے یہ شرط نہیں کہ دیتے وقت یہ بچی متا دے کہ یہ مہر ہے بلکہ اگر کوئی شخص اپنی بی بی کو کوئی چیز بھیجے اور یہ نہ بیان کرے کہ کسی بطور پر بھیجتا ہے آیا بطور مہر کے یا تحفہ اور نیت یہی ہو کہ بطور مہر کے بھیجتا ہوں تو یہ چیز مہر میں محسوب ہوگی۔

(۱) حصہ مثل سے مراد حصہ ہے جو اس عورت کے باپ کے خاندان کی عورتوں کا ہونا اگر ان عورتوں کو حصہ لینے کی نوبت نہ آئی ہو تو رکھا جائے گا کہ اگر نہیں کو حصہ دیا جائے تو کسی بہت کا حصہ دیا جائے گا۔

(۲) یعنی حصہ مثل میں نہ واجب ہوگا بلکہ بطور ہبائی اور اس عورت کی مشیت کے مناسب اس کو حصہ دینا چاہئے تو وہ حصہ مثل سے قربت میں کم ہو دینا چاہیے اس کی ۱۴۔

ہاں اگر زمین میں اختلاف ہو جائے شوہر کہے کہ میں نے وہ چیز میری ہے مگر بیگم بھی اور زوجہ کہے کہ نہیں بلکہ تو مجھے دے سبھی تھی اور وہ چیز باغمل کھانے پینے کی نہ ہو تو دونوں سے اپنی اپنی بات کا ثبوت طلب کیا جائے اور دونوں ثبوت پیش کر دیں تو زوجہ کا ثبوت مان لیا جائے اور اگر زوجہ ثبوت نہ پیش کر سکے اور شوہر پیش کر دے تو اس کا ثبوت مان لیا جائے اور اگر دونوں ثبوت نہ پیش کر سکیں تو شوہر سے حلف لیا جائے اور اگر وہ حلف اٹھا لے تو اس کی بات مان لی جائے اسباب اگر وہ چیز موجود ہو تو زوجہ کو اختیار ہے چاہے تو اس چیز کو واپس کر دے اور مرد کہے کہ میں اس چیز کو میری منظور نہیں کرتی۔ اور اگر وہ چیز باغمل کھانے پینے کی ہو تو اس صورت میں زوجہ کی بات مان لی جائے لی مگر پہلے اس سے حلف لیا جائے گا۔

فہم۔ جو چیزیں ایک بیوت تک اپنی ساری پر قائم رہ سکتی ہیں وہ چیزیں باغمل کھانے پینے کی نہ سمجھی جائیں گی جیسے عقیقہ، انھض، انھض، میوہ پت میں باواہر، پستہ اور شمش وغیرہ دے اور جو چیزیں ایک بیوت تک اپنی حالت پر قائم نہیں رہ سکتیں وہ چیزیں باغمل کھانے پینے کی کہیں جائیں گی جیسے روٹی، دھڑ، اور دھڑ وغیرہ۔

مسئلہ ۱۵:- اگر شوہر نے اپنی زوجہ کو کوئی چیز بھیجی اور زوجہ یہ کہتی ہے کہ مجھے یہ چیز میری ہے لیکن ہے اور شوہر یہ کہتا ہے کہ نہیں میں نے امانت کے طور پر رکھا لی ہے تو اس صورت میں دیکھنا چاہئے کہ وہ چیز کس قسم میری ہے یا نہیں اگر اس قسم میری ہے تو زوجہ کی بات مان لی جائے گی اور وہ چیز اس کو میری دلا دی جائے گی ورنہ شوہر کی بات مان لی جائے گی اور شوہر اگر چاہے تو اس چیز کو واپس لے لے۔

مثال:- میری ایک محوڑا سورہ پیکر کی قیمت کا مقرر ہوا تھا شوہر نے ایک محوڑا اس کی قیمت کا اپنی زوجہ کو بھیج دیا اس صورت میں اگر زوجہ دعویٰ کرے کہ یہ محوڑا مجھے میری ملتا ہے اور شوہر کو واپس نہ دے تو درست ہے اور اگر شوہر نے کائے بھیجی تو اب اگر زوجہ دعویٰ کرے کہ یہ کائے مجھے میری ملتی ہے تو اب اس کی بات مان لی جائے گی۔

مسئلہ ۱۶:- اگر کوئی مرد کسی عورت کو مایہ نکاح (جیسا کہ ہمارے ملک میں ہندوستان میں دستور ہے کہ نسبت ہو جانے کے بعد اور یوں بھی دیکھا جاتا ہے شوہر کی طرف سے کچھ چیزیں مسدود کئے گھر میں بھیجی جاتی ہیں اور کہیں کہیں یہ دستور ہے کہ نسبت کے یہ اس کے بعد منہ بے کئے کچھ عیادت بھی جو آخر بھیجے جاتے ہیں (بعد اس کے وہ عورت خود یا اس کا اپنی کماحقہ آدم سے نکاح کرے تو شوہر کو اختیار ہے کہ جو چیزیں اسے میری ملتی ہیں وہ امر سوچو

ہوں تو خود انہیں کو واپس کرے اور اگر وہ چیزیں موجود نہ ہوں تو ان کی قیمت اور جو چیزیں بطور تحفہ کے بھیجی ہوں وہ اگر موجود ہوں تو ان کو واپس لے سکتا ہے اور اگر عورت یہ دعویٰ کرے کہ یہ چیزیں میرے پاس بطور وراثت^{۱۲} کے بھیجی تھیں اور شوہر یہ کہے کہ میں نے وراثت کی نسبت سے انہیں بھیجی تھیں بلکہ میں نے مہر میں بھیجی تھیں تو اگر وہ چیزیں از قسم مہر ہوں تو شوہر کا دعویٰ ورنہ عورت کا دعویٰ قابل قبول ہے۔

مسئلہ ۱۸:- اگر کوئی شخص اپنی اپنی پر کچھ خرچ کر لے اور بعد کو یہ بات معلوم ہو جائے کہ وہ نکاح فاسد تھا مثلاً ان دونوں میں رضاعت کا کوئی رشتہ ثابت ہو جائے تو ایسی حالت میں شوہر نے اگر عورت کی تجویز سے اس پر خرچ کیا تھا تو اس کو اس خرچ کے واپس کر لینے کا اختیار ہے اور اگر غیر تجویز فاسخ کے یہ تھا تو کچھ اختیار نہیں۔ (راہ مختار جلد ۲ صفحہ ۳۹۶)

مسئلہ ۱۹:- عورت کو جو چیزیں بطور جہیز کے ماں باپ کے گھر سے ملتی ہیں ان کی مالک وہی عورت ہے اور جہیز میں ان کی چیزوں کے واپس لینے کا اختیار ماں باپ وغیرہ کو نہیں ہے نہ ان کے بعد کوئی ان کا وارث ان چیزوں کو واپس لے سکتا ہے بشرطیکہ ماں باپ نے ان چیزوں کو بہت سی حالت میں اس کے حاضر و ماضی ہونے کے بچپن میں ان چیزوں کو اس کے جہیز کے لئے خریدا ہو اور جہیز میں رکھی ہوئی چیزوں کی نسبت زمین کا باپ کہے کہ میں نے یہ چیزیں جہیز میں نہیں دیں بلکہ عاریتہ دی تھیں تو ایسی حالت میں اس شوہر کا اور اس کی قوم کا دستور رکھنا چاہئے اگر وہ ان اس کی قوم میں عاریتہ دی تھیں تو ان کی حالت میں اس شوہر کا اور اس کی قوم کا دستور رکھنا چاہئے اگر وہ ان اس کی قوم میں عاریتہ دینے کا دستور نہ ہو تو باپ کی بات نہ مانی جائے گی اور اگر عاریتہ دینے کا بھی دستور ہو تو باپ سے طلب لے کر اس کی بات مان لی جائے گی اور جن جن چیزوں کی نسبت وہ کہتا ہے کہ میں نے یہ وہی تھیں وہ چیزیں اس کو واپس ادا دی جائیں گے۔

مسئلہ ۲۰:- اگر کسی عورت کو اس کے ماں باپ بالکل چیز نہ دیں یا بہت کم دیں جو شوہر کے بہن سے آئی ہوئی چیزوں کے مناسبت نہ ہو تو ایسی صورت میں شوہر کو یہ اختیار نہیں ہے کہ جو کچھ اس نے بھیجا تھا اس کو واپس لے لے یا دو بہن کے ماں باپ سے جہیز کا مطالبہ کرے۔ (رد

۱)۔ جن میں چیزیں اس کا مہر ہیں وہ بیاہن کا حق نہ ہیں بلکہ ماں باپ کے ہونے پر ان چیزوں کے مہر میں ہونے کا دعویٰ کرنا بیہودہ ہے۔ ان کو اس قدر مذکور ہلا کے سوائے قابل قبول ہوا۔

۲)۔ کو یہ چیزیں استعمال میں آ کر غراب ہو گئی ہوں۔

۳)۔ وراثت ثابت ہو سکتے ہیں عورت کو اس امر کے دعویٰ کرنے میں کہ یہ چیزیں بطور امانت کے میرے پاس بھیجی تھیں یہ دعویٰ کرنا اگر وہ ان کے جہیز سے لے گئی امانت اگرچہ کہ ہو جائے تو اس پر ایمان نہیں ہے بلکہ خلاف اس کے اگر وہ چیزیں اس کے لئے نہیں چاہیں تو وہ صورت ملک ہو جانے کے ان کا واپس دینا چاہئے گا۔ (مذاکرہ)

نکاح فاسد میں پانچ سو روپیہ مقرر کیا اور اس عورت کا مہر مثل چار سو روپیہ ہو تو شوہر کے ذمہ پانچ سو روپیہ واجب ہوگا اور اگر مہر کا قصین نکاح کے وقت نہ ہوا تھا، یا ہوا تھا یا نہیں رہا تو ایسی صورت میں مہر مثل واجب ہوگا خواہ اس کی مقدار بہت زیادہ ہو بہت کم۔

۵۔ نکاح فاسد میں عورت کا نفقہ شوہر کے ذمہ واجب نہیں حتیٰ کہ اگر نکاح کے وقت فساد نکاح کا معلوم نہیں ہوا اور شوہر نے بطور نفقہ کے کچھ خرچ کیا تو اس سے واپس لینے کا اس کو اختیار ہے جیسا کہ اوپر معلوم ہو چکا۔

۶۔ نکاح فاسد میں بعد اس امر کے معلوم ہو جانے کے کہ یہ نکاح فاسد ہے خاص استراحت کرنا گناہ ہے اور ایسے نکاح کا صلح کر دینا ہی ضروری ہے مراد عورت دونوں کو صلح کا اختیار حاصل ہے اور یہ بھی اختیار ہے کہ ایک دوسرے کے ساتھ صلح کر لے یا بغیبت میں خواہ خاص استراحت ہو چکی ہو یہ نہیں، اگر وہ دونوں کسی وجہ سے صلح کرنے میں تاخیر کریں تو فاسی کو چاہئے کہ فوراً ان دونوں کے درمیان میں تفریق کر دے صلح کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ ان دونوں میں سے کوئی ایک دوسرے سے کہے کہ میرا تجھ سے کوئی تعلق نہیں یا میں نے نکاح کو صلح کر دیا اور کوئی اسی قسم کا کلمہ کہہ دے، نکاح فاسد میں مرد عورت کو طلاق دے، سے تو یہ بھی صلح ہے۔

۷۔ صلح نکاح کے بعد بشرطیکہ خاص استراحت کے بعد ہوا ہو عورت پر عدت واجب ہے اور عدت دہی ہوگی جو مطلقہ عورت کی عدت ہوگی ہے اگر منکوحہ نکاح فاسد کا شوہر مر جائے تب بھی اتنا پر عدت واجب ہے اور اس صورت میں بھی اس کی عدت ہے جو طلاق کی عدت ہے

(در مختار) ۸۔ بغیر گماہوں کے نکاح کرنا یا محارم سے نکاح کرنا یا غیر کی منکوحہ یا غیر کی معتدہ سے نکاح کرنا بشرطیکہ یہ نہ معلوم ہو کہ یہ غیر کی منکوحہ یا معتدہ ہے اور چوتھی عورت کی عدت میں پانچویں عورت سے نکاح کرنا اور باوجود وجود ہونے آزاد بی بی کے لونڈی سے نکاح کرنا اور کسی کا فرمودہ کا (گودا میں کتاب میں سے ہو) کسی مسلمان عورت سے نکاح کرنا یہ سب نکاح فاسد ہیں اور در صورت معلوم ہونے اس امر کے کہ یہ غیر کی منکوحہ یا معتدہ ہے اس سے نکاح کر لینا نکاح باطل ہے (رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۳۸۰)

۱۱۔ اگر بالفائق میں لکھا ہے کہ بعد خاص استراحت کے من دونوں میں سے کسی کو اختیار نہیں ہے کہ دوسرے کی بغیبت میں صلح کرے بلکہ صرف شوہر صلح کرے کا اختیار ہے لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے۔ ۱۲۔ نکاح فاسد کا صلح کرنا یا بغیر گماہوں کے صلح کرنا صرف ان کے صلح کرنا ہی نہیں بلکہ ان کے صلح کرنا بھی جائز ہے اگر ان کے صلح کرنا سے عورت کی عدت میں پانچویں عورت سے نکاح کرنا اور باوجود وجود ہونے آزاد بی بی کے لونڈی سے نکاح کرنا اور کسی کا فرمودہ کا (گودا میں کتاب میں سے ہو) کسی مسلمان عورت سے نکاح کرنا یہ سب نکاح فاسد ہیں اور در صورت معلوم ہونے اس امر کے کہ یہ غیر کی منکوحہ یا معتدہ ہے اس سے نکاح کر لینا نکاح باطل ہے (رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۳۸۰)

حقوق زوجین

نکاح کا تعلق جو شخص ایجاب کی وجہ سے مرد اور عورت میں قائم ہوتا ہے شریعت اسلام میں ایسا سخت اور مستحکم تعلق ہے کہ اس تعلق کے قائم ہوتے ہی طرفین کے بہت سے حقوق ایک دوسرے پر ثابت ہو جاتے ہیں جن کی تفصیل بیان ذیل سے واضح ہے۔
زوجہ کے حقوق :- عورت کے حقوق اس کے شوہر پر جاری ہیں۔

(۱) اس کا مہر جس قدر معین ہوا اور اس کے حوالہ کر دے اگر مؤجل ہے تو جو مدت معین ہوئی ہو اس مدت میں ہو اور اگر مؤجل ہو تو فوراً اور کچھ مؤجل اور کچھ مؤجل ہو تو جس قدر مؤجل ہو اس کو فوراً اور جس قدر مؤجل ہو اس کو فوراً اس کی میعاد معینہ پر ادا کر دے ہاں اگر عورت مخالف کر دے تو یہ دوسری بات ہے۔

اگر کوئی شوہر اپنی زوجہ کا مہر مؤجل نہ ادا کرے تو زبیحہ کا اختیار ہے کہ وہ اس کے ساتھ خاص ہستراحت اور تقبیل وغیرہ پر رضی نہ ہو اور ان افعال پر اپنے شوہر کو قدرت مندے ہو اور اس کے ہمراہ سفر میں جانے سے انکار کر دے اگر کسی وجہ سے مرضہ مندہ یا بد جبر خاص استراحت ہو بھی سکتی ہو تب بھی سفر میں جانے سے وہ انکار کر سکتی ہے اور اس انکار سے نفقہ اس کا ساقط نہ ہوگا بلکہ بدستور اس کے شوہر کے ذمہ واجب رہے گا۔

اگر عورت باطلع ہو تو اس کا ولی مہر مؤجل کے وصول کرنے کے لئے یہ باتیں کر سکتا ہے کہ اس لڑکی کو اس کے شوہر کے گھر نہ بھیجے اور نہ اس کی اور اس کے شوہر کی کچھائی ہونے دے اور انہی حالت میں وہ باطلع لڑکی اگر اپنے شوہر کے ہمراہ جانے پر راضی بھی ہو جائے تب بھی قبل اعتبار نہیں اور ماں باپ کے سوا اور کسی ولی کو بغیر مہر مؤجل کے وصول کئے ہوئے باطلع لڑکی کا اس کے شوہر کے حوالے کر دینا درست نہیں (درمختار رد المحتار جلد ۲ ص ۲۸۸)

(۲) اس کی پیش و آہم کی فکر رکھے اور کما از کم جو منفقہ زوجہ کا شریعت نے مقرر کر دیا ہے اس کے ادا کر دینے میں کوتاہی نہ کرے شریعت نے عورت کا کھانا، کپڑا اور بچے کا مکان شوہر کے ذمہ واجب کر دیا ہی کو منفقہ کہتے ہیں منفقہ کے مسائل بقدر ضرورت ہم ذکر کرتے ہیں۔

نفقہ کے مسائل

عورت کا نفقہ شریک وہ نکاح صحیح زوجیت میں آئی ہو اس کے شوہر پر ہر حال میں واجب

ہے خواہ وہ عورت مسلمان ہو یا کفر یا فقیر ہو یا مالدار اور خواہ کبیرا لسن ہو یا صغیر لسن ہاں یہ شرط
 ضرور ہے کہ وہ قائل خاص استراحت کے ہو یا شوہر کی خدمت کر سکے اور اس کی مانوی کا باعث
 ہو سکے خواہ اپنے ماں باپ کے گھر میں رہتی ہو یا شوہر کے گھر میں رہتی ہو اور اگر عورت بہت ہی
 صغیر لسن ہو کہ نہ خاص استراحت کے قابل ہو اور نہ اپنے شوہر کی خدمت یا اہلیت کا کام دے
 سکے اور اگر وہ اپنے ماں باپ کے گھر میں رہے تو اس کا نفقہ اس کے ذمہ واجب نہیں اسی طرح اگر
 شوہر نے اس کو اپنے گھر لے جانا چاہا اور وہ باوجود قدرت کے اس کے نہ راضی ہوئی تو اس کا نفقہ اس کے
 شوہر کے ذمہ واجب نہ ہوگا مگر یہ شرط ہے کہ وہ پہلے بھی شوہر کے گھر جا چکی ہو لیکن اگر عورت
 کا شوہر کے گھر جانے سے انکار کرتا ہو تب بعد ہر وصولی صبر کے ہو تو اس انکار سے اس کا نفقہ ساقط نہ
 ہوگا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا عورت مرتد ہو جائے یا بغیر رضا مندی شوہر کے اور بغیر کسی عذر اس
 شرعی کے اس کے گھر (۴) سے نکل جائے اور وہ عورت جو موت کی عدت میں اور جس سے نکاح
 فاسد ہو اور وہ مریضہ جو ابھی تک اپنے شوہر کے گھر نہیں گئی اور نہ اب بحالت موجودہ جا سکی
 ہے اور وہ عورت جو کسی کی قید میں ہو یا کوئی اس کو غصب کرنے گیا ہو اور وہ عورت جو اپنے شوہر
 کے ساتھ اور کسی کے ہمراہ حج کو گئی ہو تو شوہر نے اجازت دے دی ہو ان تمام عورتوں کا نفقہ ان کے
 شوہروں پر واجب نہیں جو عورت پیشہ ور ہو اور دن کو اپنے پیشہ میں مشغول رہتی ہو مثلاً
 کھانا پکانے یا دودھ پلانے کی نوکرتی کیا کرتی ہو یا قابل کام کرتی ہو اس جب سے دن کو اپنے
 شوہر کے گھر میں نہ رہ سکتی ہو صرف رات کو اپنے شوہر کے پاس رہتی ہو کسی عورت کا نفقہ اس کے
 شوہر پر صرف شب کے وقت واجب ہے بشرطیکہ اپنے شوہر کی طلاق مرضی نہ کا سوں کو کرتی ہو
 اور اگر اس کی مرضی سے کرتی ہو تو بدستور شب و روز کا نفقہ اس کے شوہر پر واجب رہے گا اور اگر
 بغیر کسی عذر کے دن کے وقت اپنے شوہر کے پاس نہ جاتی ہو تو اس کا نفقہ نہ دن کے وقت اس
 کا گھر پر ہو اور نہ ہی کسی کو نفقہ ملے گا بلکہ اس سے نکاح نہ ہوگا اور کتاب کے مطابق ہر کافر اس سے نکاح چاہے
 نہیں جیسا کہ غزوات کے بیان میں گزر چکا ہے۔
 ۱۱۔ اگر کسی عورت کو کسی قدر عیوب ہو جائیں یا بعض عیوب کی ساری پرہیزگاری نہ ہو لیکن وہ ایک سال میں اس کا
 توبہ نہ کرے گا تو اس کا نفقہ ساقط نہ ہوگا۔
 ۱۲۔ عذر شرعی سے مراد ہے کہ جن عیوب میں شریعت نے بغیر رضا مندی شوہر کے عورت کو ایڑھ لگانے کی اجازت
 دے دی ہو اس میں بعض عیوب تھیں جن سے نفقہ ساقط نہ ہوگا مثلاً عیوب جن سے نفقہ ساقط نہ ہوگا وہ یہ ہیں کہ عورت اپنے شوہر کو اپنے شوہر سے نفقہ
 دے دے۔
 ۱۳۔ جتنے دن شوہر کے گھر سے کسی عورت کا نفقہ ساقط نہ ہوگا وہ وہ دن ہیں جن میں شوہر نے عذر دیا نہ تھا عذر کے
 اثر بحالت نکاح یا بعد نکاح کے کسی عذر سے نفقہ ساقط نہ ہوگا۔

کے شوہر پر واجب ہو گئے عیالت کے وقت۔ (ردالمحتار جلد ۱ ص ۷۰۲)

اگر عورت اپنے یا اپنے ماں باپ کے گھر میں رہتی ہو اور جب اس کا شوہر اس کے یہاں جاتا ہو تو وہ شوہر کو اپنے پاس نہ آنے دے اس صورت میں بھی اس کا نفقہ ساقط ہو جائے گا پس اگر شوہر سے یہ کہتی ہو کہ مجھے اس مکان سے ملے جاگ میں اس مکان میں رہنا نہیں چاہتی اور وہ نہ لے جاتا ہے تو اس کا نفقہ ساقط نہ ہوگا۔

نفقہ کے متعلق تین چیزیں ہیں، کھانا، کپڑا اور سہنے کا مکان، کھانے میں اس امر کا لحاظ ضروری ہے کہ اپنی اور اس عورت کی دونوں کی حیثیت کے موافق کھانا کھلائے اور اگر وہ بالکل غیر مستطیع ہو کہ عورت کی حیثیت کا لحاظ نہ کر سکے تو جس قدر اس سے ہو سکے کھلائے باقی اس کے ذمہ قرض رہے گا کہ جب اس کو دست حاصل ہو تو اس قرض کو ادا کرے مثال عورت بہت امیر ہو کہ اپنے باپ کے گھر میں مرغ پلاؤ اور کھیر وغیرہ کھاتی ہو اور شوہر نہایت فقیر ہو کہ جو کی روٹی سے زیادہ نہ کھا سکا ہو اور نہ کھلا سکا ہو اس پر واجب یہ ہے کہ گھوں کی روٹی اور بکری کا گوشت اس کو کھلائے مگر بالفضل وہ اس کو جو کی روٹی کھلائے اور جو کی روٹی اور گھوں کی روٹی اور بکری کے گوشت کی قیمت میں جس قدر فرق ہو اس پر قرض رہے گا۔ (ردالمحتار ص ۷۰۵)

عورت اگر آتا پینے اور کھانا پکانے سے انکار کرے تو دیکھنا چاہئے کہ وہ ان لوگوں میں سے ہے جو کام کرتی ہیں یا نہیں تو کرتیں یا نہ کرتیں شوہر پر واجب ہے کہ اس کو پکا پکایا کھانا لایا کرے یا کوئی حاذم رکھ دے جہاں کاموں کو کر دیا کرے اور اگر نہ ہو تو شوہر پر یہ واجب نہیں ہے کہ وہ پکا پکایا کھانا اس کو لایا کرے بلکہ اس عورت پر واجب ہے کہ خود پکائے اور خود ہی تمام کام کرے۔

خاندان داری کے تمام سامانوں کا مہیا کر دینا مثل بکی، تلو، ادھنی، میال، رکابی، بکڑے، بلوٹا اور فرش وغیرہ شوہر کے ذمہ واجب ہے اور عورت کی آرائش کی چیزوں کا مہیا کر دینا بھی شوہر کے ذمہ ہے، چنانچہ کو حقیر وغیرہ کی قیمت بھی شوہر کے ذمہ واجب نہیں۔ (ردالمحتار جلد ۱ ص ۷۰۴)

عورت اگر بیمار ہو جائے تو اس کی دوا علاج کے مصارف شوہر کے ذمہ واجب نہیں ہیں۔ (ردالمحتار جلد ۱ ص ۷۰۴)

جس طرح عورت کے کھانے پینے میں دونوں کی حیثیت کا لحاظ ہے اسی طرح لباس میں

(۱) یعنی اگر دونوں امیر ہیں تو امیروں جیسا کھانا کھلائے اور دونوں فقیر ہوں تو فقیروں جیسا اور چھایک، بھیر اور دوسرے فقیر ہو تو متوسطہ درجہ کا۔

(۲) اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے ماں باپ کے یہاں اگر سب لوگ نہ اپنا کام خود کرتے ہیں تو کم از کم کچھ عورتوں خود ان لوگوں میں بھی جائے گی جو کام کرتی ہیں اور جس کے ماں باپ کے یہاں دولت و ثروت ہو کہ وہ کچھ عورتوں کے ذمہ لے لیں جاتا ہو تو وہ عورتوں کو اس میں بھی جائے گی جہاں کام خود نہیں کرتیں مگر اصل حاد و دامن کا امیری یا بوری ہے۔

بھی دونوں کی حیثیت کا لحاظ رہنا ضروری ہے، شوہر کے ذمہ واجب ہے کہ سالانہ میں دو مرتبہ اس کے کپڑے گرمیوں میں گرمی کی ضرورت کے موافق اور جازروں میں جانے کی ضرورت کے موافق لباس کی تعداد اور اس کی نوعیت دونوں کی حیثیت کے موافق ہونی چاہئے۔ یعنی اگر دونوں امیر ہیں تو امیروں کا لباس اور غریبوں کا غریبوں کا اور جو ایک غریب ہو اور دوسرا امیر تو متوسط درجہ کا۔

کپڑے کی نوعیت میں ہر قسم کی رسم و رواج کا لحاظ بھی ضروری ہے عورت کے لئے ہنر اور لحاف وغیرہ وغیرہ بنانا چاہئے اگر وہ اس کی خواہش کرے، جو قی و غیرہ بھی لباس میں داخل ہے۔ مکان بھی عورت کے رہنے کا دونوں کی حیثیت کے مطابق ہونا چاہئے اور اس مکان میں بغیر عورت کی رضا مندی کے کوئی اور عزیز شوہر کا نہیں رہ سکتا مگر ایسی مثالیں بھیوں کے جو عورت مرد کے باہمی تعلقات کو نہ سمجھتے ہوں، شوہر کا بھائی، بیٹا، ماں باپ دوسری بی بیوں وغیرہ سب سے وہ مکان خالی ہونا چاہئے اسی طرح شوہر کو بھی اختیار ہے کہ اس مکان میں عورت کے کسی عزیز کو نہ رہنے دے۔

اگر کسی بڑے مکان کا کوئی خاص حصہ جو محفوظ ہو اور منتقل ہو سکے عورت کو دے دیا جائے تب بھی کافی ہے یہ کچھ ضروری نہیں کہ مکان بالکل علیحدہ ہو۔

اگر شوہر اپنی عورت کے لئے کوئی ایسا مکان تجویز کرے جس کے اطراف میں بالکل آبادی نہ ہو تو عورت کو یہ حق حاصل ہے کہ اس مکان میں رہنے پر راضی نہ ہو جس شوہر پر یہ بات ضروری ہوتی کہ کسی ایسے مکان میں اس کو رکھے جس کے پڑوسی میں شرفاء اور صلحاء رہتے ہوں اگر عورت کے ہمراہ کوئی غلام یا لونڈی ہو تو اس کا نفقہ بھی شوہر کے ذمہ ہے بشرطیکہ حاجت سے زیادہ نہ دے۔ اگر لونڈی غلام نہ ہو بلکہ نوکر ہو تو اس کا نفقہ شوہر کے ذمہ نہیں ہے عورت دھپ مریض ہو جائے تو اس کی خدمت کے لئے کوئی ملازم رکھنا شوہر کے ذمہ ہے، اگر کوئی شخص اپنی عورت کا نفقہ نہ ادا کرتا ہو تو عورت کو حق حاصل ہے کہ قاضی کی عدالت میں اپنے نفقہ کی تلاش کر لے اور قاضی موافق قاعدہ مذکورہ کے اس شخص سے نفقہ دلانے کا حکم دے گا جس کو چاہئے کہ اس مرد کے پیشہ اور اس کی آمدنی کے لحاظ سے نفقہ دینے کی مدت مقرر کر دے یعنی اگر کوئی دیکھارہ ہو جسے روزانہ آمدنی ہوتی ہو تو اسے روزانہ نفقہ دینے کا حکم دے اگر کوئی ملازم ہو جسے ماہانہ آمدنی ہوتی ہو تو اسے ماہانہ دینے کا حکم دے اور اگر کوئی کشادہ کار یا زمیندار ہو جسے سالانہ آمدنی ہوتی ہے تو اسے سالانہ دینے کا حکم دے اور نیز قاضی کو چاہئے کہ شوہر کا رزق وغیرہ دریافت کر کے نفقہ مقرر کرے اور اگر قاضی نے جو

مقدار روپیہ کی مقرر کی گئی تھی مگر اس کو جانے کے سبب سے وہ مقدار کافی ہو جائے تو ایسی صورت میں شوہر کو روپیہ کی مقدار بڑھانا ہوگی تاکہ کافی ہو جائے اسی طرح اگر مقدار ادا ہو جائے تو جس قدر روپیہ فاضل چلتا ہے وہ عورت کو واپس کرنا ہوگا۔ (رد المحتار جلد ۷ ص ۷۷)

اگر عورت کو شوہر کے مفروضہ یا روپوش ہو جانے کا خوف ہو تو اس کو اس امر کا حق حاصل ہے کہ اپنے نفقہ کے لئے شوہر سے ضامن طلب کرے خواہ ایک ماہ کے لئے ضامن طلب کرے یا اس سے زیادہ کے لئے بھی اس وقت مصلحت ہو۔ (رد المحتار جلد ۷ ص ۷۷)

عورت کو اختیار ہے کہ اپنے شوہر کے مال میں سے کھانے پینے کی چیزوں کو صاف حق دستور کے کھانی لے اور اپنا لباس وغیرہ اس کے روپیہ سے بخالے شوہر کو اطلاع کرے یا نہ کرے مگر کوئی عورت اپنے شوہر سے نفقہ کی بابت بد ضامندی خود کو کوئی مقدار روپیہ کی مقرر کرے پھر بعد چند روز کے کہ یہ مقدار بھجے کافی نہیں ہوتی تو اگر درحقیقت وہ مقدار کافی نہ ہو تو شوہر پر لازم ہے کہ اس مقدار کو بڑھا دے اور اگر جو قصین مقدار کے شوہر کہے کہ میں اس مقدار کے دینے کی استطاعت نہیں رکھتا تو اس کی بات نہ مانی جاتی گی ہاں اگر غلطہ میں ارادہ نہ ہوگی ہو یعنی اس مقدار معینہ سے کم اس عورت کے لئے کافی ہو جائے تو پھر قاضی اس مقدار کو کم کر دے گا۔

گزشتہ دونوں کی بابت نفقہ کا دعویٰ ایک ماہ یا ایک ماہ سے زائد کے لئے نہیں ہو سکتا کیونکہ ایک مہینہ گزر جانے سے نفقہ ساقط ہو جاتا ہے۔ ہاں اگر قاضی کے فیصلے سے یا باہمی رضامندی سے نفقہ کی بابت کوئی مقدار خاص نفقہ کی مقرر ہوگئی ہو تو اس کا دعویٰ ایک ماہ سے زائد کے لئے بھی ہو سکتا ہے۔ (رد المحتار جلد ۷ ص ۷۷)

اگر عورت مرد میں باہم اس گزشتہ زمانے کی مقدار میں اختلاف ہو جس میں شوہر نے نفقہ نہیں دیا مثلاً عورت کہتی ہو کہ دو مہینہ سے نہیں دیا شوہر کہتا ہو کہ ڈیڑھ مہینہ سے نہیں دیا ثبوت عورت سے طلب کیا جائے گا اگر وہ ثبوت نہ پیش کر سکے تو شوہر کی بات مانی جائے گی اور اگر عورت نفقہ دینے کی مگر ہو اور شوہر بدعتی ہو تو قسم لے کے عورت کی بات مان لی جائے گی۔

طلاق سے عورت کا نفقہ ساقط نہیں ہوتا بشرطیکہ جب تک اس کی عدت نہ گزر جائے اس کا نفقہ شوہر کے ذمہ ہے بشرطیکہ وہ عدت کے زمانہ میں مکرری پر طہم ہے طلاق بائن ہو خواہ رجسی۔ (مکررات)

(۳) تیسرا حق زوجہ کا حسن معاشرت ہے، یعنی شوہر پر واجب ہے کہ وہ اس کی خاطر داری اور رضامندی کا ہر امر میں لحاظ رکھے بشرطیکہ کوئی معصیت لازم نہ آتی ہو۔

ہمارے شریعت اسلامیہ میں ایک مرد کے لئے ایک ساتھ چار نکاح کی اجازت دی گئی ہے

مگر اسکے ساتھ ہی یہ حکم بھی انا ہے کہ اگر سب کے ساتھ حسن معاشرت نہ کر سکے اور برابر کا برتاؤ نہ رکھ سکے تو ایک سے زیادہ نکاح نہ کرے یہاں سے بچنے والے سمجھ سکتے ہیں کہ ہماری شریعت میں حسن معاشرت کا کون سا خیال کیا گیا ہے۔

جس شخص کی کئی بیویاں ہوں اس پر واجب ہے کہ کھانے میں اور ہر ایک کے پاس رہنے میں برابری کا لحاظ رکھے جس قسم کا کھانا اور لباس ایک کو دے ویسا ہی دوسری کو بھی دے اور جتنی دیر ایک کے پاس رہتا رہتی ہی دیر دوسری کے پاس بھی رہے مثلاً ایک شب ایک کے پاس رہے تو ایک شب دوسری کے پاس بھی اور جو دو شب ایک کے پاس رہے تو دوسری کے پاس بھی دو شب رہے۔ اہل خاص استراحت میں برابری کا لحاظ نہیں واجب کیا گیا کیونکہ یہ بات دلی کے میلان سے تعلق رکھتی ہے اور دلی میلان انسان کے اختیار سے باہر لیکن جتنی امکان اس میں بھی برابری کا لحاظ رکھے تو مستحب ہے اور گو خاص استراحت میں برابری کا لحاظ واجب نہیں لیکن یہ بات واجب ہے کہ اتنی عزت تک کئی بیوی سے خاص استراحت ترک نہ کرے کہ ایسا کی حد تک ہر ایک پہنچ جائے یا ملا کی حدت چار مہینے ہے۔ مریضہ اور صحیحہ اور حائضہ غیر حائضہ، مجنونہ اور عاقلہ اور باکرہ اور ثیبہ چہ دیدار و قدیمہ مسلمہ اور کافرہ، کتنا یہ سب کا حق یکساں ہے سب کے ساتھ برابر کا برتاؤ کرنا چاہئے۔

اگر کوئی شخص اپنی بی بیوں کے ساتھ برابر کا برتاؤ نہ کرتا ہو تو قاضی کو چاہئے کہ پہلی مرتبہ اسے تنہایش کر دے۔ اس پر بھی نہ مانے تو اسے سزا دے مگر اس سزا میں قید کا اختیار نہیں ہے۔ سفر میں برابری واجب نہیں ہے۔ شوہر کو اختیار ہے کہ اپنی بیویوں میں سے جسے چاہے سفر میں اپنے ہمراہ لے جائے۔

شوہر کو چاہئے کہ اپنی بی بی سے اس قدر خدمت نہ لے جو اس کی طاقت سے باہر ہو۔ ایسی بات اس سے نہ کہے جو اس پر شاق ہو۔ والدین کے یہاں جانے سے اور نذران کو اپنے یہاں آنے سے نہ روکے اور یہاں در رفت دستور کے موافق ہونی چاہئے۔ مثلاً ایک عی شہر میں رہتے

۱۔ منہ خانی فرماتا ہے کہ ان احادیث کا خلاصہ یعنی اگر تمہیں یہ خاصاتی کا خوف ہو تو ایک ہی سے نکاح کرو۔

۲۔ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کو شب کو فوت کر دے تو کیا ایک ایک عورت کو تہہ پہنچی تو ائمہ اربعہ نے فرمایا: ہر عورت سے منہ خانی فرماتا ہے کہ اگر تمہاری عورت کا خوف نہ ہو تو آج ہی اس تخت سے پڑے پہنچے یعنی جس کی مرد سے مشغول استراحت ہوئی تو حضرت عمرؓ نے اس کی بیعت در یافت کی۔ موصوفہ ہوا کہ اس کا شوہر جہاد میں ہے۔ پھر بی بی صاحبہ زلی ام المؤمنین علیہ السلام نے وفات کی کہ عورت اسے شوہر کے بطریقے سے زون جبر کر سکتی ہے کہ نہیں لے کر چلا جائے تو نہیں لے کر چلا جائے۔ ان کے شوہر کو غم مسکواؤ گا۔ جس کی بی بی مر جود ہو پر مہینے سے زیادہ باہر نہ رکھا جائے۔ چار مہینے کے بعد فوراً سے رخصت کر دینی چاہئے۔ ۱۸

ہوں تو ہر وقت میں ایک مرتبہ اور جو مختلف شہروں میں رہتے ہوں تو ہر سال ایک مرتبہ یا دوسرے مرتبہ سے زیادہ آدھ روشت ہوتا شوہر کو رکھنے کا اختیار ہے۔

چوتھا حق زوجہ کا تعلیم ہے۔ یعنی شوہر پر واجب ہے کہ اسے ضرورت پات وین کی تعلیم دے۔ اس کے عقائد کے اصلاح کی کوشش کرے اور پابندی شریعت کی اس پر قائم رکھے۔ خود علم دین رکھتا ہو تو خود تعلیم کرے ورنہ کسی دوسرے سے بطور مناسب تعلیم دوائے اور بطور تعلیم زجر و تنبیہ کی بھی اجازت ہے۔ خاص کر ترک نرس کے لئے آخر میں یعنی جبکہ زبانی تاکید اور ظاہری خوشی سے کام نہ چلے مارنے کی بھی اجازت ہے مگر منہ پر مارنے اور اس طرح مارنے کی جس سے چوٹ آ جائے ممانعت ہے۔

زوج کے حقوق :- جس طرح زوجہ کے حقوق شوہر کے ذمہ بیان کئے گئے اسی طرح زوج کے بھی حقوق (۱) زوجہ کے ذمہ ہیں اور بہت ہیں واصل ان تمام حقوق کا یہ ہے کہ شوہر کا راضی رکھنا اور اس کی اطاعت کرنا زوجہ پر واجب ہے بشرطیکہ خلاف مرضی الہی اور خلاف شریعت بات کا حکم نہ دے شوہر کے حقوق کی تحصیل میں غول ہو گا لہذا مختصر اصراف اسی قدر لگے دینا کافی ہے کہ زوجہ پر اللہ کے حق کے بعد سب سے زیادہ شوہر کا حق ہے۔ ایک حدیث میں وارد ہوا ہے کہ اگر خدا کے سوا کسی کا سہمہ جائز ہوتا تو عورت کو حکم دیا جاتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔ ایک دوسری حدیث میں ہے کہ پانچ آدمیوں کی نماز روزہ اور کوئی عبادت قبول نہیں ہوتی مجملہ ان کے وہ عورت ہے جس کا شوہر اس سے محفوظ ہو۔

عورت کو یہ بھی چاہئے کہ اپنے شوہر کے سامنے اپنی آرائش وغیرہ میں کوتاہی نہ کرے اور اس کے ہر دعوے کا دیرپا خیال دلا دے رکھے جیسے اپنے ہر دعوے کا اور شوہر کے مال کی حفاظت جہاں تک اس سے ممکن ہو کرے اور شوہر کی نجیت میں اپنا جان و ستھار بالکل نہ کرے۔

زوجین کے حقوق کا بیان ہو چکا اب ہم آنحضرت ﷺ کا طرز معاشرت جو اصحاب المؤمنین کے ساتھ تھا غما کرتے ہیں جس کو دیکھ کر سوا اس کے کہ یہ آپ عی کی قوت تھی اور کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ اس قدر کثرت ازواج پر ایسی حسن معاشرت ہر بشر کے حوصلے سے باہر ہے یہ بھی ایک آپ کا مجرہ تھا۔

نبی ﷺ کا حسن معاشرت

آنحضرت ﷺ اکثر فرمایا کرتے تھے خیارکم خیارکم لاهلہ وانا غیرکم لاهلی

(۱) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں تم میں سے کسی کو خیر خواہ کرتا ہوں جو تم میں سے کسی کو خیر خواہ کرے اور میں تم میں سے کسی کو خیر خواہ کرتا ہوں جو تم میں سے کسی کو خیر خواہ کرے۔

یعنی تم میں بھروسہ ہے جو اپنی بی بی سے عہدہ برتاؤ کرے اور میں اپنی بی بی کے ساتھ تم سب سے زیادہ عہدہ برتاؤ کرتا ہوں۔ یہ ایک بہت بڑی شہادت حسن معاشرت کی ہے جو خود حضرت محمد ﷺ کے کلام سے ثابت ہوئی۔ اس آپ کا برتاؤ اپنی ازواج کے ساتھ جو حدیث کی کتابوں میں مری ہے نقل کیا جاتا ہے۔ بیان سابق سے یہ امر واضح ہو چکا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی بی بیوں میں اور ان بیبیوں کے ساتھ کچھ مریں بھی تھیں یعنی لونڈیاں یہ ایک عام بات ہے کہ جب کسی کے نکاح میں کئی اور تھیں ہوتی ہیں تو ان میں درختش و تنگش کے علاوہ جو سون کے ہونے کے لازم سے ہے ان کو اپنے شوہر سے بھی رنج و ملال رہتا ہے اور اس رنج و ملال اور تنازعہ و جھگڑا کی اصل وجہ یہی ہوتی ہے کہ شوہر کا انکسار سب کی طرف یکساں نہیں ہوتا مگر ایک مصنف سرورخ جس نے خوب تحقیق سے تواریخ و احادیث و سیرت کتابیں دیکھی ہوں سرور عالم علیہ السلام کی ازواج طاہرات کو ان میں سب سے پاک پائے گا۔ اس کی جہد سوا اس کے اور کچھ نہیں کہ آپ کا انکسار سب کی طرف برابر تھا۔ گو احادیث کی کتابوں میں یہ مروی ہے کہ حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ کے ساتھ آپ کو محبت زیادہ تھی مگر کبھی اس زیادتی محبت کے باعث یہ نہیں بھلا کہ آپ نے اوروں کی طرف انکسار کم کر دیا ہوا اوروں کے یہاں آلودہ رفت کم کر دیا ہوا، ان کی خیر گیری میں مان و نفقہ وغیرہ کے مصارف میں کچھ کمی کر دی ہو، اسی سبب سے کبھی کسی بی بی کو آپ سے اس امر کی شکایت کا ساتھ نہیں ملا۔ حضرت عائشہ فرماتے تھے حسب الی من دنیا کم النساء و الطب

یعنی مجھے تمہاری دنیا کی چیزوں میں سے صرف دو چیزیں پسند ہیں عورت اور خوشبو، اسی وجہ سے آپ نے کسی نکاح کئے۔ کثرت ازواج کی کچھ حکمتیں ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔ شیخ عبدالحی محدث دہلوی شرح سفر المسند و قس میں لکھتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے بہت سے نکاح کئے، اس میں یہ حکمت تھی کہ بہت سے احکام شریعت جو عورتوں سے متعلق ہیں اور مردوں کو ان پر اطلاق نہیں ہو سکتی تھی وہ احکام ان ازواج پاک کے ذریعہ سے امت کو پہنچیں اور جنت خداوندی قائم رہے اور عورتوں کے حقوق اور ان کے اہمال کے ساتھ حسن معاشرت کا برتاؤ تمام امت کو معصوم ہو جائے، واقعی یہ حکمت ایک بہت بڑی حکمت ہے۔ اگر دقیق نظر سے دیکھی جائے تو ایک اولوالعزم پیغمبر جو اپنے حقیقی مالک کی درگاہ میں اعلیٰ درجہ کا تقرب رکھتا ہو اور منصب نبوت کے فرائض کی انتہا بردہ اس کے متعلق ہو وہ اپنے کثیر تعلقات ہو کہ ان تعلقات کے ادائے حقوق کا اس قدر خیال کرے اور اپنے مگر ان بجا وقت شریف کا ایک حصہ ان باتوں میں صرف کرے کثرت ازواج سے جس طرح عورتوں کے حقوق اور ان کے ساتھ حسن معاشرت کی بے نظیرہ کید ثابت

گوئی ہے اسی طرح آنحضرت ﷺ کی خانہ قرنی اور بلند موصوفی کا بھی کچھ اندازہ ہوتا ہے اگرچہ حقیقت یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کے کمالات کا اندازہ کرنا بشری قوت سے باہر ہے۔

خلاصہ آنحضرت ﷺ اپنی تمام ازادانہ کے ساتھ یکساں برتاؤ رکھتے تھے یعنی سب کے اوائے حقوق کا برابر خیال کرتے تھے۔ ہر ایک کے یہاں رہنے کی آپ نے بڑی مقرر کردی تھی۔ ایک کی باری میں دوسرے کے یہاں برگزیدہ رہتے تھے۔ حضرت عائشہؓ سے بادجو یکہ محبت زیادہ تھی مگر ایک مرتبہ وہ حضرت صفیہؓ کی باری کے دن حضرت ﷺ کے پاس آئیں تو حضرت نے ان سے فرمایا کہ تم کیوں آئی ہو؟ کہا وہ انہوں نے عرض کیا کہ آج صفیہؓ نے اپنی باری مجھے دے دی۔ برائی کی یہاں تکہ خیال تھا کہ مرض وفات میں جبکہ آپ کی طبیعت حضرت عائشہؓ کے یہاں رہنے کو چاہتی تھی آپ نے بغیر اجازت اور ازواج کے اس امر کو گوارہ نہ کیا جب سب نے اجازت دے دی اس وقت آپ حضرت عائشہؓ کے پاس تشریف لے گئے۔ جب آپ سفر میں تشریف لے جاتے تھے تو قرہ زاد لے جاتے تھے جس کا نام قرہ میر نکلا آتا تھا آپ اسی کو اپنے ہمراہ لے جاتے تھے۔

ہر روز نماز عصر کے بعد آپ اپنی تمام ازادانہ کے یہاں تشریف لے جاتے تھے اور سب کی خیریت دریافت فرما لیتے تھے۔

بہت ہی خوش گوئی اور خوش خلقی سے ہمیشہ آیا کرتے تھے۔ کبھی سخت کلامی نہ فرماتے تھے مگر کبھی ہی خلاف حقائق بات کیوں نہ ہو ایک مرتبہ تمام ازادانہ مطہرات نے مل کر آپ سے اپنے اعتراضات کا مطالبہ کیا۔ حضرت کو بہت ناگوار گزرا لیکن اس کے جواب میں کسی قسم کا سخت کلمہ زبان بہادک سے نہیں نکلا۔ ہاں اس واقعہ پر آپ نے ایک مہینہ کا ایذا لیا تھا یعنی آپ ایک مہینہ تک اپنی ازادانہ کے پاس تشریف نہیں لے گئے۔

حضرت ابوالموثنین رضی اللہ عنہما ایک مرتبہ رحمتی طلاق دی بعد اس کے رجوع کر لیا۔

کسی روایت میں یہ نہیں آیا کہ آنحضرت ﷺ نے اپنی ازادانہ پاک کو خطا یا بے خط کوئی سخت اور مذموم کلمہ نہ دیا۔ ہمیشہ تحمل اور بردباری سے آپ نے کام لیا۔ اگر کبھی کوئی بات نصیحت اور تنبیہ کے طور پر فرماتے تھے تو نہایت نرم اور با اثر الفاظ میں۔

لوٹدی غلام اور ان کے نکاح کے احکام

(۱) یہ مسئلہ وہ پہلا جو چکا ہے کہ عورت اپنے غلام کے ساتھ نکاح نہیں کر سکتی اور جس طرح ان میں باہم نکاح جائز نہیں اسی طرح بغیر نکاح کے بھی خاص سزا سخت درست نہیں۔

(۲) مرد کا نکاح بھی اپنی لونڈی کے ساتھ درست نہیں مگر اس کے درست نہ ہونے کا یہ

مطلب ہے کہ نکاح کا نتیجہ مرتب نہ ہوگا اور بعد از ازدواج رہنے کے نکاح قائم نہ رہے گا اور اگر اس
لونڈی کو طلاق دی جائے تو خلائی نہ ہوگی۔ (رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۲۹۶)

(۳) اپنی لونڈی کے ساتھ بغیر نکاح کے خاص استراحت جائز ہے مگر اس زمانہ میں اس
امر کے لئے بڑی احتیاط کی ضرورت ہے کیونکہ اکثر لونڈیاں ناجائز طریقہ سے قبضہ میں آ رہی
ہیں۔ یعنی آزاد عورتیں بغیر تجویز شرع کے لونڈی بنائی جاتی ہیں۔ جہادوں سے جو عورتیں گرفتار
ہو کر آتی ہیں وہ بوجہ اس کے کساح کل مال قیمت کی تقسیم قعدہ شریعہ کے موافق نہیں ہوتا لونڈی
کا ختم نہیں رکھیں اور ان سے بغیر نکاح کے خاص استراحت جائز نہیں۔ میں اگر کسی طریقہ سے یہ
امر معلوم (۱) ہو جائے کہ یہ لونڈی دراصل لونڈی ہے تو اس کے ساتھ خاص استراحت میں کوئی
مضائق نہیں اور نہ احتیاطاً بغیر نکاح کے خاص استراحت سے اجتناب بہتر ہے اور اگر اس کا لونڈی
نہ ہونا متحقق ہو جائے تو ایسی حالت میں اس سے بغیر نکاح کے خاص استراحت ناجائز ہے۔

(۴) ایسی صورت میں جبکہ کسی لونڈی کے لونڈی ہونے میں احتمال ہو اگر اس سے نکاح کیا
جائے تو گواہ تین نکاح کے اس نکاح پر مرتب نہ ہوں گے مگر حکمہ نتیجہ اس پر احتیاطاً ضرور مرتب
کر لیا جائے گا اور وہ یہ کہ اس نکاح کے بعد صرف تین نکاح اس شخص کے لئے جائز ہیں، چوتھے
نکاح سے احتیاطاً اجتناب کرے۔ (رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۲۹۶)

(۵) اگر کوئی شخص کسی دوسرے کو اپنی لونڈی خاص استراحت کے لئے دے تو اس دوسرے
شخص کو اس لونڈی سے خاص استراحت جائز نہیں کیونکہ خاص استراحت کے جائز ہونے کی
صرف دو ہی صورتیں ہیں، نکاح یا ملک۔ (رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۳۸۰)

(۶) باپ کی لونڈی سے بیٹے کو اور بیٹے کی لونڈی سے باپ کو اور اسی طرح اپنی ذہب کی
لونڈی سے شوہر کو خاص استراحت جائز نہیں گو یہ لوگ اجازت دے بھی دیں۔

(۷) ہر شخص کو اختیار ہے کہ اپنی لونڈی غلام کا نکاح دوسرے سے کر دے یا انہیں اجازت
نکاح کا دے۔ اگر لونڈی غلام نکاح پر راضی نہ ہوں تو اس کا مالک حیران کا نکاح کر سکتا ہے
بشرطیکہ ملک اس کی کامل ہو۔ (۲)

(۱) لونڈی کا لونڈی: اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ اگر ایک شخص بعد نسل مختار ہوئی چلی آ رہی ہو یا اس صورت پر کہ خود اقرب
کہ سے اس طرح پر کہ یہ بیت المال کے مسئلے سے متعلق ہے۔

(۲) غلام کی نفی نہیں ہیں۔ ایک غلام کی کامل غلام ہے۔ دوسرے کا تکب کہ جس سے یہ مفاد ہو گیا ہو کہ وہ ایک کھ
رہا اپنی حالت سے اوگرنے کے بعد از اوچے تیرے ہر مرضیات اس نے چھوڑ دیا ہو کہ وہ میرے مرنے کے بعد آزاد
ہو۔ ان دو قصوں کے غلام کامل غلام نہیں ہیں۔

لیکن اس لوٹری کا ہر دفعہ اس کے شوہر کے ذمہ حسب عی و واجب ہوگا کہ جب اسے غلط کام شروع دیا جائے۔

(۱۳) بعد نکاح کے بھی مالک اپنی لوٹری کو سفر میں اپنے ہر مالے جاسکتا ہے اگر چاہاں کا شوہر راضی نہ ہو۔

(۱۵) جس لوٹری کا نکاح ہو گیا ہو وہ اگر آزاد ہو جائے تو اس کا اختیار ہے چاہے تو اس نکاح کو قائم رکھے اور چاہے فتح کر دے اور یہ فتح قاضی کے فیصلے پر موقوف نہیں بلکہ اس کی ذمہ داری ظاہر کرتی ہے نکاح فتح ہو جائے گا یہ اختیار سکوت سے باطل نہ ہوگا تاہم اگر کسی طور پر رضامندی یا نارضامندی ظاہر نہ کر دے۔ اسے اختیار حاصل رہے گا نیز اگر اس کو مسئلہ نہ معلوم ہو یعنی یہ نہ جانتی ہو کہ لوٹری کو بعد از آزاد ہو جانے کے نکاح سابق رکھنے نہ رکھنے کا اختیار ہو جاتا ہے اور اس نہ جاننے کے سبب سے اس نے اپنی رضامندی یا نارضامندی ظاہر نہ کی ہو تو یہ نہ جانتا بشرط عاقلہ سمجھا جائے گا اور بعد مسئلہ معلوم ہونے کے اگر وہ اپنی رضامندی ظاہر کرے گی تو کتنا ہی زمانہ گزر گیا ہو نکاح فتح ہو جائے گا۔ ہاں جس مجلس میں یہ مسئلہ اسے معلوم ہوا ہے اس مجلس سے اگر بغیر رضامندی ظاہر رکھے ہوئے اٹھ جائے گی تو اس کا اختیار باطل ہو جائے گا۔

(۱۶) اگر کوئی شخص اپنے غلام کا نکاح اپنی بیٹی کے ساتھ کر دے اور اس کا کوئی وارث سوا اس بیٹی کے نہ ہو تو جس وقت وہ مر جائے گا اور وہ غلام جلد اس بیٹی کی ملک میں آ جائے گا اس وقت فوراً وہ نکاح فاسد ہو جائے گا۔ ہاں اگر وہ غلام مدبر ہو تو نکاح فاسد نہ ہوگا کیونکہ وہ اپنے مالک کے مرتے ہی آزاد ہو جائے گا۔ اس کی بیٹی کی ملک میں نہ آئے گا۔ پھر اسی طرح اگر وہ غلام مکاتب (۱) ہو تب بھی نکاح فاسد نہ ہوگا کیونکہ مکاتب میں غلامی کی حیثیت کامل نہیں ہوتی۔ ہاں اگر وہ مکاتب زد کمالات کے ادا کرنے سے عاجز ہو جائے اور پھر اپنی اصلی حالت غلامی میں عود کر جائے تو البتہ نکاح فاسد ہو جائے گا۔

(۱۷) اگر کوئی آزاد عورت جو کسی غلام کے نکاح میں ہو اسے شوہر کے مالک سے کہے کہ تو اس غلام کو میری طرف سے ایک ہزار روپیہ میں آزاد کر دے تو فوراً نکاح فاسد ہو جائے گا کیونکہ اس صورت میں گویا وہ غلام اس شخص نے ایک ہزار کے عوض میں اس عورت کے ہاتھ بیچا، پھر گویا اس کی طرف سے دیکھا اسے آزاد کیا، ہاں اگر وہ عورت یہ نہ کہے تو ایک ہزار میں بلکہ صرف اسی قدر کہے کہ اس کو میری طرف سے آزاد کر دے تو نکاح فاسد نہ ہوگا اور یہ آزادی اس عورت کی طرف (۲) مکاتب کی طرف تو ہم اور کچھ کہے ہیں اس سے جس قدر روپیہ ملے ہوا ہو اس روپیہ کو زکوٰۃ سے کہے ہیں چنگھل مرے ہو تو ہر کس اس معاملہ کو حل کرتے تھے اس لئے بھی اس کا نام نہ لیا۔

سے نہ بھی جاتے تھے۔

(۱۸) جب کوئی شخص اپنی نوہنی کا نکاح کسی سے کر دے تو پھر اس لوہنی سے اس کو خاص استراحت کرنا چاہئے نہیں، ہاں جب اس کا شوہر اس کو طلاق دے دے یا کسی وجہ سے نکاح فاسد ہو جائے تو پھر اس سے خاص استراحت چاہئے ہے مگر بعد اس امر کے معلوم کرنے کے کہ اسے نہیں تو نہیں ہے۔

نا بالغ بچوں کے نکاح کا بیان

نا بالغ بچوں کے نکاح کے مسائل و اگرچہ طعنہ کچھ اور پر بیان ہو چکے ہیں لیکن خاص طور پر اب ان کے احکام بیان کئے جاتے ہیں۔

(۱) جس طرح لوہنی کا نکاح غیر اجازت مانگ کے نہیں ہوتا اسی طرح نا بالغ بچوں کا نکاح غیر اجازت ان کے کوئی کئے نہیں ہوتا۔

(۲) نا بالغ لڑکیوں کو بعد بلوغ کے نکاح کے قائم رکھنے اور نہ کھینک کا اختیار رہے مگر یہ اختیار صرف نہ بلوغ تک کے لئے ہے، ان کو جس وقت اپنے شوخ کا علم ہو وہ یا بعد بلوغ کے نکاح کی خبر ملے اور فوراً نا بالغ کا علم ہو تو ہی یا نکاح کی خبر سننے ہی نہ مندی یا رضامندی کا خبر نہ کی ہو تو اختیار باطل ہو جائے گا۔ ہاں اگر عورت شہید ہو تو اس کا اختیار بغیر رضامندی یا رضامندی کے باطل نہ ہوگا۔ اس اختیار میں مسئلہ کا معنوم نہ ہونا معتد نہیں ہے۔ حتیٰ کہ اگر کسی نا بالغ نے بعد اس امر کے نہ معلوم ہونے کے کہ نا بالغ کو بعد بلوغ کے اپنے نکاح سابق کو قائم رکھنے نہ رکھنے کا اختیار ہوتا ہے۔ اپنے نکاح کی خبر سن کر کہتے کیا تو اس سکوت سے بھی اس کا اختیار باطل ہو جائے گا۔ یہ اختیار جس طرح عورت کو حاصل ہوتا ہے اسی طرح مرد کو بھی حاصل ہوتا ہے اور مرد کا اختیار شہید عورت کی طرح بغیر عمر بھی رضامندی یا رضامندی کا خبر سننے نہ بطل نہیں ہوتا۔

ہاں اگر یہ نکاح باپ سے یا دادا نے کیا ہو تو پھر بلوغ کے بعد اس کو فتح کا اختیار نہیں ہے۔ اسی طرح اگر یہ باپ کوئی خاص یا لوہنی ہو اور اس کے نکاح نے اس کا نکاح کیا، تو اس کو بھی بعد بلوغ کے فتح کا اختیار نہیں ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص مجنون ہو یا ہو خواہ وہ مرد ہو یا عورت اور یہ نہتہ جنون اس کا نکاح اس کے چنے نے کر دیا ہو تو اس مجنون کو بعد زوال جنون کے اس نکاح کے فتح کا اختیار نہیں ہے۔ (ردالمکار، جلد ۲، صفحہ ۳۲)

اور اگر یہ عورت معاملات میں عقلی کرنے اور جنون کا کھانے میں شہید ہو یا یہ نکاح انہوں نے اپنے میں کر دیا ہو تو باپ دادا اور چنے نے کئے ہوئے نکاح میں اختیار حاصل ہے۔ مگر، مگر، کئے ہوئے نکاح کے فتح کا اس صورت میں بھی اختیار نہیں ہے۔

(۳) باپ دادا کے حوالہ کوئی ولی اگر کسی بالغ کا نکاح غیر کفو سے کرنے تو یہ نکاح صحیح ہوگا۔ ہاں باپ دادا کا کیا ہوا نکاح اس حالت میں بھی صحیح ہوگا بلکہ لازم ہوگا۔ یعنی حج کا اٹھنا لازم ہے گا جیسا کہ اوپر گذر چکا۔

یہاں تک تو مسلمانوں کے نکاح کے احکام تھے جو بیان کئے گئے۔ اب کچھ غور سے مسائل کافروں کے نکاح کے متعلق بھی بیان کئے جاتے ہیں۔ اگرچہ ان مسائل کی زیادہ ضرورت اس وقت تھی جب اسلام کی حکومت تھی غیر مذہب کے لوگ اپنے عقائدات و فیرہ اسلام کے قاضیوں اور حاکموں کے سامنے پیش کرتے تھے اور اب ان کی چند اس ضرورت نہیں رہی لیکن بغرض تحصیل علم کے اور نیز اس وجہ سے کہ کئی زوجین میں سے کوئی ایک یا دونوں مسلمان ہو جاتے ہیں اور ان کو اپنے نکاح سابق کا حکم تو اہل اسلام کے موافق دریافت کرنا ہوتا ہے اور اس قسم کی کچھ کچھ بھی اور ضرورتیں بھی پیش آ جاتی ہیں۔ لہذا بعد ضرورت کافروں کے نکاح کے مسائل بھی لکھے جاتے ہیں۔

کافروں کے نکاح کا بیان

(۱) جو نکاح مسلمانوں کے یہاں از روئے شریعت صحیح ہیں وہ کافروں کے لئے بھی صحیح ہیں (دیکھو وغیرہ)۔
 نتیجہ اس مسئلہ کا یہ ہے کہ کسی کافر کی بی بی سے جن میں قواعد شریعت کی رو سے نکاح صحیح ہو گیا ہو کوئی مسلمان نکاح کرنا چاہے تو جائز نہیں اگرچہ وہ عورت ان کافروں میں سے ہو جن کے ساتھ مسلمانوں کو نکاح کرنا جائز ہے یعنی اہل کتاب۔

دوسرا نتیجہ۔ اس مسئلہ کا یہ ہے کہ اگر زوجین ایک ہی وقت میں مسلمان ہو جائیں تو اس نکاح سابق پر قائم رکھے جائیں گے۔ جدید نکاح کی ضرورت نہ ہوگی۔

(۲) جو نکاح مسلمانوں کے یہاں ناجائز ہے بھوکسی شرط صحت نکاح کے نہ پائے جانے کے وہ کافروں کے لئے جائز ہے بشرطیکہ وہ اس کے جواز کا اعتقاد نہ رکھتے ہوں۔
 نتیجہ۔ اس مسئلہ کے بھی وہی ہیں جو پہلے کے تھے۔

مثال :- کسی عیسائی یا یہودی نے اپنے ام مذہب عورت سے نکاح کیا اور اس میں از روئے شریعت اسلامیہ کوئی شرط صحت نکاح کی نہ پائی مگر شریعت عیسوی یا موسوی میں وہ نکاح صحیح و موجود ہے تو ایسی صورت میں کوئی مسلمان یہ سمجھ کر کہ اس کا نکاح تو ہمارے نزدیک صحیح

(۱) ائمہ کے خلاف ہیں۔ وہ کہتے ہیں یہ نکاح ناجائز ہیں۔ غلطی کہتے ہیں کہ افسدہ فی القرآن مجھے میرا فرما ہے کہ وہ امر اللہ و رسالہ اللہ علیہ وسلم۔ عورت اہل الذہاب کی اٹھانے والی کافروں کی ہوتی اگر یہ نکاح ناجائز ہو تو یہاں تک کہ اگر کوئی کافر اس کی عورت نہ فرما۔ آخر کے ہاں مسلمانوں میں بھی غالباً بالکل مختلف جہات کے ہیں۔

نہیں اس کی بنیابی سے نکاح کرنا چاہیے تو ناجائز ہے اور دونوں زوجین کو اگر خدا ہدایت کرے اور مسلمان ہو جائیں تو اسی سابق نکاح پر برقرار رکھے جائیں گے۔

(۳) جو نکاح مسلمانوں کے یہاں بوجہ عدم صلاحیت محل کے ناجائز ہے وہ ان کے لئے جائز رکھ دیا گیا ہے۔ یکساں صحیح ہے۔ (رد المحتار وغیرہ)

اس مسئلہ کے بھی دو نتیجے ہیں۔ اول یہ کہ ایسی مشکوکہ سے اگر کوئی مسلمان نکاح کرے تو یہ ناجائز ہے اگر کوئی شخص ایسے زوجین پر بوجہ اس نکاح کے تہمت زدہ کر لگے تو اس پر حد قذف (دعا جہد کی جائے گی)۔ یہ نتیجہ صرف اسی زمانہ کے ساتھ خاص تھا جب اسلام کی سلطنت تھی اور قوانین اسلام پر عمل کیا جاتا تھا۔ یہ نتیجہ پہلے دونوں مسئلوں میں بھی ہے۔ (رد المحتار وغیرہ)

اس مسئلہ میں یہ نتیجہ نہیں پیدا ہو سکتا کہ اگر زوجین توفیقی خداوندی مسلمان ہو جائیں تو بھی نکاح ان میں باقی رکھ جائے گا۔ مسلمان ہو جانے کے بعد اس نکاح پر وہ قائم نہ رہ جائیں اور نہ جب جدید نکاح بوجہ عدم صلاحیت محل کے جائز ہو گا۔ مثال کسی یہودی نے اپنی ماں سے نکاح کر لیا تو اب اس کی ماں سے کوئی مسلمان نہیں کر سکتا اور اگر اس یہودی یا اس کی ماں پر کوئی شخص اس نکاح کے سبب سے زہ کا الزام لگاتا تو اسلامی شریعت کی رو سے قذف کی سزا دی جاتی۔ ہاں اگر دونوں مسلمان ہو جائیں تو یہ نکاح قائم نہ رہے گا۔

(۴) جس نکاح پر کفار بعد اسلام کے قائم نہ رکھے جائیں اس نکاح میں زوجین باہم ایک دوسرے کے وارث نہیں ہو سکتے اور جس پر کفار رکھے جائیں گے اس میں وارث ہو سکتے ہیں۔ یکساں صحیح ہے۔ (رد المحتار)

(۵) اگر کفار مسلمانوں میں کسی کو حکم ہائے نکاح منع کرنا چاہیں تو وہ نکاح اگر وہی ہو جس کا بیان تیسرے نمبر میں ہوا تو وہ حکم ان دونوں میں تفریق کرنا اور جو زوجین میں سے کوئی ایک کسی مسلمان کو حکم ہائے تفریق کا خواستگار ہو تو اس صورت میں وہ حکم تفریق کا مظہر نہیں ہے۔ حق کیونکہ مسلمانوں کو اس امر سے منع کر دیا گیا ہے کہ وہ کسی کے مذہبی معاملات میں دست اندازی کریں۔ ہاں اگر کوئی خود ان سے دست اندازی کی استدعا کرے تو اہت انہیں دست اندازی جائز ہے اور اس صورت میں چونکہ یہ معاملہ دو آدمیوں سے متعلق ہے اور ان میں سے صرف ایک نے دست اندازی کی استدعا کی ہے لہذا ایسی حالت میں از روئے شریعت کسی کو دست اندازی کا حق حاصل نہیں ہے۔

(۶) اگر کافر زوجین میں سے صرف ایک آدمی مسلمان ہو جائے تو دوسرے کو بھی مسلمان کی (تفاوت سے بھی کسی نہ) اس کیفیت زدہ کرنا ایسے ممکن ہے کہ شریعت میں ان دونوں کی تفریق نہ کی جائے۔

ترغیب دی جائے اور اس سے مسلمان ہونے کے لئے کہا جائے اگر وہ مسلمان ہو جائے تو ہجر یعنی نکاح سابق بدستور قائم رہے گا اور اگر وہ مسلمان ہو جانے سے انکار کر دے تو قاضی ان دلوں کے درمیان تفریق کر دے یہ سب صورتیں اس وقت ہیں جبکہ زمین عاقل و بالغ ہوں اور اگر وہ بھی مسلمان ہو گیا تو عاقل و بالغ ہے اور اگر مسلمان نہیں ہو تو وہ عاقل و بالغ نہیں ہے وہ بھی اس صورت میں اس کے سن قیز کا انتظار کیا جائے گا۔ جب سن قیز کو پہنچ جائے گا تو بالغ نہ ہو اس وقت اس پر اسلام پیش کیا جائے اگر مسلمان ہو جائے تو وہی نکاح سابق قائم رہے گا ورنہ تفریق کرادی جائے گا اور اگر وہ نابالغ مجنون (۱) ہو تو پھر اس کے سن قیز کا انتظار نہ کیا جائے، بلکہ اس کے والدین پر اگر وہ زندہ ہوں گے تو اسلام پیش کیا جائے گا اور ان میں سے اگر ایک بھی اسلام لے آئے گا تو یہ نابالغ مجنون اسی کا تابع قرار دیا جائے گا اور نکاح سابق قائم رکھا جائے گا اور اگر والدین زندہ نہ ہوں تو پھر قاضی اس کی طرف سے کسی کو وہی مقرر کر دے اور اس دمی کے مواجہہ میں ان زمین میں باہم تفریق کر دے۔

(۷) کافروں کی ملاق اور ضلع (۲) وغیرہ صحیح ہے۔

نتیجہ اس مسئلہ کا یہ ہے کہ اگر کوئی سکائی کافر اپنی بی بی کو ملاق دے دے یا اس سے طلع کر لے تو اس سے دوسرا شخص جو مسلمان ہو نکاح کر سکتا ہے۔

(۸) کافروں کے ذمہ مسلمان کی بیویوں کا مہر اور نفقہ واجب ہے۔

نتیجہ اس مسئلہ کے دو ہیں۔ اول یہ کہ اگر کسی قاضی عدالت میں کوئی کافر عورت اپنے کافر شوہر پر نان و نفقہ کا دعویٰ کرے گی تو اس کا دعویٰ مسوع ہوگا۔ مگر یہ نتیجہ اس وقت کے مسلمانوں کو کچھ کارآمد نہیں کیونکہ نشان کی حکومت ہے اور نہ کوئی ان کا قاضی۔

دوسرا نتیجہ یہ ہے کہ اگر کوئی عورت کافر مسلمان ہو جائے اور اس کے شوہر نے زمانہ نکاح میں ان کو نان و نفقہ نہ دیا ہو اور مہر بھی اس کا نہ ادا کیا تو اس کی طرف سے بعد مسلمان ہو جانے کے بھی مہر و نفقہ کا دعویٰ دائر کر سکتا ہے اور اگر اس کا شوہر کچھ مال چھوڑ کر مرے تو یہ عورت اس شوہر کے تمام وارثوں سے زیادہ اس کے مال کا استحقاق رکھتی ہے۔ پہلے اس کا نفقہ دھرا کر دیا جائے گا بعد اس کے وارثوں کا حق اس مال میں قائم ہوگا کیونکہ یہ عورت قرض کا دعویٰ کرتی ہے اور قرض کا ادا کرنا

(۱) در فکار کے بعض محققین سے اس مقام پر غلطی ہوئی ہے انہوں نے لکھ دیا ہے کہ اگر اس مجنون کی مال زندہ ہو یا نہ ہو ہوتا اس مال پر اسلام پیش نہ کیا جائے گا بلکہ قاضی وہی مقرر کر کے ملاق کرے گا۔

(۲) ضلع اس کو کہتے ہیں کہ عورت کچھ مال دے کر شوہر سے اپنی گھونڈی کر لے۔ ملاق اور طلع کے مسائل منظر یہ کسی جہد میں انشاء اللہ بیان ہوں گے۔ ۱۳

(۹) کافر زوجین میں جو تفریق ہو خواہ طلاق و فسخ وغیرہ کے سبب سے یہ تفریق قاضی کی عدالت میں ہو یا کسی کے مسلمان ہوجانے کے باعث ہے یہ تمام تفریقیں طلاق کے حکم میں ہیں نتیجہ اس مسئلہ کا یہ ہے کہ کافر و عورت سے بعد تفریق کے قبل عدت گزر جانے کے نکاح کرنا مسلمانوں کو جائز نہیں وہاں جو تفریق عورت کی طرف سے ہوگی اطلاق کے حکم میں نہیں۔

مثالی :- کوئی کافر مسلمان ہو گیا مگر جب اس کی عورت سے مسلمان ہوجانے کو کہا گیا تو اس نے انکار کر دیا اسکی عورت میں تفریق تو ہو جائے گی مگر یہ تفریق طلاق نہ سمجھی جائے گی حتیٰ کہ اس عورت سے سزا گرد و تہیہ ہو کوئی مسلمان نکاح کرتا ہے تو جائز ہے۔

(۱۰) اگر کتب الی کافروں سے کوئی دوسرے کتابی مذہب کو اختیار کر لے خواہ وہ مرد ہو یا عورت تو اس کا نکاح فسخ نہ ہوگا ہاں وہ اگر کسی ایسے مذہب کو اختیار کرے جو کتابی نہ ہو تو نکاح فسخ ہو جائے گا۔ مثالی :- کوئی عیسائی یہودی ہو گیا ہو تو اس کی بی بی اس کے نکاح سے خارج نہ ہوگی۔ ہاں اگر یہ تہن پرست بن جائے تو اس کی بی بی اس کے نکاح سے باہر ہو جائے۔

نتیجہ :- اس مسئلہ کا یہ ہے کہ اگر کوئی عیسائی یہودی ہو جائے تو کوئی مسلمان یہ سمجھ کر کہ اس کی بی بی اس کے نکاح سے باہر ہو گئی ہے اس سے نکاح کرنا چاہے تو ناجائز ہے۔ ہاں اگر وہ ہندو ہو جائے تو بے باطل اس کی بی بی سے بعد عدت گزر جانے کے نکاح کی اجازت ہے۔

(۱۱) مرتد ہوجانے سے بھی نکاح ٹوٹ جاتا ہے۔ اگر کوئی مسلمان معاہدہ اہل عیسائی ہو جائے تو بے باطل بعد عدت گزر جانے کے اس کی بی بی سے نکاح درست ہے۔ ہاں اگر وہ دونوں متحد ہی مرتد ہونے ہیں تو اس صورت میں نکاح قائم رہے گا اور پھر اگر ان میں سے کوئی شخص دوسرے سے پہلے مسلمان ہو جائے گا تو یہ نکاح فسخ ہو جائے گا اور دونوں اسلام لے آئیں تو پھر قائم رہے گا۔

یہ مسئلہ بہت فیصلہ دیکھنے کے قابل ہے۔ بعض اوقات جانوں کی قربانی سے ایسے کلمات نکل چکے ہیں جن سے کفر و شرک لازم آ جاتا ہے اور بعض اوقات دھمکات ایسے صادر ہوتے ہیں کہ خواہ مخواہ اس کے کہنے والے کو مرتد سمجھا پڑتا ہے اور اس کی بی بی اس کے نکاح سے باہر ہو جاتی ہے اور اسے خبر بھی نہیں ہوتی۔ اب جو ان میں باہم خاص استراحت ہوتی ہے وہ حرام ہے اور دونوں دولت و فخر یا یہ سب خیرین جہالت سے ناز آتی ہیں۔ اس کا تذکرہ جانوں کے لئے کچھ نہیں، سوائے اس کے کہ بیکار وقت دور نکھیں تاکہ اگر کسی وقت بے خبری میں کوئی نکر نکال جائے تو قہر سے اس کی خلائی ہو جائے گی۔ میں نے خود دیکھا ہے کہ بعض اوقات جب جانوں کی

خلاف مرضی کوئی مسئلہ اٹھایا جاتا ہے تو صاف کہہ دیتے ہیں کہ اپنی شریعت کو طلاق پر رکھو۔ اسکی شریعت کو ہم نہیں مانتے۔ یہ کھلم کھلا صاف کفر ہیں۔ بعض عالم نما جاہل آج کل یہ ہمارا بد ہنر رہے ہیں کہ جب دو میان بی بی مجاہد غریبی کریم منظور زوجی ہے تو ان میں سے کسی سے کفر کے کلمات نکلوا دیتے ہیں۔ سچا اللہ یہ کہیں شوخ چٹھی ہے۔ بعض لوگ جو بھلے کے خوش کرنے و فتنہ بازی کی طرف یہ مسئلہ منسوب کرتے ہیں کہ جب کوئی شخص اپنی بی بی کو غلطہ طلاق دے اور پھر اس سے تجدید نکاح چاہے بغیر اس کے کہ کسی دوسرے شخص سے اس کی بی بی کا نکاح کیا جائے اور پھر اس کی طلاق کا انتہائی ریاچاہے کہ وہ شخص کوئی کلمہ کفر کا اپنی زبان سے نکال دے۔ ہاں کلمہ فتنہ کا یہ فتنہ ہرگز نہیں ہے۔ عورت کیا اگر جان بھی چاہے تو کفر کا کلمہ زبان سے نکال دے عورت نہیں۔

(۱۲) امرتہ مرد یا عورت کا نکاح کسی سے درست نہیں، نہ کسی مسلمان سے نہ کسی کافر سے نہ کسی مرتد سے۔

(۱۳) اگر کوئی مسلمان ہو جائے اور اس نے نکاح میں پانچ عورتیں ہوں تو ان میں سے ایک سے نکاح کر لے گا اور اگر اس نے سب کا نکاح باطل ہو جائے گا اور اگر اس کے بعد وٹھرائے ان کے ساتھ نکاح کر لے گا۔ اس کے ساتھ آخر میں نکاح کیا ہے اس کا نکاح باطل ہو جائے گا۔

مثال :- (۱) کسی کا گھر پانچ عورتوں سے بھرا ہو کر کہ میں نے سب کے ساتھ اپنا نکاح کیا تو مسلمان ہو جانے کے بعد یہ سب عورتیں اس کے نکاح سے باہر ہو جائیں گی اور ان کے بعد وٹھرائے پانچ عورتوں سے نکاح کیا تو جس عورت سے آخر میں نکاح کیا اس کا نکاح باطل ہو جائے گا۔

(۲) کسی کافر نے دو بہنوں یا دو منہنیوں سے نکاح کیا کہ میں نے تم دونوں سے اپنا نکاح کیا تو مسلمان ہو جانے کے بعد یہ دونوں اس کے نکاح سے باہر ہو جائیں گی اور اگر پہلے ایک سے کیا اس کے بعد دوسرے سے کیا تو آخر میں جس سے نکاح کیا اسی کا نکاح باطل ہو جائے گا۔

محکمہ ششم نکاح کا بیان ختم ہو گیا۔

تمام شد

